

﴿ الجزء الحادى عشر ﴾

من

فتح البارى بشرح صحيح الامام أبى عبد الله محمد

ابن اسماعيل البخارى لشيخ الاسلام قاضى

الفضالة الحافظ أبى الفضل شهاب الدين

أحمد بن حنبل بن محمد بن محمد بن حجر

العسقلانى الشافعى نزيل

القاهرة المحروسة نفعنا

الله بعـلـومـه

آمين

﴿ و بهامشه متن الجامع الصغیر للامام البخارى ﴾

﴿ طبع بالمطبعة الخيرية لساكنها و مديرها ﴾

﴿ السيد عمر حسين الحشاش بمصر القاهرة ﴾

﴿ الطبعة الاولى ﴾

(بالمطبعة الخيرية سنة ١٣٢٥ هجرية)

﴿ فهرست الجزء الحادي عشر من فتح الباري ﴾

صحيحة	صحيحة
سيدكم	٢ ﴿ كتاب الاستئذان ﴾
٤٣ باب المصافحة	٢ باب بدء السلام
٤٤ باب الاختداب	٦ باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا
٤٥ باب المعاينة وقول الرجل كيف أصبحت	بيوتنا غير بيوتكم إلى قوله وما نكتبون
٤٨ باب من أجاب بليدك وسعدك	١٠ باب السلام اسم من أسمائه تعالى
٤٨ باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه	١٢ باب تسليم القليل على الكثير
٤٩ باب إذا قيل لكم نفسحوا في المجلس فافسحوا	١٣ باب يسلم الراكب على المشاة
٥١ باب من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن	١٣ باب يسلم المشاة على القاعد
أصحابه	١٢ باب يسلم الصغير على الكبير
٥١ باب الاحتباء باليد	١٤ باب إفشاء السلام
٥٣ باب من أتى بدين يدين أصحابه	١٧ باب السلام للمعرفة وغير المعرفة
٥٢ باب من أسرع في مشيه حاجة أو قصد	١٨ باب آية الطهارة
٥٣ باب السرير	١٩ باب الاستئذان من أجل البصر
٥٣ باب من أتى له وسادة	٢٠ باب زنا الجوارح دون الفرج
٥٤ باب القائلة بعد الجمعة	٢١ باب التسليم والاستئذان ثلاثا
٥٤ باب القائلة في المسجد	٢٥ باب إذا دعى الرجل فجاء هل يستأذن
٥٤ باب من زار قوما فقال عندهم	٢٥ باب التسليم على الصبيان
٦٢ باب الجلوس كيفما تيسر	٢٦ باب تسليم الرجال على النساء والنساء على
٦٢ باب من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بسر	الرجال
صاحبه فإذا مات أخبر به	٢٧ باب إذا قال من ذاق قال أنا
٦٣ باب الاستلقاء	٢٨ باب من رد فقال عليك السلام
٦٣ باب لا يتناجى اثنان دون الثالث	٣٠ باب إذا قال فلان يقرؤك السلام
٦٤ باب حفظ السر	٣٠ باب التسليم في مجلس فيه أخلط من المسلمين
٦٤ باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس	والمشركين
بالمسارعة والمناجاة	٣١ باب من لم يسلم على من اقترف ذنبا الخ
٦٦ باب طول التجوى	٣٢ باب كيف الرد على أهل الذمة بالسلام
٦٦ باب لا تترك النار في البيت عند النوم	٣٦ باب من نظرفي كتاب من يحذر على المسلمين
٦٧ باب غلق الأبواب بالليل	لبيئين أمره
٦٨ باب الختان بعد الكبر	٣٧ باب كيف يكتب إلى أهل الكتاب
٧٠ باب كل هو باطل إذا شغله عن طاعة الله	٣٧ باب بمن يبدأ في الكتاب
٧١ باب ما جاء في البناء	٣٨ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قوموا إلى

صحيفة	صحيفة
١١٨ باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٧٣ ﴿ كتاب الدعوات ﴾
١٣٤ باب هل يصلى على غير النبي صلى الله عليه وسلم	٧٥ باب لكل نبي دعوة مستجابة
١٣٦ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من آذنته فأجعله زكاة ورجة	٧٦ باب أفضل الاستغفار
١٣٧ باب التعوذ من الفتن	٧٨ باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم
١٣٧ باب التعوذ من غلبة الرجال	٨٠ باب التوبة
١٣٨ باب التعوذ من البخل	٨٥ باب الضجع على الشق الايمن
١٣٩ باب التعوذ من فتنة الحيا والممات	٨٥ باب اذا بات طاهرا
١٣٩ باب التعوذ من المأثم والمغرم	٨٩ باب ما يقول اذا نام
١٤٠ باب الاستعاذة من الجن والكل	٩٠ باب وضع اليد تحت الخد اليمنى
١٤١ باب التعوذ من البخل	٩١ باب النوم على الشق الايمن
١٤١ باب التعوذ من أرذل العمر	٩١ باب الدعاء اذا اتقته من الليل
١٤١ باب الدعاء برفع الوباء والوجع	٩٣ باب التكبير والتسبيح عند المنام
١٤١ باب الاستعاذة من أرذل العمر ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار	٩٨ باب التعوذ والقراءة عند النوم
١٤٣ باب الاستعاذة من فتنة الغنى	٩٩ باب
باب التعوذ من فتنة الفقر	١٠٢ باب الدعاء نصف الليل
باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة	١٠٣ باب الدعاء عند الخلاء
باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة	١٠٢ باب ما يقول اذا أصبح
١٤٣ باب الدعاء عند الاستخارة	١٠٣ باب الدعاء فى الصلاة
١٤٧ باب الدعاء عند الوضوء	١٠٤ باب الدعاء بعد الصلاة
١٤٧ باب الدعاء اذا علا عتبة	١٠٦ باب قول الله تبارك وتعالى وصل عليهم
١٤٧ باب الدعاء اذا هبط واديا	١٠٨ باب ما يكره من السجعة فى الدعاء
١٤٧ باب الدعاء اذا أراد سفرا أو رجعا	١٠٩ باب يعزى المسئلة فانه لا مكره له
١٤٩ باب الدعاء للتزوج	١٠٩ باب يستجاب للعبد ما لم يعجل
باب ما يقول اذا أتى أهله	١١٠ باب رفع الايدي فى الدعاء
١٤٩ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة	١١٣ باب الدعاء غير مستقبل القبلة
١٥٠ باب التعوذ من فتنة الدنيا	باب الدعاء مستقبل القبلة
باب تكرير الدعاء	باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه
باب الدعاء على المشركين	بطول العمر وبكثرة ماله
باب الدعاء للمشركين	١١٣ باب الدعاء عند الكرب
	١١٥ باب التعوذ من جهد البلاء
	١١٦ باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الاكبر
	١١٧ باب الدعاء بالموت والحياة
	١١٧ باب الدعاء للصبيان بالبركة ومباعدة رؤسهم

صحيفة	صحيفة
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت	١٥٢
باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة	١٥٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فينا	١٥٥
باب التأمين	١٥٥
باب فضل التهليل	١٥٥
باب فضل التسبيح	١٦٠
باب فضل ذكر الله عز وجل	١٦٣
باب قول لا حول ولا قوة الا بالله	١٦٦
باب الله مائة اسم غير واحدة	١٦٦
باب الموعظة ساعة بعد ساعة	١٧٩
كتاب الرقاق الصلوة والفراغ ولا عيش الا عيش الآخرة	١٨٠
باب مثل الدنيا في الآخرة الخ	١٨٣
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب	١٨٤
باب في الأمل وطوله	١٨٥
باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله اليه في العمر	١٨٨
باب العمل الذي يبتغي به وجه الله تعالى	١٩٠
باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها	١٩١
باب قول الله تعالى يا أيها الناس ان وعد الله حق الآية الى قوله السعير	١٩٦
باب ذهاب الصالحين	١٩٧
باب ما يتقى من فتنة المال وقول الله تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة	١٩٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا المال خضرة حلوة	٢٠٣
باب ما قدم من ماله فهو له	٢٠٤
باب المكثرون هم المفلون	٢٠٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ما يسرني ان عندي مثل أحد هذا ذهباً	٢٠٧
باب الغنى غنى النفس	٢١٣
باب فضل الفقر	٢١٥
باب كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتخليهم عن الدنيا	٢٢٣
باب القصد والمداومة على العمل	٢٣٣
باب الرجاء مع الخوف	٢٣٧
باب الصبر عن محارم الله	٢٣٩
باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه	٢٤١
باب ما يكره من قيل وقال	٢٤٢
باب حفظ اللسان	٢٤٣
باب البكاء من خشية الله عز وجل	٢٤٦
باب الخوف من الله عز وجل	٢٤٦
باب الانتماع عن المعاصي	٢٤٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً	٢٥٢
باب حجبت النار بالشهوات	٢٥٣
باب الجنة أقرب الى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك	٢٥٤
باب لينظر الى من هو أسفل منه ولا ينظر الى من هو فوقه	٢٥٤
باب من هم بحسنة أو بسيئة	٢٥٥
باب ما يتقى من محقرات الذنوب	٢٦١
باب الأعمال بالخواتيم وما يخاف منها	٢٦١
باب العزلة راحة للمؤمن من خلط السوء	٢٦١
باب رفع الأمانة	٢٦٣
باب الرياء والسمعة	٢٦٥
باب من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل	٢٦٦
باب التواضع	٢٦٩
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين	٢٧٥

صحيحة	صحيحة
باب ٢٧٩ باب	باب ٤١٥ باب قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا
باب ٢٨٤ باب من احب اناء الله احب الله اناءه	باب ٤١٥ باب وما كنا لنهتدي لولا ان عدانا الله لو ان
باب ٢٨٧ باب سكرات الموت	باب ٤١٥ الله هداي لكنت من المنفقين
باب ٢٩١ باب نفخ الصور	باب ٤١٥ (كتاب الايمان والندور)
باب ٢٩٥ باب يقبض الله الارض يوم القيامة	باب ٤١٩ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم و ايم الله
باب ٣٠٠ باب الحشر	باب ٤٢٠ باب كيف كانت بين النبي صلى الله عليه
باب ٣٠٩ باب ان زلزلة الساعة شئ عظيم	باب ٤٢٠ وسلم
باب ٣١٣ باب قول الله تعالى الا يظن أولئك أنهم	باب ٤٢٥ باب لا تعلفوا با بائكم
مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب	باب ٤٣٠ باب لا يحلف باللات والعزى ولا
العالمين	بالطواغيت
باب ٣١٥ باب القصص يوم القيامة	باب ٤٣١ باب من حلف على الشئ وان لم يحلف
باب ٣١٩ باب من فوفى الحساب عذب	باب ٤٣١ باب من حلف بعملة سوى الاسلام
باب ٣٢٤ باب يدخل الجنة سبعون ألفا غير حساب	باب ٤٣٣ باب لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول انا
باب ٣٢٧ باب صفة الجنة والنار	بالله ثم بك
باب ٣٥٦ باب الصراط جسر جهنم	باب ٤٣٤ باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهنم
باب ٣٧٢ باب في الخوض	ايهاهم
باب ٣٨٣ كتاب القدر	باب ٤٣٥ باب اذا قال أشهد بالله أو شهدت بالله
باب ٣٩٦ باب جف القلم على علم الله وقوله وأضله الله	باب ٤٣٦ باب عهد الله عز وجل
على علم	باب ٤٣٧ باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلامه
باب ٣٩٨ باب الله أعلم بما كانوا عاملين	باب ٤٣٨ باب قول الرجل لعمر الله
باب ٣٩٨ باب وكان أمر الله قدرا مقدورا	باب ٤٣٨ باب لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم الآية
باب ٤٠٢ باب العمل بالطوائف	باب ٤٣٩ باب اذا حنت ناسيا في الايمان
باب ٤٠٢ باب القاء العبد النذر الى القدر	باب ٤٤٤ باب اليمين الغموس
باب ٤٠٣ باب لا حول ولا قوة الا بالله	باب ٤٤٦ باب قول الله تعالى ان الذين يشككون
باب ٤٠٣ باب المعصوم من عصم الله	الله و ايمانهم الآية
باب ٤٠٤ باب وحرام على قرية أهلكتها	باب ٤٥١ باب اليمين فيما لا يملك في المعصية والغضب
باب ٤٠٦ باب وما جعلنا الرؤيا التي أرى نكال الا فتنة	باب ٤٥٣ باب اذا قال والله لا اتكلم اليوم فصلي او قرأ
للناس	الخ
باب ٤٠٦ باب تحاج آدم وموسى عند الله	باب ٤٥٤ باب من حلف ان لا يدخل على اهله شهرا
باب ٤١٣ باب لا مانع لما أعطى الله	وكان الشهر تسعا وعشرين
باب ٤١٣ باب من تغذى بالله من درك الشقاء وسوء	باب ٤٥٤ باب اذا حلف ان لا يشرب نبيذاً فشرب
القضاء	طلاء
باب ٤١٤ باب يحول بين المرء وقلبه	باب ٤٥٥ باب اذا حلف ان لا يأتدماً فأكل ثم رجع

سجيفة	سجيفة
٤٥٧ باب النية في الايمان	٤٧٥ باب متى تجب الكفارة على الغني والفقير
٤٥٧ باب اذا اهدى ماله على وجه النذر والتوبة	الخ
٤٥٩ باب اذا حرم طعاما	٤٧٦ باب من اعان المعسر في الكفارة
٤٥٩ باب الوفاء بالنذر	٤٧٦ باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين الخ
٤٦٤ باب اثم من لا يني بالنذر	٤٧٦ باب صاع المدينة ومد النبي صلى الله عليه وسلم وبركته
٤٦٤ باب النذر في الطاعة	
٤٦٥ باب اذا نذرا وحلف ان لا يكسب انسانا في الجاهلية ثم اسلم	٤٧٧ باب قول الله عز وجل او تحذر بر رقبة
٤٦٦ باب من مات وعليه نذر	٤٧٨ باب عتق المدبر وام الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا
٤٦٨ باب النذر فيما لا يعمل وفي معصية	٤٧٩ باب اذا اعتق عبدا بينه وبين آخر
٤٧٢ باب من نذرا ان يصوم اياما الخ	٤٧٩ باب اذا اعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه
٤٧٣ باب هل يدخل في الايمان والنذور الارض والغنم والزرع والامتنعة	٤٧٩ باب الاستثناء في الايمان
٤٧٤ (كتاب كفارات الايمان)	٤٨٤ باب الكفارة قبل الحنث وبعده

تمت

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* (كتاب الاستئذان) *

(باب بدء السلام) حدثنا

يحيى بن جعفر حدثنا عبد

الرزاق عن معمر عن

همام عن أبي هريرة عن

النبي صلى الله عليه وسلم

قال خلق الله آدم على

صورته طوله ستون ذراعا

فلما خلقه قال

(٣) قوله لو أقت إلى الليل

كذابا لفسخ التي بأيدينا

وقد حذف بعدها كلام

يتضمن جوابا لو فحذر

إله مصححه

بسم الله الرحمن الرحيم

* (قوله كتاب الاستئذان) *

(باب بدء السلام) الاستئذان طلب الاذن في الدخول لمن لا يملكه المستأذن وبدء بفتح
أوله وألهمز بعد في الابتداء أي أول ما وقع السلام وانما ترجم للسلام مع الاستئذان للإشارة إلى أنه
لا يؤذن لمن لم يسلم وقد أخرج أبو داود وابن أبي شيبة بسند جيد عن ربيعة بن حراش حدثني رجل أنه
استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فقال أأج فقال لحامه أخرج لهذا فعلمه فقال قل
السلام عليكم أأدخل الحديث وصححه الدارقطني وأخرج ابن أبي شيبة عن طريق زيد بن أسلم بعثني
أبي إلى ابن عمر فقلت أأج فقال لا تقل كذا ولكن قل السلام عليكم فإذا رد عليك فادخل ومن طريق
ابن أبي بريدة استأذن رجل على رجل من الصحابة ثلاث مرات يقول أأدخل وهو ينظر إليه لا يأذن
له فقال السلام عليكم أأدخل قال نعم ثم قال لو أقت إلى الليل ٣ وسبأني فزيد ذلك في الباب الذي يليه
(قوله حدثنا يحيى بن جعفر) هو البيهقي (قوله خلق الله آدم على صورته) تقدم بيانه في بدء الخلق
واختلف إلى ماذا يعود الضمير فقيل إلى آدم أي خلقه على صورته التي استمر عليها إلى أن أهبط وإلى أن
مات دفعا لئلا يظن أنه لما كان في الجنة كان على صفة أخرى أو ابتداء خلقه كما وجد لم يتقل
في النشأة كما يتقل ولده من حالة إلى حالة وقيل للرد على الدهرية أنه لم يكن إنسانا من نطفة ولا
تكون نطفة إنسانا من إنسان ولا أول لذلك فيبين أنه خلق من أول الأمر على هذه الصورة وقيل
للرد على الأطباء الذين يزعمون أن الإنسان قد يكون من فعل الطبيعة وتأثيره وقيل للرد على القدرية
الزاعمين أن الإنسان يخلق فعل نفسه وقيل إن هذا الحديث سببا حذف من هذه الرواية وإن أوله قصة

الذي ضرب عبده فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال له ان الله خلق آدم على صورته وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العتق وقيل الضمير لله وتمسك فائل ذلك بما ورد في بعض طرقه على صورة الرحمن والمراد بالصورة الصفة والمعنى ان الله خلقه على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء (قوله اذهب فسلم على أولئك) فيه اشعار بأنهم كانوا على بعد واستدل به على ايجاب ابتداء السلام لورود الامر به وهو بعيد بل ضعيف لانها واقعة حال لا عموم لها وقد نقل ابن عبد البر الاجماع على ان الابتداء بالسلام سنة ولكن في كلام المازري ما يقتضي اثبات خلاف في ذلك كذا زعم بعض من أدركناه وقد راجعت كلام المازري واپس فيه ذلك فانه قال ابتداء السلام سنة ورده واجب هذا هو المشهور وعند أصحابنا وهو من عبادات الكفاية فأشار بقوله المشهور الى الخلاف في وجوب الرد هل هو فرض عين أو كفاية وقد صرح بعد ذلك بخلاف أبي يوسف كما سأذكره بعد نعم وقع في كلام القاضي عبد الوهاب فيما نقله عنه عياض قال لا خلاف أن ابتداء السلام سنة أو فرض على الكفاية فان سلم واحد من الجماعة أجزأ عنهم قال عياض معنى قوله فرض على الكفاية مع نقل الاجماع على انه سنة أن إقامة السنن واجبا فرض على الكفاية (قوله نفر من الملائكة) بالخلف في الرواية ويجوز الرفع والنصب ولم أقف على تعبيرهم (قوله فاستمع) في رواية الكشي هي فاستمع (قوله ما يصيرونك) كذلك كثير بالمهمة من التعجيب وكذا تقدم في خلق آدم عن عبد الله بن محمد عن عبد الرزاق وكذا عند أحمد ومسلم عن محمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق وفي رواية أبي ذر هنا بكسر الجيم وسكون التحتانية بعدهما واحدة من الجواب وكذا هو في الادب المفرد للمصنف عن عبد الله بن محمد بالسند المذكور (قوله فانها) أي الكلمات التي يصيرون بها ويجيبون (قوله تحببتك وتحببتك ذريتك) أي من جهة الشرع والمراد بالذرية بعضهم وهم المسلمون وقد أخرج البخاري في الادب المفرد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن عائشة مرفوعا ما حدثتكم اليهود على شيء ما حسدوكم على الإسلام والتأمين وهو يدل على أنه شرع لهذه الامة دونهم وفي حديث أبي ذر الطويل في قصة اسلامه قال وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه فكنيت أول من حياه بتحية الاسلام فقال وعليك ورحمة الله أخرجه مسلم وأخرج الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة رفعه جعل الله السلام تحية لامتنا وأمانا لاهل ذمتنا وعند أبي داود من حديث عمران ابن حصين كذا نقول في الجاهلية انعم بك علينا وانعم صبا حافلما جاء الاسلام نهينا عن ذلك ورجاله ثقات لكنه منقطع وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال كانوا في الجاهلية يقولون حببت مساء حببت صبا حافلما جاء ذلك بالسلام (قوله فقال السلام عليكم) قال ابن بطال يحتمل أن يكون الله عليه كسبية ذلك تنصيصا ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله له فسلم (قلت) ويحتمل أن يكون ألهمه ذلك ويؤيده ما تقدم في باب جدا العاطس في الحديث الذي أخرجه ابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه ان دم لما خلقه الله عطس فألهمه الله أن قال الحمد لله الحديث فلهذا ألهمه أيضا صفة سلام واستدل به على ان هذه الصيغة هي المشروعة لابتداء السلام لقوله فهي تحببتك وتحببتك ذريتك وهذا فيما لو سلم على جماعة فلو سلم على واحد فسيأتي حكمه بعد أبواب ولو حذف اللام فقال سلام عليكم أجزأ قال الله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تعالى فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال تعالى سلام على نوح في العالمين الى غير ذلك لكن باللام أولى لانها لا تنفخ

اذهب فسلم على أولئك
نفر من الملائكة جلوس
فاستمع ما يحبونك فانها
تحببتك وتحببتك ذريتك
فقال السلام عليكم

والتكثير وثبت في حديث الشهداء السلام عليها النبي قال عياض ويكره أن يقول في الابتداء
 عليك السلام وقال النووي في الازكار اذا قال المبتدئ وعليكم السلام لا يكون سلاما ولا يستحق
 جوابا لان هذه الصيغة لا تصلح للابتداء قاله المتولي فلو قاله بغيره او فقهرا سلاما طمع بذلك الواحدى وهو
 ظاهر قال النووي ويحتمل أن لا يجزئ كما قيل به في التحليل من الصلة ويحتمل أن لا يعد سلاما
 ولا يستحق جوابا لما روينا في سنن أبي داود والترمذي وصححه وغيرهما بالاسانيد الصحيحة عن
 أبي جري بالجيم والراء مصغر الهجيمى بالجيم مصغر اقال أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ققلت
 عليك السلام يا رسول الله قال لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى قال ويحتمل أن يكون
 ورد لبيان الاكمل وقد قال الغزالي في الاحياء يكره المبتدئ أن يقول عليكم السلام قال النووي
 والمختار لا يكره ويجب الجواب لانه سلام (قلت) وقوله بالاسانيد الصحيحة يؤهم أن له طرقا الى
 الصحابي المذكور وليس كذلك فانه لم يرو عنه النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي جري ومع ذلك فداره
 عند جميع من أخرجه على أبي ثمة الهجيمى راويه عن أبي جري وقد أخرجه أحمد أيضا والنسائي
 وصححه الحاكم وقد اعترض هو ما دل عليه الحديث بما أخرجه مسلم من حديث عائشة في خروج
 النبي صلى الله عليه وسلم الى البقيع الحديث وفيه قلت كيف أقول قال قولي السلام على اهل الديار من
 المؤمنين (قلت) وكذا أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما
 أتى البقيع السلام على اهل الديار من المؤمنين الحديث قال الخطابي فيه أن السلام على الاموات
 والاحياء سواء بخلاف ما كانت عليه الجاهلية من قولهم * عليك سلام الله قيس بن عاصم * (قلت)
 ليس هذا من شعر اهل الجاهلية فان قيس بن عاصم صحابي مشهور عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 والمرثية المذكورة مسلم معروف قالها لما مات قيس ومثله ما أخرجه ابن سعد وغيره أنه أنجلن رثوا
 عمر بن الخطاب بايات منها

عليك السلام من أمير وباركت * يد الله في ذلك الاديم الممزق

وقال ابن العربي في السلام على اهل البقيع لا يارضى النبي في حديث أبي جري لاحتمال أن يكون الله
 أحياءهم لنبيه صلى الله عليه وسلم فسلم عليهم سلام الاحياء كما قال ويرده حديث عائشة المذكور
 قال ويحتمل أن يكون النهي مخصوصا بمن يرى أنها تحية الموتى ومن يتطير بها من الاحياء فانها كانت
 عادة اهل الجاهلية وجاء الاسلام بخلاف ذلك قال عياض وتبعه ابن القيم في الطحاوى فتعج كلامه فقال كان
 من هدى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول في الابتداء السلام عليكم ويكره أن يقول عليكم السلام
 فذكر حديث أبي جري وصححه ثم قال اشكل هذا على طائفة وظنوه معارضا لحديث عائشة وأبي
 هريرة وليس كذلك وانما معنى قوله عليك السلام تحية الموتى اخبار عن الواقع لا عن الشرع أى ان
 الشعراء ونحوهم يحIRON الموتى به واستشهدوا بآيات المتقدم وفيه ما فيه قال فذكره النبي صلى الله عليه
 وسلم ان يحيى تحية الاموات وقال عياض أيضا كانت عادة العرب في تحية الموتى تأخير الاسم كقولهم
 عليه لعنة الله وغضبه عند الذم وكقوله تعالى وان عليك اللعنة الى يوم الدين وتعبق بآثار النص في
 الملاعة ورد بتقديم اللعنة والغضب على الاسم وقال القرطبي يحتمل أن يكون حديث عائشة لمن زار
 المقبرة فسلم على جميع من بها وحديث أبي جري اثباتا ونفيًا في السلام على الشخص الواحد ونقل ابن
 دقيق العيد عن بعض الشافعية أن المبتدئ لو قال عليكم السلام لم يجز لانها صيغة جواب قال
 والاولى الاجزاء لحصول مسمى السلام ولاهم قالوا ان المصطفى بنوى بأحد التسليمتين الرد على

من خضروهي بصيغة الابتداء ثم حكى عن أبي الوليد بن رشد أنه يجوز الابتداء بلفظ الرد وعكسه
وسياقي مزيد لذلك في باب من رد فقال عليك السلام إن شاء الله تعالى (قوله فقالوا السلام عليك ورجة
الله) كذا لاكثر في البخاري هنا وكذا للجميع في بدء الخلق ولاحد ومسلم من هذا الوجه من رواية
عبد الرزاق ووقع هنا لكشهمي فقالوا عليك السلام ورجة الله وعليها مخرج الططائي واستدل برواية
الاكثر لمن يقول يجزى في الرد أن يقع باللفظ الذي يتدأ به كما تقدم قيل ويكفي أيضا الرد بلفظ الافراد
وسياقي البحث في ذلك في باب من رد فقال عليك السلام (قوله فرادوه ورجة الله) فيه مشروعية
الزيادة في الرد على الابتداء وهو مستحب بالاتفاق لوقوع التحجبة في ذلك في قوله تعالى فحيوا باحسن
منها أو ردوها فلوزاد المبتدئ ورجة الله استحب أن يرادو بركاته فلوزادو بركاته فهل تشرع الزيادة
في الرد وكذا لوزاد المبتدئ على بركاته هل يشرع له ذلك أخرج مالك في الموطأ عن ابن عباس قال
انتهى السلام الى البركة وأخرج البيهقي في الشعب من طريق عبد الله بن أبيه ٣ قال جاء رجل الى ابن
عمر فقال السلام عليكم ورجة الله وبركاته ومغفرته فقال حسبك الى وبركاته انتهى الى وبركاته ومن
طريق زهرة بن معبد قال قال عمر انتهى السلام الى وبركاته ورجاله ثقات وجاء عن ابن عمر الجواز
فأخرج مالك أيضا في الموطأ عنه أنه زاد في الجواب والغايات والرائعات وأخرج البخاري في الادب
المفرد من طريق عمرو بن شعيب عن سالم مولى ابن عمر قال كان ابن عمر يزيد اذا رد السلام فانيته
مرة فقلت السلام عليكم فقال السلام عليكم ورجة الله ثم أتيت به فزدت وبركاته فردوا في وطيب
صلواته ومن طريق زيد بن ثابت أنه كتب الى معاوية السلام عليكم يا أمير المؤمنين ورجة الله وبركاته
وطيب صلواته ونقل ابن دقيق العيد عن أبي الوليد بن رشد أنه يؤخذ من قوله تعالى فحيوا باحسن منها
الجواز في الزيادة على البركة اذا انتهى اليها المبتدئ وأخرج أبو داود والترمذي والنسائي بسند قوي
عن عمران بن حصين قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فرد عليه وقال
عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورجة الله فرد عليه وقال عشرون ثم جاء آخر فزاد وبركاته
فرد وقال ثلاثون وأخرجه البخاري في الادب المفرد من حديث أبي هريرة وصححه ابن حبان
وقال ثلاثون حسنة وكذا فيما قبلها مخرج بالعدد وعند أبي نعيم في عمل يوم وليلة من حديث علي
أنه هو الذي وقع له مع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وأخرج الطبراني من حديث سهل بن حنيف
بسند ضعيف رفعه من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن زاد ورجة الله كتب له عشرون
حسنة ومن زادو بركاته كتب له ثلاثون حسنة وأخرج أبو داود من حديث سهل بن معاذ بن أنس
الجهني عن أبيه بسند ضعيف نحو حديث عمران وزاد في آخره ثم جاء آخر فزاد ومغفرته فقال أربعون
وقال هكذا تكون الفضائل وأخرج ابن السني في كتابه بسند واه من حديث أنس قال كان
رجل يمر فيقول السلام عليك يا رسول الله فيقول له وعليك السلام ورجة الله وبركاته
ومغفرته ورضوانه وأخرج البيهقي في الشعب بسند ضعيف أيضا من حديث زيد بن أرقم
كنا اذا سلم علينا النبي صلى الله عليه وسلم قلنا وعليك السلام ورجة الله وبركاته ومغفرته وهذه
الاحاديث الضعيفة اذا انضمت قوى ما اجتمعت عليه من مشروعية الزيادة على وبركاته وانفق
العلماء على أن الرد واجب على الكفاية وجاء عن أبي يوسف أنه قال يجب الرد على كل فرد فردوا حتى
له بحديث الباب لأن فيه فقالوا السلام عليكم وتعقب بجواز أن يكون نسب إليهم والمنسكلم به بعضهم

فقالوا السلام عليكم ورجة
الله فرادوه ورجة الله

(٣) قوله ابن أبيه كذا في
النسخ التي بأيدينا وله
محرف عن أبيه كما تقدم
غير مرة فحررنا مصححه

واحتج له أيضا بالاتفاق على ان من سلم على جماعة فرد عليه واحد من غيرهم لا يجزى عنهم
وتعقب بظهور الفرق واحتج للجمهور بحديث على رفعه يجزى عن الجماعة اذا هموا ان يسلم
احدهم ويجزى عن الجلوس ان يرد احدهم اخرج ابو داود والبخاري وفي مسنده ضعف لكن له
شاهد من حديث الحسن بن علي عند الطبراني وفي مسنده مقال وآخر مرسل في الموطأ عن زيد
ابن اسلم واحتج ابن طال بالاتفاق على ان المبتدئ لا يشترط في حقه تكرير السلام بعد من
يسلم عليهم كما في حديث الباب من سلام آدم وفي غيره من الاحاديث قال فكذلك لا يجب الرد على
كل فرد اذا سلم الواحد عليهم واحتج الماوردي بصحة الصلاة لواحدة على العدد من الجنائز
وقال الحليمي انما كان الرد واجبا لان السلام معناه الامان فاذا ابتدأ به المسلم اخاه فلم يجبه فانه يتوهم
منه الشر فيجب عليه دفع ذلك التوهم عنه انتهى كلامه وسبب اثنى بيان معاني لفظ السلام في باب
السلام اسم من اسماء الله تعالى ويؤخذ من كلامه موافقة القاضي حسين حيث قال لا يجب رد السلام
على من سلم عند قيامه من المجلس اذا كان سلم حين دخول ووافقه المتولي وخالفه المستظهرى فقال
السلام سنة عند الانصراف فيكون الجواب واجبا قال النووي هذا هو الصواب كذا قال (قوله
فكل من يدخل الجنة) كذا لاكثرها اول الجميع في بدء الخلق ووقع هنا لا يذرف كل من يدخل
يعنى الجنة وكان لفظ الجنة سقط من روايته فزاد فيه يعنى (قوله على صورة آدم) تقدم شرح ذلك
في بدء الخلق قال المهلب في هذا الحديث ان الملائكة يتكلمون بالعربية ويتحيون بتحية الاسلام
(قلت) وفي الاول نظر لاحتمال ان يكون في الازل لغة باللسان العربي ثم لما حكى للعرب ترجم بلسانهم
ومن المعلوم ان من ذكرت قصصهم في القرآن من غير العرب نقل كلامهم بالعربي فلم يتعين انهم
تكلموا بلسانهم بالعربي بل اظهروا ان كلامهم ترجم بالعربي وفيه الامر بتعلم العلم من اهل
والاخذ بنزول مع امكان العلو والاكتفاء في الخبر مع امكان القطع بما دونه وفيه ان المدة التي بين آدم
والبعث المحمدية فوق ما نقل عن الاخبار بين من اهل الكتاب وغيرهم بكثير وقد تقدم بيان ذلك ووجه
الاحتجاج به في بدء الخلق (قوله **باب** قول الله تعالى) في رواية ابي ذر قوله تعالى (لا تدخلوا
بيوتنا غير يئوسكم الى قوله تعالى وما تكلمون) وساق في رواية كريمة الاصيل الى آيات اثلاث
والمراد بالاستئناس في قوله تعالى حتى تستأنسوا الاستئذان بمنعج ونحوه عند الجمهور واخرج
الطبري من طريق مجاهد حتى تستأنسوا تستأنسوا او تلتذذوا او من طريق ابي عبيدة بن عبد الله
ابن مسعود كان عبد الله اذا دخل الدار استأنس يتكلم ويرفع صوته واخرج ابن ابي حاتم بسند ضعيف
من حديث ابي ايوب قال قلت يا رسول الله هذا السلام فما الاستئناس قال يتكلم الرجل بتبعية
او تكبيرة وينعج فيؤذن اهل البيت واخرج الطبري من طريق قتادة قال الاستئناس هو الاستئذان
ثلاثا فالاولى لسمع واثنائه ليتأهبوا لثالثه ان شأوا اذنوا له وان شأوا ردوا والاستئناس في اللغة
طلب الايناس وهو من الانس بالضم ضد الوحشة وقد تقدم في اواخر النسخة في حديث عمر الطويل
في قصة اعزال النبي صلى الله عليه وسلم نساءه وفيه نقلت استأنس يا رسول الله قال نعم قال فجلس
وقال اليه هي معنى تستأنسوا تبصروا ليكون الدخول على بصيرة فلا يصادف حالة يكره صاحب
المنزل ان يطلعوا عليها واخرج من طريق الفراء قال الاستئناس في كلام العرب معناه انظر وامر
في الدار وعن الحليمي معناه حتى تستأنسوا بان تساموا وحكي الطحاوي ان الاستئناس في لغة اليمن

فكل من يدخل الجنة
على صورة آدم فلم يزل
الخلق ينهض بعد حتى
الا تين باب قول الله تعالى
يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا
بيوتنا غير يئوسكم الى قوله
وما تكلمون

الاستئذان وجاء عن ابن عباس انكار ذلك فاخرج سعيد بن منصور والطبري والبيهقي في الشعب
بسند صحيح أن ابن عباس كان يقرأ حتى تستأذنوا ويقول انخطأ الكاتب وكان يقرأ على قراءة أبي بن
كعب ومن طريق مغيرة بن مقسم عن ابراهيم النخعي قال في مصحف ابن مسعود حتى تستأذنوا
واخرج سعيد بن منصور من طريق مغيرة عن ابراهيم في مصحف عبد الله حتى تسلموا على اهلها
وتستأذنوا واخرجه اسمعيل بن اسحق في أحكام القرآن عن ابن عباس واستشكله وكذا طعن في
صحته جماعة ممن بعده وأجيب بان ابن عباس بناها على قراءته التي تلقاها عن أبي بن كعب وأما
اتفاق الناس على قراءتها بالسین فلموافقة خط المصحف الذي وقع الاتفاق على عدم الخروج عما
يوافقه وكان قراءة أبي من الاحرف التي تركت القراءة بها كما تقدم تقريره في فضائل القرآن وقال
البيهقي يحتمل أن يكون ذلك كان في القراءة الاولى ثم نسخت تلاوته يعني ولم يطلع ابن عباس على ذلك
(قوله وقال سعيد بن أبي الحسن) هو البصري اخو الحسن (قوله للحسن) اي لاجبيه (قوله ان نساء
العجم يكشفن صدورهن ورؤسهن قال اصرف بصرک عنهن يقول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا
من ابصارهم ويحفظوا فروجهم قال قتادة عمالاجل لهم) كذا وقع في رواية الكشميهني ووقع في رواية
غيره بعد قوله اصرف بصرک وقول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم الخ فعلى رواية
الكشميهني يكون الحسن استدلال بالآية واورد المصنف اثر قتادة تفسيرها وعلى رواية الاكثر
تكون ترجمة مستأنفة والسكتة في ذكرها في هذا الباب على الخالين للإشارة الى ان اصل مشروعية
الاستئذان للاحتراز من وقوع النظر الى ما لا يريد صاحب المنزل النظر اليه لودخل بغير اذن واعظم
ذلك النظر الى النساء الاجنيات واثار قتادة عند ابن ابي حاتم واصله من طريق يزيد بن زريع عن سعيد
ابن ابي عروة عنه في قوله تعالى ويحفظوا فروجهم قال عمالاجل لهم (قوله وقل للمؤمنات يغضضن
من ابصارهن ويحفظن فروجهن) كذا اللام كثير تخال اثر قتادة بين الآيتين وسقط جميع ذلك من
رواية النسفي فقال بعد قوله حتى تستأذنوا الايتين وقول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم
الآية وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن (قوله خائنة الاعين من النظر الى ما نهى عنه) كذا
للاكثر يضم فون نهى على البناء للمجهول وفي رواية كريمة الى ما نهى الله عنه وسقط لفظ من من رواية
ابن ذر عن ابن ابي حاتم من طريق ابن عباس في قوله تعالى يعلم خائنة الاعين قال هو الرجل ينظر الى
المرأة الحسناء تمر به او يدخل بيتها فيفقد اذنه له غض بصره وقد علم الله تعالى انه يود لو اطلع على
فروجها وان قدر عليهم الوزني بها ومن طريق مجاهد وقتادة نحوه وكانهم ارادوا ان هذا من جملة خائنة الاعين
وقال الكرماني معنى يعلم خائنة الاعين ان الله يعلم النظرة المستترقة الى ما لا يحل واما خائنة الاعين التي
ذكرت في الخصائص النبوية فهي الإشارة بالعين الى امر مباح لكن على خلاف ما يظهر منه بالقول
(قلت) وكذا السكوت المشعر بالنقر يرقانه يقوم مقام القول وبيان ذلك في حديث مصعب بن سعد بن
ابي وقاص عن ابيه قال لما كان يوم فتح مكة امن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الا اربعة نفر
واحد ابن قديم كرمهم عبد الله بن سعد بن ابي سرح الى ان قال فاما عبد الله فاختلفا عند عثمان فجاء به
حتى اوقفه فقال يا رسول الله بايعه فاعرض عنه ثم بايعه بعد ثلاث مرات ثم اقبل على اصحابه فقال اما
كان فيكم رجل يقوم الى هذا حيث رأي كفت يدي عنه فيقتله فقالوا هلا ومات قال انه لا ينبغي
التي ان تكون له خائنة الاعين اخرجها لما كرم من هذا الوجه واخرجه ابن سعد في الطبقات

وقال سعيد بن ابي الحسن
للحسن ان نساء العجم
يكشفن صدورهن
ورؤسهن قال اصرف
بصرک عنهن يقول
الله عز وجل قل للمؤمنين
يغضوا من ابصارهم
ويحفظوا فروجهم قال
قتادة عمالاجل لهم وقل
للمؤمنات يغضضن من
ابصارهن ويحفظن
فروجهن خائنة الاعين
من النظر الى ما نهى عنه

الى اني لم تحض من النساء
لا يصلح النظر الى شيء
منهن ممن يشتهى النظر
اليه وان كانت صغيرة
وكره عطاء النظر الى
الجواري التي يعين بمكة
الا ان يريد ان يشترى
يحدثنا أبو الهيثم أن أخبرنا
شعيب عن الزهري قال
أخبرني سليمان بن يسار
أخبرني عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما قال
أردف النبي صلى الله
عليه وسلم الفضل
ابن عباس يوم النحر
خلفه على عجز راحلته
وكان الفضل رجلا وضيا
فوقف النبي صلى الله
عليه وسلم للناس يفتيمهم
وأقبلت امرأة من خثعم
وضيئة تستفتي رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فطفق الفضل ينظر اليها
وأعجبه حسنها قالت فت
النبي صلى الله عليه وسلم
والفضل ينظر اليها
فاختلف بيده فاخذ بدقن
الفضل فعدل وجهه
عن النظر اليها فقالت
يا رسول الله ان فرضة
الله في الحج على عباده
أدر كنت أبي شيئا كبيرا
لا يستطيع أن يستوي
على الراحلة فهل يقضى عنه
أن أحج عنه قال نعم

من مرسل سعيد بن المسيب أن خصر منه وزاد فيه وكان رجل من الانصار نذر ان رأى ابن أبي سرح
ان يقتله فذكر بنية الحديث نحو حديث ابن عباس واخرجه الدارقطني من طريق سعيد بن يربوع
وله طرق اخرى يشد بعضها بعضها (قوله وقال الزهري في النظر الى التي لم تحض من النساء لا يصلح
النظر الى شيء ممن ممن يشتهى النظر اليه وان كانت صغيرة) كذا لاكثر وفي رواية الكشميهني في
النظر الى ما لا يحل من النساء لا يصلح الخ وقال النظر اليهن وسقط هذا الاثر والذي بعده من رواية
النسفي (قوله وكره عطاء النظر الى الجواري التي يعين بمكة الا ان يريد ان يشترى) وصله ابن أبي
شيبه من طريق الاوزاعي قال سئل عطاء بن ابي رباح عن الجوازي التي يعين بمكة فذكره النظر اليهن
لان يريد ان يشترى ووصله الفاكه في كتاب مكة من وجهين عن الاوزاعي وزاد اللاتي يطاف بهن
حول البيت قال الفاكه زعموا انهم كانوا يلبسون الجارية ويطوفون بها مصفرة حول البيت ليشهروا
امرها ويرغبوا الناس في شرائها ثم ذكر فيه حديثين من فروع الاول حديث ابن عباس (أردف
لنبي صلى الله عليه وسلم الفضل) هو ابن عباس وقد تقدم شرحه في كتاب بالحج قال ابن بطال
في الحديث الامر بغض البصر خشية الفتنة ومقتضاه انه اذا امتن الفتنة لم يمتنع قال ويؤيده انه
صلى الله عليه وسلم لم يحول وجهه الفضل حتى ادمن النظر اليها لا عجا به بها فخشي الفتنة عليه قال فيه
مغالبة طباع البشر لابن آدم وضعة عمار كذب فيه من الميل الى النساء والاعجاب بهن وفيه دليل على
ان نساء المؤمنين ليس عليهن من الحجاب ما يلزم ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اذ لو لم ذلك جميع النساء
لامر النبي صلى الله عليه وسلم الخشعية بالاستتار ولما صرف وجه الفضل قال وفيه دليل على ان ستر المرأة
وجها ليس فرضا لاجماعهم على ان للمرأة ان تبدي وجهها في الصلاة ولوراء الغرباء وان قوله قل
للمؤمنين بغضوا من ابصارهم على الوجوب في غير الوجه (قلت) وفي استدلاله بقصة الخشعية لما ادعاه
نظر لانها كانت محرمة وقوله عجز راحلته بفتح العين المهملة وضم الجيم بعدها زاي أي مؤخرها وقوله
وضيئة أي حسن وجهه ونظافة صورته وقوله فاختلف بيده أي ادارها من خلفه وقوله بدقن الفضل
بفتح الذال المعجمة والقاف بعدها تون قال ابن التين أخذ منه بعضهم ان الفضل كان حينئذ امرد
وليس بصحيح لان في الرواية الاخرى وكان الفضل رجلا وضيا فان قيل سماه رجلا لابعثار ما آل
اليه أمره قلنا بل الظاهر انه وصف حاله حينئذ ويؤيده ان ذلك في حجة الوداع والفضل كان
أكبر من أخيه عبد الله وقد كان عبد الله حينئذ راهق الاحتلام (قلت) وثبت في صحيح مسلم انه صلى
الله عليه وسلم أمر محمية ان يزوج الفضل لما سألته ان يستعمله على الصدقة ليصيب ما يتزوج به
فهذا يدل على بلوغه قبل ذلك الوقت ولكن لا يلزم منه أن يكون نبت لحيته كما لا يلزم من
كونه لا لحية له أن يكون صبيا الحديث الثاني حديث أبي سعيد (قوله حدثنا عبد الله بن محمد) هو
الجعفي وأبو عامر هو العقدي وزهير هو ابن محمد التميمي وزيد بن أسلم هو ولي ابن عمر ومكذا
أخرجه اسحق بن راهويه في مسنده عن أبي عامر وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق
أخرى عن أبي عامر كذلك وأخرجه أحمد وعبد بن حميد جميعا عن أبي عامر العقدي عن هشام بن سعد
عن زيد بن أسلم فكان لابي عامر فيه شيخين وهو عند أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن زهير وأخرجه
الاسماعيلي من وجه آخر عن زهير وقدم في المظالم من طريق حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم
(قوله اياكم) هو للتعذير (قوله والجلوس) بالنصب وقوله بالطرق في رواية الكشميهني
في الطرق وفي رواية حفص بن ميسرة على الطرق وهي جمع الطرق بضم طين وطرق طريق جمع

وفي حديث أبي طلحة عند مسلم كذا قعودا بالافنية جمع فناء بكسر الفاء وفون وسد وهو المكان المتع
امام الدار فاجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما لكم ولجلال الصعدات بضم الصاد والعين
المهمتين جمع صعيد وهو المكان الواسع وتقدم بيانه في كتاب المظالم ومثله لابن حبان من حديث أبي
هريرة زاد سعيد بن منصور من مرسل يحيى بن يعمر فانما سبيل من سبيل الشيطان أو النار (قوله
فقالوا يا رسول الله مالنا من محاسننا بدت تحدث فيها) قال عياض فيه دليل على أن أمرهم لم يكن
للو جوب وإنما كان على طريق الترغيب والاولى اذ لو فهموا الوجوب لم يراجعوه هذه المراجعة وقد
يحتاج بها من لا يرى الاوامر على الوجوب (قلت) ويحتمل أن يكونوا رجوا وقوع النسخ تخفيفا لما
لما شكوا من الحاجة الى ذلك ويؤيده ان في مرسل يحيى بن يعمر فظن القوم أنها عزيمة ووقع في
حديث أبي طلحة فقالوا إنما تعدنا غير ما بأس تعدنا نتحدث وتندنا كمر (قوله فاذا أبيتتم) في رواية
البكشميهني اذا أبيتتم يحذف الفاء (قوله الا المجلس) كذا للجميع هنا بلفظ الا بالشديد وتقدم في آخر
المظالم بلفظ فاذا أبيتتم الى المجلس بالمشاة بدل الموحدة في أبيتتم وبتخفيف اللام من الى وذكر عياض انه
للجميع هناك هكذا وقد بينت هناك انه للبكشميهني هناك كالذي هنا ووقع في حديث أبي طلحة امالا
بكسر الهمزة ولا نافية وهي مماثلة في الرواية ويجوز ترك الامالة ومعناه الا تركوا ذلك فافعلوا كذا وقال
ابن الانباري افعل كذا ان كنت لا تفعل كذا ودخلت ماصلة وفي حديث عائشة عند الطبراني في الاوسط
فان أبيتتم الا ان تفعلوا وفي مرسل يحيى بن يعمر فان كنتم لا بدفاعلين (قوله فاعطوا الطريق حقه) في
رواية حفص بن ميسرة حقه والطريق يذكروا ثوث وفي حديث أبي شريح عند احمد بن حنبل
منكم على الصعيد فليعطه حقه (قوله قالوا وما حق الطريق) في حديث أبي شريح قلنا يا رسول الله وما
حقه (قوله غض البصر وكف الاذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) في حديث
ابي طلحة الاولى والثانية وزاد وحسن الكلام وفي حديث ابي هريرة الاولى والثالثة وزاد وارشاد
ابن السبيل وتشميت العاطس اذا جد وفي حديث عمر عند أبي داود وكذا في مرسل يحيى بن يعمر من
من الزيادة وتغيثو المهوف وتهذوا الضال وهو عند البزار بلفظ وارشاد الضال وفي حديث البراء
عند احمد والترمذي اهدوا السبيل وأعينو المظلوم وافشوا السلام وفي حديث ابن عباس عند البزار
من الزيادة وأعينو على الجولة وفي حديث سهل بن حنيف عند الطبراني في الزيادة ذكر الله كثيرا وفي
حديث وحشي بن حرب عند الطبراني من الزيادة واهدوا الاغنياء وأعينو المظلوم ومجموع ما في هذه
الاحاديث أربعة عشر أدبا وقد نظمته في ثلاثة أبيات وهي

جمعت آداب من رام الجلوس على الطريق من قول خير الخلق انسانا
افش السلام وأحسن في الكلام وشممت عاطسا وسلاما ردا حسانا
في الجمل عاون ومظلوما عن واعث هفان اهد سبيلا واهد حيرانا
بالعرف مروانه عن نكرو وكف أذى ووغض طرفا واكثر ذكرا مولانا

وقد اشتملت على معنى علة النهي عن الجلوس في الطريق من التعرض للفتن بخطور النساء الشواب
وخوف ما يلحق من النظر اليهن من ذلك اذ لم يمنع النساء من المرور في الشوارع لحوائجهن ومن
التعرض لحقوق الله والمسلمين مما لا يلزم الانسان اذا كان في بيته وحيث لا ينفرد أو يشتغل بما يلزمه

فقالوا يا رسول الله مالنا
من محاسننا بدت تحدث
فيها فقال فاذا أبيتتم الا
المجلس فاعطوا الطريق
حقه قالوا وما حق الطريق
يا رسول الله قال غض
البصر وكف الاذى ورد
السلام والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر

ومن رؤية المناكير وتعطيل المعارف فيجب على المسلم الأمر والنهي عند ذلك فان ترك ذلك فقد
 تعرض للمعصية وكذا يتعرض لمن يمر عليه ويسلم عليه فانه ربما كثر ذلك فيعجز عن الرد على كل
 ما ورده فرض فياثم والمرء مأمور بأن لا يتعرض للفتنة والزام نفسه ما له لا يقوى عليه فندبهم
 الشارع الى ترك الجلوس حسم المادة فلها ذلك كرهه ضرورتهم الى ذلك لما فيه من المصالح من تعاهد
 بعضهم بعضا ومذاكراتهم في أمور الدين ومصالح الدنيا وترويح النفوس بالمحادثة في المباح دلتهم على
 ما يزيل المفسدة من المذكورة ولكل من الآداب المذكورة شواهد في أحاديث أخرى فأما إقضاء
 السلام فسيأتي في باب مفرد وأما احسان الكلام فقال عياض فيه ندب الى حسن معاملة المسلمين
 بعضهم لبعض فان الجلوس على الطريق يمر به العدد الكثير من الناس فربما سألوه عن بعض شأنهم
 ووجه طرقهم فيجب أن يتلقاهم بالجميل من الكلام ولا يتلقاهم بالضجر وخشونة اللفظ وهو من جملة
 كف الأذى (قلت) وله شواهد من حديث أبي شريح هانيء رفعه من موجبات الجنة اطعام الطعام
 وإقضاء السلام وحسن الكلام ومن حديث أبي مالك الأشعري رفعه في الجنة غفر لمن أطاب الكلام
 الحديث وفي الصحيحين من حديث عدي بن حاتم رفعه اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكامة طيبة
 وأما تشييت العاطس فمضى مبسوطا في آخر كتاب الأدب وأما رد السلام فسيأتي أيضا قريبا وأما
 المعاونة على الجمل فله شاهد في الصحيحين من حديث أبي هريرة رفعه كل ألامى من الناس عليه
 صدقة الحديث وفيه وبين الرجل على دابته فيحمله عليها ويرفع له علمها مناعه صدقة وأما عانة
 المظلوم فتقدم في حديث البراء قريبا وله شاهد آخر تقدم في كتاب المظالم وأما عانة الملهوف فله شاهد
 في الصحيحين من حديث أبي موسى فيه وبين ذاك الحاجة الملهوف وفي حديث أبي ذر عند ابن حبان
 وتسمى بشدة سابقا مع اللهفان المستغيث وأخرج المهرابي في العلم من حديث أنس رفعه في حديث
 والله يحب إعانة اللهفان وسنده ضعيف جدا لكن له شاهد من حديث ابن عباس أصح منه والله
 يحب إعانة اللهفان وأما إرشاد السبيل فروى الترمذي وصححه ابن حبان من حديث أبي ذر مرفوعا
 وإرشادك الرجل في أرض الضلال صدقة والبخاري في الأدب المفرد والترمذي وصححه من حديث
 البراء رفعه من منيع منبحة أو هدى زقاقا كان له عدل عتق نسمة وهدى بفتح الهاء وتشديد المهملة
 والزقاق بضم الزاي وتخفيف القاف وآخره قاف معروف والمراد من دل الذي لا يعرفه عليه إذا احتاج
 الى دخوله وفي حديث أبي ذر عند ابن حبان ويسمع الأصم ويهدى الأعمى ويدل المستدل على
 حاجته وأما هداية الخيران فله شاهد في الذي قبله وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ففيهما
 أحاديث كثيرة منها في حديث أبي ذر المذكور قريبا وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر صدقة وأما
 كف الأذى كف الأذى عن المارة بأن لا يجلس حيث يضيق عليهم الطرق أو على باب
 منزل من يأذى بجلوسه عليه أو حيث يكشف عياله أو ما يربد التستر به حالة قال عياض قال
 ويحتمل أن يكون المراد كف أذى الناس بعضهم عن بعض انتهى وقد وقع في الصحيحين من حديث
 أبي ذر رفعه فكف عن الشرفانك الصدقة وهو يؤيد الأول وأما غرض البصر فهو المقصود
 من حديث الباب وأما كثر ذكر الله فقبه عدة أحاديث يأتي بعضها في الدعوات (قوله)
 يا السلام اسم من أسماء الله تعالى هذه الترجمة لفظ بعض حديث مرفوع له
 طرق ليس منها شيء على شرط المصنف في الصحيحين فاستعمله في الترجمة وأورد ما يؤدى معناه على
 شرطه وهو حديث التثنية لقوله فيه فان الله هو السلام وكذا ثبت في القرآن في أسماء الله

باب السلام اسم من
 أسماء الله تعالى

السلام المؤمن المهيج ومعنى السلام السالم من النقائص وقيل المسلم لعباده وقيل المسلم على أوليائه
وأما لفظ الترجمة فأخوجه في الأدب المفرد من حديث أنس بسند حسن وزاد وضعه الله في الأرض
فأفشوه بينكم وأخرجه البزار والطبراني من حديث ابن مسعود موقوفاً ومرفوعاً وطريق الموقوف
أقوى وأخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة مرفوعاً بسند ضعيف وألفاظهم سواء
وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس موقوفاً للسلام اسم الله وهو تحية أهل الجنة وشاهده حديث
المهاجرين فنقدناه سلم على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليه حتى نوضاً وقال إنى كرهت أن أذكر
الله الأعلى طهر أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وغيره ويحتمل أن يكون أراد ما في رد
السلام من ذكر اسم الله صريحاً في قوله ورجة الله وقد اختلف في معنى السلام فنقل عياض أن معناه
اسم الله أي كلاءة الله عليه وحفظه كما يقال الله معك ومصاحبك وقيل معناه إن الله مطلع عليك فيما
تفعل وقيل معناه إن اسم الله يذكر على الأعمال توفيقاً لاجتماع معاني الخيرات فيها وانتفاء عوارض
الفساد عنها وقيل معناه السلامة كما قال تعالى فسلام لك من أصحاب اليمين وكما قال الشاعر

تحي بالسلامة أم عمرو * وهل لي بعد قومي من سلام

فكان المسلم أعلم من سلم عليه أنه سالم منه وأن لا خوف عليه منه وقال ابن دقيق العيد في شرح اللمام
السلام يطلق بأزاء معان منها السلامة ومنها التحية ومنها أنه اسم من أسماء الله قال وقدياتي بمعنى
التحية محضاً وقدياتي بمعنى السلامة محضاً وقدياتي متردداً بين المعنيين كقوله تعالى ولا تقولوا لمن أتى
البيكم السلام است مؤمناً فإنه يحتمل التحية والسلام وقوله تعالى ولهم ما يدعون سلاماً فولا من رب
رحيم قوله وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها لم يقع في رواية أبي ذر أو ردوها ومناسبة
ذكر هذه الآية في هذه الترجمة للإشارة إلى أن عموم الأمر بالتحية مخصوص بلفظ السلام كما دللت عليه
الأحاديث المشار إليها في الباب الأول واتفق العلماء على ذلك إلا ما حكاه ابن التين عن ابن خزيمة من راد
عن مالك أن المراد بالتحية في الآية الهدية لكن حكى القرطبي عن ابن خزيمة من راد أنه ذكره احتمالاً
وادعى أنه قول الحنفية فإنهم احتجوا بذلك بأن السلام لا يمكن رده بعينه بخلاف الهدية فإن الذي يهدي له
أن أمكنه أن يهدي أحسن منها فعمل والارد لها بعينها وتعقب بأن المراد بالرد المثل لارد العين وذلك سائغ
كثير ونقل القرطبي أيضاً عن ابن القاسم وابن مذهب عن مالك أن المراد بالتحية في الآية تسميت
العاطس والرد على التسمية قال وليس في السياق دلالة على ذلك ولكن حكم التسمية والرد مأخوذ
من حكم السلام والرد عند الجهور ولعل هذا هو الذي نحا إليه مالك ثم ذكر حديث ابن مسعود في التشهد
وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصلاة والغرض منه قوله فيه إن الله هو السلام وهو مطابق لما ترجم
له واتفقوا على أن من سلم لم يجزى في جوابه إلا السلام ولا يجزى في جوابه صبحته بالخير أو بالسعادة
ونحو ذلك واختلف فيمن أتى في التحية بغير لفظ السلام هل يجب جوابه أم لا وأقل ما يحصل به وجوب الرد
أن يسمع المبتدئ وجب تذييل الحق الجواب ولا يكفي الرد بالإشارة بل ورد الزجر عنه وذلك فيما أخرجه
الترمذي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم
اليهود الإشارة بالأصبع وتسليم النصارى بالأكف قال الترمذي غريب (قلت) وفي سنده ضعف لكن
أخرج النسائي بسند جيد عن جابر رفعه لا تسلموا وتسليم اليهود فإن تسليمهم بالرؤس والأكف
والإشارة قال النووي لا يرد على هذا حديث أسماء بنت يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد
وعصبة من النساء قعوداً قالوا لا تسلموا بالأكف قال صلى الله عليه وسلم لا تسلموا بالأكف ولا تسلموا
بالإشارة وقد أخرجه

وإذا حييتم بتحية فحيوا
بأحسن منها أو ردوها
* حديثنا عن ابن حفص
حدثنا ابن خزيمة في صحيحه
قال حدثني إسحاق بن عمار
عبد الله قال كنا إذا سلمنا
مع النبي صلى الله عليه وسلم
قلنا السلام على الله قبل
عبادة السلام على جبريل
السلام على ميكائيل
السلام على فلان وفلان
فلما انصرف النبي صلى
الله عليه وسلم أقبل علينا
بوجه فقال إن الله هو
السلام فإذا جلس أحدكم
في الصلاة فليقل التحيات
لله والصلوات والطيبات
السلام عليك أيها النبي
ورحمة الله وبركاته السلام
علينا وعلى عباد الله
الصالحين فإنه إذا قال ذلك
أصاب كل عبد صالح في
السماء والأرض أشهد
أن لا إله إلا الله وأشهد
أن محمداً عبده ورسوله ثم
يتخير بعد من الكلام ما شاء

باب تسليم القليل على الكثير في حديثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يسلم الصغير على الكبير والمارة على القاعد والقليل على الكثير في باب يسلم الراكب على الماشي في حديثي محمد بن سلام أخبرنا محمد بن جريح قال أخبرني زياد أنه سمع مع ثابتاً مولى ابن يزيد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الراكب على الماشي والماشى على القاعد والقليل على الكثير في باب يسلم الماشى على القاعد في حديثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريح قال أخبرني زياد أن ثابتاً أخبره وهو مولى عبد الرحمن بن زيد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يسلم الراكب على الماشى والماشى على القاعد والقليل على الكثير في باب

أبو داود من حديثها بلفظ فسلم علينا انتهى والنهي عن السلام بالإشارة مخصوص بمن قدر على اللفظ حساً وشرعاً والأفهي مشروعة لمن يكون في شغل عنه من التلفظ بجواب السلام كالمصلي والبعيد والآخرس وكذا السلام على الأصم ولو أتى بالسلام بغير اللفظ العربي هل يستحق الجواب فيه ثلاثة أقوال للعلماء ثالثها يجب لمن يحسن بالعربية وقال ابن دقيق العيد الذي يظهر أن التحية بغير لفظ السلام من باب ترك المستحب وليس بمكروه إلا أن قصد به العدول عن السلام إلى ما هو أظهر في التعظيم من أجل أكابر أهل الدنيا ويجب الرد على الفور فلما أخرتم استدرك فردد الجواب قاله القاضي حسين وجماعة وكان محله إذا لم يكن عذرواً ويجب رد جواب السلام في الكتاب ومع الرسول ولو سلم الصبي على بالغ وجب عليه الرد ولو سلم على جماعة فيهم صبي فأجاب أجزاء عنهم في وجهه ﴿قوله باب يسلم القليل على الكثير﴾ هو أمر نسي يشمل الواحد بالنسبة للثلاثين فصاعداً والاثنتين بالنسبة للثلاثة فصاعداً وما فوق ذلك ﴿قوله عبد الله﴾ هو ابن المبارك ﴿قوله يسلم﴾ كذا للجميع بصيغة الخبر وهو بمعنى الأمر وقد ورد صريحاً في رواية عبد الرزاق عن معمر عند أحد بلفظ يسلم ويأتي شرحه فيما بعده قال الماوردي لو دخل شخص مجلساً كان الجمع قليلاً لا يعمهم سلام واحد فسلم كفاه فان زاد فخصص بعضهم فلا بأس ويكفي أن يرد منهم واحد فان زاد فلا بأس وإن كانوا كثيراً بحيث لا ينتشر فيهم فيبتدى أول دخوله إذا شاهدهم وتنادى سنة السلام في حق جميع من يسمعه ويجب على من سمعه الرد على الكفاية وإذا جلس سقط عنه سنة السلام فمن لم يسمعه من الباقين وهل يستحب أن يسلم على من جلس عندهم ممن لم يسمعه وجهان أحدهما أن عادلاً بأس والافتقار سقطت عنه سنة السلام لأنهم جمع واحد وعلى هذا يسقط فرض الرد بفعل بعضهم والثاني أن سنة السلام باقية في حق من لم يبلغهم سلامه المتقدم فلا يسقط فرض الرد من الأوائل عن الآخر ﴿قوله باب يسلم الراكب على الماشى﴾ في رواية الكشمي هي تسليم على وفق الترجمة التي قبلها ﴿قوله محمد بن زيد﴾ هو ابن سعد الخراساني نزيل مكة وقد وقع في رواية الاسماعيلي هنا زياد بن سعد ﴿قوله أنه سمع ثابتاً مولى بن يزيد﴾ في رواية غير أبي ذر عبد الرحمن بن زيد ووقع في رواية روح التي بعدها أن ثابتاً أخبره وهو مولى عبد الرحمن بن زيد وزيد المذكور هو ابن الخطاب أخو عمر بن الخطاب ولذلك نسبوا ثابتاً بعدوا ويا حكي أبو علي الجبلي أن في رواية الأصيلي عن الجرجاني عبد الرحمن بن يزيد بزيادة ياء في أوله وهو وهم وثابت هو ابن الأحنف وقيل ابن عياض بن الأحنف وقيل ابن الأحنف لقب عياض وليس ثابت في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في المصراة من كتاب البيوع ﴿قوله يسلم الراكب على الماشى﴾ كذا ثبت في هذه الرواية ولم يذ كر ذلك في رواية عمام كاذ كر في رواية همام الصغير على الكبير ولم يذ كر في هذه فكان كلامهما حفظ ما لم يحفظ الآخر وقد وافق هماماً عطاء بن يسار كما سيأتي بعده واجتمع من ذلك أربعة أشياء وقد اجتمعت في رواية الحسن عن أبي هريرة عند الترمذي وقال روى من غير وجه عن أبي هريرة ثم حكى قول أيوب وغيره أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة ﴿قوله باب يسلم الماشى على القاعد﴾ ذكر فيه الحديث الذي قبله من وجه آخر عن ابن جريح وله شاهد من حديث عبد الرحمن بن شبل بكسر المعجمة وسكون الموحدة بعدها لام بزيادة أخرجه عبد الرزاق وأحمد بسند صحيح بلفظ يسلم الراكب على الراجل والراجل على الجالس والقل على الأكثر فن أجاب كان له ومن لم يجب فلا شيء له ﴿قوله باب يسلم﴾

يسلم الصغير على الكبير) وقال ابراهيم حو ابن طهمان وثبت كذلك في رواية أبي ذر وقد وصله البخاري في الادب المفرد قال حدثنا أحمد بن أبي عمرو حدثني أبي حدثني ابراهيم بن طهمان به سواء وأبو عمرو هو حفص بن عبد الله بن راشد السلمي قاضي نيسابور وصله أيضا أبو نعيم من طريق عبد الله بن العباس والبيهقي من طريق أبي حامد بن الشرفي كلاهما عن أحمد بن حفص به وأما قول الكرماني عبر البخاري بقوله وقال ابراهيم لانه سمع منه في مقام المذاكرة فغط عجب فأن البخاري لم يدرك ابراهيم بن طهمان فضلا عن أن يسمع منه فانه مات قبل مولد البخاري بستة وعشرين سنة وقد ظهر بروايته في الادب أن بينهما في هذا الحديث رجلين (قوله والمارة على القاعد) هو كذلك في رواية همام وهو أشمل من رواية ثابت التي قبلها بلفظ الماشي لانه أعم من أن يكون المارة ماشيا أو راكبا وقد اجتمع في حديث فضالة بن عبيد عند البخاري في الادب المفرد والترمذي وصححه والنسائي وصححه ابن حبان بلفظ يسلم الفارس على الماشي والماشي على القائم وإذا حمل القائم على المستقر كان أعم من أن يكون جالسا أو واقفا أو متكئا أو مضطجعا وإذا أضيفت هذه الصورة إلى الراكب تعددت الصور وتبقى صورة لم تقع منصوبة وهي ما إذا تلاقى ماران راكبان أو ماشيان وقد تكلم عليها المازري فقال يبدأ الأدنى منهما الأعلى قدر في الدين إجلالا لفضله لأن فضيلة الدين مرغوب فيها في الشرع وعلى هذا لو التقي راكبان ومركوب أحدهما أعلى في الحس من مركوب الآخر كالجل والفرس فيبدأ راكب الفرس أو يكتفي بالنظر إلى أعلاه ما قدر في الدين فيبتدؤه الذي دونه هذا الثاني أظهر كما لا نظر إلى من أن يكون أعلاه ما قدر من جهة الدنيا الآن يكون سلطانا يخشى منه وإذا تساوى المتلاقيان من كل جهة فكل منهما ما موربالاتبدأ وخيرهما الذي يبدأ بالسلام كما تقدم في حديث المتهاجرين في أبواب الادب وأخرج البخاري في الادب المفرد بسند صحيح من حديث جابر قال الماشيان إذا اجتمع فافهم يبدأ بالسلام فهو أفضل ذكره عقب رواية ابن جريج عن زياد بن سعد عن ثابت عن أبي هريرة بسنده المذکور عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر وصرح فيه بالسمع وأخرج أبو عوانة وابن حبان في صحيحيهما والبراز من وجه آخر عن ابن جريج الحديث بتمامه مرفوعا بالزيارة وأخرج الطبراني بسند صحيح عن الاغر المزني قال لي أبو بكر لا يسبق أحد إلى السلام والترمذي من حديث أبي امامة رفته أن أولى الناس بالله من بدأ بالسلام وقال حسين وأخرج الطبراني من حديث أبي الدرداء قلنا يا رسول الله أنا نلتقي فأينا يبدأ بالسلام قال أطوعكم لله (قوله والقليل على الكبير) تقدم تقريره لكن لو عكس الأمر فرجع كثير على جمع قليل وكذا لو هو الصغير على الكبير لم أرفيهما نصا واعتبرا لنورق قال الوارد يبدأ سواء كان صغيرا أم كبيرا قليلا أم كثيرا أو يوافقه قول المهلب إن المارة في حكم الداخل وذكر الماوردي أن من مشى في الشوارع المطروقة كالسوق أنه لا يسلم الأعلى البغض لانه لو سلم على كل من اتقى لتشاغل به عن المهم الذي خرج لأجله ونخرج به عن العرف (قلت) ولا يعكر على هذا ما أخرجه البخاري في الادب المفرد عن الطفيل بن أبي بن كعب قال كنت أغدوم مع ابن عمر إلى السوق فلا يمر على بيع ولا أحد إلا سلم عليه فقلت ما تصنع بالسوق وإن لا تقف على البيع ولا تسأل عن السلع قال نعم تغدوم من أجل السلام على من لقينا لأن مراد الماوردي من خرج في حاجة له فتشاغل عنها بما ذكره والآخر المذکور ظاهر في أنه خرج لقصد تحصيل ثواب السلام وقد تكلم العلماء على الحكمة فيمن شرع لهم الابتداء فقال ابن بطال عن المهلب تسليم الصغير لأجل حق الكبير لانه امر بتوقيره والتواضع له ونسأله القليل لأجل حق الكثير

يسلم الصغير على
الكبير وقال ابراهيم
عن موسى بن عقبة عن
صفوان بن سليم عن
عطاء بن يسار عن أبي
هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يسلم الصغير على الكبير
والمارة على القاعد والقليل
على الكثير

لان حقهم اعظم وتسليم المار يشبه بالداخل على اهل المنزل وتسليم الرا كعب لثلاثي كبر بر كوه فيرجع
الى التواضع وقال ابن العربي حاصل ما في هذا الحديث ان المفضل بنوع ما يبدأ القاضل وقال
المازري اما امر الرا كعب فلان له مزية على الماشي فعوض الماشي بان يبدأ الرا كعب بالسلام احتياط
على الرا كعب من الزهوان لو حاز الفضيلة بين واما الماشي فلما يتوقع القاء منه من الشر ولا سيما اذا كان
را كبا فاذا ابتدا بالسلام امن منه ذلك وانس اليه اولان في التصرف في الحاجات امتها انا فصار للقاعد
مزية فامر بالابتداء اولان القاعد يشق عليه مراعاة المار بن مع كثرتهم فسقطت البداءة عنه للمشقة
بخلاف المار فلا مشقة عليه واما القليل فلفضيلة الجماعة لو ابتدأ والخيف على الواحد الزهو فاحتيط له
ولم يقع تسليم الصغير على الكبير في صحيح مسلم وكأنه مراعاة السن فانه معتبر في أمور كثيرة في الشرع
فلو تعرض الصغير المعنوي والحسي كان يكون الاصغر اعلم مثلا في نظره ولم ارفيه نقلا والذي يظهر
اعتبار السن لانه الظاهر كما تقدم الحقيقة على الجواز ونقل ابن دقيق العيد عن ابن راشد ان محل الامر
في تسليم الصغير على الكبير اذا التقيا فان كان احدهما را كبا والاخر ماشيا بدأ الرا كعب وان كانا
را كبين او ماشين بدأ الصغير وقال المازري وغيره هذه المناسبات لا يعترض عليها بجزئيات تخالفها
لانها لم تنصب نصب العلل الواجبة الاعتبار حتى لا يجوز ان يعدل عنها حتى لو ابتدأ الماشي فلم على
الرا كعب لم يمنع لانه ممثّل للامر باظهار السلام وافشائه غير ان مراعاة ما ثبت في الحديث اولى وهو خير
بمعنى الامر على سبيل الاستحباب ولا يلزم من ترك المستحب الكراهة بل يكون خلاف الاولى فلو
ترك المأمور بالابتداء فبداه الاخر كان المأمور تارك للمستحب والاخر قاعلا للسنة الا ان يادر
فيكون تارك للمستحب ايضا وقال المتولي لو خالف الرا كعب او الماشي ادل عليه الخبر كرهه قال والوارد
يبدأ بكل حال وقال الكرمانى لو جاء ان الكبير يبدأ الصغير والكبير يبدأ القليل لكان مناسبا لان
الغالب ان الصغير يخاف من الكبير والليل من الكثير فاذا بدأ الكبير والكثير امن منه الصغير
القليل لكن لما كان من شأن المسلمين ان يامن بعضهم بعضا اعتبرت بجانب التواضع كما تقدم وحيث
لا يظهر رجحان احد الطرفين باستحقاقه التواضع له اعتبر الاعلام بالسلام والدعاء له رجوعا الى ما
هو الاصل فلو كان المشاة كثيرا والقعود قليلا لاعتراضوا ويكون الحكم حكم اثنين تلافيا معا فامر بما بدأ
فهو افضل ويحتمل ترجيح جانب الماشي كما تقدم والله اعلم (قوله **باب افشاء**
السلام) كذا في النسفي واي الوقت وسقط لفظ باب للياقين والافشاء الاظهار والمراد نشر السلام بين الناس
ليحيوا سنته واخرج البخاري في الادب المفرد بسند صحيح عن ابن عمر اذا سلمت فاسمع فانها تحية
من عند الله قال النووي اقله ان يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه فان لم يسمعه لم يكن آتيا بالسنة
ويستحب ان يرفع صوته بقدر ما يتحقق انه سمعه فان شك استظهر ويستثنى من رفع الصوت
بالسلام ما اذا دخل على مكان فيه ايقاظ وقيام فالسنة فيه ما ثبت في صحيح مسلم عن المقداد قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجي من الليل فيسلم تسليما لا يوقظ نائما ويسمع اليقظان ونقل
النووي عن المتولي انه قال يكره اذا لقي جماعة ان يخص بعضهم بالسلام لان القصد بعشر وعية
السلام تحصيل اللفة وفي التخصيص ايحاشا لغير من خص بالسلام (قوله جرير) هو ابن
عبد الحميد والشيباني هو ابو اسحق واشعث هو ابن ابي الشعثاء عجمية ثم مهجلة ثم مثناة فيه وفي
ابيه واسم ابيه سليم بن اسود (قوله ٣ عن معاوية بن قرة) كذا لا كثرة وخالفهم جعفر بن عوف
فقال عن الشيباني عن اشعث عن سويد بن غفلة عن البراء وعن رواية شاذة اخرجها الاسماعيلي

باب افشاء السلام

حدثنا قتيبة حدثنا

جرير عن الشيباني عن

اشعث بن ابي الشعثاء

عن معاوية بن سويد

ابن مقرن عن البراء بن

عازب رضى الله عنهما

سقوله عن معاوية بن قرة

فيه مخالفة لما في الصحيح

كما ترى بالهامش فحذر

اه مصححه

(قوله أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع بعبادة المريض الحديث) تقدم في اللباس أنه ذكر في عدة مواضع لم يسبقه بتمامه في أكثرها وهذا الموضع مما ذكر فيه سبعاً مأمورات وسبعاً منهيات والمراد منه هنا إفشاء السلام وتقدم شرح عبادة المريض في الطب واتباع الجنائز فيه وعون المظلوم في كتاب المطالم وتشهيت العاطس في آخر الأدب وسبأني إيراد القسم في كتاب الإيمان والنذور وسبق شرح المناهي في الأشربة وفي اللباس وأما نصر الضعيف المذكور هنا فسبق حكمه في كتاب المطالم ولم يقع في أكثر الروايات في حديث البراء هذا وإنما وقع بدله إجابة الداعي وقد تقدم شرحه في كتاب الوليمة من كتاب النكاح قال الكرماني نصر الضعيف من جهة إجابة الداعي لأنه قد يكون ضعيفاً وإجابته نصره أو أن لا مفهوم للعدد المذكور وهو السبع فتكون المأمورات ثمانية كذا قال والذي يظهر لي أن إجابة الداعي سقطت من هذه الرواية وإن نصر الضعيف المراد به عون المظلوم الذي ذكر في غير هذه الطريق ويؤيد هذا الاحتمال أن البخاري حذف بعض المأمورات من غالب المواضع التي أورد الحديث فيها اختصاراً (قوله وإفشاء السلام) تقدم في الجنائز بلفظ ورد السلام ولا مغايرة في المعنى لأن ابتداء السلام ورد متلازمان وإفشاء السلام ابتداء يستلزم إفشاءه جواباً وقد جاء إفشاء السلام من حديث البراء بلفظ آخر وهو عند المصنف في الأدب المفرد وصححه ابن حبان من طريق عبد الرحمن بن عوسجة عنه رفعه إفشوا السلام تسلموا وله شاهد من حديث أبي الدرداء مثله عند الطبراني ومسلم من حديث أبي هريرة مرفوعاً إلا أنكم على ما تنهون به إفشوا السلام بينكم قال ابن العربي فيه أن من فوائد إفشاء السلام حصول المحبة بين المسلمين وكان ذلك لما فيه من اتلاف الكلمة لنعم المصلحة بوقوع المعاونة على إقامة شرائع الدين وإخراء الكافرين وهي كلمة إذا سمعت أخلصت القلب الواعي لها عن النفور إلى الإقبال على قائلها وعن عبد الله بن سلام رفعه أطعموا الطعام وافشوا السلام الحديث وفيه تدخلوا الجنة بسلام أخرجه البخاري في الأدب المفرد وصححه الترمذي والحاكم وللأولين وصححه ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو رفعه أعبدوا الرحمن وافشوا السلام الحديث وفيه تدخلوا الجنان والأحاديث في إفشاء السلام كثيرة منها عند البراء من حديث الزبير وعند أحمد من حديث عبد الله بن الزبير وعند الطبراني من حديث ابن مسعود وأبي موسى وغيرهم ومن الأحاديث في إفشاء السلام ما أخرجه النسائي عن أبي هريرة رفعه إذا قعد أحدكم فليسلم وإذا قام فليسلم فليست الأولى أحق من الآخرة وأخرج ابن أبي شيبة من طريق مجاهد عن ابن عمر قال إن كنت لا تخرج إلى السوق ومالك حاجة إلا أن اسلم ويسلم على وأخرج البخاري في الأدب المفرد من طريق الطفيّل بن أبي بن كعب عن ابن عمر نحوه أسكن ليس فيها شيء على شرط البخاري فاكثف بما ذكره من حديث البراء واستدل بالامر بإفشاء السلام على أنه لا يكفي السلام سرّاً بل يشترط الجهر وأقله أن يسمع في الابتداء وفي الجواب ولا تكفي الإشارة باليد ونحوه وقد أخرج النسائي بسند جيد عن جابر رفعه لا تسلموا وتسلم إليهم اليهود فإن تسلم إليهم بالرؤس ولا كف ويستثنى من ذلك حالة الصلاة فقد وردت أحاديث جيدة أنه صلى الله عليه وسلم رد السلام وهو يصلي إشارة منها حديث أبي سعيد أن رجلاً سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فرد عليه إشارة ومن حديث ابن مسعود نحوه وكذا من كان بعيداً بحيث لا يسمع التسليم يجوز السلام عليه إشارة ويتلفظ مع ذلك بالسلام وأخرج ابن أبي شيبة عن عطاء قال يكره السلام بالتدو ولا يكره بالرأس وقال ابن دقيق العيد استدلال بالامر بإفشاء السلام من قال بوجوب الابتداء بالسلام وفيه نظر إذ لا سبيل إلى القول بأنه فرض عين على التعميم من الجانبين

قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع بعبادة المريض واتباع الجنائز وتشهيت العاطس ونصر الضعيف وعون المظلوم وإفشاء السلام وإبرار المقسم ونهي عن الشرب في الفضة ونهي عن تحميم الذهب وعن ركوب الميائير وعن لبس الحرير والديباج والنهي والاستبرق

وهو ان يجب على كل احد ان يسلم على كل من اقبله لما في ذلك من الحرج والمشقة فاذا سقط من جاني
العمومين سقط من جاني الخصوصين اذا قائل يجب على واحد دون الباقيين ولا يجب السلام على واحد
دون الباقيين قال واذا سقط على هذه الصورة لم يسقط الاستحباب لان العموم بالنسبة الى كلا الفريقين
ممكّن انتهى وهذا البحث ظاهر في حق من قال ان ابتداء السلام فرض عين وامام قال فرض كفاية
فلا يرد عليه اذا قلنا ان فرض الكفاية ايس واجبا على واحد بعينه قال ويستثنى من الاستحباب من
ورد الامر بترك ابتداءه بالسلام كالكافر (قلت) ويدل عليه قوله في الحديث المذكور قبل اذا
فعلتموه تحابوتم والمسلم مأثور بمعاذة الكافر فلا يشرع له فعل ما يستدعي محبته وموادته وسيأتي
البحث في ذلك في باب التسليم على مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشرّكين وقد اختلف ايضا في
مشروعية السلام على الفاسق وعلى الصبي وفي سلام الرجل على المرأة وعكسه واذا جمع المجلس كافرا
ومسلما هل يشرع السلام مراعاة لخلق المسلم او يسقط من اجل الكافر وقد ترجم المصنف لذلك كله
وقال النووي يستثنى من العموم ابتداء السلام من كان مشغولا باكل او شرب او جماع او كان في الخلاء
او الحمام او نائما او ناعسا او مصليا او مؤذنا مادام متلبسا بشئ مما ذكر فلو لم تكن اللقمة في فم الاكل
مثلا يشرع السلام عليه ويشرع في حق المتباعدين وسائر المعاملات واحتج له ابن دقيق العيد بان الناس
غالبا يكونون في اشغالهم فلوروي ذلك لم يحصل امتثال الافشاء وقال ابن دقيق احتج من منع السلام
على من في الحمام بأنه بيت الشيطان وليس موضع التحية لاشتغال من فيه بالتحطيف قال وليس هذا
المعنى بالقوى في الكراهة بل يدل على عدم الاستحباب (قلت) وقد تقدم في كتاب الطهارة من
البخاري ان كان عليهم ازار فيسلم والا فلا وتقدم البحث فيه هناك وقد ثبت في صحيح مسلم عن ام هانئ
ايت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل وفاطمة تستر فسامت عليه الحديث قال النووي واما السلام
حال الخطبة في الجمعة فيكره للامر بالانصات فلو سلم لم يجب الرد عند من قال الانصات واجب ويجب
عند من قال انه سنة وعلى الوجهين لا ينبغي ان يرد اكثر من واحد واما المشتغل بقراءة القرآن فقال
الواحدى الاولى ترك السلام عليه فان سلم عليه كفاء الرد بالاشارة وان رد لفظا استأنف الاستعاذة
وقرأ قال النووي وفيه نظر والظاهر انه يشرع السلام عليه ويجب عليه الرد ثم قال وامام من كان مشغولا
بالدعاء مستغرفا فيه مستجمع القلب فيجوز ان يقال هو كالقاري والظاهر عندي انه يكره السلام
عليه لانه يتكذب به ويشق عليه اكثر من مشقة الاكل واما المأبى في الاحرام فيكره ان يسلم عليه لان
قطعه التلبية مكره ويجب عليه الرد مع ذلك لفظا ان لو سلم عليه قال ولو تبرع واحد من هؤلاء برد
السلام ان كان مشغولا بالبول ونحوه فيكره وان كان آكلا ونحوه فيستحب في الموضع الذي لا يجب
وان كان مصليا لم يجز ان يقول بلفظ الخطبة كعليك السلام او عليك فقط فلو فعل بطلت ان علم
التعريم لان جهل في الاصح فلو اتى بضمير الغيبة لم تبطل ويستحب ان يرد بالاشارة وان رد بعد
فراغ الصلاة لفظا فهو واجب وان كان مؤذنا او ملبيا لم يكره له الرد لفظا لانه قد يسيء لا يبطل الموالاة
وقد تعقب والدي رحمه الله في نكته على الاذكار ما قاله الشيخ في القاري لكونه يأتي في حق من ظهر
ما يراه هو في الداعي لان القاري قد يستغرق فكره في تدبر معاني ما يقرؤه ثم اعترضه بان الداعي
يكون مهتما بطلب حاجته فيغلب عليه التوجه بطبعه والقاري انما يطلب منه التوجه شرعا فالوساوس
مسلطة عليه ولو فرض انه يوفق المعالة العلية فهو على يدوراته لا ينبغي ان التعليل الذي ذكره
الشيخ من تشدد الداعي يأتي نظيره في القاري وما ذكره الشيخ في بطلان الصلاة اذا رد السلام

بالخطاب ليس متفقاً عليه فمن الشافعي نص في أنه لا تبطل لأنه لا يريد حقيقة الخطاب بل الدعاء وإذا
عذرنا الداعي والقاري بعدم الرد فرد بعد الفراغ كان مستحباً وذكروا بعض الخنفية أن من جلس في
المسجد للقراءة أو التسبيح أو لا تنظره الصلاة لا يشرع السلام عليهم وإن سلم عليهم لم يجب الجواب
قال وكذا الخصم إذا سلم على القاضي لا يجب عليه الرد وكذلك الاستاذ إذا سلم عليه تلميذه لا يجب عليه
الرد كذلك وهذا الأخير لا يوافق عليه ويدخل في عموم إفشاء السلام السلام على النفس لمن دخل مكاناً
ليس فيه أحد لقوله تعالى فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم الآية وأخرج البخاري في الأدب المفرد
وابن أبي شيبة بسند حسن عن ابن عمر فيستحب إذا لم يكن أحد في البيت أن يقول السلام علينا وعلى
عباد الله الصالحين وأخرج الطبري عن ابن عباس ومن طريق كل من عاتمة وعطاء ومجاهد بن جوه
ويدخل فيه من مر على من ظن أنه إذا سلم عليه لا يرد عليه فإنه يشرع له السلام ولا يتركه لهذا الظن لأنه
قد يخطئ قال النووي وأما قول من لا يتحقق عنده أن ذلك يكون سبباً لتأنيب الآخر فهو غياوة لأن
المأمورات الشرعية لا تترك بمثل هذا ولو أعملنا هذا البطلانكار كثير من المنكرات قال وينبغي لمن
وقع له ذلك أن يقول له بعبارة طيفة رد السلام واجب فينبغي أن ترد ليسقط عنك الفرض وينبغي إذا
تمادى على الترك أن يحمله من ذلك لأنه حتى آدمي ورجح ابن دقيق العيد في شرح الإمام المقالة التي
زيها النووي بأن مفسدة توريط المسلم في المعصية أشد من ترك مصلحة السلام عليه ولا سيما
وامتنثال الإفشاء قد حصل مع غيره ﴿ قوله بآب السلام للمعرفة وغير المعرفة ﴾ أي من
يعرفه المسلم ومن لا يعرفه أي لا يخص بالسلام من يعرفه دون من لا يعرفه وصار الترجمة لفظ حديث
أخرجه البخاري في الأدب المفرد بسند صحيح عن ابن مسعود أنه مر برجل فقال السلام عليك يا أبا
عبد الرحمن فرد عليه ثم قال أنه سألني على الناس زمان يكون السلام فيه للمعرفة وأخرجه الطحاوي
والطبراني والبيهقي في الشعب من وجه آخر عن ابن مسعود مر فوعا لفظه أن من اشراط الساعة أن يمر
الرجل بالمسجد لا يصلي فيه وأن لا يسلم إلا على من يعرفه ولفظ الطحاوي أن من اشراط الساعة
السلام للمعرفة ثم ذكر فيه حديثين * أحدهما حديث عبد الله بن عمر ﴿ قوله حديثي يزيد ﴾ هو ابن
أبي حبيب كما ذكر في رواية قتيبة عن الليث في كتاب الإيمان ﴿ قوله عن أبي الخير ﴾ هو مرثد بن قيس الميم
والثلاثة بينهم أراءسا كنهه وآخروه دال مهملة والاسناد كله بصريون وقد تقدم شرح الحديث في أوائل
كتاب الإيمان قال النووي معنى قوله على من عرفت ومن لم تعرف تسلم على من لقيته ولا تخص ذلك
بمن تعرف وفي ذلك إخلال بالعمل لله واستعمال التواضع وإفشاء السلام الذي هو شعار هذه الأمة
﴿ قلت ﴾ وفيه من القوائد أنه لو ترك السلام على من لم يعرف احتمال أن يظهر أنه من معارفه فقد يوقعه
في الاستيحاء منه قال وهذا العموم مخصوص بالمسلم فلا يبتدى السلام على كافر ﴿ قلت ﴾ قد تمسك به من
أجاز ابتداء الكافر بالسلام ولا حجة فيه لأن الأصل مشروعية السلام للمسلم فيحمل قوله من عرفت
عليه وأما من لم تعرف فلا دلالة فيه بل إن عرف أنه مسلم فذاك والافلوس لم احتياطاً لم يمنع حتى يعرف أنه
كافر وقال ابن بطال في مشروعية السلام على غير المعرفة استفتاح للمخاطبة للتأنيب ليكون المؤمنون
كلهم أخوة فلا يستوحش أحد من أحد وفي التخصيص ما قد يوقع في الاستيحاء وبشبهه صدود
المتهاجرين المنهي عنه وأورد الطحاوي في المشكل حديث أبي ذر في قصة إسلامه وفيه فانهت
إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد صلى هو وصاحبه فكنت أول من حياه بتحية الإسلام قال الطحاوي
وهذا لا ينافي حديث ابن مسعود في ذم السلام للمعرفة لاحتمال أن يكون أبو ذر سلم على أبي بكر قبل

باب السلام للمعرفة
وغير المعرفة
عبد الله بن يوسف حدثنا
الليث حدثني يزيد عن
أبي الخير عن عبد الله بن
عمر وأن رجلاً سأل النبي
صلى الله عليه وسلم أي
السلام خير قال طعم
الطعام وتقرأ السلام على
من عرفت وعلى من لم
تعرف حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان
عن الزهري عن عطاء
ابن يزيد الليثي عن أبي
أيوب رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا يحمل لمسلم أن يهجر
أخاه فوق ثلاث يلتقيان
فيصدده أو يصدها
وخيرهما الذي يبدأ
بالسلام وذكر سفيان
أنه سمعه منه ثلاث مرات

(باب آية الحجاب) * حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أنه قال كان ابن
عشر سنين مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فخدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر حياته وكنت أعلم الناس بشأن
الحجاب حين أنزل وقد كان أبي بن كعب يسألني عنه وكان أول ما نزل في ميتي رسول الله صلى الله عليه وسلم برزيب بنت

جحش أصبح النبي صلى
الله عليه وسلم بها عروسا
فدعا القوم فأصابوا من
الطعام ثم خرجوا وبقي
منهم رهط عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فاطالوا المكث فقام
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخرج وخرجت
معه كي يخرجوا فشى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومشيت معه حتى
جاءت عتبة حجرة عائشة ثم
ظن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنهم خرجوا
فرجع ورجعت معه حتى
دخل على زينب فأنابهم
جالوس لم يتفرقوا فرجع
النبي صلى الله عليه وسلم
ورجعت معه حتى بلغ
عتبة حجرة عائشة فظن
أن قد خرجوا فرجع
ورجعت فإذا هم قد
خرجوا فأنزل آية الحجاب
فصرب بيني وبينه سورا
حدثنا أبو النعمان حدثنا
معمر قال أبي حدثنا أبو
مجز عن أنس رضي الله
عنه قال لما تزوج النبي
صلى الله عليه وسلم زينب

ذلك أولان حاجته كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم دون أبي بكر (قلت) والاحتمال الثاني لا يكفي
في تخصيص السلام وأقرب منه أن يكون ذلك قبل تقرير الشرع بتعميم السلام وقد ساق مسلم قصة
اسلام أبي ذر بطولها ولفظه وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استلم الحجر وطاف بالبيت هو
وصاحبه ثم صلى فلهما قضى صلاته قال أبو ذر فكنيت أول من حياه بتحية السلام فقال وعليك ورحمة الله
الحديث وفي لفظ قال وصلى ركعتين خلف المقام فأتته فاني لأول الناس حياه بتحية الاسلام فقال
وعليك السلام من أنت وعلى هذا فيحتمل أن يكون أبو بكر توجه بعد الطواف إلى منزله ودخل النبي
صلى الله عليه وسلم منزله فدخل عليه أبو ذر وهو وحده ويؤيده ما أخرجه مسلم وقد تقدم للبخاري أيضا
في المبعث من وجه آخر عن أبي ذر في قصة اسلامه أنه قام ياتمس النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه
ويكره أن يسأل عنه فرآه على فعرقه أنه غريب فاستتبعه حتى دخل به على النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم
* الحديث الثاني حديث أبي أيوب لا يحمل لمسلم أن يهجر أخاه الحديث تقدم شرحه في كتاب الادب
مستوفي وهو متعلق بالركن الأول من الترجمة (قوله باب آية الحجاب) أي الآية التي
نزلت في امر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب من الرجال وقد ذكر فيه حديث أنس من وجهين
عنه وتقدم شرحه مستوفي في سورة الاحزاب وقوله في آخره فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا
بيوت النبي الآية كذا انفق عليه الرواة عن معتمر بن سليمان وخالفهم عمرو بن علي الفلاس عن
معمر فقال أنزلت لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وأخبرجه الاسماعيلي وأشار إلى شدوذه
وقال جاء بآية غير الآية التي ذكرها الجماعة (قوله في أول الطريق الأول عن ابن شهاب أخبرني أنس
ابن مالك أنه قال كان) قال الكرماني فيه التفات وتجريد وقوله خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عشر حياته أي بقية حياته إلى أن مات وقوله وكنت أعلم الناس بشأن الحجاب أي بسبب نزوله وإطلاق
مثل ذلك جائز للإعلام لاللا عجاب وقوله وقد كان أبي بن كعب يسألني عنه فيه إشارة إلى اختصاصه
بمعرفة لأن أبي بن كعب أكبر منه علما وسنا وقد را وقوله في الطريق الأخرى معتمر هو ابن سليمان
التي هي وقوله قال أبي بفتح الهمزة وكسر الموحدة مخفقا والقائل هو معتمر ووقع في الرواية المتقدمة في
سورة الاحزاب سمعت أبي (قوله حدثنا أبو مجلز عن أنس) قد تقدم في باب الحمد لله طس لسليمان التيمي
حديث عن أنس بلا واسطة وقد سمع من أنس عدة أحاديث وروى عن أصحابه عنه عدة أحاديث وفيه
دلالة على أنه لم يدلس (قوله قال أبو عبد الله) هو البخاري (قوله فيه) أي في حديث أنس هذا (قوله من
الفقه أنه لم يستأذنيهم حين قام وخرج وفيه أنه تم بالقيام وهو يريد أن يقوموا) ثبت هذا كله للمستملي
وحده هنا وسقط للباقي وهو أولى فانه أقر بذلك ترجمة كما سيأتي بعد اثنين وعشرين بابا (قوله حدثني
اسحق) هو ابن راهويه كجزم به أبو نعيم في المستخرج (قوله أخبرني يعقوب بن إبراهيم) أي ابن سعيد
الزهرى (قوله عن صالح) هو ابن كيسان وقد سمع إبراهيم بن سعد الكثير من ابن شهاب وروى عما أدخل

دخل القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون فاخذ كانه يتهيأ للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فاما قام قام من
قام من القوم وقعد بقية القوم وأن النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل فإذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا فآخبرت النبي صلى الله
عليه وسلم فجاء حتى دخل فذهبت أدخل فأتى الحجاب بيني وبينه وأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية * قال أبو
عبد الله فيه من الفقه أنه لم يستأذنيهم حين قام وخرج وفيه أنه تم بالقيام وهو يريد أن يقوموا * حدثني اسحق أخبرني يعقوب بن إبراهيم
حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قات

عليه وسلم حجب نساءك قالت فلم يفعل وكان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يخرجن ليلًا إلى ليل قبل المناسع فخرجت سودة بنت زمعة وكانت امرأة طويلة فراها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فقال عرفناك يا سودة حرصا على أن ينزل الحجاب قالت فأنزل الله عز وجل آية الحجاب باب الاستئذان من أجل البصر * حدثنا علي بن عيسى الله حدثنا سفيان قال الزهري حفظته كما أنك ههنا عن سهل بن سعد قال أطلع رجلا من حجر في حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدري يحك به رأسه فقال لو أعلم أنك تنظر اطعنت به في عينك انما جعل الاستئذان من أجل البصر * حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد عن عبيد الله بن أبي بكر عن أنس بن مالك أن رجلا أطلع من بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقام إليه النبي صلى الله عليه وسلم بمشقة قص أو بمشاقص فكان في نظر إليه بمختل الرجل ليطعنه

بينه وبينه واسطة كهذا (قوله كان عمرو بن الخطاب يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حجب نساءك) تقدم شرحه مستوفى في كتاب الطهارة وقوله في آخره قد عرفناك يا سودة حرصا على أن ينزل الحجاب فأنزل الله عز وجل الحجاب ويجمع بينه وبين حديث أنس في نزول الحجاب بسبب قصة زينب أن عمر حرص على ذلك حتى قال أسودة ما قال فانفتحت القصص للذين قعدوا في البيت في زواج زينب فزلات الآية فكان كل من الأمرين سببا لنزولها وقد تقدم تقرير ذلك بزيادة فيه في تفسير سورة الأحزاب وقد سبق إلى الجمع بذلك القرطبي فقال يحمل على أن عمر تكرر منه هذا القول قبل الحجاب وبعده ويحتمل أن بعض الرواة ضم قصة إلى أخرى قال والاول أولى فان عمر قامت عنده أنف من أن يطلع أحد على حرم النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يحجبهن فلما نزل الحجاب كان قصده أن لا يخرجن أصلا فكان في ذلك مشقة قاذن لهن أن يخرجن لحاجتهن التي لا بد منها قال عياض خص أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بستر الوجه والكفين واختلف في ندبه في حق غيرهن قالوا فلا يجوز لهن كشف ذلك لشهادة ولا غيرها قال ولا يجوز إزارا لشخصهن وإن كن مستترات الا فيما دعت الضرورة اليه من الخروج إلى البراز وقد كن إذا حدثن جلسن للناس من وراء الحجاب وإذا خرجن لحاجة حجبن وسترن انتهى وفي دعوى وجوب حجب أشخاص مطلقا لا في حاجة البراز نظر فقد كن يسافرن للحج وغيره ومن ضرورة ذلك الطواف والسعي وفيه بروز أشخاصهن بل وفي حالة الركوب والنزول لا بد من ذلك وكذا في خروجهن إلى المسجد النبوي وغيره تنبيهه * حكى ابن التين عن الداودي أن قصته سودة هذه لا تدخل في باب الحجاب وانما هي في لباس الجلابيب وتعقب بان إرخاء الجلابيب هو الستر عن نظر الغير اليهن وهو من جملة الحجاب (قوله باب الاستئذان من أجل البصر) أي شرع من أجله لأن المستأذن لو دخل بغیر اذن لرأى بعض ما يكره من يدخل اليه أن يطلع عليه وقد ورد النص صريح بذلك فما أخرجه البخاري في الادب المفرد وأبو داود والترمذي وحسنه من حديث ثوبان رفعه لا يحمل لأمرى مسلم أن ينظر إلى جوف بيت حتى يستأذن فان فعل فقد دخل أي صار في حكم الداخل وللأولين من حديث أبي هريرة بسند حسن رفعه إذا دخل البصر فلاذن وأخرج البخاري أيضا عن عمر من قوله من ملاءمته من قاع بيت قبل أن يؤذن له فقد فسق (قوله سفيان) قال الزهري كانت عادة سفيان كثيرا حذف الصيغة فيقول فلان عن فلان لا يقول حدثنا ولا أخبرنا ولا عن وقوله حفظته كما أنك ههنا هو قول سفيان وليس في ذلك تصريح بأنه سمعه من الزهري لكن قد أخرجه مسلم والترمذي الحديث المذكور من طرق عن سفيان فقالوا عن الزهري ورواه الحميدي وابن أبي عمير في مسنديهما عن سفيان فقالا حدثنا الزهري أخرجه أبو نعيم من طريق الحميدي والاسماعيلي من طريق ابن أبي عمير وقوله كما أنك ههنا أي حفظته حفظا كالحسوس لا شك فيه (قوله عن سهل) في رواية الحميدي سمعت سهلا بن سعد وبأبي في الديات من رواية الليث عن الزهري أن سهلا أخبره وقد تقدم بعض هذا في كتاب اللباس ووعدت بشرحه في الديات وقوله في هذه الرواية من حجر في حجر الاول يضم الجيم وسكون الميم وهو كل ثوب مستدير في أرض أو حائط وأصلها مكان الوحش والثاني يضم الميم وفتح الجيم جمع حجرة وهي ناحية البيت ووقع في رواية الكشميهني حجرة بالافراد وقوله مدري يحك به في رواية الكشميهني بها والمدري تذكر وتؤنث وقوله لو أعلم أنك تنظر كذا اللام أكثر بوزن تفعل ولا كشميهني تنظر وقوله من أجل البصر وقع فيه عند أبي داود بسبب آخر من حديث سعد كذا عنده مبهم وهو عند الطبراني عن سعد بن عباد جاز رجل فقام على باب النبي صلى الله عليه وسلم يستأذن مستقبلا الباب

فقال له هكذا عندنا فالاستئذان من أجل النظر وأخرج أبو داود بسند قوي من حديث ابن عباس
كان الناس ليس ليوتهم ستور فامرهم الله بالاستئذان ثم جاء الله بالخير فلم أر أحدا يعمل بذلك قال
ابن عبد البر أظنهم أكتفوا بقرع الباب وله من حديث عبد الله بن بسر كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الأيمن أو الأيسر وذلك أن الدور
لم يكن عليها ستور وقوله في حديث أنس بن عتبة أو مشاةص بشين معجزة وقاف وصادمه ملة وهو شين
من الراوى هل قاله شيخه بالأفراد أو بالجمع والمشةص بكسر أوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه نصل السهم
إذا كان طويلا غير عريض وقوله يخل بفتح أوله وسكون المعجمة وكسر المثناة أي يطعنه وهو غافل
وسياثي حكم من أصيبت عينه أو غيرها بسبب ذلك في كتاب الديات وهو مخصوص عن تميم بن
وأما من وقع ذلك منه عن غير قصد فلا حرج عليه في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل
عن نظرة الفجأة فقال اصرف بصرك وقال لعل لا تتبع النظرة النظرة فإن لك الأولى وليست لك
الثانية واستدل بقوله من أجل البصر على مشر وعيسة القياس والعمال فانه دل على أن التحريم
والتحليل يتعلق بشيء من وجوب الحكم عليه فمن أوجب الاستئذان بهذا الحديث
وأعرض عن المعنى الذي لا جد له شرع لم يعمل بمقتضى الحديث واستدل به على أن المرء لا يحتاج في
دخول منزله إلى الاستئذان لقصد العلة التي شرع لأجلها الاستئذان نعم لو احتمل أن يتجدد فيه ما يحتاج
معه إليه شرع له ويؤخذ منه أنه يشرع الاستئذان على كل أحد حتى المحارم لئلا يكون منكشفة
العورة وقد أخرج البخاري في الأدب المفرد عن نافع كان ابن عمر إذا بلغ بعض ولده الحلم لم يدخل عليه
الأبائن ومن طريق علقمة جابر بن جابر إلى ابن مسعود فقال استأذن على أمي فقال ما علي كل أحيائها
تريد أن تراها ومن طريق مسلم بن نذير بالنون مصغر سال رجل خديفة استأذن على أمي قال إن لم
تستأذن عليها رأيت ما تكره ومن طريق موسى بن طلحة دخلت مع أبي على أمي فدخل واتبعته فدخل
في صدرى وقال تدخل بغير إذن ومن طريق عطاء سألت بن عباس استأذن على أختي قال نعم قلت إنهم في
حجري قال أتحب أن تراها عريانة وأسأني هذه الآثار كلها صحيحة وذكر الأصوليون هذا الحديث
مثالا للتخصيص على العلة التي هي أحد أركان القياس (قوله باب زنا الجوارح دون الفرج) أي
أن الزنا لا يختص بالطلاق بل يطلق على ما دون الفرج من ظرو وغيره وفيه إشارة إلى حكمة
الشيء عن رؤية ما في البيت بغير استئذان تظهر مناسبتة للذي قبله (قوله عن ابن طاوس) هو
عبد الله وفي مسند الجدي عن سفيان حدثنا عبد الله بن طاوس وأخرجه أبو نعيم من طريقه (قوله
لم أر شيئا أشبه باللمم من قول أبي هريرة) هكذا اقتصر البخاري على هذا القدر من طريق سفيان
ثم عطف عليه رواية معمر عن ابن طاوس فساقه هر فو غايتامه وكذا صنع الاسماعيلي فأخرجهم من
طريق ابن أبي عمير عن سفيان ثم عطف عليه رواية معمر وهذا يؤهم أن سياقه ما سواه وليس كذلك
فقد أخرجه أبو نعيم من رواية بشر بن موسى عن الجدي ولفظه سئل ابن عباس عن اللمم فقال لم أر شيئا
أشبه به من قول أبي هريرة كتب على ابن آدم خطه من الزنا وساق الحديث موقوفا فعرف من هذا أن
رواية سفيان موقوفة ورواية معمر هر فو غايتامه وهو ابن غيلان وقد أقرده عنه في
كتاب القدر وعلقه فيه لورقاء عن ابن طاوس فلم يذكر فيه ابن عباس بين طاوس وأبي هريرة فكان
طاوس سمعه من أبي هريرة بعد ذكر ابن عباس له ذلك وسياثي شرحه مستوفى في كتاب القدر إن شاء
الله تعالى قال ابن بطال سمي النظر والنطق زنا لانه يدعو إلى الزنا الحقيقي ولذلك قال والفرج يصدق ذلك

*(باب زنا الجوارح
دون الفرج)* حدثنا
الجدي حدثنا سفيان
عن ابن طاوس عن أبيه
عن ابن عباس رضي
الله عنهم لم أر شيئا أشبه
باللمم من قول أبي هريرة
وحدثني محمود أخبرنا
عبد الرزاق أخبرنا معمر
عن ابن طاوس عن أبيه
عن ابن عباس قال ما رأيت
شيئا أشبه باللمم مما قال
أبو هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم إن الله
كتب على ابن آدم خطه
من الزنا أدرك ذلك لا محالة
فرنا العين النظر وزنا
اللسان المنطق والنفس
تمنى وتشتهى والفرج
يصدق ذلك كله ويكذبه

ويكذبه قال ابن بطل استدل أشهب بقوله والفرج يصدق ذلك أو يكذبه على أن اتفاقا إذا قال زنت
يدك لا يحدو مخالفه ابن القاسم فقال يحدو هو قول للشافعي ومخالفه بعض أصحابه واحتج للشافعي فيما
ذكر الخطابي بأن الأفعال تضاف لليد لقوله تعالى فيما كسبت أيديكم وقوله بما قدمت يدك
وليس المراد في الآية جنابة اليد فقط بل جميع الجنيات اتفاقا فكانه إذا قال زنت يدك وصف
ذاته بالزنا لأن الزنا لا يتبعض انتهى وفي التعليل الأخير نظروا المشهور عند الشافعية أنه ليس صريحا
❦ (قوله باب التسليم والاستئذان ثلاثا) أي سواء اجتمعما أو انفردا وحديث أنس شاهد
للدول وحديث أبي موسى شاهد للثاني وقد ورد في بعض طرقه الجمع بينهما واختلاف هل السلام شرط
في الاستئذان أو لا فقال المازري صورة الاستئذان أن يقول السلام عليكم أ أدخل ثم هو بالخيار أن
يسمي نفسه أو يقتصر على التسليم كذا قال وبأي ما يعكر عليه في باب إذا قال من ذا فقال أنا (قوله
حدثنا اسحق) هو ابن منصور وعبد الصمد وهو ابن عبد الوارث وعبد الله بن المثنى أي ابن عبد الله
ابن أنس تقدم القول في باب من أعاد الحديث ثلاثا في كتاب العلم وقدم هذا السلام على الكلام
وهناك بالعكس وتقدم شرحه وقول الاسماعيلي أن السلام إنما يشرع تكراره إذا اقترن بالاستئذان
والعقب عليه وإن السلام وحده قد يشرع تكراره إذا كان الجمع كثيرا ولم يسمع بعضهم وقصده
الاستيعاب وبهذا جزم النووي في معنى حديث أنس وكذا الواسطي وظهر أنه لم يسمع قسنا لإعادة فيعيد
مرة ثانية وثالثة ولا يز يد على الثالثة وقال ابن بطل هذه الصيغة تقتضي العموم ولكن المراد
الخصوص وهو غالب أحواله كذا قال وقد تقدم من كلام الكرماني مثله وفيه نظر وكان مجردا
لا تقتضي مداومة ولا تكرار الكثرة كذا قال المصارع بعدها يشرع بالتكرار واختلاف فيمن سلم
ثلاثا فظن أنه لم يسمع فمن مالك له أن يز يد حتى يتحقق وذهب الجمهور وبعض المالكية إلى أنه لا يز يد
اتباعا لظاهر الخبر وقال المازري اختلفوا فيه ما إذا ظن أنه لم يسمع هل يز يد على الثلاث فقبيل لا
وقبل نعم وقيل إذا كان الاستئذان بلفظ السلام لم يز يد وإن كان بغير لفظ السلام زاد الحديث
الثاني (قوله حديثنا زيد بن خصيفة) بخاء معجمة وصاد مهملة وفاء مصغر ووقع لمسلم عن عمرو
الناقد حدثنا سفيان حدثني والله يز يد بن خصيفة وشيخه بسر بضم الموحدة وسكون المهملة وقد
صرح بسماعه من أبي سعيد في الرواية الثانية المتعلقة (قوله كنت في مجلس من مجالس الانصار)
في رواية مسلم عن عمرو الناقد عن سفيان بسنده هذا إلى أبي سعيد قال كنت جالسا بالمدينة وفي رواية
الجيدى عن سفيان أني لقي حلقة فيها أبي بن كعب أخرجه الاسماعيلي (قوله ان جاء أبو موسى كانه
مذعور) في رواية عمرو الناقد فانا أبو موسى فزعاً ومذعورا وزاد قلنا ما شأنك فقال ان عمر أرسل
إلي أن آتية فأتيت بابه (قوله فقال استأذنت علي عمر ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت) في رواية مسلم فسلمت
علي بابه ثلاثا فلم يردوا علي فرجعت وتقدم في البيوع من طريق عبيد بن عمير أن أبا موسى الأشعري
استأذن علي عمر بن الخطاب فلم يؤذن له وكان مشغولا فرجع أبو موسى ففزع عمر فقال ألم أسمع
صوت عبد الله بن قيس أذنوا له قبل أنه رجع وفي رواية بكير بن الأشج عن بسر عند مسلم استأذنت
علي عمر أمس ثلاث مرات فلم يؤذن لي فرجعت ثم جئت اليوم فدخلت عليه فأخبرته أني جئت أمس
فسلمت ثلاثا ثم انصرف قال قد سمع منك ونحن حينئذ على شغل فلوما استأذنت حتى يؤذن لك قال
استأذنت كما سمعت وله من طوبى أي نصرة عن أبي سعيد أن أبا موسى أتى باب عمر فاستأذن فقال عمر
واحدة ثم استأذن فقال عمر ثنتان ثم استأذن فقال عمر ثلاث ثم انصرف فأتبعه قرده وله من طريق

باب التسليم والاستئذان
ثلاثا حدثنا اسحق أخبرنا
عبد الصمد حدثنا عبد
الله بن المثنى حدثنا عمارة
ابن عبد الله عن أنس
رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
كان إذا سلم سلم ثلاثا وإذا
تكلم بكلمة أطاها
ثلاثا حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان
حدثنا زيد بن خصيفة
عن بسر بن سعيد عن
أبي سعيد الخدري قال
كنت في مجلس من مجالس
الانصار ان جاء أبو موسى
كانه مذعور فقال استأذنت
علي عمر ثلاثا فلم يؤذن لي
فرجعت

طلحة بن يحيى عن أبي بردة جاء أبو موسى إلى عمر فقال السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس فلم يأذن له
فقال السلام عليكم هذا أبو موسى السلام عليكم هذا الأشعري ثم انصرف فقال ردوه علي وظاهر
هذين السياقين التغاير فان الأول يقتضي انه لم يرجع إلى عمر الا في اليوم الثاني وفي الثاني انه أرسل اليه
في الحال وقد وقع في رواية لما لك في الموطأ فأرسل في أثره ويجمع بينهما بان عمر لما فرغ من الشغل الذي
كان فيه تذكره فسأل عنه فاخبر برجوعه فأرسل اليه فلم يجد الرسول في ذلك الوقت وجاء هو إلى عمر في
اليوم الثاني (قوله فقال ما منعك قلت استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي) في رواية عبيد بن حنن عن أبي
موسى عند البخاري في الادب المفرد فقال يا عبد الله اشتد عليك ان تحتبس على بابي اعلم ان الناس
كذلك يشتد عليهم ان يحتبسوا على بابك فقلت بل استأذنت إلى آخره وفي هذه الزيادة دلالة على أن
عمر أراد تاديبه لما بلغه انه قد يحتبس على الناس في حال امرته وقد كان عمر استخلفه على الكوفة مع
ما كان عمر فيه من الشغل (قوله اذا استأذن احدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع) وقع في رواية عبيد بن
عمر كناؤه بذلك وفي رواية عبيد بن حنن عن أبي موسى قال قال عمر من سمعت هذا قالت سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي نصره ان هذا شيء حفظته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم (قوله فقال والله لتقبضن عليه بينة) زاد مسلم والأو جعنت وفي رواية بكير بن الأشج فوالله
لا وجعن ظهرك وبطنك أرتأيتني عن يشهدك على هذا وفي رواية عبيد بن عمر لما أتيتني على ذلك بالبينه
وفي رواية أبي نصره والاجعلتك عظة (قوله أمتكم أحد سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية
عبيد بن عمر فانطلق إلى مجلس الانصار فسألهم وفي رواية أبي نصره فقال ألم تعلموا ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال الاستئذان ثلاث قال فجعلوا يضحكون فقلت أنا كم أخوكم وقد أفرع قضحكون
(قوله فقال أبي) هو ابن كعب وهو في رواية مسلم كذلك (قوله لا يقوم معي الا أصغرا القوم) في رواية
بكير بن الأشج فوالله لا يقوم معي الا أحد ثنا سناقم يا أبا سعيد (قوله فاخبرت عمر أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ذلك) في رواية مسلم فقامت معه فذهبت إلى عمر فشهدت وفي رواية أبي نصره فقال أبو سعيد
انطلق وأنا شريكك في هذه العقوبة وفي رواية بكير بن الأشج فقامت حتى أتيت عمر فقلت قد سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا واتفق الرواة على ان الذي شهد لأبي موسى عند عمر أبو سعيد
الا ما عند البخاري في الادب المفرد من طريق عبيد بن حنن فان فيه غمماً معي أبو عبيد الخدرى أو
أبو مسعود إلى عمر هكذا بالاشتراك في رواية مسلم من طريق طلحة بن يحيى عن أبي بردة في هذه القصة
فقال عمر ان وجد بينه تجدوه عند المنبر عشية وان لم يجد بينه فلن تجدوه فلما أن جاء بالامشي وجدته
قال يا أبا موسى ما تقول اقد وجدت قال نعم أبي بن كعب قال عدل قال يا أبا الطفيل وفي لفظ له يا أبا المنذر
ما تقول هذا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك يا ابن الخطاب فلا تكون عذاباً على
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبحانه الله اناسمعت شياً فاحببت أن أثبت هكذا وقع في هذه
الطريق وطلحة بن يحيى فيه ضعف ورواية الاكثر اولى ان تكون محفوظة ويمكن الجمع بأن أبي بن
كعب جاء بعد ان شهد أبو سعيد وفي رواية عبيد بن حنن التي أشرت إليها في الادب المفرد زيادة مفيدة
وهي ان ابا سعيد و ابا مسعود قال لعمركم جننا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ما وهو يريد سعد بن عباد
حتى اتاه فسلم فلم يؤذن له ثم سلم الثانية فلم يؤذن له ثم سلم الثالثة فلم يؤذن له فقال قضينا ما علينا ثم رجع
فأذن له سعد الحديث فثبت ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم ومن فعله وقصة سعد بن عباد هذه اخرجها
أبو داود من حديث قيس بن سعد بن عباد مطولة بمعناه واجمده من طريق ثابت عن انس او غيره

قال ما منعك قلت استأذنت
ثلاثاً فلم يؤذن لي فرجعت
وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا استأذن
أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له
فليرجع فقال والله لتقبضن
عليه بينة أمتكم أحد
سمعته من النبي صلى الله
عليه وسلم فقال أبي والله
لا يقوم معي الا أصغرا
القوم فكنت أصغرا القوم
فقامت معه فاخبرت عمر
أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ذلك

كذا فيه وأخرجه البراز عن أنس بن مالك وغير تردد وأخرجه الطبراني من حديث أم طارق مولاة سعد وانفق الرواة على أن أباسعيد حدث بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وحكى قصة أبي موسى عنه إلا ما أخرجه مالك في الموطأ عن الثقة عن بكير بن الأشج عن بسر عن أبي سعيد عن أبي موسى بالحديث مختصرا دون القصة وقد أخرجه مسلم من طريق عمرو بن الحارث عن بكير بطوله وصرح في روايته بسامع أبي سعيد له من النبي صلى الله عليه وسلم وكذا وقع في روايته أخرى عنده فقال أبو موسى إن كان سمع ذلك منكم أحد فليقم معي فقالوا لا يا أبا سعيد قم معه وأغرب الداودي فقال روى أبو سعيد حديث الاستئذان عن أبي موسى وهو يشهد له عند عمر فادي إلى عمر ما قال أهل المجلس وكأنه نسي اسمهم بعد ذلك فحدث به عن أبي موسى وحده لكونه صاحب القصة وتعقبه ابن التين بأنه مخالف لما في رواية الصحيح لأنه قال فأنبرت عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم قاله (قلت) وليس ذلك صريحا في رد ما قال الداودي وإنما المنة في التصريح بذلك رواية عمرو بن الحارث وهي من الوجه الذي أخرجه منه مالك والتحقق أن أباسعيد حكى قصة أبي موسى عنه بعد وقوعها بدهر طويل لأن الذين روهما عنه لم يدركوها ومن جهة قصة أبي موسى الحديث المذكور فكان الراوي لما اختصرها واقتصر على المرفوع خرج منها أن أباسعيد ذكر الحديث المذكور عن أبي موسى وغفل عما في آخرها من رواية أبي سعيد المرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم بخير واسطة وهذا من آفات الاختصار فينبغي لمن اقتصر على بعض الحديث أن يتفقد مثل هذا أو لا وقع في الخطأ وهو كحذف ما لئن به تعلق وتختلف الدلالة بحذفه وقد اشتد انكار ابن عبد البر على من زعم أن هذا الحديث إنما رواه أبو سعيد عن أبي موسى وقال إن الذي وقع في الموطأ لهما هو من الثقة لا اختلاط الحديث عليهما وقال في موضع آخر ليس المراد أن أباسعيد روى هذا الحديث عن أبي موسى وإنما المراد عن أبي سعيد عن قصة أبي موسى والله أعلم ومن وافق أباموسى على رواية الحديث المرفوع جندب بن عبد الله أخرجه الطبراني عنه بلفظ إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فارجع (قوله وقال ابن المبارك) هو عبد الله وابن عيينة هو سفيان المذكور في الاسناد الأول وأراد بهذا التعليق بيان سماع بسر له من أبي سعيد وقد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق الحسن بن سفيان حدثنا حبان بن موسى حدثنا عبد الله بن المبارك وكذا وقع التصريح به عند مسلم عن عمرو والناسد وأخرجه الحميدي عن سفيان حدثنا يزيد بن خصيفة سمعت بسر بن سعيد يقول حدثني أبو سعيد وقد استشكل ابن العربي أنكار عمر على أبي موسى حديثه المذكور مع كونه وقع له مثل ذلك مع النبي صلى الله عليه وسلم وذلك في حديث ابن عباس الطويل في هجرة النبي صلى الله عليه وسلم نساء في المشربة فإن فيه أن عمر استأذن مرة بعد مرة فلما لم يؤذن له في الثالثة رجع حتى جاءه الأذن وذلك بين في سياق البخاري قال والجواب عن ذلك أنه لم يقض فيه بعلمه أو علمه نسي ما كان وقع له ويؤيده قوله شغلني الصفق بالاسواق (قلت) والصورة التي وقعت لعمر ليست مطابقة لما رواه أبو موسى بل استأذن في كل مرة فلم يؤذن له فارجع فلما رجع في الثالثة استدعى قاذن له ولفظ البخاري الذي أحال عليه ظاهر فيما قلناه وقد استوفيت طرقه عند شرح الحديث في آخر النكاح وليس فيه ما ادعاه وتعلق بقصة عمر من زعم أنه كان لا يقبل خبر الواحد ولا حجة فيه لأنه قبل خبر أبي سعيد المطابق لحديث أبي موسى ولا يخرج بذلك عن كونه خبر واحد واستدل به من ادعى أن خبر العدل بمفرده لا يقبل حتى ينضم إليه غيره كافي الشهادة قال ابن بطال وهو خطأ من قائله وجهل بمذهب عمر فقد جاء في بعض طرقه أن عمر قال لا يا موسى إمامي لم أهتمك ولكن

وقال ابن المبارك أخبرني
ابن عيينة حدثني يزيد بن
خصيفة عن بسر سمعت
أباسعيد بهذا

أردت أن لا يتجرأ الناس على الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) وهذه الزيادة في
الموطأ عن ربيعة عن غير واحد من علمائهم أن أبا موسى قد ذكر القصة وفي آخره فقال عمر لابن موسى
أما إن لم أتهمك ولكني خشيت أن يفتول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية عبيد بن
حنين التي أشرت إليها آنفا فقال عمر لابن موسى والله إن كنت لأميناً على حديث رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولكن أحببت أن أستثبت ونحوه في رواية أبي بردة حين قال ابن بن كعب لعمر لا تكن
عذاباً على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سبحانه الله أنما سمعت شيئاً فحبيت أن أتثبت
قال ابن بطال فيؤخذ منه التثبت في خبر الواحد لا يجوز عليه من السهو وغيره وقد قبل عمر خبر العدل
الواحد مفردة في توريث المرأة من دية زوجها وأخذ الجزية من الجوس إلى غير ذلك لكنه كان يستثبت
إذا وقع له ما يقتضي ذلك وقال ابن عبد البر يحتمل أن يكون حضر عنده من قرب عهده بالاسلام فخشى
أن أحدهم يخالف الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الرغبة والرغبة طلباً للمخرج مما
يدخل فيه فإراد أن يعلمهم أن من قبل شيئا من ذلك ينكر عليه حتى يأتي بالمخرج وادعى بعضهم أن عمر لم
يعرف أبا موسى قال ابن عبد البر وهو قول خرج بغير روية من قائله ولا تدبر فإن منزلة أبي موسى عند عمر
مشهورة وقال ابن العربي اختلف في طلب عمر من أبي موسى البينة على عشرة أقوال فذكرها وغالبها
متداخل ولا يزيد على ما قدمته واستدل بالخبر المرفوع على أنه لا تجوز الزيادة في الاستئذان على الثلاث
قال ابن عبد البر فذهب أكثر أهل العلم إلى ذلك وقال بعضهم إذا لم يسمع فلا بأس أن يزيد وروى سحنون
عن ابن وهب عن مالك لا أحب أن يزيد على الثلاث إلا من علم أنه لم يسمع (قلت) وهذا هو الأصح
عند الشافعية قال ابن عبد البر وقيل تجوز الزيادة مطلقاً بناء على أن الأمر بالرجوع بعد الثلاث للإباحة
والتحفيف عن المستأذن فمن استأذن أكثر فلا حرج عليه قال والاستئذان أن يقول السلام عليكم
أدخل كذا قال ولا يتعين هذا اللفظ وحكي ابن العربي أن كان بلفظ الاستئذان لا يعيد وإن كان بلفظ
آخر أعاد قال والأصح لا يعيد وقد تقدم ما حكاه المازري في ذلك وأخرج البخاري في الأدب المفرد
عن أبي العلاء قال أنبت أبا سعيد فسلمت فلم يؤذن لي ثم سلمت فلم يؤذن لي فتنجيت ناحية فخرج
على غلام فقال ادخل فدخلت فقال لي أبو سعيد أما إنك لو زدت يعني على الثلاث لم يؤذن لك واختلف
في حكمة الثلاث فروى ابن أبي شيبة من قول علي بن أبي طالب الأولى اعلام والثانية مؤامرة والثالثة
عزيمة أما إن يؤذن له وأما إن يرد (قلت) ويؤخذ من صنيع أبي موسى حيث ذكر اسمه أولاً وكنيته
ثانياً ونسبته ثالثاً أن الأولى هي الأصل والثانية إذا جوز أن يكون التمس على من استأذن عليه
والثالثة إذا غلب على ظنه أنه عرفه قال ابن عبد البر وذهب بعضهم إلى أن أصل الثلاث في الاستئذان
قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ألبسوا أنفسكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث
مرات قال وهذا غير معروف في تفسيرها وإنما طبق الجمهور على أن المراد بالمرات الثلاث الاوقات
(قلت) وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مقاتل بن حبان قال بلغنا أن رجلاً من الانصار وامرأته
اسماء بنت مرثد صنعاً طعماً فجعل الناس يدخلون بغير اذن فقالت اسماء يا رسول الله ما أفصح هذا أنه
ليدخل على المرأة وزوجها غلامهما وهما في ثوب واحد بغير اذن فنزلت وأخرج ابوداود وابن أبي
حاتم بسند قوي من حديث ابن عباس أنه سئل عن الاستئذان في العورات الثلاث فقال إن الله ستيّر
محجب الستر وكان الناس ليس لهم ستور على ابوابهم فربما فاجأ الرجل خادمه أو ولده وهو على أهله
فأمروا أن يستأذنوا في العورات الثلاث ثم سبط الله الرزق فاتخذوا الستور والحجج فرأى

الناس أن ذلك قد كفاهم الله مما أمروا به ومن وجه آخر صحيح عن ابن عباس لم يعمل بها أكثر الناس
واني لا آمر جاري أن تستأذن علي وفي الحديث أيضا أن صاحب المنزل إذا سمع الاستئذان أن لا يأذن
سواء سلم مرة أم مرتين أم ثلاثا إذا كان في شغل له ديني أو دنيوي يتعذر بترك الأذن معه للمستأذن وفيه
أن العالم المتبحر قد يخفى عليه من العلم ما يعامه من هودونه ولا يفدح ذلك في وصفه بالعلم والتبحر فيه
قال ابن بطال وإذا جاز ذلك على عمر فما ظنك بمن هودونه وفيه أن لمن تحقق براءة الشخص مما يخشى
منه وأنه لا يناله بسبب ذلك مكروه أن يمازحه ولو كان قبل إعلامه بما يطمئن به خاطره مما هو فيه لكن
بشرط أن لا يطول الفصل لئلا يكون سببا في إدامة تأذي المسلمين بالهم الذي وقع له كما وقع للأصابع مع
أبي موسى وأما انكار أبي سعيد عليهم فإنه اختار الأول وهو المبادرة إلى إزالة ما وقع فيه قبل الشاغل
بالممازحة ﴿قوله﴾ **باب** إذا دعى لرجل فجاء هل يستأذن (يعني أو يكفي بقرينة الطلب
(قوله) وقال سعيد عن قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هو أذنك
للاكثر ووقع لك شميني وقال شعبه والأول هو المحفوظ وقد أخرجه المصنف في الأدب المفرد وأبو
داود من طريق عبد الأعلى ابن عبد الأعلى عن سعيد بن أبي عروبة وأخرجه البيهقي من طريق
عبد الوهاب بن عطاء عن ابن أبي عروبة ولفظ البخاري إذا دعى أحدكم فجاء مع الرسول فهو أذنه
ولفظ أبي داود مثله وزاد إلى طعام قال أبو داود لم يسمع قتادة من أبي رافع كذا في رواية اللؤلؤي عن أبي
دارد ولفظه في رواية أبي الحسن بن العبد يقال لم يسمع قتادة من أبي رافع شيئا كذا قال وقد ثبت سماعه
منه في الحديث الذي سيأتي في البخاري في كتاب التوحيد من رواية سليمان التيمي عن قتادة أن أبا
رافع حدثه وللحديث مع ذلك متابع أخرجه البخاري في الأدب المفرد من طريق محمد بن سيرين عن أبي
هريرة بلفظ رسول الرجل إلى الرجل أذنه وأخرج له شاهد موافق على ابن مسعود قال إذا دعى الرجل
فهو أذنه وأخرجه ابن أبي شيبة عن فروعا واعتمد المنذري على كلام أبي داود فقال أخرجه البخاري
تعليفا لاجل الانقطاع كذا قال ولو كان عنده منقطع لعلقه بصيغته التمريض كما هو الأغلب من صنيعه
وهو غالبا يجزم إذا صح السند إلى من علق منه كما قال في الزكاة وقال طاوس قال معاذ فذكر أراوطاوس
لم يدرك معاذ وكذا إذا كان فوق من علق عنه من ليس على شرطه كما قال في الطهارة وقال بهز بن حكيم
عن أبيه عن جده وحيث وقع فيما طواه من ليس على شرطه مرضه كما قال في النكاح ويذكر عن
معاوية بن حيدة فذكر حديثا ومعاوية هو جده بهز بن حكيم وقد أوضحت ذلك في المقدمة ثم أورد
المصنف طرقا من حديث مجاهد عن أبي هريرة قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدنا
في قدح فقال أبا هريرة الحق أهل الصفة فأدعهم إلى قال فأتيتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنا فاذن لهم فدخلوا
اقتصر منه على هذا القدر لانه الذي احتاج إليه هنا وساقه في الرقاق بتمامه كما سيأتي وظاهره يعارض
الحديث الأول ومن ثم لم يجزم بالحكم وجع المهلب وغيره بتزويل ذلك على اختلاف جالين إن طال العهد
بين الطلب والمجيء احتاج إلى استئذان الاستئذان وكذا أن لم يطل لكن كان المستدعي في مكان يحتاج
معه إلى الأذن في العادة والالم يحتاج إلى استئذان استئذان وقال ابن التين لعل الأول فيمن علم أنه ليس عنده
من يستأذن لأجله والثاني بخلافه قال والاستئذان على كل حال أحوط وقال غيره إن حضر صحبة
الرسول أغناه استئذان ويكفيه سلام الملاقاة وإن تأخر عن الرسول احتاج إلى الاستئذان وبهذا جمع
الطحاوي واحتج بقوله في الحديث الثاني فأقبلوا فاستأذنا فاذن على أن أبا هريرة لم يكن معهم والا
لقال فأقبلنا كذا قال ﴿قوله﴾ **باب** التسليم على الصبيان (سقط لفظ باب لابي ذر وكانه

باب إذا دعى الرجل فجاء
هل يستأذن ﴿وقال﴾
سعيد عن قتادة عن أبي
رافع عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال هو أذنه **باب** إذا
دعوا لرجل فجاء هل يستأذن
نعم حدثنا عمر بن زر
وحدثني محمد بن مقاتل
أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر
ابن زر أخبرنا مجاهد عن
أبي هريرة رضي الله عنه
قال دخلت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فوجد
لينا في قدح فقال أبا هر
الخطأ أهل الصفة فأدعهم
إلى قال فأتيتهم فدعوتهم
فأقبلوا فاستأذنا فاذن لهم
فدخلوا **باب** التسليم على
الصبيان ﴿حدثنا علي بن
الحسن أخبرنا شعبه

ترجم بذلك للرد على من قال لا يشرع لان الرد فرض وليس الصبي من اهل الفرض واخرج ابن ابي
شبهة من طريق اشعث قال كان الحسن لا يرى التسليم على الصبيان وعن ابن سيرين انه كان يسلم على
الصبيان ولا يسمعهم (قوله عن سيار) بفتح المهملة وتشديد التحتانية هو ابو الحكم مشهور باسمه
وكنيته معافيجي غالباً هكذا عن سيار ابي الحكم وهو عنزي بفتح المهملة والنون عدها زاي واسطى
من طبقة الاعمش وتقدمت وفاته على وفاة شيخه ثابت البناني بسنة وقيل اكثر وليس له في الصحيحين
عن ثابت الا هذا الحديث وقال البراز لم يسند سيار عن ثابت غيره (قلت) ورواية شعبة عنه من رواية
الاقران وقد حدث شعبة عن ثابت نفسه بعدة احاديث وكان لم يسمع هذا منه فادخل بينهما واسطة وقد
روى شعبة ايضا عن آخر اسمه سيار وهو ابن سلامة ابو المنهال وليس هو المراد هنا ولم نقف له على
رواية عن ثابت واخرج النسائي حديث الباب من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت بانهم من سياقه
ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور الانصار فيسلم على صبيانهم ويمسح على رؤسهم
ويدعو لهم وهو مشعر بوقوع ذلك منه غير مرة بخلاف سياق الباب حيث قال مر على صبيان فسلم
عليهم فانهم تدل على انها واقعة حال ولم اقف على اسماء الصبيان المذكورين واخرجه مسلم والنسائي
وابوداود ومن طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت بلفظ غلمان بدل صبيان ووقع لابن السني وابي نعيم
في عمل يوم وليلة من طريق عثمان بن مطر عن ثابت بلفظ فقال السلام عليكم يا صبيان وعثمان واه
ولابي داود من طريق جندب عن انس انتهى اليه النبي صلى الله عليه وسلم واغلام في الغلمان فسلم
عليهم فارسلني برسالة الحديث وسأني في باب حفظ السر وللبخاري في الادب المفرد نحوه من هذا
الوجه ولفظه ونحن صبيان فسلم علينا وارسلني في حاجة وجلس في الطريق ينتظرنى حتى رجعت قال
ابن بطال في السلام على الصبيان تدريهم على آداب الثمينة وفيه طرح الا كابر رداء الكبر وسأولك
التواضع ولين الجانب قال ابو سعيد الميموني في التتمة من سلم على صبي لم يجب عليه الرد لان الصبي
ليس من اهل الفرض وينبغي لو اياه ان يأمره بالرد ليمتن على ذلك ولو سلم على جمع فيهم صبي فرد
الصبي دونهم لم يمسقط عنهم الفرض وكذا قال شيخه القاضي حسين ورده المستظهرى وقال
النووى الاصح لا يجزى ولو ابتداء الصبي بالسلام وجب على البالغ الرد على الصحيح (قلت) ويستثنى
من السلام على الصبي ما لو كان وضئاً وخشياً من السلام عليه الاقتتان فلا يشرع ولا سيما ان كان
مرافقاً منفرداً (قوله باب تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال) اشار به هذه
الترجمة الى رد ما أخرجه عبيد الرزاق عن معمر بن يحيى بن ابي كثير بلغني انه يكره ان يسلم الرجال
على النساء والنساء على الرجال وهو مقطوع او مغضل والمراد بجوازه ان يكون عندا من الفتنة
وذكر في الباب حديثين يؤخذ الجواز منهما وورد فيه حديث ليس على شرطه وهو حديث اسماء
بنت يزيد مر علينا النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم علينا حسنة الترمذي وليس على شرط
البخاري فاكتفي بما هو على شرطه وله شاهد من حديث جابر عند احمد وقال الحلبي كان النبي صلى
الله عليه وسلم للعصمة مأمونا من الفتنة فن وثق من نفسه بالسلامة فليسلم والافاضة اسلم واخرج
ابو نعيم في عمل يوم وليلة من حديث واثلة مر فوعايس لم الرجال على النساء ولا يسلم النساء على الرجال
وسنده واه ومن حديث عمرو بن حريث مثله موقوف عليه وسنده جيد وثبت في مسلم حديث ام هاني
اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل فسلمت عليه * الحديث الاول (قوله ابن ابي حازم) هو
عبد العزيز واسم ابي حازم سلمة بن دينار (قوله كذا نفع يوم الجمعة) في رواية الكشميهني يوم زيادة

عن سيار عن ثابت البناني
عن انس بن مالك رضى
الله عنه انه مر على صبيان
فسلم عليهم وقال كان
النبي صلى الله عليه وسلم
يقوله في باب تسليم الرجال
على النساء والنساء على
الرجال في حديثنا عبد الله
ابن مسلمة حدثنا ابن ابي
حازم عن ابيه عن سهل
قال كذا نفع يوم الجمعة

موحدة في أوله وتقدم في الجمعة من وجه آخر عن أبي حازم بلفظ كنا تنمي يوم الجمعة وذ كرسبب الحديث ثم قال في آخره كنا نفرح بذلك (قوله قلت لسهل ولم) بكسر اللام للاستفهام والفتائل هو أبو حازم راوى الحديث والمجيب هو سهل (قوله كانت لنا عجوز) في الجمعة امرأة ولم أقف على اسمها (قوله ترسل إلى بضاعة) بضم الموحدة على المشهور وحكى كسر هاو بتخفيف المعجمة وبالعين المهملة وذكره بعضهم بإصاها المهملة (قوله قال ابن مسلمة نخل بالمدينة) القائل هو عبد الله بن مسلمة شيخ البخاري فيه وهو القعني وفسر بضاعة بأنها نخل بالمدينة والمراد بالنخل البستان ولذلك كان يرقى منها بالساق وقد تقدم في كتاب الجمعة أنها كانت مزرة للمرأة المذكورة وفسرها غيره بأنها دور بني ساعدة وبها شرمشور وبها مال من أموال المدينة كذا قال عياض وهراده بالمال البستان وقال الاسماعيلي في هذا الحديث بيان أن بشر بضاعة بشر بستان فيدل على أن قول أبي سعيد في حديثه يعني الذي أخرجه أصحاب السنن أنها كانت تطرح فيها خرق الخيض وغيرها أنها كانت تطرح في البستان فيجرى بها المطر ونحوه إلى البشر (قلت) وذكر أبو داود في السنن أنه رأى بشر بضاعة وزرعها ورأى ماءها وبسط ذلك في كتاب الطهارة من سننه وادعى الطحاوي أنها كانت سبيحا وروى ذلك عن الواقدي وأبى هذا موضع استيعاب ذلك (قوله في قدر) في رواية الكشميهني في القدر وتسكر كراى تطحن كما تقدم في الجمعة قال الخطابي السكر كرة الطحن والجش وأصله السكر وضو عف تكرار عود الرحي في الطحن مرة أخرى وقد تكون السكر كرة بمنى الصوت كالجرجرة والكر كرة أيضا شدة الصوت للضحك حتى يفحش وهو فوق الفرقرة (قوله حبات من شعير) بين في الرواية التي في الجمعة أنها قبضة وقد قدمت بقية شرحه هناك * الحديث الثاني (قوله ابن مقاتل) هو محمد وعبد الله هو ابن المبارك (قوله يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام) تقدم شرحه في المناقب وحكى ابن التين أن الداودي اعترض فقال لا يقال للملائكة رجال ولكن الله ذكرهم بالذكور والجواب أن جبريل كان يأتى النبي صلى الله عليه وسلم على صورة الرجل كما تقدم في بدء الوحي وقال ابن بطال عن المهلب سلام الرجال على النساء والنساء على الرجال جائز إذا تمت الفتنة وفرق المالكية بين الشابة والعجوز سد الذريعة ومنع منه ربيعة مطلقا وقال الكوفيون لا يشرع للنساء ابتداء السلام على الرجال لأنهن ممنعن من الأذان والإقامة والجهل بالقراءة قالوا ويستثنى المحرم فيجوز لها السلام على محرمها قال المهلب وحجة مالك حديث سهل في الباب فان الرجال الذين كانوا يرونها وتطعمهم لم يكونوا من محارمها انتهى وقال المتولى أن كان للرجل زوجة أو محرم أو أمة فكأن الرجل مع الرجل وإن كانت اجنبية نظر أن كانت جسيمة يخاف الاقتتان بها لم يشرع السلام لابتداء ولا جوابا فلو ابتداء أحدهما كره للآخر الردوان كانت عجوزا لا يقتتن بها جاز وحاصل الفرق بين هذا وبين المالكية التفصيل في الشابة بين الجمال وعدمه فان الجمال مظنة الاقتتان بخلاف مطلق الشابة فلو اجتمع في المجلس رجال ونساء جاز السلام من الجانبين عند ابن القتيبة (قوله تابعه شعيب وقال يونس والنعمان عن الزهري وبركاته) من ذاقنا (ابن) * حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعيب

قلت لسهل ولم قال كانت لنا عجوز ترسل إلى بضاعة قال ابن مسلمة نخل بالمدينة فتأخذ من أصول السلق فتطرحه في قدر وتسكر كرحبات من شعير فإذا صلبنا الجمعة انصرفنا ونسلم عليها فتقدمه اليانافرح من اجله وما كنا نقبسل ولا تتغدى الا بعد الجمعة حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام قلت وعليه السلام ورجة الله ترى ما لا ترى ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم * تابعه شعيب وقال يونس والنعمان عن الزهري وبركاته * (باب اذا قال من ذاقنا انا) * حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعيب

لم يجزم بالحكم لان الخبر ليس صريحاً في الكراهة (قوله عن محمد بن المنكدر) في رواية الاسماعيلي
عن احمد بن محمد بن منصور وغيره عن علي بن الجعد شيخ البخاري فيه عن شعبة اخبرني محمد بن
المنكدر عن جابر (قوله ائيت النبي صلى الله عليه وسلم في دين كان علي ابي) تقدم بيانه في كتاب البيوع
من وجه آخر طويلاً (قوله قد قفت) بقاين للذكر والذكر مستعمل في السرخسي قد قفت بفاء وعين مهملة
وفي رواية الاسماعيلي فصر بت الباب وهي تؤيد رواية قد قفت بالفاءين وله من وجه آخر وهي
عند مسلم استأذنت علي النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم في اخرى دعوت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله
قنلت انا قتال انا انا) كرهها (وفي رواية لمسلم فخرج وهو يقول انا انا في اخرى كره ذلك
ولابي داود الطيالسي في مسنده عن شعبة كره ذلك بالجزم قال المهلب انما كره قول انا لانه ليس فيه
بيان الا ان كان المستأذن ممن يعرف المستأذن عليه صوته ولا يلتبس بغيره والغالب الالتباس وقيل انما
كره ذلك لان جابر المستأذن بلفظ السلام وفيه نظر لانه ليس في سياق حديث جابر انه طلب الدخول
وانما جاء في حاجته فرب الباب ليعلم النبي صلى الله عليه وسلم عجيته فلذلك خرج له وقال الداودي
انما كرهه لانه أجابه غير ما سأله عنه لانه لما ضرب الباب عرف أن ثم ضار با فلما قال انا كرهه لانه
ان ثم ضار با فلم يرد على ما عرف من ضرب الباب قال وكان هذا قبل نزول آية الاستئذان (قلت) وفيه
نظر لانه لا تنافي بين القصص وبين ما دلت عليه الآية ولعله رأى ان الاستئذان ينوب عن ضرب الباب
وفيه نظر لان الداخل قد يكون لا يسمع الصوت بمجرد فيحتاج الى ضرب الباب ليبلغه صوت الدق
فيقرب ويخرج فيستأذن عليه حيثئذ وكلامه الاول سبقه اليه الخطابي قتال قوله انا لا يتضمن الجواب
ولا يقيس العلم بما استعمله وكان حق الجواب ان يقول انا جابر يقع تعريف الاسم الذي وقعت المسئلة
عنه وقد أخرج المصنف في الادب المفرد وصححه الحاكم من حديث بر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه
وسلم أتى المسجد وأبو موسى يقرأ قال فجئت قتال من هذا قلت أنا بر يدة وتقدم حديث أم هانئ عجت
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أنا أم هانئ الحديث في صلاة الضحى قال النوراني اذ لم يقع التعريف
الا بان يكنى المرء نفسه لم يكره ذلك كذلك لا بأس أن يقول أنا الشيخ فلان أو القاري فلان أو القاضي
فلان اذ لم يحصل التمييز الا بذلك وذكر ابن الجوزي ان السبب في كراهة قول انا ان فيها نوعان
الكبر كان قائلها يقول انا الذي لا احتاج اذ كراسمى ولا تنسي وتعقبه مغلطاي بأن هذا لا يتأتى في حق
جابر في مثل هذا المقام واجب بأنه ولو كان كذلك فلا يمنع من تعليمه ذلك لئلا يستمر عليه ويعتاده
والله اعلم قال ابن العربي في حديث جابر مشروعية دق الباب ولم يقع في الحديث بيان هل كان بالآلة أو
بغير آلة (قلت) وقد أخرج البخاري في الادب المفرد من حديث ان ابواب رسول الله صلى الله
عليه وسلم كانت تفرع بالاطافير واخرجه الحاكم في علوم الحديث من حديث المغيرة بن شعبة وهذا
محمول منهم على المبالغة في الادب وهو حسن لمن قرب محله من باب امام من بعد عن الباب بحيث
لا يبلغه صوت القرع بالظفر فيستحب ان يقرع بما فوق ذلك بحسبه وذكر السهيلي ان السبب في
قرعهم باب بالاطافير ان بابهم لم يكن فيه حلق فلا جعل ذلك فعلاه والذي يظهر انهم كانوا يفعلون
ذلك توقيفاً واجاباً لا وادباً (قوله باب) من رد قتال عليك السلام) يحتمل ان يكون
اشار الى من قال لا تقدم على لفظ السلام شيئ بل يقول في الابتداء والرد السلام عليك او من قال
لا يقتصر على الافراد بل يأتي بصيغة الجمع او من قال لا يحذف الواو بل يحيب بواو العطف
فيقول وعليك او من قال يكفي في الجواب ان يقتصر على عليك بغير لفظ السلام او من قال

عن محمد بن المنكدر
قال سمعت جابراً رضي
الله عنه يقول ائيت النبي
صلى الله عليه وسلم في
دين كان علي ابي قد قفت
الباب قتال من ذافقت
انا قتال انا انا كرهه
كرهها (باب من رد قتال
عليك السلام) *

وقالت عائشة وعليه

السلام ورحمة الله وبركاته
 * وقال النبي صلى الله عليه وسلم رد الملائكة على آدم السلام عليكم ورحمة الله
 * حدثنا اسحق بن منصور أخبرنا عبد الله ابن عمر حدثنا عبيد الله عن سعيد بن أبي هريرة رضي الله عنه ان رجلا دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد فصلى ثم جاء فسلم عليه فقال له رسول الله صلى الله وسلم عليكم السلام ارجع فصل فانك لم تصل فارجع فصلى ثم جاء فسلم فقال عليكم السلام فارجع فصل فانك لم تصل فقال في الثانية أوفى التي بعدها علمني يا رسول الله فقال اذا قلت الى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما يسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تستوي قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم افع ذلك في صلاتك كلها * وقال أبو أسامة في الاخير حتى

لا يقتصر على عليكم السلام بل يزيد ورحمة الله وهذه خمسة مواضع جاءت فيها آثار تدل عليها فاما الاول فيؤخذ من الحديث الماضي ان السلام اسم الله فينبغي أن لا يقدم على اسم الله شيء نبيه عليه ابن دقيق العيد ونقل عن بعض الشافعية ان المبتدئ لو قال عليكم السلام لم يجزى وذكر النووي عن المتولي أن من قال في الابتداء وعليكم السلام لا يكون سلاما ولا يستحق جوابا رغبه بالردفانه بشرع بتقديم لفظ عليكم قال النووي فلو أسقط الواو وقال عليكم السلام قال الواحدى فهو سلام ويستحق الجواب وان كان قلب اللفظ المعتاد هكذا جعل النووي الخلاف في اسقاط الواو اثباتها والمتبادر أن الخلاف في تقديم عليكم على السلام كما يشعر به كلام الواحدى قال النووي ويحتمل وجهين كالوجهين في التحاليل بلفظ عليكم السلام والاصح الحصول ثم ذكر حديث أبي جري وقد تقدم الكلام عليه في الباب الاول واما الثاني فاخرج البخارى في الادب المفرد من طريق معارفة بن فرقة قال قال لى أبي قرعة بن اياس المزنى الصحابي اذ مر بك الرجل فقال السلام عليكم فلا تقل وعليك السلام فتخصه وحده فانه ليس وحده وسنده صحيح ومن فروع هذه المسئلة لو وقع الابتداء بصيغة الجمع فانه لا يكتفى الرد بصيغة الافراد لان صيغة الجمع تقتضى التعظيم فلا يكون امثله الرد بالمثل فضلا عن الاحسن نبيه عليه ابن دقيق العيد واما الثالث فقال النووي اتفق أصحابنا ان المجيب لو قال عليك بغير واو لم يجزى وان قال بالواو فوجهان واما الرابع فاخرج البخارى في الادب المفرد بسند صحيح عن ابن عباس انه كان اذا سلم عليه يقول وعليك ورحمة الله وقد ورد مثل ذلك في أحاديث مرفوعة ساذكرها في باب كيف الرد على أهل الذمة واما الخامس فتقدم الكلام عليه في الباب الاول (قوله وقالت عائشة وعليه السلام ورحمة الله وبركاته) هذا طرف من حديث تقدم ذكره قريبا في باب تسليم الرجال والنساء وفيه بيان من زاد فيه وبركاته (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم رد الملائكة على آدم السلام عليكم ورحمة الله) هذا طرف من الحديث الاخر الذى تقدم في أول كتاب الاستئذان وجزم المصنف بهذا اللفظ مما يقوى رواية الاكثر بخلاف رواية الكشميهنى (قوله عبيد الله) هو ابن عمر بن حفص العمري (قوله عن أبي هريرة) قد قال فيه بعض الرواة عن أبيه عن أبي هريرة وهى رواية يحيى القطان المذكورة في آخر الباب وبينت في كتاب الصلاة أى الرايتين ارجع (قوله ان رجلا دخل المسجد) الحديث في قصة المسىء صلاته والغرض منه قوله فيه ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له وعليك السلام ارجع وتقدم في الصلاة بلفظ فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أخرى فقال وعليك وسقط ذلك اصله من الرواية لآتية في الايمان والندور وقد تقدم ما فيه مع بقية شرحه مستوفى في باب امر الذى لا يتم ركوعه بالاعادة من كتاب الصلاة (قوله وقال أبو أسامة في الاخير حتى تستوي قائما) وصل المصنف رواية ابي أسامة هذه في كتاب الايمان والندور كما سأتى وقد بينت في صفة الصلاة النكتة في اقتصار البخارى على هذه اللفظة من هذا الحديث وحاصله أنه وقع هنا في الاخير ثم ارفع حتى تطمئن جالسا فاراد البخارى ان يبين ان راويناها خوف فذكر رواية ابي أسامة مشيرة الى ترجيحها واجاب الداودى عن اصل الاشكال بان الجالس قد يسمى قائما لقوله تعالى مادمت عليه قائما وتعقبه ابن التين بان التعليم انما وقع لبيان ركعة واحدة والذى يليها هو القيام يعنى فيكون قوله حتى تستوي قائما هو المعتمد وفيه نظر لان الداودى عرف ذلك وجعل القيام محمولا على الجالس واستدل بالآية والاشكال انما وقع في قوله في الرواية الاخرى حتى تطمئن جالسا وجلسه الاستراحة على تقدير أن تكون مرادة لا تشرع الطمأنينة فيها فلذلك احتاج الداودى الى

نستوى قائما * حدثنا ابن بشار حدثني يحيى عن عبيد الله حدثني سعيد بن أبيه عن أبي هريرة قال

قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارفع حتى تطمئن جالسا **باب اذا قال فلان يقرئك السلام** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكريا قال سمعت
 عامرا يقول حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة رضي الله عنها حدثته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرأ عليك
 السلام قالت وعليه السلام **باب التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركون** حدثنا

ابراهيم بن موسى اخبرنا
 هشام عن معمر عن
 الزهري عن عروة بن
 الزبير قال اخبرني اسامة
 ابن زيد ان النبي صلى
 الله عليه وسلم ركب
 حمارا عليه كاف تحته
 قطيفة قزكية وأردف
 وراءه أسامة بن زيد وهو
 يعود سعد بن عباد في
 بني الحارث بن الخزرج وذلك
 قبل وقعة بدر حتى مر في
 مجلس فيه اخلاط من
 المسلمين والمشركين عبدة
 الاوثان واليهود وفيهم
 عبد الله بن ابي بن ساول
 وفي المجلس عبد الله بن
 رباحة فلما غشيت
 المجلس عجاوبة الدابة خسر
 عبد الله بن ابي انفة
 برأته ثم قال لا تغربوا علينا
 فسلم عليهم النبي صلى
 الله عليه وسلم ثم وقف
 فنزل فدعاهم الى الله وقرأ
 عليهم القرآن فقال عبد الله
 بن ابي بن ساول أيها
 المرء لا احسن من هذا
 ان كان ما تقول حقا فلا
 فلا تؤذنا في مجالسنا
 وارجع الى رحلك فن

تأويله لتمكن الشاهد الذي أنى به عكس المراد والحجاج اليه هنا ان يأتي بشاهد يدل على ان القيام
 قديم يسمى جلوسا وفي الجملة المعتمد الترجيح كما اشار اليه البخاري وصرح به البيهقي وجوز بعضهم ان
 يكون المراد به التشهد والله اعلم (قوله في الطريق الاخير قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارفع حتى
 تطمئن جالسا) هكذا اقتصر على هذا القدر من الحديث وساقه في كتاب الصلاة بتمامه (قوله
باب اذا قال فلان يقرئك السلام) في رواية الكشميهني يقرأ عليك السلام وهو لفظ حديث
 الباب وقد تقدم شرحه في مناقب عائشة وتقدم شرح هذه اللفظة وهي اقرأ السلام في كتاب الايمان
 قال النووي في هذا الحديث مشروعية ارسال السلام ويجب على الرسول تبليغه لانه امانة وتجب بانه
 بالوديعة أشبه والتحقيق ان الرسول ان التزمه اشبه الامانة والافوديعة والودائع اذا لم تقبل لم يلزمه
 شيء قال وفيه اذا اتاه شخص بسلام من شخص اوفى ودية وجب الرد على الفور ويستحب ان يرد
 على المبلغ كما اخرج النسائي عن رجل من بني تميم انه بلغ النبي صلى الله عليه وسلم سلام أبيه فقال له
 له وعليك وعلى ابيك السلام وقد تقدم في المناقب ان خديجة لما بلغها النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل
 سلام الله عليها قالت ان الله هو السلام ومنه السلام وعليك وعلى جبريل السلام ولم ارفي شيء من طرق
 حديث عائشة انما اردت على النبي صلى الله عليه وسلم فدل على انه غير واجب وقد ورد باللفظ الترجع
 حديث من قول النبي صلى الله عليه وسلم اخرجته مسلم من حديث انس ان فتى من اسلم قال يا رسول الله
 اني اريد الجهاد فقال انت فلا تفعل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئك السلام ويقول ادفع الى
 ما تبجهرت به (قوله **باب التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركون**) اورد فيه
 حديث اسامة بن زيد في قصة عبد الله بن ابي قال ابن الزين قوله ابن ساول هي قبيلة من هوازن وهو
 اسم امه يعني عبد الله فعلى هذا لا ينصرف (قلت) ومراده ان اسم ام عبد الله بن ابي وافق اسم القبيصة
 المذكورة لانهما المسمى واحد وفيه حتى مر في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين وفيه فسلم
 عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت الاشارة اليه قريبا في باب كنية المشركون من كتاب الادب
 قال النووي السنة اذا مر بمجلس فيه مسلم وكافر ان يسلم بلفظ التعميم ويقصده مسلم قال ابن العربي
 ومثله اذا مر بمجلس يجمع اهل السنة والبدعة وبمجلس فيه عدول وظلمة وبمجلس فيه محب ومبغض
 واستدل النووي على ذلك بحديث الباب وهو مرفوع على منع ابتداء الكافر بالسلام وقد ورد النهي عنه
 صريحا فيما اخرج به مسلم والبخاري في الادب المفرد من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي
 هريرة رفعه لا تبدوا لليهود والنصارى بالسلام واضطروهم الى اضيء الطريق وللبخاري في الادب
 المفرد والنسائي من حديث أبي بصرة وهو بفتح الموحدة وسكون المهملة الغفاري ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اني راكب غداة الى اليهود فلا تبدؤهم بالسلام وقالت طائفة يجوز ان تبدؤهم بالسلام فاخرج
 الطبري من طريق ابن عيينة قال يجوز ابتداء الكافر بالسلام لقوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك
 في الدين وقول ابراهيم لابيه سلام عليك واخرج ابن أبي شيبة من طريق عون بن عبد الله عن محمد بن

جاءك مناقب قصص عليه قال ابن رواحة غشنا في مجالسنا فانما يحب ذلك فاستب المسامون والمشركون
 واليهود حتى هموا ان يتواثبوا فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفف عنهم ثم ركب دابته حتى دخل على سعد بن عباد فقال أي سعد ألم
 تسمع ما قال ابو جبابير بد عبد الله بن ابي قال كذا وكذا قال اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد اعطاك الله الذي اعطاك ولقد
 اصطلح اهل هذه البصرة على ان يتوجه فيه صيون به الصاية فلما رد الله ذلك بالحق الذي اعطاك شرف بذلك فذلك فعل به ما رأيت فحفا عنه

كعب أنه سأل عمر بن عبد العزيز عن ابتداء أهل الذمة بالسلام فقال نرد عليهم ولا نبدؤهم قال
عون فقلت له فكيف تقول أنت قال ما أرى بأساً أن نبدأهم قلت لم قال لقوله تعالى فاصفح عنهم وقل
سلام وقال البيهقي بعد أن ساق حديث أبي امامة أنه كان يسلم على كل من لقاه فـسئل عن ذلك فقال إن
الله جعل السلام تحية لا متناً وأما لاهل ذمتنا هذا رأي أبي امامة وحديث أبي هريرة في النهي عن
ابتدائهم أولى وأجاب عياض عن الآية وكذا عن قول إبراهيم عليه السلام لا ييه بان القصد بذلك
المشاركة والمباعدة وليس القصد فيهما التحية وقد صرح بعض السلف بان قوله تعالى وقل سلام
فسوف يعلمون نسخت بآية القتال وقال الطبري لا مخالفة بين حديث اسامة في سلام النبي صلى الله
عليه وسلم على الكفار حيث كانوا مع المسلمين وبين حديث أبي هريرة في النهي عن السلام على
الكفار لأن حديث أبي هريرة عام وحديث اسامة خاص فيختص من حديث أبي هريرة بما إذا كان
الابتداء لغير سبب ولا حاجة من حق صحبة أو مجاورة أو مكافأة أو نحو ذلك والمراد منع ابتدائهم بالسلام
المشروع فالأول سلم عليهم بلفظ يقتضي خروجهم عنه كان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
فهو جائز كما كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل وغيره سلام على من أتبع الهدى وأخرج عبد
الرزاق عن معمر بن قنادة قال السلام على أهل الكتاب إذا دخلت عليهم بيوتهم السلام على من
أتبع الهدى وأخرج ابن أبي شيبة عن محمد بن سيرين مثله ومن طريق أبي مالك إذا سلمت على المشركين
فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فيحسبون أنك سلمت عليهم وقد صرفت السلام عنهم قال
القرطبي في قوله وإذا لقيتموهم في طريق فاضطربوهم إلى اضيقه معناه لا تنجوا لهم عن الطريق الضيق
أكراماً لهم وإتراءاً وعلى هذا فتكون هذه الجملة مناسبة للجملة الأولى في المعنى وليس المعنى إذا
لقيتموهم في طريق واسع فالجواب هو إلى حرقه حتى يضيق عليهم لأن ذلك أذى لهم وقد بينا عن أذاهم
بغير سبب ﴿ قوله باب من لم يسلم على اقترف ذنباً ومن لم يرد سلامه حتى تبين توبته وإلى
مضى تبين توبة المعاصي ﴾ أما الحكم الأول فإشارته إلى الخلاف فيه وقد ذهب الجمهور إلى أنه لا يسلم على
الفاسق ولا المبتدع قال النووي فإن اضطرب إلى السلام بان خاف ترتب مفسدة في دين أو دنياه لم يسلم
سلم وكذا قال ابن العربي وزاد وينوي أن السلام اسم من أسماء الله تعالى فكانه قال الله رقيب عليكم
وقال المهلب ترك السلام على أهل المعاصي سنة ماضية وبه قال كثير من أهل العلم في أهل البدع
وخالف في ذلك جماعة كما تقدم في الباب قبله وقال ابن وهب يجوز ابتداء السلام على كل أحد
ولو كان كافراً واحتج بقوله تعالى وقولوا للناس حسناً وتعقب بان الدليل أعم من الدعوى والحق
بعض الخنفية بأهل المعاصي من يتعاطى خوارم المرواة ككثرة المزاح واللهو وفحش القول
والجلاوس في الأسواق لرؤية من يمر من النساء ونحو ذلك وحكى ابن رشد قال قال مالك لا يسلم على
أهل الأهواء قال ابن دقيق العيد ويكون ذلك على سبيل التأديب لهم والتبيري منهم وأما الحكم الثاني
فاختلف فيه أيضاً فقل يستبرأ حاله سنة وقيل ستة أشهر وقيل خمسين يوماً كما في قصة كعب وقيل
ليس لذلك حد محدود بل المدار على وجود القرائن الدالة على صدق مدعاه في توبته ولكن لا يكفي ذلك
في ساعة ولا يوم وبخلاف ذلك باختلاف الجنابة والجاني وقد اعترض الداودي على من حمله بخمسين
ليلة أخذاً من قصة كعب فقال لم يحده النبي صلى الله عليه وسلم بخمسين وإنما أخر كلامهم إلى أن
أذن الله فيه يعني فتكون واقعة حال لا عموم فيها وقال النووي وأما المبتدع ومن اقترف ذنباً عظيماً
ولم يتب منه فلا يسلم عليهم ولا يرد عليهم السلام كما قال جماعة من أهل العلم واحتج البخاري لذلك

النبي صلى الله عليه وسلم
باب من لم يسلم على من
اقترف ذنباً ومن لم يرد
سلامه حتى تبين توبته
والى متى تبين توبته
العاصي

بقصة كعب بن مالك انتهى والتقييد بمن لم يتب جيدا كان في الاستدلال لذلك بقصة كعب نظر فانه
 تدم على ما صدر منه وتاب ولكن أخر الكلام معه حتى قبل الله توبته وقضيته ان لا يكلم حتى تقبل
 توبته ويمكن الجواب بان الاطلاع على القبول في قصة كعب كان ممكنا وأما بعده فيكفي ظهور علامة
 الندم والافتلاع وامارة صدق ذلك (قوله اقترف) أي اكتسب وهو تفسير الاكثر وقال أبو عبيد
 الاقتراف التهمة (قوله وقال عبد الله بن عمرو ولا تسلموا على شربة الخمر) بفتح الشين المعجمة والراء
 بعدها موحدة جمع شارب قال ابن التين لم يحجمه اللغويون كذلك وانما قالوا شارب وشرب مثل
 صاحب وصاحب انتهى وقد قالوا فسقة وكذبة في جمع فاسق وكاذب وهذا الاثر وصله البخاري في الادب
 المفرد من طريق حبان بن أبي جيلة بفتح الجيم والموحدة عن عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ لا تسلموا
 على شرب الخمر وبه اليه قال لا تعودوا شرب الخمر اذا همضوا واخرج الطبري عن علي موقوف فاحوه
 وفي بعض النسخ من الصحيح وقال عبد الله بن عمرو بضم العين وكذا ذكره الاسماعيلي وأخرج سعيد
 ابن منصور بسند ضعيف عن ابن عمر لا تسلموا على من شرب الخمر ولا تعودوا هم اذا همضوا ولا
 تصلوا عليهم اذا ماتوا وأخرجه ابن عدي بسند اضعف منه عن ابن عمر مر فوعا (قوله حدثنا ابن
 بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير وذكر قطعا بسيرة من حديث كعب بن مالك في قصة توبته في
 غزوة تبوك وقد ساقه في المغازي بطوله عن يحيى بن بكير بهذا الاسناد وقوله وآتي هو بعد الهجزة
 فعل مضارع من الايمان وبين قوله عن كلامنا وبين هذه الجملة كلام كثير آخره فكنت اخرج فاشهد
 الصلاة مع المسلمين واطوف في الاسواق ولا يكلم أحد في الحديث أيضا قصته مع أبي قتادة ونسوره
 عليه الخائط وامتناع أبي قتادة من رد السلام عليه ومن جوابه له عما ساله عنه واقتصر البخاري على
 القدر الذي ذكره حاجته اليه هنا وفيه ما ترجم به من ترك السلام تأديبا وترك الرد أيضا وهو مما
 يخص به عموم الامر بأفشاء السلام عند الجمهور وعكس ذلك أبو امامة فخرج الطبري بسند جيد عنه
 انه كان لا يمر بمسلم ولا نصراني ولا صغير ولا كبير الا سلم عليه فقبل له فقال انا امرنا بأفشاء السلام
 وكأنه لم يطلع على دليل الخصوص واستثنى ابن مسعود ما اذا احتاج المسلم لضرورة دينية أو
 دنيوية كقضاء حق المرافقة فخرج الطبري بسند صحيح عن علقمة قال كنت ردقا لابن
 مسعود فصحبنا دهمقان فلما انشعبت له الطريق اخذ فيها فاتبعه عبد الله بصرة فقال السلام عليكم
 فقلت أنت تكره ان يبدؤا بالسلام قال نعم ولكن حق الصلوة وبه قال الطبري وحمل عليه سلام
 النبي صلى الله عليه وسلم على أهل مجلس فيه أخطأ من المسلمين والكفار وقد تقدم الجواب عنه
 في الباب الذي قبله (قوله باب كيف الرد على أهل الذمة بالسلام) في هذه
 الترجمة إشارة الى انه لا يمنع من رد السلام على أهل الذمة فلذلك ترجم بالكيفية ويؤيده قوله تعالى
 فحبوا باحسن منها وأوردوها فانه يدل على ان الرد يكون وفق الابتداء ان لم يكن أحسن منه كما تقدم
 تقريره ودل الحديث على التفرقة في الرد على المسلم والكافر قال ابن طال قال قوم رد السلام على أهل
 الذمة فرض لعموم الآية وثبت عن ابن عباس انه قال من سلم عليك فرد عليك ولو كان مجوسيا وبه قال
 الشعبي وقتادة ومنع من ذلك مالك والجمهور وقال عطاء الآية مخصوصة بالمسلمين فلا يرد السلام على
 الكافر مطلقا فان اراد منع الرد بالسلام والا فاحاديث الباب ترد عليه * الحديث الاول (قوله
 ان عائشة قالت) كذا قال صالح بن كيسان مثله كما تقدم في الادب وقال سفيان عن الزهري عن
 عروة عن عائشة قالت وسيا في استنابة المرتدين (قوله دخل رهط من اليهود) لم اعرف اسماءهم

وقال عبد الله بن عمرو
 ولا تسلموا على شربة
 الخمر * حدثنا ابن بكير
 حدثنا الليث عن عقيل
 عن ابن شهاب عن عبد
 الرحمن بن عبد الله بن
 كعب ان عبد الله بن كعب
 قال سمعت كعب بن مالك
 يحدث حين تخلف عن
 تبوك ونهى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم عن
 كلامنا وآتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأسلم
 عليه فافول في نفسي هل
 حرك شفتيه برد السلام
 أم لا حتى كملت خمسون
 ليلة وآذن النبي صلى الله
 عليه وسلم بتوبة الله علينا
 حين صلى الفجر في باب
 كيف الرد على أهل الذمة
 بالسلام * حدثنا أبو
 اليمان اخبرنا شعيب عن
 الزهري اخبرني عروة ان
 عائشة رضي الله عنها قالت
 دخل رهط من اليهود
 على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم

يمكن أخرج الطبراني بسند ضعيف عن زيد بن ارقم قال بينما انا عند النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا قيل رجل من اليهود يقال له ثعلبة بن الحرث فقال السام عليك يا محمد فقال وعليكم فان كان محفوظا
 احتمل أن يكون أحد الرهط المذكورين وكان هو الذي باشر الكلام عنهم كما جرت العادة من نسبة
 القول الى جماعة والمباشر له واحد منهم لان اجتماعهم ورضاعهم به في قوة من شاركه في النطق (قوله
 فقالوا السام عليك) كذا في الاصول بالفتح سا كنه وسباني في الكلام على الحديث الثاني انه جاء الهمز
 وقد تقدم تفسير السوم بالموت في كتاب الطب وقيل هو الموت العاجل (قوله ففهمتها فقلت عليكم
 السام واللعنة) في رواية ابن أبي مليكة عن عائشة كما تقدم في أوائل الادب فقالت عليكم والله
 وعصبت عليكم ولمسلم من طريق أخرى عنها بل عليكم السام والدام بالذال المعجمة وهو الخ في الذم ضد
 المدح يقال ذم بالتحديد ودام بالتخفيف وتقدم تحتانية سا كنه وقال غياض لم يختلف الرواة أن
 الدام في هذا الحديث بالمعجمة ولوروى بالمهملة من الدوام لكان له وجه ولكن كان يحتاج لحذف
 الواو ليصير صفة للسام وقد سكت ابن الاعراب في الدام لغة في الدائم قال ابن بطال فسر أبو عبيد السام
 بالموت وذكر الخطابي أن قتادة تأوله على خلاف ذلك في رواية عبد الوارث بن سعيد عن سعيد بن أبي
 عروبة قال كان قتادة يقول تفسير السام عليكم تسامون دينكم وهو يعني السام مصدر ستمه سامة
 وسام مثل رضعه رضاعة ورضاعا قال ابن بطال ووجدت هذا الذي فسر قتادة فهو باع عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أخرجه بنى بن مخلد في تفسيره من طريق سعيد عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه
 وسلم بينما هو جالس مع أصحابه اذا نبي يهودي فيسلم عليه فردوا عليه فقال هل تدرون ما قال قالوا لا
 يا رسول الله قال قال سام عليكم أي تسامون دينكم (قلت) احتمل أن يكون قوله أي تسامون دينكم
 تفسير قتادة كما بينته رواية عبد الوارث التي ذكرها الخطابي وقد أخرج البزار وابن حبان في صحيحه
 من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس مريم يودي بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيسلم
 عليهم فردوا عليه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل تدرون ما قال قالوا نعم سلم علينا قال فانه قال
 السام عليكم أي تسامون دينكم ردوه على قوتوه فقال كيف قلتم قال قلت السام عليكم فقال اذا سلم
 عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلتم لفظ البزار وفي رواية ابن حبان أن يودي باسم فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم أتدرون والباقي نحوه ولم يذكر قوله ردوه الخ وقال في آخره فاذا سلم عليكم رجل من أهل
 الكتاب فقولوا وعليك (قوله واللعنة) يحتمل أن تكون عائشة فهمت كلامهم بفطنتها فأنكرت
 عليهم وظنت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يظن أنهم تلفظوا بلفظ السلام فباغت في الانكار عليهم
 ويحتمل أن يكون سبق لها سماع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديثي ابن عمر وأنس في
 الباب وانما اطلقت عليهم اللعنة امالانها كانت ترى جوار لعن الكافر المعين باعتبار الحالة الراهنة
 لا سيما اذا صدر منهم ما يقتضي التأديب واما لانها لم تعلم بأن المذكورين يوثقون على الكفر
 فاطلقت اللعن ولم تقيد بالموت والذي يظهر أن النبي صلى الله عليه وسلم اراد ان لا يعود لسانها بالفحش
 أو أنكر عليها الافراط في السب وقد تقدم في أوائل الادب في باب الرقي ما يتعلق بذلك وسيتأتى الكلام
 على جوار لعن المشرك المعين الحي في باب الدعاء على المشركين من كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى
 (قوله مهلا باعائشة) تقدم شرحه في باب الرقي من كتاب الادب (قوله فقلت عليكم) وكذا
 في رواية معمر وشعيب عن الزهري عنده مسلم يحذف الواو وعنده في رواية سفيان وعند النسائي من
 رواية أخرى عن الزهري باثبات الواو قال المصنف في هذا الحديث جوار اخذاع الكبير لا كابد
 ومعارضته من حيث لا يشعر اذا رجي رجوعه (قلت) في تهيدته ذلك نظر لان اليهود حينئذ كانوا

فقالوا السام عليكم
 فهمتها فقلت عليكم
 السام واللعنة فقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مهلا باعائشة فان
 الله يحب الرفق في الأمر
 كله فقلت يا رسول الله أولم
 تسمع ما قالوا قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وقد كنت عليكم حديثا
 عن الله بن يوسف أخرنا
 مالك

أهل عهد فالذي يظهر أن ذلك كان لمصلحة التأليف * الحديث الثاني (قوله عن عبد الله بن دينار
عن ابن عمر) يأتي في استنباط المرتدين من وجه آخر بلفظ حديثي عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر
(قوله) إذا سلم عليكم اليهود فأنما يقول أحدهم السام عليكم فقل وعليك) هكذا هو في جميع نسخ البخاري
وكذا أخرجه في الأدب المفرد عن اسمعيل بن أبي أويس عن مالك والذي عنده جميع رواة الموطأ بلفظ
قل عليك ليس فيه الواو وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق يحيى بن بكير ومن طريق عبد الله
ابن نافع كلاهما عن مالك بإثبات الواو وفيه نظر فانه في الموطأ عن يحيى بن بكير - يروا ومقتضى كلام
ابن عبد البر أن رواية عبد الله بن نافع غير واولا انه قال لم يدخل أحد من رواة الموطأ عن مالك الواو
(قلت) لكن وقع عنه الدارقطني في الموطأ من طريق روح بن عباد عن مالك بلفظ فقل وعليك
بالواو بصيغة الجمع قال الدارقطني القول الاول أصح - يعني عن مالك (قلت) أخرجه الاسماعيلي من
طريق روح ومعنى وقتيبة ثلاثتهم عن مالك بغير واو بالافراد كرواية الجماعة وأخرجه البخاري
في استنباط المرتدين من طريق يحيى القطان عن مالك والثوري جميعا عن عبد الله بن دينار بلفظ قل
عليك بغير واو ولكن وقع في رواية السرخسي وحده فقل عليكم بصيغة الجمع بغير واو أيضا وأخرجه
مسلم والنسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن الثوري وحده بلفظ فقلوا وعليك بإثبات الواو
بصيغة الجمع وأخرجه مسلم والنسائي من طريق اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار بغير واو وفي
نسخة صحيحة من مسلم بإثبات الواو وأخرجه النسائي من طريق ابن عيينة عن ابن دينار بلفظ اذا
سلم عليكم اليهودي والنصراني فأنما يقول السام عليكم فقل عليكم بغير واو وبصيغة الجمع وأخرجه
أبو داود من رواية عبيد العزيز بن مسلم عن عبد الله بن دينار مثل ابن مهدي عن الثوري وقال بعده
وكذا رواه مالك والثوري عن عبد الله بن دينار قال فيه وعليك قال المنذري في الحاشية حديث مالك
أخرجه البخاري وحديث الثوري أخرجه البخاري ومسلم وهذا يدل على أن رواية مالك عندهما
بالواو فاما أبو داود فله عمل رواية مالك على رواية الثوري أو اعتمد رواية روح بن عباد عن مالك وأما
المنذري فجوز في عزوه للبخاري لانه عنده بصيغة الافراد وحديث ابن عمر هذا سبب ذكره في
الذي بعده * الحديث الثالث أورده من طريق عبيد الله بن أبي بكر بن أنس حديث أنس بن مالك يعني
جده بلفظ إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقلوا وعليك كذا رواه مختصرا ورواه قتادة عن أنس أنم منه
أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق شعبة عنه بلفظ ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا
ان أهل الكتاب يسمون علينا فكيف نرد عليهم قال فقلوا وعليك وأخرجه البخاري في الأدب المفرد
من طريق همام عن قتادة بلفظ من يهودي فقال السام عليكم فرد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
عليه السلام فقال قال السام عليكم فأخذ اليهودي فاعترف فقال ردوا عليه وأخرجه أبو حنيفة في
صحيحة من طريق شيبان بن محرز رواية همام وقال في آخره ردوه فردوه فقال أفلت السام عليكم قال نعم
فقال عند ذلك إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقلوا وعليك وتقدم في الكلام على حديث عائشة من وجه
آخر عن قتادة بزيادة فيه وسيأتي في استنباط المرتدين من طريق هشام بن زيد بن أنس سمعت أنس
ابن مالك يقول من يهودي بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال السام عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعليك ثم قال أنذرون ماذا يقول قال السام عليكم قالوا يا رسول الله ألا نقتله قال إذا سلم عليكم أهل
الكتاب فقلوا وعليك وفي رواية الطيالسي ان القائل ألا نقتله عمر والجمع بين هذه الروايات أن
بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر وأنهم أسياق رواية هشام بن زيد هذه وكان بعض الصحابة لما

عن عبد الله بن دينار عن
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال اذا سلم
عليكم اليهود فأنما يقول
احدهم السام عليكم فقل
وعليك * حديث عثمان
ابن أبي شبة حدثنا هشيم
اخبرنا عبيد الله بن أبي بكر
ابن أنس حدثنا أنس بن
مالك رضي الله عنه قال
قال النبي صلى الله عليه
وسلم اذا سلم عليكم أهل
الكتاب فقلوا وعليك

أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن اليهود تقول ذلك سألوا حينئذ عن كيفية الرد عليهم كما رواه شعبة
عن قتادة ولم يقع هذا السؤال في رواية هشام بن زيد ولم يختلف الرواة عن أنس في لفظ الجواب وهو
وعليكم بالواو وبصيغته الجمع قال أبو داود في السنن وكذا رواية عائشة وأبي عبد الرحمن الجهمي وأبي
بصرة قال المنذري ما حديث عائشة فمتفق عليه (قلت) هو أول حديث الباب قال وأما حديث أبي عبد
الرحمن فأخرجه ابن ماجه وأما حديث أبي بصرة فأخرجه النسائي (قلت) هما حديث واحد اختلف
فيه علي بن زيد بن أبي حبيب عن أبي الخير فقال عبد الحميد بن جعفر عن أبي بصرة أخرجه النسائي
والطحاوي وقال ابن اسحق عن أبي عبد الرحمن أخرجه أحمد وابن ماجه والطحاوي أيضا وقد قال
بعض اصحاب ابن اسحق عنه مثل ما قال عبد الحميد أخرجه الطحاوي والمفوض قول الجماعة ولفظ
النسائي فإن سلموا عليكم فقولوا وعليكم وقد اختلف العلماء في إثبات الواو واسقاطها في الرد على أهل
الكتاب لاختلافهم في أي الروايتين رجح فذكر ابن عبد البر عن ابن حبيب لا يقولها بالواو لأن فيها
تشريكا وبسط ذلك أن الواو في مثل هذا التوكيد يقتضي تقرير الجملة الأولى وزيادة الثانية عليها
كما قال زيد كاتب فقلت وشاعر فانه يقتضي ثبوت الوصفين لزيد قال وخالفه جهو والمالكية
وقال بعض شيوخهم يقول عليكم السلام بكسر السين يعني الحجارة ورواه ابن عبد البر أنه لم يشرع
لناسب أهل الذمة ويؤيده إنكاره النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة لما سئلتهم وذكر ابن عبد البر
عن ابن طاووس قال يقول لكم السلام بالالف أي ارتفع وتعقبه وذهب جماعة من السلف إلى أنه
يجوز أن يقال في الرد عليهم عليكم السلام كما يرد على المسلم واجتمع بعضهم بقوله تعالى فاصفح عنهم وقل
سلام وحكاه الماوردي وجهها عن بعض الشافعية لكن لا يقول ورحمة الله وقيل لا يجوز مطلقا وعن ابن
عباس وعلمة يجوز ذلك عند الضرورة وعن الأوزاعي إن سلمت فقد سلم الصالحون وإن تركت فقد
تركوا وعن طائفة من العلماء لا يرد عليهم السلام أصلا وعن بعضهم التفرقة بين أهل الذمة وأهل
الحرب والراجح من هذه الأقوال كلها ما دل عليه الحديث ولكنه مختص بأهل الكتاب وقد أخرج
أحمد بسند جيد عن حميد بن زاذويه وهو غريب جيد الطويل في الأصح عن أنس أمرنا أن لا نزيد على
أهل الكتاب دلي وعليكم ونقل ابن بطال عن الخطابي نحو ما قال ابن حبيب فقال رواية من روى عليكم
بغير واو أحسن من الرواية بالواو لأن معناه رددت ما قلتموه عليكم وبالواو يصير المعنى على وعليكم لأن
الواو حرف التثنية انتهى وكأنه نقله من معالم السنن للخطابي فإنه قال فيه هكذا برويه عامة المحدثين
وعليكم بالواو وكان ابن عيينة يرويه بحذف الواو وهو الصواب وذلك أنه بحذفها يصير قولهم بعينه
مردودا عليهم وهو بالواو يقع الاشتراك والدخول فيما قالوه انتهى وقد رجح الخطابي عن ذلك فقال في
الاعلام من شرح البخاري لما تكلم على حديث عائشة المذكور في كتاب الأدب من طريق ابن أبي
مليكة عنها نحو حديث الباب وزاد في آخره ولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا
يستجاب لهم في قال الخطابي ما ملخصه أن الداعي إذا دعاب شيئا ظمنا فإن الله لا يستجيب له ولا يجرد دعاءه
مخلاف المدعو عليه انتهى وله شاهد من حديث جابر قال سلم ناس من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا السلام عليكم قال وعليكم قالت عائشة وغضبت ألم تسمع ما قالوا قال بلى قد رددت عليهم فستجاب عليهم
ولا يجابون فينا أخرجه مسلم والبخاري في الأدب المفرد من طريق ابن جرير يخبرني أنه سمع جابرا
وقد غفل عن هذه المراجعة من عائشة وجواب النبي صلى الله عليه وسلم لها من إنكار الرواية بالواو
وقد نجس بعض من أدركناه فقال في الكلام على حديث أنس في هذا الباب الرواية الصحيحة عن

باب من نظري كتاب من يحذر على المسلمين يستبين أمره * حدثنا يوسف بن مهلول حدثنا ابن ادريس حدثني حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام وأبا هريرة الغنوي وكانا فارس فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة ٣٦ خاخ فان بها امرأة من المشركين معها صحيفة من حاطب بن أبي بلتعة الى

المشركين قال فأدر كناها
تسير على جبل لها حيث
قال لنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال قلنا
أين الكتاب الذي معك
قالت مامعي كتاب
فأخذنا به فأنشأنا
في رحلها فوجدنا شيئا
قال صاحبها ما نرى
كتابا قال قلت لقد علمت
ما كذب رسول الله
صلى الله عليه وسلم والذي
يخالف به يخرج من الكتاب
أولا جردتك قال فلما
رأت الجسد مني أهوت
بسيدها الى حيزتها
وهي محتجزة بكساء
فأخرجت الكتاب
قال فانطلقنا به الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقال ما حالك يا حاطب
علي ما صنعت قال ما بي
الا أن أكون مؤمنا بالله
ورسوله وما عيرت ولا
بدلت أردت أن تكون
لي عند القوم يدي دفع
الله بها عن أهلي ومالي
وليس من أصحابك هناك
الاولة من يدفع الله به
عن أهله وماله قال صدق

مالك بن عيسى واوو كذا رواه ابن عيينة وهي أصوب من التي بالواو لانه يحذفها يرجع الكلام عليهم وبأنياتها
يقع الاشتغال انتهى وما أفهمه من تضعيف الرواية بالواو وتخطئها من حيث المعنى مردود عليه بما تقدم
وقال النووي الصواب ان حذف الواو وإثباتها إثباتان جائزان وإثباتها الجود ولا مفسدة فيه وعليه
أكثر الروايات وفي معناه أو جهان أحدهما أنهم قالوا عليكم الموت فقال عليكم أيضا أي نحن وانتم فيه
سواء كانا تموت والثاني ان الواو للاستئناف لا لطف والتقدير وعليكم ما تستحقونه من
الذم وقال البيضاوي في العطف شيء مقدر والتقدير واقول عليكم ما تريدون بنا أو ما تستحقون وليس
هو عطف على عليكم في كلامهم وقال القرطبي قيل الواو للاستئناف وقيل زائدة واو الى الاجوبة ان انجاب
عليهم ولا يجابون علينا وحكي ابن دقيق العبد عن ابن رشد انه لا يجمع الروايتين اثبات الواو
وحذفها فقال من تحقق أنه قال السلام بكسر السين فليرد عليه يحذف الواو ومن لم يتحقق
منه فليرد بإثبات الواو فيجتمع من مجموع كلام العلماء في ذلك ستة أقوال وقال النووي تبعها اعياض من
فسر السلام بالموت فلا يبعد ثبوت الواو ومن فسرهابا لاسامة فاسقاطها هو الوجه (قلت) بل الرواية
بإثبات الواو ثابتة وهي ترجح التفسير بالموت وهو أولى من تغليب الثقة واستدل بقوله اذا سلم عليكم
أهل الكتاب بانه لا يشرع للمسلم ابتداء الكافر بالسلام حكاه الباقى عن عبيد الوهاب قال الباقى
لانه بين حكم الرد ولم يذكر حكم الابتداء كذا قال ونقل ابن العربي عن مالك لو ابتداء شخص
بالسلام وهو يظنه مسلما فبان كافرا كان ابن عمر يترد منه سلامه وقال مالك لا قال ابن العربي
لان الاسترداد حيث لا فائدة له لانه لم يحصل له منه شيء لكونه قصد السلام على المسلم وقال غيره له فائدة
وهو اعلام الكافر أنه ليس أهلا للابتداء بالسلام (قلت) ويتأ كذا اذا كان هناك من يخشى انكاره
لذلك أو اقتداره اذا كان الذي سلم ممن يقتدى به واستدل به على أن هذا الرد خاص بالكفار فلا يجوز
في الرد على المسلم وقيل ان أجاب بالواو أو لا فلا وقال ابن دقيق العبد التحقيق أنه كاف في حصول
معنى السلام لاني أمثال الامر في قوله فاجبوا أحسن منها أو ردوها وكأنه أراد الذي يغري روايا الذي
بالواو فقد ورد في عدة أحاديث منها في الطبراني عن ابن عباس جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال سلام عليكم فقال وعليك ورحم الله وله في الاوسط عن سامان أتى رجل فقال السلام عليك يا رسول
الله فقال وعليك (قلت) لكن لما اشتهر هذه الصيغة للرد على غير المسلم ينبغي ترك جواب المسلم
بها وان كانت مجزئة في أصل الرد والله أعلم (قوله باب من نظري كتاب من يحذر
على المسلمين يستبين أمره) كانه يشير الى أن الاثر الوارد في النهي عن النظر في كتاب الغير يخص
منه ما يتعين طريقا الى دفع مفسدة هي أكثر من مفسدة النظر والاثر المذكور أخرجه أبو داود ومن
حديث ابن عباس بلفظ من نظري كتاب أخيه بغير إذنه فكانما ينظر في النار وسنده ضعيف ثم
ذكر في الباب حديث علي في قصة حاطب بن أبي بلتعة وقد تقدم شرحه في تفسير سورة الممتحنة

فلا تقولوا له الاخير قال فقال عمر بن الخطاب انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فأضرب عنقه
قال فقال يا عمر وما يدريك لعلي الله قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فمحو جنتكم الجنة قال فدعت عينا عمر وقال الله
ورسوله أعلم

ويوسف بن جهمول شيخه فيه بضم الموحدة وسكون الهاء شيخ كوفي أصله من الأنبار ولم يرو عنه من
 الستة الألبخاري وماله في الصحيح الأهدأ الحديث وقد أوردته من طرق أخرى في المغازي والتفسير
 منها في المغازي عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الله بن ادريس بالسند المذكور هنا وبقية رجال
 الاسناد كاهم كوفيون أيضا قال ابن التين معنى جهمول الضم حال وسمي به ولا يفتح أوله لأنه ليس في
 الكلام فعول بالفتح وقال المهلب في حديث علي هلك ستر الذنب وكشف المرأة العاصية وماروى أنه
 لا يجوز النظر في كتاب أهدأ الأبادنه انما هو في حق من لم يكن منهم ما على المسلمين وأما من كان متهما
 فلا حرمه له رفيه انه يجوز النظر إلى عورة المرأة للضرورة التي لا يجذبها من النظر إليها وقال ابن التين
 قول عمر دعي أضرب عتقه مع قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تقولوا له الاخير يحمل إلى أنه لم يسمع
 ذلك أو كان قوله قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ويحتمل أن يكون عمر أشدته في أمر الله جل
 الذي على ظاهره من منع القول السيئ له ولم يرد ذلك ما عاين إقامة ما وجب عليه من العقوبة للذنب
 الذي ارتكبه فبين النبي صلى الله عليه وسلم أنه صادق في اعتذاره وإن الله عفا عنه ﴿قوله﴾
باب كيف يكتب إلى أهل الكتاب (ذكر فيه طرفا من حديث أبي سفيان في قصة هرقل
 وهو واضح فيما ترجم له قال ابن بطال فيه جواز كتابة اسم الله الرحمن الرحيم إلى أهل الكتاب وتقديم
 اسم الكاتب على المكتوب إليه قال وفيه حجة لمن أجاز مكاتبة أهل الكتاب بالسلام عند الحاجة
 (قلت) في جواز السلام على الإطلاق نظروا الذي يدل عليه الحديث السلام المقيّد مثل ما في الخبر
 السلام على من اتبع الهدى أو السلام على من تمسك بالحق أو نحو ذلك وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك في
 أوائل كتاب الاستئذان ﴿قوله﴾ **باب** من يبدأ في الكتاب (أي بنفسه أو بالمكتوب إليه
 ذكر فيه طرفا من حديث الرجل من بني إسرائيل الذي اقترض ألف دينار وكان لا يجد فيه حديثا
 على شرطه مرفوعا قصر على هذا وهو على قاعدته في الاحتجاج بشرح من قبلنا إذا وردت حكايته في
 شرعا ولم يتكبر ولا استعاضا فسبق مشاق المداخ لفاعله والحجة فيه كون الذي عليه الدين كتب في
 الصحيفة من فلان إلى فلان وكان يمكنه أن يفتح بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل المشار إليه
 قريبا لكن قد يكون تركه لأن بداءة الكبير بنفسه إلى الصغير والعظيم إلى الحقير هو الأصل وانما يقع
 التردد فيما هو بالعكس أو المساوي وقد أورد في الأدب المفرد من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن
 كبراء آل زيد بن ثابت هذه الرسالة لعبد الله معاوية أمير المؤمنين لزيد بن ثابت سلام عليك وأورد عن
 ابن عمر نحو ذلك وعند أبي داود من طريق ابن سيرين عن أبي العلاء بن الحضرمي عن العلاء أنه كتب
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن أيوب قرأت كتابا من العلاء
 ابن الحضرمي إلى محمد رسول الله وعن نافع كان ابن عمر يأمر غلمانهم إذا كتبوا إليه أن يبدأوا
 بأنفسهم وعن نافع كان عمالهم إذا كتبوا إليه بدأوا بأنفسهم قال المهلب الستة أن يبدأ الكاتب
 بنفسه وعن معمر عن أيوب أنه كان يكتب باسم الرجل قبله إذا كتب إليه وسئل مالك عنه فقال
 لا بأس به وقال هو كالأوسع له في المجلس فميل له أن أهل العراق يقولون لا تبدأ بأحد قبلك ولون كان
 أباك أو أمك أو أبا كبر منك فعاب ذلك عليهم (قلت) والمنقول عن ابن عمر كان في غلب أهل العراق لا تفقد
 أخرج البخاري في الأدب المفرد بسند صحيح عن نافع كانت لابن عمر حاجة إلى معاوية فآذ أن يبدأ
 بنفسه فلم ير الواه حتى كتب بسم الله الرحمن الرحيم إلى معاوية وفي رواية زيادة لما بعث بعد البسملة
 وأخرج فيه أيضا من رواية عبد الله بن دينار أن عبد الله بن عمر كتب إلى عبد الملك يبايعه

باب كيف يكتب إلى
 أهل الكتاب (ذكر فيه
 طرفا من حديث أبي سفيان
 في قصة هرقل
 وهو واضح فيما ترجم له
 قال ابن بطال فيه جواز
 كتابة اسم الله الرحمن
 الرحيم إلى أهل الكتاب
 وتقديم اسم الكاتب على
 المكتوب إليه قال وفيه
 حجة لمن أجاز مكاتبة
 أهل الكتاب بالسلام عند
 الحاجة (قلت) في جواز
 السلام على الإطلاق نظروا
 الذي يدل عليه الحديث
 السلام المقيّد مثل ما في
 الخبر السلام على من اتبع
 الهدى أو نحو ذلك وقد
 تقدم نقل الخلاف في ذلك
 في أوائل كتاب الاستئذان
 ﴿قوله﴾ **باب** من يبدأ في
 الكتاب (أي بنفسه أو
 بالمكتوب إليه ذكر فيه
 طرفا من حديث الرجل من
 بني إسرائيل الذي اقترض
 ألف دينار وكان لا يجد فيه
 حديثا على شرطه مرفوعا
 قصر على هذا وهو على
 قاعدته في الاحتجاج بشرح
 من قبلنا إذا وردت حكايته
 في شرعا ولم يتكبر ولا
 استعاضا فسبق مشاق
 المداخ لفاعله والحجة فيه
 كون الذي عليه الدين كتب
 في الصحيفة من فلان إلى
 فلان وكان يمكنه أن يفتح
 بكتاب النبي صلى الله عليه
 وسلم إلى هرقل المشار إليه
 قريبا لكن قد يكون تركه
 لأن بداءة الكبير بنفسه إلى
 الصغير والعظيم إلى الحقير
 هو الأصل وانما يقع التردد
 فيما هو بالعكس أو المساوي
 وقد أورد في الأدب المفرد
 من طريق خارجة بن زيد
 بن ثابت عن كبراء آل زيد
 بن ثابت هذه الرسالة
 لعبد الله معاوية أمير
 المؤمنين لزيد بن ثابت
 سلام عليك وأورد عن
 ابن عمر نحو ذلك وعند
 أبي داود من طريق ابن
 سيرين عن أبي العلاء بن
 الحضرمي عن العلاء أنه
 كتب إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم فبدأ بنفسه
 وأخرج عبد الرزاق عن
 معمر عن أيوب قرأت
 كتابا من العلاء ابن
 الحضرمي إلى محمد رسول
 الله وعن نافع كان ابن
 عمر يأمر غلمانهم إذا
 كتبوا إليه أن يبدأوا
 بأنفسهم وعن نافع كان
 عمالهم إذا كتبوا إليه
 بدأوا بأنفسهم قال
 المهلب الستة أن يبدأ
 الكاتب بنفسه وعن معمر
 عن أيوب أنه كان يكتب
 باسم الرجل قبله إذا
 كتب إليه وسئل مالك
 عنه فقال لا بأس به
 وقال هو كالأوسع له
 في المجلس فميل له أن
 أهل العراق يقولون لا
 تبدأ بأحد قبلك ولون
 كان أباك أو أمك أو
 أبا كبر منك فعاب ذلك
 عليهم (قلت) والمنقول
 عن ابن عمر كان في
 غلب أهل العراق لا
 تفقد أخرج البخاري في
 الأدب المفرد بسند صحيح
 عن نافع كانت لابن
 عمر حاجة إلى معاوية
 فآذ أن يبدأ بنفسه
 فلم ير الواه حتى كتب
 بسم الله الرحمن الرحيم
 إلى معاوية وفي رواية
 زيادة لما بعث بعد
 البسملة وأخرج فيه
 أيضا من رواية عبد
 الله بن دينار أن عبد
 الله بن عمر كتب إلى
 عبد الملك يبايعه

وقال الليث حدثني جعفر
ابن ربيعة عن عبد الرحمن
ابن هرم عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
انه ذكر رجلا من بني
اسرائيل اخذ خشبة
فمقرها فأدخل فيها
ألف دينار وصحيفة منه
الى صاحبها وقال عمر
ابن ابي سلمة عن أبيه
عن أبي هريرة قال النبي
صلى الله عليه وسلم نجر
خشبة فجعل المال في
جوفها وكتب اليه صحيفة
من فلان الى فلان بباب
قول النبي صلى الله عليه
وسلم قوموا الى سيدكم
حدثنا أبو الوليد حدثنا
شعبة عن سعد بن ابراهيم
عن أبي امامة بن سهل
ابن حنيفة عن أبي سعيد
ان اهل قريظة نزلوا على
حكم سعد فارتسل النبي
صلى الله عليه وسلم اليه
فجاء فقال قوموا الى
سيدكم وقال خيركم فقعد
عند النبي صلى الله عليه
وسلم فقال هؤلاء نزلوا
على حكمك قال فاني أحكم
أن تقتل مقاتلتهم وتسبي
ذرائعهم فقال لقد حكمت
بحكمكم به الملك قال أبو عبد
الله أفهمني بعض اصحابي
عن أبي الوليد من قول
أبي سعيد الى حكمك

بسم الله الرحمن الرحيم الملك امير المؤمنين من عبد الله بن عمر سلام علي الخ وقد ذكر في كتاب
الاعتصام طرفا منه و يأتي التنبيه عليه هناك ان شاء الله تعالى (قوله وقال الليث) تقدم في الكفالة
بيان من وصله (قوله انه ذكر رجلا من بني اسرائيل اخذ خشبة) كذا أورده مختصرا وأورده في
الكفالة وغيرهما طولا (قوله وقال عمر بن ابي سلمة) اي ابن عبد الرحمن بن عوف وعمر هذا مدني
قدم واسط وهو صدوق فيه ضعف وابس له عند البخاري سوى هذا الموضع المعلق وقد وصله البخاري
في الادب المفرد قال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عمر بن قزح مائل اللفظ المعلق هنا
وقد روينا في الجزء الثالث من حديث أبي طاهر الخاضع مطولا فقال حدثنا ابو عوانة حدثنا احمد بن
منصور حدثنا موسى وقد ذكر فوائده عند شرحه من كتاب الكفالة (قوله عن أبي هريرة) في
رواية الكشميهني سمع ابا هريرة وكذا النسفي والاصمعي وكريمة (قوله نجر) كذا لاكثر بالجيم
والكشميهني بالقاف قال ابن التين قيل في قصة صاحب الخشبة اثبات كرامات الاولياء وجهور
الاشعرية على اثباتها وانكرها الامام ابو اسحق الشيرازي من الشافعية والشيخان ابو محمد بن ابي
زيد وابو الحسن القاسمي من المالكية (قلت) اما الشيرازي فلا يحفظ عنه ذلك وانما نقل ذلك عن
أبي اسحق الاسفرايني واما الاخران فاما انكر امارق معجزة مستقلة انبي من الانبياء كيجاد ولد عن
غير والد والاسراء الى السموات السبع بالجسد في البقعة وقد صرح امام الصوفية ابو القاسم
الغشيري في رسالته بذلك وبسط هذا يليق بموضع آخر وهي ان ييسر ذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله
تعالى (قوله باب) قول النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم) هذه الترجمة
معقودة لحكم قيام الفاعل للاخل ولم يجزم فيها بحكم الاختلاف بل اقتصر على لفظ الخبر كعادته (قوله
عن سعد بن ابراهيم عن أبي امامة بن سهل) تقدم بيان الاختلاف في ذلك في غزوة بني قريظة من كتاب
المغازي مع شرح الحديث ومما لم يذكر هناك ان الدار ط - ن - كي في الحال ان ابا معاوية رواه عن
عباس بن عبد الرحمن عن سعد بن ابراهيم عن ابيه عن جده والحفوظ عن سعد بن ابي امامة عن ابي
سعيد (قوله دلي حكم سعد) هو ابن معاذ كما وقع التصريح به فيما تقدم (قوله في آخره قال ابو عبد الله)
هو البخاري (أفهمني بعض اصحابي عن أبي الوليد) يعني شيخه في هذا الحديث بسنده هذا (من قول
أبي سعيد الى حكمك) يعني من اول الحديث الى قوله فيه على حكمك وصاحب البخاري في هذا الحديث
يحتمل ان يكون محمد بن سعد كاتب الواقدي فانه اخرج في الطبقات عن أبي الوليد بهذا السند وابن
الضرير بس فقد اخرج البيهقي في الشعب من طريق محمد بن ايوب الرازي عن أبي الوليد وشرحه
الكرمانى على وجه آخر فقال قوله الى حكمك اي قال البخاري سمعت انا من أبي الوليد بلفظ على
حكمك وبعض اصحابي نقول الى عنه بلفظ الى بصيغة الانتهاء بدل حرف الاستعلاء كذا قال ابن طال
في هذا الحديث امر الامام الاعظم باكرام الكبير من المسلمين ومشروعية اكرام اهل الفضل
في مجلس الامام الاعظم والقيام فيه بغيره من اصحابه والزام الناس كانه بالقيام الى الكبير منهم وقد
منع من ذلك قوم واحتجوا بحديث أبي امامة قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا
فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم به ضمه لبعض واجاب عنه الطبري بانه حديث ضعيف
مضطرب السند فيه من لا يعرف واحتجوا ايضا بحديث عبد الله بن بريدة ان اياه دخل على معاوية
فاخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من احب ان يتمثل له الرجال قياما وجبت له النار واجاب عنه
الطبري بان هذا الخبر انما فيه نهى من يقوم له عن السرور بذلك لانهم من يقوم له اكراما له واجاب

عنه ابن قتيبة بان معناه من اراد ان يقوم الرجال على رأسه كما قيام بين يدي ملوك الاعاجم وليس المراد به نهى الرجل عن القيام لاختيه اذا سلم عليه واحتج ابن بطال للجواز بما أخرجه النسائي من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى قاطمة بنته قد أفبلت رجبها ثم قام فقبلها ثم أخذ بيدها حتى يجلسها في مكانه (قلت) وحديث عائشة هذا أخرجه ابو داود والترمذي وحسنه وصححه ابن حبان والحاكم وأصله في الصحيح كما مضى في المناقب وفي الوفاة النبوية لكن ليس فيه ذكر القيام وترجم له ابو داود باب القيام وأورد معه فيه حديث أبي سعيد وكذا صنع البخاري في الادب المفرد وزاد معهما حديث كعب بن مالك في قصة توبته وفيه قيام الى طلحة بن عبيد الله ثم رول وقد أشار اليه في الباب الذي يليه وحديث أبي امامة المبدأية أخرجه ابو داود وابن ماجه وحديث ابن بريدة أخرجه الحاكم من رواية حسين المعلم عن عبيد الله بن بريدة عن معاوية فذكره وفيه ما من رجل يكون على الناس فيقوم على رأسه الرجال يحب ان يكثر عنده الخصوم فيدخل الجنة وله طريق أخرى عن معاوية أخرجه ابو داود والترمذي وحسنه والمصنف في الادب المفرد من طريق أبي مجاز قال خرج معاوية على ابن الزبير وابن عامر فقام ابن عامر وجلس ابن الزبير فقال معاوية لابن عامر اجلس فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أحب ان يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار هذا لفظ أبي داود وأخرجه أحمد من رواية حماد بن سلمة عن حبيب بن الشهيد عن أبي مجاز وأحمد عن اسمعيل بن علية عن حبيب مثله وقال العباد بدل الرجال ومن رواية شعبة عن حبيب مثله وزاد فيه ولم يرقم ابن الزبير وكان ارزئهم ما قال فقال مه فذكر الحديث وقال فيه من أحب ان يتمثل له عباد الله قياما وأخرجه أيضا عن مروان بن معاوية عن حبيب بلفظ خرج معاوية فقاموا له وباقيه كلفظ حماد واما الترمذي فانه أخرجه من رواية سفيان الثوري عن حبيب ولفظه خرج معاوية فقام عبد الله بن الزبير وابن صفوان حين رأوه فقال اجلسا فذكر مثله لفظ حماد وسفيان وان كان من رجال الحفظ الا ان اعدم الكثير وفيهم مثل شعبة أو لى بان تكون روايتهم محفوظة من الواحد وقد اتفقوا على ان ابن الزبير لم يرقم وأما ابدا ل ابن عامر بان صفوان فسهل لاحتمال الجمع بأن يكونا معا وقع لهما ذلك ويؤيده الاينان فيه بصيغة الجمع وفي رواية مروان بن معاوية المذكورة وقد أشار البخاري في الادب المفرد الى الجمع المنقول عن ابن قتيبة فترجمه أوالباب قيام الرجل لاختيه وأورد الاحاديث الثلاثة التي أشرت اليها ثم ترجم باب قيام الرجل للرجل القاعد وباب من كره ان يقعد ويقوم له الناس وأورد فيها حديث جابر اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم فصلى لنا وراءه وهو قاعد فالتفت اليها فآثاها فاشارا اليها فاعتدنا فلما سلم قال ان كدتم لتفعلوا فاعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا وهو حديث صحيح أخرجه مسلم وترجم البخاري أيضا قيام الرجل للرجل تعظيما وأورد فيه حديث معاوية من طريق أبي مجاز ومحمد بن المنقول عن مالك انكار القيام مادام الذي يقام لاجله لم يجلس ولو كان في شغل نفسه فانه سئل عن المرأة تبالغ في اكرام زوجها فتتلفاه وتنزع ثيابه وتقف حتى يجلس فقال أما التلقي فلا بأس به رأيا للقيام حتى يجلس فلا فان هذا فعل الجبايرة وقد أنكره عمر بن عبد العزيز وقال الخطابي في حديث الباب جواز اطلاق السيد على الخير الفاضل وفيه أن قيام المرؤس للرئيس الفاضل والامام العادل والمتعلم للعالم مستحب وانما يكره لمن كان بغير هذه الصفات ومعنى حديث من أحب أن يقام له أي بان يلزمهم بالقيام له صفوفا على طريق الكبر والنخوة ورجح المنذري ما تقدم من الجمع عن ابن قتيبة والبخاري وان

القيام المنهي عنه أن يقام عليه وهو جالس وقد ردا بن القيم في حاشية السنن على هذا القول بان سياق
حديث معاوية يدل على خلاف ذلك وانما يدل على أنه كره القيام له لما خرج تعظيما ولا أن هذا لا يقال
له القيام للرجل وانما هو القيام على رأس الرجل أو عند الرجل قال والقيام ينقسم إلى ثلاث مراتب
قيام على رأس الرجل وهو فعل الجبارة وقيام إليه عند قدميه ولا بأس به وقيام له عند رجليه وهو
المتنازع فيه (قلت) وورد في خصوص القيام على رأس الكبير الجالس ما أخرجه الطبراني في
الأوسط عن أنس قال انما هلك من كان قبلكم بأنهم عظموا واملوا كههم بأن قاموا وهم قعود ثم حكى
المنذري قول الطبري وانه قصر النبي على من سره القيام له لما في ذلك من محبة التعظيم ورؤية منزلة
نفسه وسبأني ترجيح النووي لهذا القول ثم نقل المنذري عن بعض من منع ذلك مطلقا انه رد الحجة
بقصة سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انما أمرهم بالقيام اسعد لي نزلوه عن الجمار لكونه كان مريضا قال
وفي ذلك نظر (قلت) كانه لم يقف على مستند هذا القائل وقد وقع في مستند عائشة عند أحمد من طريق
عقبة بن وقاص عنها في قصة غزوة بني قريظة وقصة سعد بن معاذ وحيثه طول لا وفيه قال أبو سعيد
فلما طلع قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا إلى سيدكم فانزلوه وسنده حسن وهذه الزيادة تتخذ
في الاستدلال بقصة سعد على مشروعيتها القيام المتنازع فيه وقد احتج به النووي في كتاب القيام
ونقل عن البخاري ومسلم وإبي داود أنهم احتجوا به ونقط مسلم لا أعلم في قيام الرجل للرجل حديثا
أصح من هذا وقد اعترض عليه الشيخ أبو عبد الله بن الحاج فقال ما ملخصه لو كان القيام المأمور به
لسعد المتنازع فيه لما خص به الانصار فان الاصل في أفعال القرب التعميم ولو كان القيام اسعدا على
سبيل البر والاكرام لكان هو صلى الله عليه وسلم أول من فعله وامر به من حضر من أكابر الصحابة
فلما لم يأمر به ولا فعله ولا فعلوه دل ذلك على ان الامر بالقيام اغبر ما وقع فيه النزاع وانما هو لينزله عن
دائمه لما كان فيه من المرض كما جاء في بعض الروايات ولان عادة العرب ان القبيلة تخدم كبيرها فلذلك
خص الانصار بذلك دون المهاجرين مع ان المراد بعض الانصار لا كلهم وهم الاوس منهم لان سعد
ابن معاذ كان سيدهم دون الخزرج وعلى تقدير تسليم أن القيام المأمور به جئت لم يكن للذاتة فليس
هو المتنازع فيه بل لانه غائب قدم والقيام الغائب اذا قدم مشروع قال ويحتمل أن يكون القيام المذكور
انما هو لثبته بما حصل له من تلك المنزلة الرفيعة من تحكيمه والرضا عما يحكم به القيام لاجل الثبوت
مشروع أيضا ثم نقل عن ابي الوليد بن رشد ان القيام يقع على أربعة أوجه الاول محذور وهو ان يقع
لمن يريد أن يقام اليه تكبرا وتعظيما على القائمين اليه والثاني مكروه وهو ان يقع لمن لا يتكبر
ولا يتعظم على القائمين ولكن يخشى أن يدخل نفسه بسبب ذلك ما يحذر ولم يفي به من التشبه
بالجبارة والثالث جائز وهو ان يقع على سبيل البر والاكرام لمن لا يريد ذلك ويؤمن معه التشبه
بالجبارة والرابع مندوب وهو ان يقوم لمن سافر فرحاه قدمه ليسلم عليه أو الى من تجددت
له نعمه فثبته بمحصولها او مصيبة فيعزيه بسببها وقال التوربشتي في شرح المصابيح معنى قوله قوموا
الى سيدكم أي الى ائمتهم وانزالهم من دوائره ولو كان المراد التعظيم لقال قوموا السيدكم وتعقبه الطبري
بانه لا يلزم من كونه ليس للتعظيم ان لا يكون للاكرام وما اعتدل به من الفرق بين اللام ضعيف
لان في هذا المقام افخم من اللام كانه قيل قوموا ومشوا اليه تلقيا واكراما وهذا مأخوذ من ترتيب
الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية فان قوله سيدكم لغة القيام له وذلك لكونه شريفا على
القدر وقال البيهقي القيام على وجه البر والاكرام جائز كقيام الانصار لسعد وطلحة لكعب ولا ينبغي

لمن يقام له أن يعتقد استعانة ذلك حتى أن ترك القيام له حتى عليه أن عانته أو شكاه قال أبو عبد الله
وضابط ذلك أن كل أمر ندب الشرع المكلف بالمشي إليه فتأخر حتى قدم المأمور لأجله فاليقيا إليه
يكون عوضا عن المشي الذي فات واحتج النووي أيضا بقيام طلحة لسكعب بن مالك وأجاب ابن الحاج
بأن طلحة إنما قام لتهنئته ومصافحته ولذلك لم يحتج به البخاري للقيام وإنما أورده في المصافحة ولو
كان قيامه محل النزاع لما انفرد به فلم ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم قام له ولا أمر به ولا فعله أحد ممن
حضر وإنما انفرد طلحة بقوة المودة بينهما على ما جرت به العادة إن التهنئة والبشارة ونحو ذلك تكون
على قدر المودة والخلاطة بخلاف السلام فإنه مشروع على من عرفت ومن لم تعرف والتفاوت في المودة
يقع بسبب التفاوت في الحقوق وهو أمر معهود (قلت) ويحتمل أن يكون من كان لسكعب عنده من
المودة مثل ما عند طلحة لم يطلع على وقوع الرضا عن كعب واطلع عليه طلحة لأن ذلك يعقب منع الناس
من كلامه مطلقا في قول كعب لم يقيم إلى من المهاجرين غيره إشارة إلى أنه قام إليه غيره من الأنصار ثم
قال ابن الحاج وإذا حصل فعل طلحة على محل النزاع لزم أن يكون من حضر من المهاجرين قد ترك
المندوب ولا يظن بهم ذلك واحتج النووي بحديث عائشة المتقدم في حق فاطمة وأجاب عنه ابن
الحاج باحتمال أن يكون القيام لها لأجل اجلاسها في مكانها كراما لها لا على وجه القيام المتنازع فيه ولا
سيما ما عرف من ضيق بيوتهم وقلة الفرش فيها فكانت أرادة اجلاسها في موضعه مستلزمة لقيامه
وأمر في بسط ذلك واحتج النووي أيضا بما أخرجه أبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم كان جالسا
يوما فاقبل أبوهم من الرضا فوضع له بعض ثوبه فجلس عليه ثم أقبلت أمه فوضع لها ثوبه من الجانب
الآخر ثم أقبل أخوه من الرضا فقام فجلس به بين يديه واعترضه ابن الحاج بأن هذا القيام لو كان
محل النزاع لكان الوالدان أولى به من الأخ وإنما قام للأخ إما لأن يوسع له في الرداء أو في المجلس واحتج
النووي أيضا بما أخرجه مالك في قصة عكرمة بن أبي جهل أنه لما فر إلى اليمن يوم الفتح ورحلت
أمرأته إليه حتى أعادته إلى مكة مسلما فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم وثب إليه فحوا ما عليه رداء
وبقيام النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم جعفر من الحبشة فقال ما أدري بأيهما أنا أسر بقدم جعفر أو
بفتح خيبر وبحديث عائشة قدم زيد بن حارثة المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم في بيتي ففرع الباب فقام
إليه فاعتنقه وقبله وأجاب ابن الحاج بأنها ليست من محل النزاع كما تقدم واحتج أيضا بما أخرجه
أبو داود عن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدثنا فإذا قام قنانيا ما حتى نراه قد دخل
وأجاب ابن الحاج بأن قيامهم كان لضرورة الفراغ ليتوجهوا إلى أشغالهم ولأن بيته كان بابا في المسجد
والمسجد لم يكن واسعا إذ ذاك فلا يتأتى أن يستوا قنانيا ما الا وهو قد دخل كذا قال والذي يظهر لي في
الجواب أن يقال لعل سبب تأخيرهم حتى يدخل لما يحتمل عندهم من أمر يحدث له حتى لا يحتاج إذا
تفرقوا أن يتكلف استدعاءهم ثم راجعت سنن أبي داود فوجدت في آخر الحديث ما يؤيد ما قلناه وهو
قصة الأعرابي الذي جئ بذرده صلى الله عليه وسلم فدعا رجلا فامرأه أن يحمل له على بعيره تمرا وشعيرا
وفي آخره ثم التفت إلينا فقال انصرفوا رجعكم الله تعالى ثم احتج النووي بعمومات تنزيل الناس
منزلهم وكرام ذي الشبهة وتوقير الكبير واعترضه ابن الحاج بما حاصله أن القيام على سبيل
الكرام داخل العمومات المذكورة لكن محل النزاع قد ثبت انتهى عنه فيخص من العمومات
واستدل النووي أيضا بقيام المغيرة بن شعبه على رأس النبي صلى الله عليه وسلم بالسيف واعترضه
ابن الحاج بأنه كان بسبب الذب عنه في تلك الحالة من اذى من يقرب منه من المشركين فليس هو من

محل النزاع ثم ذكر النووي حديث معاوية وحديث أبي امامة المتقدمين وقدم قبل ذلك ما أخرجه
 الترمذي عن أنس قال لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكأوا إذا رآه لم
 يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك قال الترمذي حسن صحيح غريب وترجم له باب كراهية قيام
 الرجل للرجل وترجم لحديث معاوية باب كراهية القيام للناس قال النووي وحديث أنس أقرب
 ما يحتاج به والجواب عنه من وجهين أحدهما أنه خاف عليهم الفتنة إذا فرطوا في تعظيمه فذكره
 قيامهم له طمأنة المعنى كما قال لا تظروني لم يذكره قيام بعضهم لبعض فإنه قد قام لبعضهم وقاموا لغيره
 بحضوره فلم يشكر عليهم بل أقره وأحسبه ثانيهما أنه كان بينه وبين أصحابه من الأنس وكمال الود
 والصفاة مما لا يحتمل زيادة بالأكرام بالقيام فلم يكن في القيام مقصود وان فرض للإنسان صاحب
 بهذه الحالة لم يحتاج إلى القيام واعترض ابن الحاج بأنه لا يتم الجواب الأول الأول وسلم أن الصحابة لم
 يكونوا يقومون لأحد أصلا فإذا خصوه بالقيام له دخل في الأطر أعلم لكنه قرأهم يفعلون ذلك لغيره
 فكيف يسوغ لهم أن يفعلوا مع غيره مما لا يؤمن معه الأطر أعلم ويتركوه في حقه فإن كان فعلهم ذلك
 للأكرام فهو أولى بالأكرام لأن المنصوص على الأمر بتوقيره فوق غيره فالظاهر أن قيامهم لغيره
 إنما كان لضرورة قدوم أو تمثله أو نحو ذلك من الأسباب المتقدمة لأعلى صورة محمل النزاع وإن
 كراهته لذلك إنما هي في صورة محمل النزاع أو للمعنى المذموم في حديث معاوية قال والجواب عن الثاني
 أنه لو عكس فقال إن كان صاحب لم يتأكد صحبته له ولا عرف قدره فهو معذور بترك القيام بخلاف
 من تأكدت صحبته له وعظمت منزلته منه وعرف مقداره كان متعجها فإنه يتأكد في حقه مزيد
 البر والأكرام والتوقير أكثر من غيره قال ويلزم على قوله أن من كان أحق به وأقرب منه منزلة كان
 أقل توقيره له ممن بعد لأجل الأنس وكمال الود والواقع في صحيح الأخبار خلاف ذلك كما وقع في قصة
 السهوي في القوم أبو بكر وعمر فها بان يكلماه وقد كلفه ذواليدن مع بعد منزلته منه بالنسبة إلى أبي بكر
 وعمر قال ويلزم على هذا أن خواص العالم والكبير والرئيس لا يعظمونه ولا يوقرونه لا بالقيام ولا بغيره
 بخلاف من بعده منه وهذا خلاف ما عليه عمل السلف والخلف انتهى كلامه وقال النووي في الجواب
 عن حديث معاوية أن الأصح والأولى بل الذي لا حاجة إلى ما سواه أن معناه زجر المكلف أن يجب قيام
 الناس له قال وليس فيه تعرض للقيام بنهي ولا غيره وهذا متفق عليه قال والمنهي عنه محبة القيام
 فلم يخطئ بباله فقاموا له ولم يقوموا فلا لوم عليه فإن أحب ارتكب التعديم سواء قاموا أو لم يقوموا
 قال فلا يصح الاحتجاج به بترك القيام فإن قيل فالقيام سبب للوقوع في المنهي عنه فلنا هذا فاسد
 لأننا قد منا أن الوقوع في المنهي عنه يتعلق بالحجة خاصة انتهى ملخصا ولا يخفى ما فيه واعترضه ابن
 الحاج أن الصحابي الذي تلقى ذلك من صاحب الشرع قد فهم منه المنهي عن القيام الموقوع للذي يقام
 له في المحذور فصوب فعل من امتنع من القيام دون من قام وأقره على ذلك وكذا قال ابن القيم في
 حواشي السنن في سياق حديث معاوية رد على من زعم أن المنهي إنما هو في حق من يقوم الرجال
 بحضوره لأن معاوية إنما روى الحديث حين خرج فقاموا له ثم ذكر ابن الحاج من المفاسد التي
 ترتب على استعمال القيام أن الشخص صار لا يمكن فيه من التفصيل بين من يستحب أكرامه
 وبره كهل الدين والخير والعلم أو يجوز كالمستودين وبين من لا يجوز كالظالم المعلن بالظلم
 أو يكره كمن لا يتصف بالعدل أو له جاء فلا يعتد بالقيام ما استنجد أحد أن يقوم لمن يحرم أكرامه
 أو يكره بل جرد ذلك إلى ارتكاب المنهي لما صار يترتب على الترك من الشر وفي الجملة متى صار ترك

القيام يشعر بالاستهانة أو يترتب عليه مفسدة امتنع والى ذلك أشار ابن عبد السلام ونقل ابن كثير في تفسيره عن بعض المحققين التفصيل فيه فقال المحدثون أن يتخذوا ديننا كعادة الاعاجم كإدلال عليه حديث أنس وأما ان كان لقادم من سفر أو لحاكم في محل ولايته فلا بأس به (قلت) ويلتحق بذلك ما تقدم في أجوبة ابن الحاج كالتفتيش لمن حدثت له نعمة أو لآعانة العاجز أو لتوسيع المجلس أو غير ذلك والله أعلم وقد قال الغزالي القيام على سبيل الاعظام مكروه وعلى سبيل الاعظام مكروه وعلى سبيل الاكرام لا يكره وهذا تفصيل حسن قال ابن التين قوله في هذه الرواية حكمت فيهم بحكم الملك ضبطناه في رواية القاسي بفتح اللام أي جبريل فيما أخبر به عن الله وفي رواية الأصيلي بكسر اللام أي بحكم الله أي صادفت حكم الله ﴿ قوله باب المصافحة ﴾ هي مقابلة من الصفحة والمراد بها الاضمار بصفحة اليد إلى صفحة اليد وقد أخرج الترمذي بسند ضعيف من حديث أبي امامة رفعه تمام تحيتكم بينكم المصافحة وأخرج المصنف في الأدب المفرد وأبو داود وسند صحيح من طريق حميد عن أنس رفعه قد أقبل أهل اليمن وهم أول من جئنا بالمصافحة وفي جامع ابن وهب من هذا الوجه وكانوا أول من أظهر المصافحة (قوله وقال ابن مسعود علمني النبي صلى الله عليه وسلم التشهد وكفى بين كفيه) سقط هذا التعليق من رواية أبي ذر وحده وثبت للباقين وسيأتي موصولا في الباب الذي بعده (قوله وقال كعب بن مالك دخلت المسجد فاذا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهناني) هو طرف من قصة كعب بن مالك الطويل في غزوة تبوك في قصة توبته وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله وجاء ذلك من فعل النبي صلى الله عليه وسلم كما أخرجه أحمد وأبو داود من حديث أبي ذر كما سيأتي في أثناء باب المعانقة (قوله عن قتادة قلت لأنس ابن مالك (٢) كانت المصافحة في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم) زاد الاسماعيلي في روايته عن همام قال قتادة وكان الحسن يعني البصري يصافح وجاء من وجه آخر عن أنس قيل يا رسول الله الرجل يلقي أخاه ينحني له قال لا قال فيأخذ بيده و يصافحه قال نعم أخرجه الترمذي وقال حسن قال ابن بطال المصافحة حسنة عند عامة العلماء وقد استحبها مالك بعد كراهته وقال النووي المصافحة حسنة عند عامة العلماء وقد استحبها مالك بعد كراهته وقال النووي المصافحة سنة مجمع عليها عند التلاني وقد أخرج أحمد وأبو داود والترمذي عن البراء رفعه ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قيل إن يفرقا زاد فيه ابن السني وتكاشرا بؤد ونصيحة وفي رواية لابي داود وحده الله واستغفراه وأخرجه أبو بكر الروياني في مسنده وجه آخر عن البراء نصبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فصافحني فقلت يا رسول الله كنت أحسب إن هذا من رزى العجم فقال نحن أحق بالمصافحة قد ذكر نحو سياق الخبر الأول في مرسل عطاء الخراساني في الموطأ تصافحوا يذهب الغل ولم تقف عليه موصولا واقتصر ابن عبد البر على شواهده من حديث البراء وغيره قال النووي وأما تخصيص المصافحة بما بعد صلاتي الصبح والعصر فقد مثل ابن عبد السلام في القواعد البدعة المباحة بها قال النووي وأصل المصافحة سنة وكونهم حافظوا عليها في بعض الأحوال لا يخرج ذلك عن أصل السنة (قلت) ولانظر فيه مجال فإن أصل صلاة النافلة سنة مرغوب فيها ومع ذلك فقد كرهه المحققون تخصيص وقت بها دون وقت ومنهم من أطلق تحريم مثل ذلك كصلاة الرغائب التي لا أصل لها ويستثنى من عموم الإجماع بالمصافحة المرأة الأجنبية والامر بالحسن (قوله أخبرني حيوة) بفتح المهملة والواو بينهما محتاتية ساكنة وآخرها هاء تانيث هو ابن شريح المصري (قوله سمع جده عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان من بني تميم بن مرة (كنامع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) كذا اختصره

باب المصافحة وقال ابن مسعود علمني النبي صلى الله عليه وسلم التشهد وكفى بين كفيه وقال كعب بن مالك دخلت المسجد فاذا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهناني أخذ بيد عمر بن الخطاب (٣) قوله أنس بن مالك هكذا بنسخ الشرح بإيدنا والذي في المتن بإيدنا حذف ابن مالك فلعل ما في اشرح رواية له اه

وكذا أورده في مناقب عمر بن الخطاب وساقه بتمامه في الايمان والنذور وسيأتي البحث فيه هناك
واغفل المزني ذكره هنا ولم يقع في رواية النسفي أيضا وذكره الاسماعيلي همام من رواية رشدين بن
سعدوا بن لهيعة جميعا عن زهرة بن معبد بتمامه وأسقطه من كتاب الايمان والنذور وابن لهيعة
ورشد بن ايسام من شرط الصحيح ولم يقع لابي نعيم أيضا من طريق ابن وهب عن حيوة فاخرجه في
الايمان والنذور بتمامه من طريق البخاري وأخرج القدر المختصر هنا من رواية أبي زرعة
وهب الله بن راشد عن زهرة بن معبد وهب الله هذا مختلف فيه وليس من رجال الصحيح ووجه
ادخال هذا الحديث في المصافحة أن الاخذ باليد يستلزم التقاء صفحة اليد بصفحة اليد غالباً ومن
ثم افرد بها ترجمة تلي هذه لجواز وقوع الاخذ باليد من غير حصول المصافحة قال ابن عبد البر روى
ابن وهب عن مالك أنه كره المصافحة والمعانقة وذهب الى هذا سعدون وجماعة وقد جاء عن مالك جواز
المصافحة وهو الذي يدل عليه صنيعه في الموطأ وعلى جوازه جماعة العلماء سلفاً وخلفاً والله أعلم
❦ (قوله باب الاخذ باليد) كذا في رواية أبي ذر عن الجوى والمستملى والباقي باليد
وفي نسخة باليمين وهو غلط وسقطت هذه الترجمة وأثر واحد يها من رواية النسفي (قوله وصافح
جاد بن زيد بن المبارك بيديه) وصله غنجا في تاريخ بخاري من طريق اسحق بن احمد بن خلف
قال سمعت محمد بن اسمعيل البخاري يقول سمعت أبا من مالك راي جاد بن زيد يصافح ابن المبارك
بكلتا يديه وذكر البخاري في التاريخ في ترجمة أبيه نحوه وقال في ترجمة عبد الله بن سامه المرادي
حدثني أصحابنا يحيى وغيره عن أبي اسمعيل بن ابراهيم قال رأيت جاد بن زيد وجاه ابن المبارك بمكة
فصافحه بكلتا يديه ويحيى المذكور هو ابن جعفر البكندى وقد أخرج الترمذي من حديث ابن
مسعود رفته من تمام التحية الاخذ باليد وفي سنده ضعف وحكى الترمذي عن البخاري أنه رجح أنه
أنه موقوف على عبد الرحمن بن يزيد النخعي أحد التابعين وأخرج ابن المبارك في كتاب البر والصلة
من حديث انس كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا التقى الرجلان لا يزع يده حتى يكون هو الذي يزع يده
ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون هو الذي يصرفه (قوله عامي رسول الله صلى الله عليه
وكفى بين كفيه الشهد) كذا عنده متأخير المفعول عن الجملة الحالية وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة
الآتي التنبه عليها بتقديم المفعول وهو لفظ الشهد (قوله في آخره وهو بين ظهراينا) بفتح
النون وسكون التحتانية ثم نون أصله ظهرنا والتثنية بابتداء المتمدن عنه والمتاخر أي كائن بيننا
والانف والنون زيادة للتأكيده ولا يجوز كسر النون الأولى قاله الجوهري وغيره (فلما قبض
قلنا السلام يعني على النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا جاء في هذه الرواية وقد تقدم الكلام على حديث
الشهد هذا في آخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجملة من رواية شقيق بن سامه عن ابن مسعود وليست
فيه هذه الزيادة وتقدم شرحه مستوفى وأما هذه الزيادة فظاهرها أنهم كانوا يقولون السلام عليك
أيها النبي بكاف الخطاب في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فأمات النبي صلى الله عليه وسلم لم تركوا
الخطاب وذكره بلفظ الغيبة فصاروا يقولون السلام على النبي وأما قوله في آخره يعني على
النبي فالقائل يعني هو البخاري والافقد أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده ومسنده عن أبي
نعيم شيخ البخاري فيه فقال في آخره فلما قبض صلى الله عليه وسلم قلنا السلام على النبي وهكذا
أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم من طريق أبي بكر وقد أشبعت القول في هذا عند شرح الحديث
المذكور قال ابن بطال الاخذ باليد هو مباغلة المصافحة وذلك مستحب عند العلماء وإنما
اختلفوا في تقييد اليد فذكره مالك وأبو بكر ما روى فيه وأجازه آخرون واحتجوا بما روى

باب الاخذ باليد
وصافح جاد بن زيد بن
المبارك بيديه حدثنا ابن
نعيم حدثنا سيف قال
سمعت مجاهد يقول
حدثني عبد الله بن سبرة
أبو معمر قال سمعت بن
مسعود يقول علمني
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكفى بين كفيه
الشهد كما علمني السورة
من القرآن التحيات
لله والصلوات والطيبات
السلام عليك أيها النبي
ورحمة الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد
الله الصالحين أشهد أن
لا إله إلا الله وأشهد أن
محمد عبده ورسوله وهو
بين ظهراينا فلما قبض
قلنا السلام يعني على النبي
صلى الله عليه وسلم

عن عمر أنهم لما رجعوا من الغزو حيث فروا قالوا نحن الفرارون فقال بل أنتم العكارون اتانقة المؤمنين قال فقبلنا يده قال وقبل أبو لبابة وكعب بن مالك وصاحباه يد النبي صلى الله عليه وسلم حين تاب الله عليهم ذكره الأبهري وقبل أبو عبيدة يد عمر حين قدم وقبل زيد بن ثابت يد ابن عباس حين أخذ ابن عباس بركابه قال الأبهري وإنما كرهها مالك إذا كانت على وجه التكبر والعظم وأما إذا كانت على وجه القربة إلى الله لدينه أو لعلمه أو لشرفه فان ذلك جائز قال ابن بطال وقد ذكر الترمذي من حديث صفوان ابن عسال أن يهوديين أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع آيات الحديث وفي آخره فقبل يده ورجله قال الترمذي حسن صحيح (قلت) حديث ابن عمر أخرجه البخاري في الأب المفرد وأبو داود وحديث أبي لبابة أخرجه البيهقي في الدلائل وابن المقرئ وحديث كعب وصاحبيه أخرجه ابن المقرئ وحديث أبي عبيدة أخرجه سفيان في جامعه وحديث ابن عباس أخرجه الطبري وابن المقرئ وحديث صفوان أخرجه أيضا النسائي وابن ماجه وصححه الحاكم وقد جمع الحفاظ أبو بكر ابن المقرئ جزأ في تفصيل اليد سمعناه وأورد فيه أحاديث كثيرة وآثار من جيدها حديث الزارع العبادي وكان في وفد عبد القيس قال فجعلنا نتبادر من رواحلتنا فقبل يد النبي صلى الله عليه وسلم ورجله أخرجه أبو داود ومن حديث مزينة العصري مثله ومن حديث أسامة بن شريك قال فأتنا النبي صلى الله عليه وسلم فقبل يده ومن حديث يزيد في قصة الأترابي والشجرة فقال يا رسول الله ائذن لي أن أقبل رأسك ورجليك فأذن له وأخرج البخاري في الأدب المفرد من رواية عبد الرحمن بن رز بن قال أخرجه لنا سلمة بن الأكوع كفا له ضخمة كلها كف بعير فقمننا إليها فقبلناها وعن ثابت أنه قبل يد أنس وأخرج أيضا أن عليا قبل يد العباس ورجله وأخرجه ابن المقرئ وأخرج من طريق أبي مالك الأشجعي قال قلت لابن أبي أوفى ناوتني يدك التي يا عت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فناولنيها فقبلتها قال النوروي تفصيل يد الرجل لهذه صلاحه أو علمه أو شرفه أو صباه أو نحو ذلك من الأمور الدينية لا يكره بل يستحب فان كان لغناء أو شوكته أو جأه عند أهل الدنيا فسكره شديد الكراهة وقال أبو سعيد المتولي لا يجوز (قوله باب المعانقة وقول الرجل كيف أصبحت) كذا للأكثر وسط لفظ المعانقة ورواها العطف من رواية النسفي ومن رواية أبي ذر عن المستمل والمخشي وضرب عليها الدمياط في أصله (قوله حدثنا اسحق) هو ابن راهويه كما بينه في الوفاة النبوية وقال الكرمانى لعله ابن منصور لأنه روى عن بشر بن شبيب في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) وهو استدلال على الشيء بنفسه لأن الحديث المذکور هناك وهنا واحد والصيغة في الموضوعين واحدة فكان حقه أن قام الدليل عنده على أن المراد باسحق هناك ابن منصور أن يقول هنا كما تقدم بيانه في الوفاة النبوية (قوله وحدثنا أحمد بن صالح) هو اسناد آخر إلى الزهري يرد على من ظن انفراد شبيب به وقد بينت هناك أن الاسماعيلي أخرجه أيضا من رواية صالح بن كيسان ولم أستحضر حيث ذكر رواية يونس هذه فهم على هذه ثلاثة من حفاظ أصحاب الزهري روه عنه وسياق المصنف على لفظ أحمد ابن صالح هذا وسياقه هناك على لفظ شبيب والمعنى متقارب وقد ذكرت شرحه هناك قال ابن بطال عن المهلب ترجع للمعانقة ولم يذكرها في الباب وإنما أراد أن يدل فيه معانقة النبي صلى الله عليه وسلم للحسن الحديث الذي تقدم ذكره في باب ما ذكر من الاسواق في كتاب البيوع فلم يجد له سنداً غير السند الأول فات قبل أن يكتب فيه شيئاً فبقى الباب فارغاً من ذكر المعانقة وكان بعده باب قول

أخبرني عبد الله بن كعب أن عبد الله بن عباس أخبره أن علياً يعني ابن أبي طالب خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم ج وحدثنا أحمد بن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن عباس أخبره أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه الذي توفي فيه فقال الماس يا ابا حسن كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أصبح بحمد الله بارئاً فآخذ بيده العباس فقال ألا تراها أنت والله بعد ثلاث عبد العصا والله انى لارى رسول الله صلى الله عليه وسلم سيتوفى في وجهه وانى لا عرف في وجوه بني عبد المطلب الموت فاذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسأله فيمن يكون الامر فان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا أمرناه فارضى بنا قال علي والله لئن سألناها رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعلمها لا يعطيناها الناس أبداً وانى لأسألهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أبداً

الرجل كيف أصبحت وفيه حديث على فلما وجدنا نسخ الكتاب التريجتين متواليين ظنهما واحدة
 اذ لم يجد بينهما حديثا وفي الكتاب مواضع من الابواب فارغها لم يدرك أن يتمها بالا حاديث منها في
 كتاب الجهاد انتهى وفي جزمه بذلك نظروا الذي يظهر أنه أراد ما أخرجه في الادب المفرد فانه ترجم
 فيه باب المعانقة وأورد فيه حديث جابر انه بلغه حديث عن رجل من الصحابة قال فابتعت بعيرا فشددت
 اليه رجلي شهرا حتى قدمت الشام فاذا عبد الله بن أنيس فبعثت اليه فخرج فاعتنقني واعتنقته الطريث
 فهذا أولى بمراده وقد ذكر طرفا منه في كتاب العلم مع لقا فقال ورجل جابر بن عبد الله مسيرة شهر
 في حديث واحد وتقدم الكلام على سنده هناك واما جزمه بانه لم يجد لحديث أبي هريرة سنداً آخر
 ففيه نظر لانه أورد في كتاب اللباس بسند آخر وعلقه في مناقب الحسن فقال وقال نافع بن جبير
 عن أبي هريرة فذكر طرفا منه فلو كان أراد ذكره لعلق منه موضع حاجته أيضا بحذف اكثر السند أو
 بعضه كان يقول وقال أبو هريرة وقال عبد الله بن أبي يزيد عن نافع بن جبير عن أبي هريرة وأما قوله
 انهما ترجمتا في الاولى عن الحديث فضمهما الناسخ فانه محتمل ولكن في الجزم به نظر وقد ذكرت
 في المقدمة عن أبي ذر راوى الكتاب ما يؤيد ما ذكره من ان بعض من سمع الكتاب كان يضم بعض
 التراجم الى بعض ويسد البياض وهي قاعدة يفزع اليها عند العجز عن تطبيق الحديث على الترجمة
 ويؤيده اسقاط لفظ المعانقة من رواية من ذكرنا وقد ترجم في الادب باب كيف أصبحت وأورد فيه
 حديث ابن عباس المذكور وافر باب المعانقة عن هذا الباب وأورد فيه حديث جابر كما ذكرت
 وقوى ابن التين ما قال ابن بطال بانه وقع عنده في رواية باب المعانقة قول الرجل كيف أصبحت بغير واو
 فدل على انهما ترجمتا وقد اخذا من جماعة كلام ابن بطال جازما به واختصره وزاد عليه فقال ترجم
 بالمعانقة ولم يذكرها وانما ذكرها في كتاب البيوع وكأنه ترجم ولم يتفق له حديث يوافق في المعنى ولا
 طريق آخر لسنده لمعانقة أحسن ولم يروا أن يرويه بذلك السند لانه ليس من عادته اعاد السند الواحد أو
 لعله اخذ المعانقة من عادتهم عند قولهم كيف أصبحت فاكثف بكيف أصبحت لا فتران المعانقة به عادة
 (قلت) وقد قدمت الجواب عن الاحتمالين الاولين واما الاحتمال الاخير فدعوى العادة تحتاج الى دلائل
 وقد أورد البخاري في الادب المفرد في باب كيف أصبحت حديث مجاهد بن يسار عن سعد بن معاذ لما
 أصيب أ كحلته كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا امر به يقول كيف أصبحت الحديث وليس فيه
 للمعانقة ذكر وكذلك اخرج النسائي من طريق عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال دخل
 أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف أصبحت فقال صالح من رجل لم يصبح صائما واخرج
 ابن أبي شيبة من طريق سالم بن أبي الجعد عن ابن أبي عمير نحوه واخرج البخاري ايضا في الادب
 المفرد من حديث جابر قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت قال بخير الحديث ومن حديث
 مهاجر الصائغ كنت اجلس الى رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا قيل له كيف أصبحت
 قال لا تشرك بالله ومن طريق أبي الطفيل قال قال رجل لحذيفة كيف أصبحت وكيف أميت
 يا ابا عبد الله قال الحمد لله وعن طريق انس انه سمع عمر سلم عليه رجل فرد ثم قال له كيف انت قال
 الحمد لله قال هذا الذي اردت منك واخرج الطبراني في الاوسط نحوه هذا من حديث عبد الله بن عمرو
 مرفوعا فهذه عدة اخبار لم تعتر في المعانقة بقول كيف أصبحت ونحوها بل ولم يقع في حديث الباب
 ان اثنين تلاقيا فقال احدهما للآخر كيف أصبحت حتى يستقيم الرجل على العادة في المعانقة حيث سئل
 وانما فيه ان من حضر باب النبي صلى الله عليه وسلم لما رآه اخرج على من عند النبي صلى الله

عليه وسلم سألوه عن حاله في مرضه فأخبرهم فالراجح أن ترجمة المعانقة كانت خالية من الحديث كما
تقدم وقد ورد في المعانقة أيضا حديث أبي ذر أخرجه احمد وابوداود من طريق رجل من عنزة لم يسم
قال قلت لابي ذر هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصافحكم اذا قيموه قال ما قيمته قط الا صافحي
وبعث الى ذات يوم فلم أكن في اهلي فلما جئت اخبرت انه أرسل الى فأتيته وهو على سرير فأتزمني
فكانت اجود واجود ورجاله ثقات الا هذا الرجل المهم وأخرج الطبراني في الاوسط من حديث انس
كانوا اذا تلاقوا تصافحوا واذا قدموا من سفر تعانقوا وله في الكبير كان النبي صلى الله عليه وسلم
اذا التقى أصحابه لم يصافحهم حتى يسلم عليهم قال ابن بطال اختلف الناس في المعانقة فكرها مالك
وأجازها ابن عيينة ثم ساق قصتهم ما في ذلك من طريق سعيد بن اسحق وهو مجهول عن علي بن يونس
اللبثي المدني وهو كذلك وأخرجها ابن عساكر في ترجمة جعفر من تاريخه من وجه آخر عن علي بن
يونس قال استأذن سفيان بن عيينة على مالك فاذن له فقال السلام عليكم فردوا عليه ثم قال السلام
خاص وعام السلام عليك يا أبا عبد الله ورجه الله وبركاته فقال وعليك السلام يا أبا محمد ورجه الله وبركاته
ثم قال لولا انها بدعة لكانت قال قد عانق من هو خير منك قال جعفر قال نعم قال ذلك خاص قال ماعنه
يعمناهم ساق سفيان الحديث عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال لما قدم جعفر من الحبشة
اعنقه النبي صلى الله عليه وسلم الحديث قال الذهبي في الميزان هذه الحكاية باطلة واسنادها مظلم
(قلت) والمحفوظ عن ابن عيينة بغير هذا الاسناد فأخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن الاجلح عن
الشعبي ان جعفر لما قدم تلقاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل جعفر ابن عيينة وأخرج البغوي
في معجم الصحابة من حديث عائشة لما قدم جعفر استقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل ما بين
عينيه وسنده موصول لكن في سنده محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير وهو ضعيف وأخرج الترمذي
عن عائشة قالت قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق في بيتي فخرج الباب فقام اليه
النبي صلى الله عليه وسلم عريا يا بجر ثوبه فاعنقه وقبله قال الترمذي حديث حسن وأخرج قاسم بن
أصبع عن أبي الهيثم بن التيهان أن النبي صلى الله عليه وسلم لقيه فاعنقه وقبله وسنده ضعيف قال المهلب
في أخذ العباس بيد علي جواز المصافحة والسؤال عن حال العليل كيف أصبح وفيه جواز اليمين على
غلبة الظن وفيه أن الخلافة لم تذكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم لعل أصلا لان العباس خلفه انه
يصير ما مورالا أمر الما كان يعرف من توجه النبي صلى الله عليه وسلم بها الى غيره وفي سكوت علي
دليل على علم علي بما قال العباس قال وأما قول علي لو صرح النبي صلى الله عليه وسلم بصرفها عن بني عبد
المطلب لم يمكنهم أحد بعده منها فليس كما ظن لانه صلى الله عليه وسلم قال مروا أبا بكر فليصل بالناس وقبل
له لو أمرت عمر فامتنع ثم لم يمنع ذلك عمر من ولايتها بعد ذلك (قلت) وهو كلام من لم يفهم مراد علي
وقد قدمت في شرح الحديث في الوفاة النبوية بيان مراده وحاصله انه لما خشى أن يكون صنع النبي صلى
الله عليه وسلم لهم من الخلافة حجة قاطعة بمنعهم منها على الاستمرار تمسك بالمنع الاول لورده بمنع الخلافة
نصا واما منع الصلاة فليس فيه نص على منع الخلافة وان كان في التنصيص على امامة أبي بكر في
مرضه إشارة الى انه أحق بالخلافة فهو بطريق الاستنباط لا النص ولولا قرينة كونه في مرض
الموت ما قوى والافقداستتاب في الصلاة قبل ذلك غيره في أسفاره والله أعلم وأما ما استنبطه أولا
ففيه نظر لان مستند العباس في ذلك الفراسة وقرائن الاحوال ولم ينحصر ذلك في أن معه
من النبي صلى الله عليه وسلم النص على منع علي من الخلافة وهذا بين من سياق القصة وقد

*(باب من اجاب بليك وسعدك) * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا همام عن قتادة عن انس عن معاذ قال ان اردني فاني النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ قلت لبنيك وسعدك ثم قال مثله ثلاثا هل تدري ما حق الله على العباد قلت لا قال حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة فقال يا معاذ قلت لبنيك وسعدك قال هل تدري ما حق العباد حق على الله اذا فعلوا ذلك ان لا يغضبهم * حدثنا هبة

٤٨

عمر بن حفص حدثنا ابي
حدثنا الاعمش حدثنا
زيد بن وهب حدثنا والله
ابو ذر بالبدعة قال كنت
امشي مع النبي صلى الله
عليه وسلم في حرة المدينة
عشاء استقبلنا احسدا فقال
يا اباذر ما احب ان احدث الي
فهبنا تأتي على ليلة او ثلاث
عندي منه دينار الا
ارصده لدين الا ان اقول
به في عباد الله هكذا وهكذا
وهكذا او ارا ناييده ثم قال
يا اباذر قلت لبنيك وسعدك
يا رسول الله قال الاكثرون
هم الاقلون الامن قال
هكذا وهكذا ثم قال لي
مكانك لا تبرج يا اباذر
حتى ارجع فانطلق حتى
قاب عني فسمعت صوتا
فتخوفت ان يكون
عرض لرسول الله صلى
الله عليه وسلم فاردت
ان اذهب ثم ذكرت قول
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تبرج فكنت قلت
يا رسول الله سمعت صوتا
حسبت ان يكون عرض
لك ثم ذكرت قولك فقامت
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم ذاك جبريل اتاني

فدنت هناك ان في بعض طرق هذا الحديث ان العباس قال لعلي بعد ان مات النبي صلى الله عليه وسلم ايسر يدك ابايعك فيبايعك الناس فلم يفعل فهدا دل على ان العباس لم يكن عنده في ذلك نص والله أعلم وقول العباس في هذه الرواية لعلي الا تراها أنت والله بعد ثلاث الى آخره قال ابن التين الضمير في تراها للنبي صلى الله عليه وسلم وتعقب بأن الاظهر انه ضمير الشأن وليست الرؤية هنا الرؤية البصرية وقد وقع في سائر الروايات الا ترى بغير ضمير وقوله لولم تكن الخلافة فينا امرنا قال ابن التين فهو بعد الهزيمة أي شاورناه قال وقرأناه بانقصر من الامر (قلت) وهو المشهور والمراد سألناه لان صبغة الطلب كصبغة الامر وعله أراد انه يؤكده عليه في السؤال حتى يصير كانه امر له بذلك وقال الكرماني فيه دلالة على ان الامر لا يشترط فيه العلو ولا الاستعلاء وحكي ابن التين عن الداودي ان اول ما استعمل الناس كيف أصبحت في زمن طاعون عمواس وتعقبه بأن العرب كانت تقول قبل الاسلام وبأن المسلمين قالوه في هذا الحديث (قلت) والجواب حل الاولية على ما وقع في الاسلام لان الاسلام جاء بمشروعية السلام للمتلاقيين ثم حدث السؤال عن الحال وقيل من صار يجمع بينهما والستة البسادة بالسلام وكان السبب فيه ما وقع من الطاعون فكانت الداعية متوفرة على سؤال الشخص من صديقه عن حاله فيه ثم كثر ذلك حتى اكتفوا به عن السلام ويمكن الفرق بين سؤال الشخص عن عنده ممن عرف أنه متوجع وبين سؤال من حاله يحتمل الحدوث (قلت) (قوله **باب** من أجاب بليك وسعدك) ذكر فيه حديث انس عن معاذ قال ان اردني فاني النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ قلت لبنيك وسعدك وقد تقدم شرح هاتين الكلمتين في كتاب الحج وتقدم شرح بعض حديث معاذ في كتاب العلم وفي الجهاد ويأتي مستوفى في كتاب الرقاق وكذلك حديث ابي ذر المذكور في الباب بعده وقوله فيه قلت لزيد اي ابن وهب والقائل هو الاعمش وهو موصول بالاسناد المذكور وقد بين في الرواية التي تليها ان الاعمش رواه عن ابي صالح عن ابي الدرداء وقوله وقال ابو شهاب عن الاعمش يعني عن زيد بن وهب عن ابي ذر كما تقدم موصول في كتاب الاستقراض والمراد انه أتى بقوله بمكث عندي فوق ثلاث بدل قوله في رواية هذا الباب تأتي على ليلة أو ثلاث عندي منه دينار وبقية سياق الحديث سواء الاالكلام الاخير في سؤال الاعمش زيد بن وهب الى آخره وقوله ارصده بضم أوله وقوله فقامت أي اقامت في موضعي وهو قوله تعالى واذا أظلم عليهم قاموا وقد ورد ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم فاخرج النساء وصحبه ابن حبان من حديث محمد بن حاطب قال انطلقت بي أمي الى رجل جالس فقالت له يا رسول الله قال لبنيك وسعدك (قلت) وأمه هي أم جميل بنت الحلال بمهمل ولا مين الاولى ثقيلة (قوله **باب** لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه) هكذا ترجمه بلفظ الخبر وهو خبر معناه النهي وقد رواه ابن وهب بلفظ النهي لا يقيم وكذا رواه ابن الحسن ورواه القاسم بن يزيد وطاره ابن مدار بلفظ لا يقيم وكذا وقع في رواية الليث عند مسلم بلفظ النهي المؤكدة وكذا عنده من رواية

فاخبرني انه من مات من امتي لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت يا رسول الله

وان زني وان سرق قال وان زني وان سرق قلت لزيد انه بلغني انه ابو الدرداء فقال اشهد لحديثه ابو ذر بالبدعة وقال الاعمش وحدثني ابو صالح عن ابي الدرداء نحوه * وقال ابو شهاب عن الاعمش بمكث عندي فوق ثلاث * (باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه) *

سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه (قوله حدثنا اسمعيل بن عبد الله) هو ابن أبي أويس وهذا الحديث ليس في الموطأ إلا عند ابن وهب ومحمد بن الحسن وقد أخرجه الدارقطني من رواية اسمعيل وابن وهب وابن الحسن والوليد بن مسلم والقاسم بن يزيد وطاهر بن مدرار كلهم عن مالك وأخرجه الاسماعيلي من رواية القاسم بن يزيد الجرجي وعبد الله بن وهب جميعا عن مالك وضاق علي أبي نعيم فأخرجه من طريق البخاري نفسه وقد تقدم في كتاب الجمعة من رواية ابن جريج عن نافع وبأني في الباب الذي يليه من رواية عبد الله بن عمر العمري عن نافع وسياقه أتم وبأني شرحه فيه ﴿ (قوله باب إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا) كذا لا بي ذروا غيره وإذا قيل انشروا فانشروا الآية اختلف في معنى الآية فقيل ان ذلك خاص بمجلس النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن طال قال بعضهم هو مجلس النبي صلى الله عليه وسلم خاصة عن مجاهد وقتادة (قلت) لفظ الطبري عن قتادة كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم إذا رآوه مقبلا ضيقوا ومجلسهم فامرهم الله تعالى أن يوسع بعضهم لبعض (قلت) ولا يلزم من كون الآية نزلت في ذلك الاختصاص وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان بفتح المهملة والتحتانية الثقبلة قال نزلت يوم الجمعة أقبل جماعة من المهاجرين والانصار من أهل بدر فلم يجدوا مكانا فقام النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من آخر اسلامه فاجلسهم في أماكنهم فشق ذلك عليهم وتكلم المنافقون في ذلك فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا وعن الحسن البصري المراد بذلك مجلس القنال قال ومعنى قوله انشروا انهم ضوا للقتال وذهب الجمهور إلى أنها عامة في كل مجلس من مجالس الخير وقوله افسحوا يفسح الله أي وسعوا وسع الله عليكم في الدنيا والآخرة (قوله سفيان) هو الثوري (قوله انه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر) كذا في رواية سفيان وأخرجه مسلم من وجه آخر عن عبيد الله بن عمر بلفظ لا يقم الرجل الرجل من مقعده ثم يجلس فيه (قوله ولكن تفسحوا وتوسعوا) هو عطف تفسيري ووقع في رواية قبيصة عن سفيان عند ابن مردويه ولكن ليقبل افسحوا وتوسعوا وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية قبيصة وليس عنده ليقبل وهذه الزيادة أشار مسلم إلى أن عبيد الله بن عمر تفرد بها عن نافع وأن مالك والليث وأيوب وابن جريج يرووه عن نافع بدونها وأن ابن جريج زاد قلت لنافع في الجمعة قال وفي غيرها وقد تقدمت زيادة ابن جريج هذه في كتاب الجمعة ووقع في حديث جابر عند مسلم لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعده فيه ولا يمكن يقول افسحوا فجمع بين الزيادة ورفعها وكان ذلك سبب سؤال ابن جريج لنافع قال ابن أبي جرة هذا اللفظ عام في المجالس ولكنه مخصوص بالمجالس المباحة أما على العموم كالساجد ومجالس الحكم والعلم وأما على الخصوص كمن يدعو قوما باعيانهم إلى منزله الوليمة ونحوها وأما المجالس التي ليس للشخص فيها ملك ولا إذن له فيها فإنه يقام ويخرج منها ثم هو في المجالس العامة وليس عامي الناس بل هو خاص بغير المجانين ومن يحصل منه الأذى كالكل الثوم النجس إذا دخل المسجد والسقيفة إذا دخل مجلس العلم أو الحكم قال والحكمة في هذا النهي منع استنفاص حق المسلم المقتضي للضعف والخشوع على التواضع المقتضي للوادعة وأيضا فالتناس في المباح كلهم سواء فن سبق إلى شيء استحققه ومن استحق شيئا فأخذ منه بغير حق فهو غصب والغصب حرام فعلى هذا قد يكون بعض ذلك على سبيل الكراهة وبعضه على سبيل التحريم قال فاما قوله تفسحوا وتوسعوا فمعنى الاول أن يتوسعوا فيما بينهم ومعنى الثاني أن ينضم بعضهم إلى بعض حتى يفضل من الجمع مجالس للداخل انتهى ملخصا (قوله وكان ابن عمر) هو موصول بالسند

حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه في باب إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا في حديثنا خلاد ابن يحيى حدثنا سفيان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر ولا يمكن تفسحوا وتوسعوا

المذكور (قوله يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه) أخرجه البخاري في الادب
المفرد عن قبيصة عن سفيان وهو الثوري بلفظ وكان ابن عمر إذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه
وكذا أخرجه مسلم من رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه وقوله يجلس في رواية بفتح أوله وضبطه
أبو جعفر الغرناطي في نسخة بخطه بضم أوله إلى وزن يقام وقد ورد ذلك عن ابن عمر مرفوعا أخرجه أبو
داود من طريق أبي الحصيب بفتح المعجمة وكسر المهملة آخره موحدة بوزن عظيم واسمه زياد بن
عبد الرحمن عن ابن عمر جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام له رجل من مجلسه فذهب
ليجلس فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وله أيضا من طريق سعيد بن أبي الحسن جاءنا أبو بكر
فقام له رجل من مجلسه فابى أن يجلس فيه وقال إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ذا وأخرجه الحاكم
وصححه من هـ ذا الوجه لكن لفظه مثل لفظ ابن عمر الذي في الصحيح فكان أبا بكر جمل النهي
على المعنى الأعم وقد قال البزار أنه لا يعرف له طريق الأئمة وفي مسنده أبو عبد الله مولى أبي بردة بن أبي
موسى وقيل مولى قريش وهو بصري لا يعرف قال ابن بطال اختلف في النهي فقيل للادب والافتقار
يجب للعالم أن يليه أهل القهقري وقيل هو على ظاهره ولا يجوز لمن سبق إلى مجلس مباح أن يقام منه
واحتجوا بالحديث يعني الذي أخرجه مسلم عن أبي هريرة رفعه إذا قام أحدكم من مجلسه ثم رجع إليه
فهو أحق به قالوا فلما كان أحق به بعد رجوعه ثبت أنه أحق به قبل أن يقوم ويتأيد ذلك بفعل ابن عمر
المذكور فإنه رأى الحديث وهو أعلم بالمراد منه وأجاب من حمله على الادب أن الموضع في الأصل ليس
ملكه قبل الجلوس ولا بعد المفارقة قال علي أن المراد بالحقيقة في حالة الجلوس الأولوية فيكون من قام
تاركه قد سقط حقه جملته ومن قام ليرجع يكون أولى وقد سئل مالك عن حديث أبي هريرة فقال
ما سمعت به وإنه حسن إذا كانت أوبته قريبة وإن بعد فلا يرى ذلك له وإنه من محاسن الاخلاق وقال
القرطبي في المفهم هذا الحديث يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجلوس بموضعه إلى أن يقوم
منه وما احتج به من حمله على الادب لكونه ليس ملكه لا قبل ولا بعد ليس بحجة لأننا نسلم أنه غير ملك له
لكن يختص به إلى أن يفرغ غرضه فصار كأنه ملك منفعة فلا يراجه غيره عليه قال النووي قال أصحابنا
هذا في حق من جلس في موضع من المسجد وغيره أصلا ثم فارقه ليعود إليه كإرادة الوضوء مثلا
أو شغل يسير ثم يعود لا يبطل اختصاصه به وله أن يقيم من خالفه وقعد فيه وعلى الأعدان يطيعه
واختلف هل يجب عليه على وجهين أصحهما الوجوب وقيل يستحب وهو مذهب مالك قال أصحابنا
وإنما يكون أحق به في تلك الصلاة دون غيرها قال ولا فرق بين أن يقوم منه ويترك له فيه سجادة ونحوها
أم لا والله أعلم وقال عياض اختلف العلماء فيمن اعتاد بموضع من المسجد للتدريس والفتوى فحكى
عن مالك أنه أحق به إذا عرف به قال والذي عليه الجمهور أن هذا استعسان وليس بحق واجب ولعله
مراد مالك وكذا قالوا في مقامه الباعة من الأقبية والطرق التي هي غير مملوكة قالوا من اعتاد
بالجلوس في شيء منها فهو أحق به حتى يتم غرضه قال وحكاها الماوردي عن مالك قطعا للتنازع وقال
القرطبي الذي عليه الجمهور أنه ليس بواجب وقال النووي استثنى أصحابنا من عموم قوله لا يقيم
أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه من ألف من المسجد موضعا يفتي فيه أو يقرئ فيه قرآنا أو علما
فله أن يقيم من سبقه إلى القعود فيه وفي معناه من سبق إلى موضع من الشوارع ومقاعد الاسواق
لمعاملة قال النووي وأما ما نسب إلى ابن عمر فهو ورع منه وليس قعوده فيه حراما إذ كان ذلك

وكان ابن عمر يكره أن
يقوم الرجل من مجلسه ثم
يجلس مكانه

برضا الذي قام واسكنه تورع منه لاحتمال أن يكون الذي قام لاجله استعجب منه فقام عن غير طيب
 قلبه فسد الباب ليسلم من هذا ورأى أن الاشارة بقرب مكروه أو خلاف الأولى فكان يمتنع لاجل ذلك
 لتلاير تكب ذلك أحد بسببه قال علماء أصحابنا وإنما يحمد الاشارة بحفظ النفس وامور الدنيا
 (قوله باب من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن أصحابه أو تهيأ للقيام ليقيم الناس)
 ذكر فيه حديث أنس في قصة زواج زينب بنت جحش ونزول آية الحجاب وفيه فاخذ كأنه يتهيأ
 للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام معه من الناس وبقى ثلاثة الحديث وقد تقدم شرحه
 مستوفى في تفسير سورة الاحزاب قال ابن بطال فيه أنه لا ينبغي لاحد ان يدخل بيت غيره الا باذنه وان
 المأذون له لا يطيل الجلوس بعد تمام ما أذن له فيه لتلايؤذي أصحاب المنزل ويعنعهم من التصرف في
 حوائجهم وفيه أن من فعل ذلك حتى تضرب به صاحب المنزل ان اصحاب المنزل ان يظهر التثاقل به
 به وان يقوم بغير اذن حتى يتفطن له وان صاحب المنزل اذا خرج من منزله لم يكن للمأذون له في الدخول ان
 يقيم الا باذن جديده والله اعلم (قوله باب الاحتباء باليد وهو) وقع في رواية الكشميهني وهي
 (القر فضاء) بضم القاف والقاف بينهما راء ساكنة ثم صاد مهملة ومد وقال القراء ان ضمت القاف والقاف
 مددت وان كسرت قصرت والذي فسر به البخاري الاحتباء اخذته من كلام أبي عبيدة فإنه قال
 القر فضاء جلسته المحتبى ويد ير ذراعيه ويديه على ساقيه وقال عياض قيل هي الاحتباء وقيل جلسته
 الرجل المستوفى وقيل جلسته الرجل على اليدين وقيل جلسته على يديه وبنيته عليه لان فيه وبنيته عسيب نخلة
 فدل على انه لم يحتب بيديه (قلت) ولادلالة فيه على نفي الاحتباء فإنه تارة يكون باليدين وتارة بشي
 قلبه في الوقت الذي رآه فيه كان محتبياً شوبه وقد قال ابن فارس وغيره الاحتباء ان يجمع ثوبه
 ظهره وركبته (قلت) وحديث قبلة وهي بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها لام اخرجه ابوداود
 والترمذي في الشماثل والطبراني وطوله بسند لا بأس به انها قالت فذكر الحديث وفيه قالت فجاء
 رجل فقال السلام عليك يا رسول الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وعليه اسمال ملبتين قد كاتنا
 برزقهم ان فنفضتا وبنيته عسيب نخلة مشرفة فاعدا القر فضاء قالت فلما رايت رسول الله صلى الله وسلم
 المتخشح في الجلوس اعدت من الفرق فقال له جلوسه يا رسول الله اعدت المسكينة فقال ولم يظراى
 يا مسكينة عليك المسكينة فذهب عني ما وجد من الرعب الحديث وقوله فيه وعليه اسمال مهملة جمع
 سمل بفتح حين وهو الثواب البالى ومليتين بالتصغير تشبة ملاة وهي الرداء وقيل القر فضاء الاعتماد
 على عقبه ومس اليدين بالارض والذي يتحرر من هذا كله ان الاحتباء قد يكون بصورة القر فضاء
 لا ان كل احتباء قر فضاء والله اعلم (قوله حديثي محمد بن أبي غالب) هو القومسي بضم القاف وسكون
 الواو والسين المهملة نزل بغداد وهو من صغار شيوخ البخاري ومات قبله بست سنين وليس له عنده سوى
 هذا الحديث وحديث آخر في كتاب التوحيد ولهم شيخ آخر يقال له محمد بن أبي غالب الواسطي نزل
 بغداد قال ابو نصر الكللابي سمع من هشيم ومات قبل القومسي بست وعشرين سنة (قوله محمد
 ابن فليح عن ابيه) هو فليح بن سليمان المدني وقد نزل البخاري في حديثه هذا درجتين لانه سمع
 الكثير من اصحاب فليح مثل يحيى بن صالح ونزل في حديث ابراهيم بن المنذر درجة لانه سمع منه
 الكثير وأخرج عنه بغير واسطة (قوله بفناء الكعبة) بكسر القاف ثم نون ثم مداى جانبها من قبل الباب
 (قوله محتبياً بيده هكذا) كذا وقع عنده مختصراً وروى في الجزء السادس من فوائد أبي محمد بن صاعد

باب من قام من مجلسه
 أو بيته ولم يستأذن
 أصحابه أو تهيأ للقيام
 يقوم الناس في حدثنا
 الحسن بن عمر حدثنا
 معتمر سمعت أبي يذكر
 عن أبي مجلز عن أنس
 ابن مالك رضي الله عنه
 قال لما تزوج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم زينب
 بنت جحش دعا الناس
 طعموا ثم جلسوا يتحدثون
 قال فاخذ كأنه يتهيأ للقيام
 فلم يقوموا فلما رأى ذلك
 قام فلما قام من قام معه من
 الناس وبقى ثلاثة وان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 جاء ليدخل فاذا القوم
 جلوس ثم انهم قاموا
 فانطلقوا قال فجئت
 فاخبرت النبي صلى الله
 عليه وسلم انهم قد انطلقوا
 فجاء حتى دخل فذهبت
 أدخل فارخى الحجاب
 يبنى ويبنسه وانزل الله
 تعالى يا أيها الذين آمنوا
 لا تدخلوا بيوت النبي
 الا أن يؤذن لكم الى قوله
 ان ذلكم كان عند الله
 عظيماً باب الاحتباء
 باليد وهو القر فضاء
 حديثي محمد بن أبي غالب
 اخبرنا ابراهيم بن المنذر
 الحزامي حدثنا محمد بن
 فليح عن ابيه عن نافع
 عن ابن عمر رضي الله عنهما

قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة محتبياً بيده هكذا

عن محمود بن خالد عن أبي غزيرة وهو يفتح المعجمة وكسر الزاي وتشديد التحتانية وهو محمد بن موسى
 الانصاري القاضي عن فليح بن نحو وزاد فارنا فليح موضع يمينه على يساره موضع الرسغ وقد أخرجه
 الاسماعيلي من رواية أبي موسى محمد بن المثنى عن أبي غزيرة بسند آخر قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن
 عمر بن محمد بن زيد عن نافع فذكر نحوه حديث الباب دون كلام فليح وأخرجه أبو نعيم من وجه آخر
 عن أبي غزيرة عن فليح ولم يذكر كلام فليح أيضا والذي يظهر أن لأبي غزيرة فيه شيخين وأبو غزيرة
 ضعفه ابن معين وغيره ووقع عند أبو داود من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا
 جلس أختبى بيديه زاد البرار ونصب ركبتيه وأخرج البرار أيضا من حديث أبي هريرة بلفظ جلس
 عند السكبة فضم رجلاه فافاهما واخفى يديه ويستثنى من الاحتباء باليد ما إذا كان في المسجد
 ينتظر الصلاة فاختبى بيديه فينبغي أن يمسك أحدهما بالآخرى كما وقعت الإشارة إليه في هذا الحديث
 من وضع أحدهما على رسغ الأخرى ولا يشبك بين أصابعه في هذه الحالة فقد ورد النهي عن ذلك عند
 أحمد من حديث أبي سعيد بسند لا بأس به والله أعلم وتقدمت مباحث التشديد في المسجد في أبواب
 المساجد من كتاب الصلاة وقال ابن بطال لا يجوز للمحتب أن يصنع بيديه شيئا ويتحرك للصلاة أو
 غيرها إلا أن عورته تبتدأ والاذا كان عليه ثوب يستعورته فيجوز وهذا بناء على أن الاحتباء قد يكون
 باليد فقط وهو المعتمد وفرق الداودي فيما حكاه عنه ابن النين بين الاحتباء والقر فضاء
 فقال الاحتباء أن يقيم رجله ويفرج بين ركبتيه ويدير عليه ثوبا ويعقده فإن كان عليه قميص أو غيره
 فلا ينهي عنه وإن لم يكن عليه شيء فهو القر فضاء كذا قال والمعتمد ما تقدم ﴿ قوله باب من
 اتكأ بين يديه أصحابه ﴾ قيل الاتكاء الاضطجاع وقد مضى في حديث عمر في كتاب الطلاق وهو متكى
 على سرير أي مضطجع بدليل قوله قد أثر السرير في جنبه كذا قال عياض وفيه نظر لأنه يصح
 مع عدم تمام الاضطجاع وقد قال الخطابي كل معتمد على شيء متمكن منه فهو متكى وإيراد البخاري
 حديث خباب المعلق يشير به إلى أن الاضطجاع اتكاء وزيادة وأخرج الدارمي والترمذي وصححه
 هو وأبو عوانة وابن حبان عن جابر بن سمرة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم متكئا على وسادة ونقل
 ابن العربي عن بعض الأطباء أنه كره الاتكاء وتعبه بأن فيه راحة كالاتناد والاحتباء ﴿ قوله وقال
 خباب ﴾ يفتح المعجمة وتشديد الموحدة وآخره موحدة أيضا هو ابن الارت الصحابي وهذا القدر
 المعلق طرف من حديث له تقدم موصولا في علامات النبوة ثم ذكر حديث أبي بكر في أكبر الكبائر
 وأورده من طريقين لقوله فيه وكان متكئا فجلس وقد تقدمت الإشارة إليه في أوائل كتاب الأدب
 وورد في مثل ذلك حديث أنس في قصة ضمام بن ثعلبة لما قال أيكم ابن عبد المطلب فقالوا ذلك الأبيض
 المتكى قال المهلب يجوز للعالم والمفتي والامام الاتكاء في مجلسه بحضور الناس لا لمجده في بعض أعضائه
 أو لراحة يرتفق بذلك ولا يكون ذلك في عامة جلوسه ﴿ قوله باب من أسرع في مشيه الحاجة ﴾
 أي لسبب من الأسباب وقوله أو قصد أي لأجل قصد شيء معروف والقصد هنا بمعنى المقصود أي أسرع
 لأمر مقصود ذكر فيه طرفا من حديث عقبة بن الحرث قال ابن بطال فيه جواز اسراع الامام في
 حاجته وقد جاء أن اسراعه عليه الصلاة والسلام في دخوله أتما كان لأجل صدقة أحب أن يفرقها في
 وقته ﴿ قلت ﴾ وهذا الذي أشار إليه متصل في حديث عقبة بن الحرث المذكور كما تقدم واضعاً في كتاب
 الزكاة فإنه أخرجه هناك بالاسناد الذي ذكره هنا تاما وتقدم أيضا في صلاة الجماعة وقال في الترجمة الحاجة
 أو قصد لأن الظاهر من السياق أنه كان لتلك الحاجة الخاصة فيشعر بان مشيه غير الحاجة كان على هيئة

﴿ باب من اتكأ بين يديه أصحابه ﴾ وقال خباب
 أتت النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو متوسد ببرد
 قلت لا ندعو الله فتمدد
 ﴿ حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا بشر بن المفضل
 حدثنا الجري عن عبد
 الرحمن بن أبي بكر عن
 أبيه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 الا أخبركم بأكبر الكبائر
 قالوا بلى يا رسول الله
 قال الاشرار بالله وعقوق
 الوالدين ﴿ حدثنا مسدد
 حدثنا بشر مثله وكان
 متكئا فجلس فقال
 الا قول الزور فما زال
 يكررها حتى قلنا ليته سكت
 ﴿ باب من أسرع في مشيه
 الحاجة أو قصد ﴾ حدثنا
 ابو عاصم عن عمر بن سعيد
 عن ابن أبي مليكة أن
 عقبة بن الحرث حدثه
 قال صلى النبي صلى الله
 عليه وسلم العصر فأسرع
 ثم دخل البيت

باب السرير * حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط السرير وأمام مضطجته بينه وبين القبلة تكون لي ٥٣

ومن ثم تعجبوا من اسرعه فدل على أنه وقع على غير عادته فحصل الترجه ان الاسراع في المشي ان كان الحاجة لم يكن به بأس وان كان عمدا لغير حاجة فلا وقد أخرج ابن المبارك في كتاب الاستئذان بسند مرسل ان مشية النبي صلى الله عليه وسلم كانت مشية السوق لا العاجز ولا الكسلان وأخرج أيضا كان ابن عمر يسرع في المشي ويقول هوأ بعد من الزهو وأسرع في الحاجة قال غيره وفيه اشتغال عن النظر الى مالا ينبغي التشاغل به وقال ابن العربي المشي على قدر الحاجة هو السنة اسرعا وبطأ لا التصنع فيه ولا الثور (قوله باب السرير) بهملات وزن عظيم معروف ذكر الراغب أنه مأخوذ من السرور لانه في الغالب لا ولي النعمة قال وسر برالميت لشبهه به في الصورة وللنفاؤل بالسرور وقد يعبر بالسرير عن الملك وجعه اسرة وسرر بضمين ومنهم من يفتح الراء استقالا للضمين ذكر فيه حديث عائشة وهو ظاهر فيما ترجم له قال ابن بطال فيه جواز اتخاذ السرير والنوم عليه ونوم المرأة محضرة زوجها وقال ابن التين وقوله فيه وسط السرير قرأناه بسكون السين والذي في اللغة المشهورة بفتحها وقال الراغب وسط الشيء يقال بالفتح للكمية المتصلة كالجسم الواحد نحو وسطه صلب ويقال بالسكون للكمية المنفصلة بين جسمين نحو وسط القوم (قلت) وهذا مما يرجح الرواية بالتحريك ولا يمنع السكون ووجه ايراد هذه الترجه وما قبلها وما بعدها في كتاب الاستئذان ان الاستئذان يستدعي دخول المنزل فذكر متعلقات المنزل استنطرا (قوله باب من ألقى له وسادة) ألقى بضم أوله على البناء المجهول وذكره لان التأنيث ليس حقيقيا ويقال وسادة ووسادوهي بكسر الواو وتقولها هز يل بالهمز بدل الواو وما يوضع عليه الرأس وقد يتكأ عليه وهو المراد هنا (قوله حدثنا اسحق) هو ابن شاهين الواسطي وخالد شيخه هو ابن عبد الله الطحان وقوله وحديثي عبد الله بن محمد هو الجعفي وعمرو بن عون من شيوخ البخاري وقد أخرج عنه في الصلاة وغيرهما بغير واسطة وشيخه هو الطحان المذكور وشيخه خالد هو ابن مهران الحداء وقد نزل البخاري في هذا الاسناد الثاني درجة وقد تقدم هذا الحديث عن اسحق بن شاهين بهذا الاسناد في كتاب الصلاة وتقدمت مباحث المتن في الصيام وساقه المصنف هنا على لفظ عمرو بن عون وهذا هو السر في ايراده له من هذا الوجه النازل حتى لا تتحضر عادته بسند واحد على صفة واحدة وقد اطرده هذا الصنيع الا في مواضع يسيرة ما ذهولا وما الضيق المخرج (قوله أخبرني أبو المليح) بوزن عظيم اسمه عامر وقيل زيد بن أسامة الهذلي (قوله دخلت مع أبي يزيد) هذا الخطاب لأبي قلابه واسمه عبد الله بن زيد ولم أر لزيد ذكر الا في هذا الخبر وهو ابن عمرو وقيل بن عامر بن نائل بنون ومثناة ابن مالك بن عبيد الجرمي (قوله فالتقيت له وسادة) قال المهلب فيه اكرام الكبير وجواز زيارة الكبير تلميذه وتعليمه في منزله ما يحتاج اليه في دينه وإشارته تواضع وحمل النفس عليه وجواز رد الكرامة حيث لا يتأذى بذلك من تردد عليه (قوله حدثنا يحيى بن جعفر) هو البجلي الكندي ويروي عن ابن هرون ومغيرة هو ابن مقسم وابراهيم هو النخعي وقد تقدم الحديث في مناقب عمار مشروحا وقوله فيه ارضني جليسا في رواية سليمان بن حرب عن شعبة في مناقب عمار جليسا صا لحا وكذا في معظم الروايات وقوله أو ليس فيكم صاحب السوال والوساد في رواية الكشمي في الوسادة يعني أن ابن مسعود كان يتولى أمر سवाल رسول الله صلى الله عليه وسلم ووساده ويتعاهد خدمته في ذلك بالأصلاح وغيره وقد تقدم في

الحاجة فأكره ان أقوم فاستقبله فأنسل أنسلانا * حدثنا اسحق حدثنا خالد ح وحديثي عبد الله بن محمد حدثنا عمرو ابن عون حدثنا خالد عن خالد عن أبي قلابه قال أخبرني أبو المليح قال دخلت مع أبي يزيد على عبد الله بن عمرو فحدثنا ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر له صومي فدخل على فالتقيت له وسادة من آدم حشوها ليف فجلس على الارض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لي أما يكفيل من كل شهر ثلاثة أيام قلت يا رسول الله قال خسا قلت يا رسول الله قال سبعا قلت يا رسول الله قال تسعا قلت يا رسول الله قال احدي عشرة قلت يا رسول الله قال لا صوم فوق صوم داود شطر الدهر صيام يوم وافتار يوم * حدثنا يحيى ابن جعفر حدثنا يزيد عن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة أنه قدم الشارح وحدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم ان قال من أهمل الكوفة

قال ذهب علقمة الى الشام فاتي المسجد فصلى ركعتين فقال اللهم ارضني جليسا فعد الى أبي الدرداء فقال من قال اليس فيكم صاحب السر الذي كان لا يعلمه غيره يعني حديثه اليس فيكم أو كان فيكم

والوساد يعني ابن مسعود
كيف كان عبد الله يقرأ
والليل إذا يغشى قال
والذكروا لا أنى فقال
ما زال هو لا حتى كادوا
يشككوني وقد سمعتها
من رسول الله صلى الله
عليه وسلم في باب القائلة
بعد الجمعة * حدثنا
محمد بن كثير حدثنا سفيان
عن أبي حازم عن سهل
ابن سعد قال كنا نقبل
وتغذي بعد الجمعة * (باب
القائلة في المسجد) * حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا
عبد العزيز بن أبي حازم
عن أبي حازم عن سهل
ابن سعد قال ما كان
لعل اسم أحب إليه من
أبي تراب وإن كان ليخرج
به إذا دعى به جاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بيت فاطمة عليها السلام
فلم يجد علياً في البيت فقال
أين ابن عمك فقال
كان يني وبينه شيء
فغاضبني فخرج فلم يقل
عندي فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تسان
انظر أين هو فجاء فقال
يا رسول الله هو في المسجد
راقداً فجاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو
مضطجع قد سقط رداؤه
عن شقه فاصابه تراب
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسحه عنه وهو يقول قم يا تراب قم يا تراب * (باب من زار قوماً فقال

المناقب بزيادة والمطهرة وتقدم الرد على الداودي في زعمه أن المراد أن ابن مسعود لم يكن في ملكه
في عهد النبي صلى الله عليه وسلم سوى هذه الأشياء الثلاثة وقد قال ابن التين هنا المراد أنه لم يكن له
سواهما جازاً وإن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاهما وإيس ذلك مراداً بـ أبي الدرداء بل السـ ياق
يرشد إلى أنه أراد وصف كل واحد من الصحابة بما كان اختصاص به من الفضل دون غيره من الصحابة
وقضية ما قاله الداودي هناك وابن التين هنا أن يكون وصفه بالتفضل وتلك صفة كانت لغالب من كان في
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضلاء الصحابة والله اعلم وقوله فيه أليس فيكم أو كان فيكم هو
شك من شعبة وقد رواه أسرايل عن مغيرة بلفظ وفيكم وهي في مناقب عمار ورواه أبو عوانة عن مغيرة
بلفظ أولم يكن فيكم وهي في مناقب ابن مسعود (قوله الذي أجاره الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشيطان يعني عماراً) في رواية أسرايل الذي أجاره الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشيطان يعني عماراً في رواية أبي عوانة لم يكن فيكم الذي أجبر من الشيطان وقد تقدم بيان المراد بذلك في المناقب ويحتمل
أن يكون أشير بذلك إلى ما جاء عن عمار أن كان ثابتاً فان الطبراني أخرجه من طريق الحسن البصري قال
كان عمار يقول قاتلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن والانس أرسلني إلى بشر بدر فلقبت
الشيطان في صورة أنسى فصارعني فصرعته الحديث وفي سنده الحكم بن عطاءة مختلف فيه والحسن
لم يسمع من عمار * قوله (باب القائلة بعد الجمعة) أي بعد صلاة الجمعة وهي النوم في وسط
النهار عند الزوال وما قال به من قبل أو بعد قيل لها قائلة لأنها يحصل فيها ذلك وهي قائلة بمعنى مقعولة
مثل عيشة راضية ويقال لها أيضاً القيولة وأخرج ابن ماجه وابن خزيمة من حديث ابن عباس
رفعه استمعنا على صيام النهار بالسجود وعلى قيام الليل بالقيولة وفي سنده زمعة بن صالح وفيه ضعف
وقد تقدم شرح حديث سهل المذكور في الباب في آخر كتاب الجمعة وفيه إشارة إلى أنهم كانت عادتهم
ذلك في كل يوم وورد الأمر بها في الحديث الذي أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث انس رفته قال
قبولاً فان الشـ ياطين لا تقبل وفي سنده كثير بن مروان وهو متروك وأخرج سفيان بن عيينة في جامعه
من حديث خوات بن جبير رضي الله عنه موقفاً قال نوم أول النهار حرق وأوسطه خلق وآخره حق
وسنده صحيح (قوله باب القائلة في المسجد) ذكر فيه حديث علي في سبب تسميته أبا
تراب وقد تقدم في آخر كتاب الأدب والغرض منه قول فاطمة عليها السلام فغاضبني فخرج فلم يقل
عندي وهو بفتح أوله وكسر القاف (قوله هو في المسجد راقداً) قال المهلب فيه جواز النوم في المسجد
من غير ضرورة إلى ذلك وعكسه غيره وهو الذي يظهر من سياق القصة * (قوله باب من
زار قوماً فقال عندهم) أي رقد وقت القيولة والفعل الماضي منه ومن القول مشترك بخلاف المضارع
فقال يقبل من القائلة وقال يقول من القول وقد تلطف النضير المناوي حيث قال في لغز

قال قال النبي قولا صحيحا * قلت قال النبي قولا صحيحا

وفسر السراج الوراق في جوابه حيث قال فابن منه مضارعاً يظهر الخاف في ويد والذي كنيته صريحاً
ثم ذكر فيه حديثين * أحدهما قصة أم سليم في العرق (قوله حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
الانصاري) هو محمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك قاضي البصرة وقد أكثر
البخاري الرواية عنه بالاراسطة كالذي هنا وثمامة هو عم عبد الله بن المثنى الراوي عنه (قوله
ان أم سليم) هذا ظاهره أن الاسناد مرسل لأن ثمامة لم يلحق بحدة أبيه أم سليم والدته انس لكن

دل قوله في آخره فلما - ضم انس بن مالك الوفاة أوصى الى علي ان ثمانية حمله عن انس فليس هو مرسل
ولامن مسند أم سليم بل هو من مسند انس وقد أخرجه الاسماعيل من رواية محمد بن المثنى عن محمد
ابن عبد الله الانصاري فقال في روايته عن ثمانية عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدخل على
أم سليم وذكر الحديث وقد أخرج مسلم معنى الحديث من رواية ثابت ومن رواية اسحق بن ابي طلحة
ومن رواية أبي قلابة كلهم عن انس ووقع عنده في رواية أبي قلابة عن انس عن أم سليم وهذا يشعر بأن
أنسا إنما حمله عن أمه (قوله في قبيل) بفتح أوله وكسر القاف (عندها) في رواية اسحق بن ابي
طلحة عن انس عند مسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها وليست
فيه فجاء ذات يوم فقيل لها فجاءت وقد عرق فاستنقع عرقه وفي رواية أبي قلابة المذكورة كان يأتيها
فيقبيل عندها فتبسط له نطعا فيقبيل عليه وكان كثير العرق (قوله أخذت من عرقه وشعره ٢ فجعلته
في فارورة) في رواية مسلم في قوارير ولم يذكر الشعر وفي ذكر الشعر غرابية في هذه القصة وقد حمله
بعضهم على ما يكثر من شعره عند الرجل ثم رأيت في رواية محمد بن سعد ما يزيل اللبس فانه أخرج بسند
صحيح عن ثابت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خلق شعره بمنى أخذ أبو طلحة شعره فأتى به أم
سليم فجعلته في سكها قالت أم سليم وكان يحكي فيقبيل عندي على نطع فجعلت أسلت العرق الحديث
فيستفاد من هذه الرواية أنها لما أخذت العرق وقت قبولته اضافته الى الشعر الذي عندها لأنها أخذت
من شعره لما نام ويستفاد منها أيضا ان القصة المذكورة كانت بعد حجة الوداع لانه صلى الله عليه
وسلم إنما خلق رأسه بمنى فيها (قوله في سكت) بضم المهملة وتشديد الكاف هو طيب مر كب وفي النهاية
طيب معروف يضاف الى غيره من الطيب ويستعمل وفي رواية الحسن بن سفيان المذكورة ثم يجعله في
سكها وفي رواية ثابت المذكورة عند مسلم دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندنا عرق وجاءت
امي بقارورة فجعلت تسلت العرق فيها فاستيقظ فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرقك
نجعل في طيننا وهو من أطيب الطيب وفي رواية اسحق بن ابي طلحة المذكورة عرق فاستنقع عرقه على
قطعة آدم ففتحت عتيدها فجعلت تنشف ذلك العرق فتعصره في قواريرها فافاق فقال ما تصنعين
قالت نرجو بركته لصياننا فقال اصبت والعتيدة بمهمة ثم مشناه وزن عظيمه السلة وألحق وهي
مأخوذة من العتاد وهو الشيء المعبر للامر المهم وفي رواية أبي قلابة المذكورة فكانت تجمع عرقه
فتجعل في الطيب والقوارير فقال ما هذا قالت عرثك أدوف به طيب وأدوف بمعجمة مضمومة ثم فاء
أي اخلط ويستفاد من هذه الروايات اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على فعل أم سليم وتصويبه ولا
معارضة بين قولها أنها كانت تجمع له لاجل طيبه وبين قولها للبركة بل يحمل على أنها كانت تفعل
ذلك للامرين معا قال المهلب في هذا الحديث مشروعية القائله لكبير في بيوت معارفه لما في ذلك من
ثبوت المودة وتأييد المحبة قال وفيه طهارة شعره لا آدمي وعرقه وقال غيره لا دلالة فيه لانه من خصائص
النبي صلى الله عليه وسلم ودليل ذلك ما يمكن في القوة ولا سيما ان ثبت الدليل على عدم طهارة كل منهما
* الحديث الثاني قصة أم حرام بنت ملحان اخت أم سليم (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن ابي اويس
(قوله اذا ذهب الى قباء) لم يذكر أحد من رواة الموطأ هذه لزيادة الابن وهب قال الدارقطني
قال وتابع اسمعيل عليها عتيق بن يعقوب عن مالك (قوله أم حرام) بفتح المهملة وسين وهي خالة
انس وكان يقال لها الرميضاء ولا مسلم الغميضاء بالغين المعجمة والباقي مثله قال عياض وقيل بالعكس
وقال ابن عبد البر الغميضاء والرميضاء هي أم سليم ويرده ما أخرجه أبو داود بسند صحيح عن طاء بن

فيقبيل عندها على ذلك
النطع قال فاذا نام النبي
صلى الله عليه وسلم أخذت
من عرقه وشعره فجعلته
في فارورة ثم جعلته في سكت
وهو نائم قال فلما حضر
انس بن مالك الوفاة أوصى
الى ان يجعل في حنوطه
من ذلك السكت قال فجعل
في حنوطه حدثنا اسمعيل
قال حدثني مالك عن اسحق
ابن عبد الله بن ابي طلحة
عن انس بن مالك رضي
الله عنه انه سمعه يقول
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا ذهب الى
قباء يدخل على أم حرام
بنت ملحان فتطعمه

٢ قوله فجعلته في فارورة
هكذا ينسخ الشرح بإيدنا
والذي في المتن بإيدنا
فجعلته في فارورة كما
نراه بالهامش فاعمل ما في
الشارح رواية له اه

يسار عن الرميضاء أخت أم سليم فذكر نحو حديث الباب ولا يبي عوانة من طريق الدراوردي عن أبي
طواله عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع رأسه في بيت بنت ملحان إحدى حالات أنس ومعنى
الرمض والغمص متقارب وهو اجتماع القدي في مؤخر العين وفي هديها وقيل استرخاؤها وانكسار
الجلفن وقد سبق حديث الباب في أول الجهاد في عدة مواضع عنه واختلف فيه عن أنس فمنهم من جعله
من مسنده ومنهم من جعله من مسند أم حرام والتحقيق أن أوله من مسند أنس وقصة المنام من
مسند أم حرام فان انسا انما حمل قصة المنام عنها وقد وقع في أثناء هذه الرواية قالت فقلت يا رسول
الله ما يصححك وتقدم بيان من قال فيه عن أنس عن أم حرام في باب الدعاء بالجهاد لكنه حذف ما في
أول الحديث وابتدأه بقوله استيفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من نومه إلى آخره وتقدم في باب
ركوب البحر من طريق محمد بن يحيى بن حبان بفتح المهملة وتشديد الموحدة عن أنس حدثني أم حرام
بنت ملحان أخت أم سليم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما في بيتهما فاستيفظ الحديث (قوله وكانت
تحت عبادة بن الصامت) هذا ظاهره أنها كانت حينئذ زوج عبادة وتقدم في باب غزو المرأة في
البحر من رواية أبي طواله عن أنس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ابنة ملحان فذكر الحديث
إلى أن قال فتزوجت عبادة بن الصامت وتقدم أيضا في باب ركوب البحر من طريق محمد بن يحيى بن
حبان عن أنس فتزوج بها عبادة فخرج بها إلى الغزو وفي رواية مسلم من هذا الوجه فتزوج بها عبادة
بعد وقد تقدم بيان الجمع في باب غزو المرأة في البحر وإن المراد بقوله هنا وكانت تحت عبادة الأخبار
عما آل إليه الحال بعد ذلك وهو الذي اعتمدته النووي وغيره تبعاً لعياض لكن وقع في ترجمة أم حرام
من طبقات ابن سعد أنها كانت تحت عبادة فولدت له محمداً ثم خلف عليها عمرو بن قيس بن زيد
الانصاري البخاري فولدت له قيساً وعبد الله وعمرو بن قيس هذا اتفق أهل المغازي أنه استشهد
بأحد وكذا ذكر ابن اسحق أن ابنه قيس بن عمرو بن قيس استشهد بأحد فلو كان الأمر كما وقع عند
ابن سعد لكان محمد صحابياً لكونه ولداً لعبادة قبل أن يفارق أم حرام ثم اتصلت بمن ولدت له قيساً
فاستشهد بأحد فيكون محمداً كبير من قيس بن عمرو إلا أن يقال إن عبادة سمي ابنه محمداً في الجاهلية
كما سمي بهذا الاسم غير واحد ومات محمد قبل إسلام الانصار فلما لم يذكروا في الصحابة ويعكر
عليه أنهم لم يعدوا محمد بن عبادة فيمن سمي بهذا الاسم قبل الإسلام ويمكن الجواب وعلى هذا فيكون
عبادة تزوجها أولاً ثم فارقه فتزوجت عمرو بن قيس ثم استشهد فرجعت إلى عبادة والذي يظهر لي أن
الأمر بعكس ما وقع في الطبقات وإن عمرو بن قيس تزوجها أولاً فولدت له ثم استشهد هو وولده قيس
منها وتزوجت بعده بعبادة وقد تقدم في باب ما قيل في قتال الروم بيان المكان الذي نزلت به أم حرام
مع عبادة في الغزو ولفظه من طريق عمير بن الأسود أنه أتى عبادة بن الصامت وهو نازل بساحل
حص ومعه أم حرام قال عمير فحدثتنا أم حرام فذكر المنام (قوله قد دخل يوماً) زاد القعني
عن مالك عليها أخرجه أبو داود (قوله فاطمته) لم أقف على تعيين ما طعمته يومئذ زاد في باب
الدعاء إلى الجهاد وجعلت تفتي رأسه وتفتي بفتح المثناة وسكون الفاء وكسر اللام أي تفتش
ما فيه وتقدم بيانه في الأدب (قوله فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية الليث عن
يحيى بن سعيد في الجهاد فنام قريامني وفي رواية أبي طواله في الجهاد فأنكأ ولم يقع في روايته
ولا في رواية مالك بيان وقت النوم المذكور وقد زاد غيره أنه كان وقت القائلة ففي رواية جاد بن
زيد عن يحيى بن سعيد في الجهاد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوماً في بيتهما ولمسلم من هذا الوجه

وكانت تحت عبادة بن
الصامت فدخل يوماً
فاطمته فنام رسول الله
صلى الله عليه وسلم

أنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندنا ولاجد وابن سعد من طريق جاد بن سامة عن يحيى بنينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلا في بيتي ولاجد من رواية عبد الوارث بن سعيد عن يحيى فقام عندها أو قال بالشك وقد أشار البخاري في الترجمة إلى رواية يحيى بن سعيد (قوله ثم استيقظ يضحك) تقدم في الجهاد من هذا الوجه بلفظ وهو يضحك وكذا هو في معظم الروايات التي ذكرتها (قوله فقلت ما يضحك) في رواية جاد بن زيد عند مسلم بابي أنت وأمي وفي رواية أبي طو القلم يضحك ولاجد من طريقه ثم يضحك وفي رواية عطاء بن يسار عن الربيع صاء ثم استيقظ وهو يضحك وكانت تغسل رأسها فقالت يا رسول الله أتضحك من رأسي قال لا أخرجه أبو داود ولم يسق المتن بل أحال به على رواية جاد ابن زيد وقال يزيد وينقص وقد أخرجه عبد الرزاق من الوجه الذي أخرجه منه أبو داود فقال عن عطاء بن يسار إن امرأة حدثته وساق المتن واقظه يدل على أنه في قصة أخرى غير قصة أم حرام فالحق أعلم (قوله فقال ناس من أمي عرضوا على غزاة) في رواية جاد بن زيد فقال عجبت من قوم من أمي ولمسلم من هذا الوجه أريت قوما من أمي وهذا يشعر بأن ضحكهم كان إعجابا بهم وفرحا لما رأى لهم من المنزلة الرفيعة (قوله يركبون ثبج هذا البحر) في رواية الليث يركبون هذا البحر الأخضر وفي رواية جاد بن زيد يركبون البحر ولمسلم من طريقه يركبون ظهر البحر وفي رواية طوالة يركبون البحر الأخضر في سبيل الله والثبج بفتح المثناة والموحدة ثم جيم ظهر الشئ هكذا فسر جماعة وقال الخطابي من البحر وظهره وقال الأصمعي ثبج كل شئ وسطه وقال أبو علي في أماليه قبل ظهره وقبل معظمه وقبل هوله وقال أبو زيد في نوادره ضرب ثبج الرجل بالسيف أي وسطه وقبل ما بين كتفيه والراجح أن المراد هنا ظهره كواقع التصريح به في الطريق التي أشرت إليها والمراد أنهم يركبون السفن التي تجرى على ظهره ولما كان جرى السفن غالبا أنما يكون في وسطه قبل المراد وسطه والأفلا اختصاصا لوسطه بالركوب وأما قوله الأخضر فقال السكر ماني هي صفة لازمة للبحر لا مخصصة انتهى ويحتمل أن تكون مخصصة لأن البحر يطلق على الملح والعذب فجاء لفظ الأخضر لتخصيص الملح بالمراد قال والماء في الأصل لالون له وانما انعكس الخضرة من انعكاس الهواء وسائر مقابلاته إليه وقال غيره أن الذي يقابله السماء وقد أطلقوا عليها الخضراء الحديث ما ظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء والعرب تطلق الأخضر على كل لون ليس بابيض ولا احمر قال الشاعر

وأنا الأخضر من يعرفني * الأخضر الجلدة من نسل العرب

يعني أنه ليس باحمر كالعجم والاحمر يطلقونه على كل من ليس بعربي ومنه بعثت إلى الأسود والاحمر (قوله ملوك على الاسرة) كذا لاكثر ولا يذرمولك بالرفع (قوله أو قال مثل الملوك على الاسرة يشك اسحق) يعني راويه عن انس ووقع في رواية الليث وجاد المشار إليهما قبل كالمولك على الاسرة من غير شك في رواية أبي طوالة مثل الملوك على الاسرة بغير شك أيضا ولاجد من طريقه مثلهم كمثل الملوك على الاسرة وهذا الشك من اسحق وهو ابن عبد الله بن أبي طلحة يشعر بأنه كان يحافظ على نادية الحديث بلفظه ولا يتوسع في تأديته بالمعنى كما توسع غيره كما وقع لهم في هذا الحديث في عدة مواضع تظهر مما سبقه واسوقه قال ابن عبد البر أراد والله أعلم أنه رأى الغزاة في البحر من أمته ملوك على الاسرة في الجنة ورؤيا موسى وقد قال الله تعالى في صفة أهل الجنة على سرر متقابلين وقال على الأرائك متكئون والأرائك السرر في الحجال وقال عياض هذا محتمل ويحتمل أيضا أن يكون خبرا عن حالهم في الغزو ومن سعة أحوالهم وقوام أمرهم وكثرة عددهم وجودة عددهم فكانهم الملوك على الاسرة (قلت) وفي هذا

ثم استيقظ يضحك قالت
فقلت ما يضحك يا رسول
الله فقال ناس من أمي
عرضوا على غزاة في
سبيل الله يركبون ثبج هذا
البحر ملوك على الاسرة أو
قال مثل الملوك على الاسرة
يشك اسحق

الاحتمال بعد الاول اظهر لكن الايمان بالتمثيل في معظم طرقه يدل على انه رأى ما يؤيد اليه امرهم
 لانهم نالوا ذلك في تلك الحالة او موقع التشبيه انهم قيمهم من التعيم الذي اثبتوا به على جهادهم مثل
 ملوك الدنيا على اسرتهم والتشبيه بالمحسوسات ابلغ في نفس السامع (قوله فقلت ادع الله ان يجعلني
 منهم فدعا) تقدم في اوائل الجهاد بلفظ قدعها او مثله في رواية الليث وفي رواية ابى طوالة فقال اللهم
 اجعلها منهم ووقع في رواية حماد بن زيد فقال انت منهم وسلم من هذا الوجه فانك منهم وفي رواية
 عمير بن الاسود فقلت يا رسول الله انا منهم قال انت منهم ويجمع بانه دعاهم فاجيب فاجبرها جازما بذلك
 (قوله ثم وضع رأسه فنام) في رواية الليث ثم قام ثانية ففعل مثلها فقالت مثل قولها فاجبها مثلها وفي رواية
 حماد بن زيد فقال ذلك مرتين او ثلاثة وكذا في رواية ابى طوالة عند ابى عوانة من طريق الدراوردي
 عنه وله من طريق اسمعيل بن جعفر عنه ففعل مثل ذلك مرتين اخر بين وكل ذلك شاذ والمحموظ من
 طريق انس ما انفقت عليه روايات الجمهور وان ذلك كان مرتين مرة بعد مرة وانه قال لها في الاولى انت
 منهم وفي الثانية لست منهم ويؤيده ما في رواية عمير بن الاسود حيث قال في الاولى يغزون هذا البحر
 وفي الثانية يغزون مدينة قيصر (قوله انت من الاولين) زاد في رواية الدراوردي عن ابى طوالة
 ولست من الاخرين وفي رواية عمير بن الاسود في الثانية فقلت يا رسول الله انا منهم قال لا (قلت)
 وظاهر قوله فقال مثلها ان الفرقة الثانية يركبون البحر ايضا ولكن رواية عمير بن الاسود تدل على
 ان الثانية انما غزت في البر لقر له يغزون مدينة قيصر وقد حكى ابن التين ان الثانية وردت في غزاة البر
 واقره وعلى هذا يحتاج الى حل المثلية في الخبر على معظم ما اشتركت فيه الطائفتان لخصوص ركوب
 البحر ويحتمل ان يكون بعض العسكر الذي غزو امدينة قيصر ركبوا البحر اليها وعلى تقدير ان
 يكون المراد ما حكى ابن التين فتكون الاولى مع كونها في البر مقيدة بقصد مدينة قيصر والافقد غزوا
 قبل ذلك في البر مرارا وقال القرطبي الاولى في اول من غزا البحر من الصحابة والثانية في اول من غزا
 البحر من التابعين (قلت) بل كان في كل منهما من الفر يقين لكن معظم الاولى من الصحابة والثانية
 بالاعكس وقال عياض والقرطبي في السياق دليل على ان رؤياه الثانية غير رؤياه الاولى وان في كل
 نومة عرضت طائفة من الغزاة وأما قول ام حرام ادع الله ان يجعلني منهم في الثانية فظن ان الثانية
 تساوى الاولى في المرتبة فسألت ثانيا ليتضاعف لها الاجر لانها اشكت في اجابة دعاء النبي صلى الله
 عليه وسلم لها في المرة الاولى وفي جزمه بذلك (قلت) لا تنافي بين اجابة دعائه وجزمه بانها من الاولين
 وبين سؤالها ان تكون من الاخرين لانه لم يقع النصر بحملها انما تموت قبل زمان الغزوة الثانية
 فجوزت انها تدركها فتغزو معهم ويحصل لها اجر الفريقين فاعلمها أنها لا تدرك زمان الغزوة
 الثانية فكان كما قال صلى الله عليه وسلم (قوله فركبت البحر في زمان معاوية) في رواية الليث فخرجت مع
 زوجها عبادة بن الصامت غازيا ازل ماركب المسلمون البحر مع معاوية وفي رواية حماد بن قزوح بها
 عبادة فخرج بها الى الغزو وفي رواية ابى طوالة فتزوجت عبادة فركبت البحر مع بنت قرظة وقد
 تقدم اسمها في باب غزوة المرأة في البحر وتقدم في باب فضل من يسرع في سبيل الله بيان الوقت الذي
 ركب فيه المسلمون البحر للغزو واولاؤه كان في سنة ثمان وعشرين وكان ذلك في خلافة عثمان
 ومعاوية يومئذ امير الشام وظاهر سياق الخبر يوهم ان ذلك كان في خلافته وليس كذلك وقد اغتر
 بظاهر بعض الناس فوههم فان القصة انما وردت في حق اول من يغزو في البحر وكان عمر ينهى
 عن ركوب البحر فلما ولي عثمان استأذنه معاوية في الغزو في البحر فاذن له وتلاه ابو جعفر الطبري

فقلت ادع الله ان يجعلني
 منهم فدعاهم وضع رأسه فنام
 ثم استيقظ بضحك فقلت
 ما يضحكك يا رسول الله
 قال ناس من امي عرضوا
 على غزاة في سبيل الله
 يركبون ثبج هذا البحر
 ملوكا على الاسرة أو مثل
 الملوك على الاسرة فقلت
 ادع الله أن يجعلني منهم
 قال أنت من الاولين
 فركبت البحر في زمان
 معاوية

عن عبد الرحمن بن يزيد بن أسلم و يكتفي في الرد عليه التصريح في الصحيح بان ذلك كان أول ما غزا المسلمون في البحر ونقل أيضا من طريق خالد بن معدان قال أول من غزا البحر معاوية في زمن عثمان وكان استأذن عمر فلم يأذن له فلم يزل بعثمان حتى أذن له وقال لا تنتخب أحدا بل من اختار الغزو فيه طائعا فاعنه ففعل وقال خليفة بن خياط في تاريخه في حوادث سنة ثمان وعشرين وفيها غزا معاوية البحر ومعه امرأته فاخته بنت قرظبة ومع عبادة بن الصامت امرأته أم حرام وأرخها في سنة ثمان وعشرين غير واحد وبه جزم ابن أبي حاتم وأرخها يعقوب بن سفيان في المحرم سنة سبع وعشرين قال كانت فيه غزاة قبرس الأولى وأخرج الطبري من طريق الواقدي أن معاوية غزا الروم في خلافة عثمان فصالح أهل قبرس وسمى امرأته كبرة بفتح الكاف وسكون الموحدة وقيل فاخته بنت قرظبة وهما أختان كان معاوية تزوجهما واحدة بعد أخرى ومن طريق ابن وهب عن ابن أبي عمير أن معاوية غزا قبرس في خلافة عثمان فصالحهم ومن طريق أبي معشر المدني أن ذلك كان في سنة ثلاث وثلاثين فتحصلنا على ثلاث أقوال والأول أصح وكلها في خلافة عثمان أيضا لانه قتل في آخر سنة خمس وثلاثين (قوله فصرعت عن دابته حين خرجت من البحر فهلكت) في رواية الليث فلما انصرفوا من غزوهم قافلوا إلى الشام قربت إليهم دابة تركبها فصرعت فماتت وفي رواية حماد بن زيد عند أحمد فوقصتها بغلة لها شهباء فوقعت فماتت وفي رواية عنه مضت في باب ركوب البحر فوقعت فاندقت عنقهما وقد جمع بينهما في باب فضل من يصرع في سبيل الله والحاصل أن البغلة الشهباء قربت إليها تركبها فصرعت تركب فسقطت فاندقت عنقهما فماتت وظاهر رواية الليث أن وقعنها كانت بساحل الشام لما خرجت من البحر وبعد رجوعهم من غزاة قبرس لكن أخرج ابن أبي عاصم في كتاب الجهاد عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة بالسند الماضي لقصة أم حرام في باب ما قيل في قتال الروم وفيه عبادة نازل بساحل حص قال هشام بن عمار رأيت قبرها بساحل حص وجزم جماعة بأن قبرها بجزة برة قبرس قتال ابن حبان بعد أن أخرج الحديث من طريق الليث بن سعد بسنده قبرا أم حرام بجزة برة في بحر الروم يقال لها قبرس بين بلاد المسلمين وبينها ثلاثة أيام وجزم ابن عبد البر بإمساحين خرجت من البحر إلى جزيرة قبرس قربت إليها فصرعتها وأخرج الطبري من طريق الواقدي أن معاوية صالحهم بعد فتحها على سبعة آلاف دينار في كل سنة فلما أرادوا الخروج منها قربت لام حرام دابة تركبها فسقطت فماتت فقبرها هناك يستسقون به ويقولون قبر المرأة الصالحة فعلى هذا ففعل مراد هشام بن عمار بقوله رأيت قبرها بالساحل أي ساحل جزيرة قبرس فكانه توجه إلى قبرس لما غزاها الرشيد في خلافته ويجمع بأنهم لما وصلوا إلى الجزيرة بادرت المقاتلة وتأخرت الضعفاء كالنساء فلما غلب المسلمون وصالحوهم طلعت أم حرام من السفينة قاصدة البلد لترأها وتعود راجعة للشام فوقعت حينئذ ويحمل قول حماد بن زيد في روايته فلما رجعته وقول أبي طوالة فلما قفلت أي أرادت الرجوع وكذا قول الليث في روايته فلما انصرفوا من غزوهم قافلوا أي أرادوا الانصراف ثم وقفت على شيء يزول به الاشكال من أصله وهو ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن امرأة حدثته قالت نام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضج فقلت تضجك مني يا رسول الله قال لا ولكن من قوم من أممي يخرجون غزاة في البحر مثلهم كم مثل الملوكة على الأسيرة ثم نام ثم استيقظ فقال مثل ذلك سواء لكن قال فيرجعون فليس غنائمهم مغفورا لهم قالت قادع الله أن يجعلني منهم فدعاها قال عطاء فقرأ بها في غزاة غزاها المنذر بن الزبير إلى أرض الروم

فصرعت عن دابته حين
خرجت من البحر فهلكت

فماتت بارض الروم وهذا اسناد على شرط الصحيح وقد أخرج أبو داود من طريق هشام بن يوسف عن معمر قتال في روايته عن عطاء بن يسار عن الرميضاء أخت أم سليم وأخرج ابن وهب عن حفص ابن يسرة عن زيد بن أسلم قتال في روايته عن أم حرام وكذا قال زهير بن عباد عن زيد بن أسلم والذي يظهر لي أن قول من قال في حديث عطاء بن يسار هذا عن أم حرام وهم وانما هي الرميضاء وليست أم سليم وإن كانت يقال لها أيضا الرميضاء كما تقدم في المناقب من حديث جابر لأن أم سليم لم تمت بارض الروم ولعلها أختها أم عبد الله بن ملحان فقد ذكرها ابن سعد في الصعابيات وقال أنها أسلمت وبايعت ولم أفق على شيء من خبرها إلا ما ذكر ابن سعد في حمله أن تكون هي صاحبة القصة التي ذكرها ابن عطاء بن يسار وتكون تأخرت حتى أدركها عطاء وقصتها غايرة لقصة أم حرام من أوجه الأول أن في حديث أم حرام أنه صلى الله عليه وسلم لما نام كانت تغلي رأسه وفي حديث الأخرى أنها كانت تغسل رأسها كما قدمت ذكره من رواية أبي داود الثاني ظاهر رواية أم حرام أن الفرقة الثانية تغزو في البر وظاهر رواية الأخرى أنها تغزو في البحر الثالث أن في رواية أم حرام أنها من أهل الفرقة الأولى وفي رواية الأخرى أنها من أهل الفرقة الثانية الرابع أن في حديث أم حرام أن أمير الغزوة كان معاوية وفي رواية الأخرى أن أميرها كان المنذر بن الزبير الخامس أن عطاء بن يسار ذكر أنها حدثته وهو يصغر عن ادراك أم حرام وعن أن يغزو في سنة ثمان وعشرين بل وفي سنة ثلاث وثلاثين لأن ولده علي ماجز به عمرو بن علي وغيره كان في سنة تسع عشرة وعلى هذا فقد تعددت القصة لأم حرام ولاختها أم عبد الله فلعل أحدهما دفنت بساحل قبرس والأخرى بساحل حص ولم أر من حرر ذلك والله الحمد على جزيل نعمه وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم الترغيب في الجهاد والحض عليه وبيان فضيلة المجاهد وفيه جواز ركوب البحر الملح الغزو وقد تقدم بيان الاختلاف فيه وإن عمر كان يمنع منه ثم أذن فيه عثمان قال أبو بكر بن العربي ثم منع منه عمر بن عبد العزيز ثم أذن فيه من بعده واستقر الأمر عليه ونقل عن عمر أنه إنما منع ركوبه لغير الحج والعمرة ونحو ذلك ونقل ابن عبد البر أنه يحرم ركوبه عند ارتجاعه اتفاقا وكره مالك ركوب النساء مطلقا والبحر لما يخشى من اطلاعهن على عورات الرجال فيه أذية حسر الاسترا من ذلك وخص اصحابه بذلك بالسفن الصغار وأما الكبار التي يمكن فيهن الاستتار بأما كن تخلصن فلا حرج فيه وفي الحديث جواز تمني الشهادة وإن من يموت غازيا يلحق بمن يقتل في الغزو كما قال ابن عبد البر وهو ظاهر القصة لكن لا يلزم من الاستواء في أصل الفضل الاستواء في الدرجات وقد ذكرت في باب الشهداء من كتاب الجهاد كثيرا ممن يطلق عليه شهيد وإن لم يقتل وفيه مشروعية القائلين فيه من الإطاعة على قيام الليل وجواز إخراج ما يؤذي البدن من قل ونحوه عنه ومشروعية الجهاد مع كل امام لتضمنه الثناء على من غرام دينه في مصر وكان أمير تلك الغزوة يزيد بن معاوية يزيد بن ثبوت فضل الغازي إذا صلحت نيته وقال بعض الشراح فيه فضل المجاهدين إلى يوم القيامة لقوله فيه وليست من الآخرين ولانهاية الآخرين إلى يوم القيامة والذي يظهر أن المراد بالآخرين في الحديث الفرقة الثانية نعم يؤخذ منه فضل المجاهدين في الجملة لا لخصوص الفضل الوارد في حق المنكرين وفيه ضرب من أخبار النبي صلى الله عليه وسلم ما سبق فوقع كما قال وذلك غدا ودم من علامات نبوته منها علامته ببقاء أمته بعده وإن فيهم أصحاب قوة وشوكة ونكاية في العدو وإنهم يمتكنون من البلاد التي يغزو البحر وإن أم حرام تعيش إلى ذلك الزمان وإنها تكون مع من يغزو البحر وإنها لا تدرك زمان الغزوة

الثانية وفيه جواز الفرج بما يحدث من النعم والاضحاح عند حصول السرور لضعفه صلى الله عليه وسلم اعجابا بما رأى من امتثال امته امرهم بمجاهد العدو وما اتاهم الله تعالى على ذلك وما ورد في بعض طرقه بالمقظ التعجب محمول على ذلك رفيه جواز قالة الضيف في غير بيته بشرطه كالاذن وامن الفتنة وجواز خدمة المرأة الاجنبية للضيف باطعامه والتمهيد له ونحو ذلك واباحة ما قدمته المرأة للضيف من مال زوجها لان الاغلب ان الذي في بيت المرأة هو من مال الرجل كذا قال ابن بطال قال وفيه ان الوكيل والمؤمن اذا علم انه يسر صاحبه ما يفعله من ذلك جاز له فعله ولا شك ان عبادة كان يسره أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قدمته له امرأته ولو كان غير اذن خاص منه وتعقبه القرطبي بان عبادة حيث لم يكن زوجها كما تقدم (قلت) لكن ليس في الحديث ما ينفي انها كانت حيث بذات زوج الا ان في كلام ابن سعد ما يقتضي انها كانت حيث تدعى بار فيه خدمة المرأة الضيف بتقليه رأسه وقد اشكل هذا على جماعة فقال ابن عبد البر اظن ان ام حرام أرضعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أو اختها ام سليم فصارت كل منهما أمه أو خالته من الرضاعة فلذلك كان ينام عندها وتناول منه ما يجوز للحرم ان يتأله من محارمه ثم ساق بسنده الى يحيى بن ابراهيم بن حزمين قال نعم استجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقلد ام حرام رأسه لانها كانت منه ذات محرم من قبل خالته لان ام عبد المطلب جده كانت من بني النجار ومن طريق يونس بن عبد الاعلى قال قال لنا ابن وهب ام حرام احدى خالات النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة فلذلك كان يقبل عندها وينام في حجرها وتقلد رأسه قال ابن عبد البر وأيهما كان فهي محرم له وجزم ابو القاسم بن الجوهري والداودي والمهلب فيما حكاه ابن بطال عنه بما قال ابن وهب قال وقال غيره انما كانت خالته لايه أو جده عبد المطلب وقال ابن الجوزي سمعت بعض الحفاظ يقول كانت ام سليم أخت آمنه بنت وهب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة ويحيى ابن العربي ما قال ابن وهب ثم قال وقال غيره بل كان النبي صلى الله عليه وسلم معصوما يملك اربه عن زوجته فكيف عن غيرها مما هو المنزه عنه وهو المبرأ عن كل فعل قبيح وقول رقت فيكون ذلك من خصائصه ثم قال ويحتمل أن يكون ذلك قبل الحجاب ورد بان ذلك كان بعد الحجاب جز ما وقد قدمت في أول الكلام على شرحه ان ذلك كان بعد حجة الوداع ورد عياض الاول بان الخصائص لا تثبت بالاحتمال وثبوت العصمة مسلم لكن الاصل عدم الخصوصية وجواز الاقتداء به في أفعاله حتى يقوم على الخصوصية دليل وبانخ الدماء في الرد على من ادعى المحرمية فقال ذهبل كل من زعم ان ام حرام احدى خالات النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة أو من النسب وكل من اثبت لها خولة تقتضي محرمية لان امهاته من النسب واللاقى أرضعته معلومات ليس فيهن أحد من الانصار البتة سوى ام عبد المطلب وهي سلمى بنت عمرو بن زيد بن لبيد بن خراش بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار وأم حرام هي بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر المذكور فلا يجتمع أم حرام وسلمى الا في عامر بن غنم جدهما الاعلى وهذه خولة لا تثبت بها محرمية لانها خولة مجازية وهي كقوله صلى الله عليه وسلم لسعد بن أبي وقاص هذا خالي لكونه من بني زهرة وهم أقارب امه آمنه وليس بعدا خالا آمنه لامن النسب ولا من الرضاعة ثم قال واذا تقر هذا فقد ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم كان لا يدل على احد من النساء الاعلى ازواجه الا على ام سليم فقيل له فقال أرجوها قل أخوها يحيى يعني حرام بن ملحان وكان قد قتل يوم بدر معه (قلت) وقد تقدمت قصته في الجهاد في باب فضل من جهز غازيا أو وضعت هناك وجهه الجملع بين ما فهمه هذا الحصر وبين ما دل عليه حديث الباب

* (باب الجلوس كيفما تيسر) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري عن عطاء بن يزيد اللبني عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبستين وعن بيعتين اشتغال الصماء والاحتباء في ثوب واحد ليس على فرج الإنسان منه شيء والملازمة والمناجزة ٦٢ * تابعه معمر بن محمد بن أبي حفص وعبد الله بن بديل عن الزهري (باب من ناجى بين

يدي الناس ولم يخبر بسر صاحبه فإذامات أخبر به) * حدثنا موسى عن أبي عوانة حدثنا قراس عن حاصر عن مسروق حدثني عائشة أم المؤمنين قالت إنا كنا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عنده جميعا لم تغادر منا واحدة فأقبلت فاطمة عليها السلام تمشي ولا والله ما تخفى مشيتها من مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآها رحب وقال مرحبا يا بنتي ثم اجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم سارها فبكت بكاء شديدا فلما رأى حزنها سارها الثانية فإذا هي تضحك فقلت لها أنا من بين نسائه خصل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسرم من بيننا ثم أنت تبكين فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتها عم سارك قالت ما كنت لأفشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره فلما توفي قلت لها عزمت عليك بما لي عليك من الحق لما أخبرني قالت أما الآن فنعم فأخبرني قالت أما حين سارني في الأمر

في أم حرام بما حصله أنهما ما أختان كانا في دار واحدة كل واحدة منهما في بيت من تلك الدار وحرام ابن ملحان أخوها معا فالعلة مشتركة فيهما وإن ثبت قصة أم عبد الله بنت ملحان التي أشرت إليها قريبا لقول فيها كلقول في أم حرام وقد انضاف إلى العلة المذكورة كون أنس خادم النبي صلى الله عليه وسلم وقد جرت العادة بمخاطبة الخدم خادمة وأهل خادمه ورفع الحشمة التي تقع بين الجانب عنهما ثم قال الدمياطي على أنه ليس في الحديث ما يدل على الخلوة بأم حرام ولعل ذلك كان مع ولدا وخادم أو زوج أو تابع (قلت) وهو احتمال قوي لكنه لا يدفع الاشكال من أصله لبقاء الملازمة في تغطية الرأس وكذا النوم في الحجر واحسن الاجوبة دعوى الخصوصية ولا يرد لها كونها لا تثبت إلا بدليل لان الدليل على ذلك واضح والله أعلم * (قوله باب الجلوس كيفما تيسر) سقط لفظ باب من رواية أبي ذر فيه حديث أبي سعيد في النهي عن لبستين وبيعتين وقد تقدم شرحه في ستر العورة من كتاب الصلاة وفي كتاب البيوع قال المهلب هذه الترجمة قائمة من دليل الحديث وذلك أنه نهى عن حالتين ففهم منه إباحة غيرهما مما ليس من الهيئات والملابس إذا ستر العورة (قلت) والذي يظهر لي أن المناسبة تؤخذ من جهة العدول عن النهي عن هيئة الجلوس إلى النهي عن لبستين يستلزم كل منهما انكشاف العورة فلو كانت الجلوس مكرهة لذاتها لم يتعرض لذكر اللبس فدل على أن النهي عن جلوسه تفضي إلى كشف العورة وما لا يفضي إلى كشف العورة يباح في كل صورة ثم ادعى المهلب أن النهي عن هاتين اللبستين خاص بحالة الصلاة لكونهما لا يستران العورة في الخفض والرفع وأما الجلوس في غير الصلاة فإنه لا يصنع شيئا ولا يتصرف بيده فلا تنكشف عورته فلا حرج عليه قال وقد سبق في باب الاحتباء أنه صلى الله عليه وسلم احتبى (قلت) وغفل رجه الله عما وقع من التقيد في نفس الحبر فإن فيه والاحتباء في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء وتقدم في باب اشتغال الصماء من كتاب اللباس وفيه والصماء أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيبدو أحد شقيه وستر العورة مطلوب في كل حالة وإن تأكد في حالة الصلاة لكونها قد تبطل بتركه ونقل ابن بطال عن ابن طاوس أنه كان يكره التربع ويقول هي جلسة عمدة وتغيب عما أخرجه مسلم والثلاثة من حديث جابر بن سمرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى تطلع الشمس ويمكن الجمع (قوله تابعه معمر بن محمد بن أبي حفص وعبد الله بن بديل عن الزهري) إمامنا معمر فوصلها المؤلف في البيوع وإمامنا معمر بن محمد بن أبي حفص فهي عند أبي أحمد بن عدي في نسخة أحمد بن حفص النيسابوري عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان عن محمد بن أبي حفص وإمامنا معمر بن عبد الله بن بديل فاطن في الزهريات جمع الذهلي والله أعلم * (قوله باب من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بسر صاحبه فإذامات أخبر به) ذكر فيه حديث عائشة في قصة فاطمة رضي الله عنهما أن بكت لماسارها ما النبي صلى الله عليه وسلم ثم ضحك لماسارها ثانيا فأسألتها عن ذلك فقالت ما كنت لأفشي وفيه أنها أخبرت بذلك بعد موته وقد تقدم شرحه في المناقب وفي الوفاة النبوية قال ابن بطال مساررة الواحد مع الواحد بحضور الجماعة جائز لان المعنى الذي يخاف من ترك الواحد لا يخاف من ترك الجماعة (قلت) وسبب أتى إيضاح

هذا
الاول فانه أخبرني ان جبريل كان يعارضه بالقرآن كل سنة مرة وأنه قد عارضني به العام مرتين ولا أرى الا قبل الاقتراب فأتى الله واصبري فاني نعم السلف أياك قالت فبكت بكائي الذي رأيت فلما رأيت جزعي سارني الثانية قال يا فاطمة الانرضين ان تكوني سيدة نساء المؤمنات أو سيدة نساء هذه الامة

هذا بعد باب قال وفيه انه لا ينبغي افشاء اسرا اذا كانت فيه مضرة على المسلمين لان فاطمة لو اخبرتهم
 لحزن لذلك حزنا شديدا وكذا لو اخبرتهم انها سيدة نساء المؤمنين لظلم ذلك عليهن واشتد حزنهن فلما
 امنت من ذلك بعد موتهم اخبرته به (قلت) أما الشق الاول فحق العبارة أن يقول فيه جواز افشاء
 السر اذا زال ما يترتب على افشائه من المضرة لان الاصل في السر السكتمان والافشاء نكته وأما الشق
 الثاني فالعلة التي ذكرها مردود لان فاطمة رضي الله تعالى عنها ماتت قباهن كلهن وما أدري كيف
 شفي عليه هذا ثم جوزت أن يكون في النسخة سقم وأن الصواب فاما امنت من ذلك بعد موته وهو
 أيضا مردود لان الحزن الذي علل به لم يزل بموت النبي صلى الله عليه وسلم بل لو كان كما زعم لا ستمر
 حزنهم على مفاتهم من ذلك وقال ابن التين يستفاد من قول عائشة عزمت عليك بما لي عليك من الحق
 جواز العزم بغير الله قال في المدونة عن مالك اذا قال أعزم عليك بالله فلم يفعل لم يحنث وهو كقوله اسالك
 بالله وان قال أعزم بالله ان تفعل فلم يفعل حنث لان هذا عين انتهى والذي عند الشافعية ان ذلك في
 الصورتين يرجع الى قصد الخالف فان قصد عين نفسه فيمين وان قصد عين مخاطب أو الشفاعة أو
 اطاق فلا (قوله باب الاستلقاء) هو الاضطجاع على القفا سواء كان معه نوم ام لا وقد
 تقدمت هذه الترجمة وحديثها في آخر كتاب اللباس قيل كتاب الادب وتقدم بيان الحكم في ابواب
 المساجد من كتاب الصلاة وذكر هناك قول من زعم ان النهي عن ذلك منسوخ وان الجمع أولى
 وان محل النهي حيث تيسر العورة والجواز حيث لا يتبدو وهو جواب الخطابي ومن تبعه ونقل قول
 من ضعف الحديث الوارد في ذلك وزعم انه لم يخرج في الصحيح وأوردت عليه بانه غفل عما في كتاب
 اللباس من الصحيح والمراد بذلك صحيح مسلم وسبق القلم هناك فكتب صحيح البخاري وقد
 اصلحته في اصلي والحديث عبد الله بن زيد في الباب شاهد من حديث أبي هريرة صححه ابن حبان
 (قوله باب لا يتناجى اثنان دون الثالث) أي لا يتحدثان سرا وسقط لفظ باب من
 رواية أبي ذر (قوله وقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تتناجوا الى قوله المؤمنون) كذا
 لا يذرو ساق في رواية الاصيلي وكرهية الاتيين بتمامهما وأشار بإيرادها تين الاتيين الى ان التناجى
 الجائز المأخوذ من مفهوم الحديث مفيد بأن لا يكون في الاثم والعسوان (قوله وقوله يا أيها الذين
 آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة الى قوله بما تعملون) كذا لا يذرو ساق في
 رواية الاصيلي وكرهية الاتيين أيضا وزعم ابن التين انه وقع عنده واذا تناجيتهم قال والتلاوة يا أيها
 الذين آمنوا اذا ناجيتم (قات) ولم أقف في شيء من نسخ الصحيح على ما ذكره ابن التين وقوله تعالى
 فقدموا بين يدي نجواكم صدقة أخرجه الترمذي عن علي انها منسوخة وأخرج سفيان بن عيينة في
 جامعه عن عاصم الاحوال قال لما نزلت كان لا يتناجى النبي صلى الله عليه وسلم احد الا تصدق فكان
 اول من ناجاه علي بن أبي طالب فصدق بدينار ونزلت الرخصة فاذلم ففعلوا وتاب الله عليكم الا يفوهذا
 من سئل رجلاه ثقات وجاءه من فروع على غير هذا السياق عن علي أخرجه الترمذي وابن حبان وصححه
 وابن مردويه من طريق علي بن علقمة عنه قال لما نزلت هذه الآية قال لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما تقول دينار قلت لا يطيقونه قال في نصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قات شعيرة قال انك
 لن هبذ قال فنزلت أشفقتم الآية قال علي في شققتهم هذه الامة واخرج ابن مردويه من حديث سعد
 ابن أبي وقاص له شاهد (قوله عن نافع) كذا اوردتهنا عن مالك عن نافع ولمالك فيه شيخ آخر عن
 ابن عمر وفيه قصة سأذكرها بعد باب ان شاء الله تعالى (قوله اذا كانوا ثلاثة) كذا لا أكثر بنصب

باب الاستلقاء في حدثنا
 علي بن عبد الله حدثنا
 سفيان حدثنا الزهري قال
 اخبرني عباد بن تميم عن
 عمه قال رايت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في
 المسجد مستلقيا واضعا
 إحدى رجله على الأخرى
 باب لا يتناجى اثنان دون
 الثالث في قال عز وجل
 يا أيها الذين آمنوا اذا
 تناجيتهم فلا تتناجوا الى
 قوله المؤمنون وقوله يا أيها
 الذين آمنوا اذا ناجيتم
 الرسول فقدموا بين يدي
 نجواكم صدقة الى قوله
 بما تعملون في حدثنا عبد
 الله بن يوسف اخبرنا مالك
 ح وحدثنا اسمعيل حدثني
 مالك عن نافع عن عبد الله
 رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 اذا كانوا ثلاثة

ثلاثة على انه الخبر ووقع في رواية مسلم اذا كان ثلاثة بالرفع على ان كان تامة (قوله فلا يتناجي اثنان دون الثالث) كذا لا كثر بالف مقصورة ثابتة في الخط صورة ياء وتسقط في اللفظ لالتقاء الساكنين وهو بلفظ الخبر ومعناه النهي وفي بعض النسخ يحجم فقط بلفظ النهي ومعناه زاد ابوب عن نافع كما سيأتي بعد باب فان ذلك يحزنه وهم - هذه الزيادة تظهر مناسبة الحديث للاية الاولى من قوله ايحزن الذين آمنوا وسيأتي بسطه بعد ابواب ﴿ (قوله باب حفظ السر) اي ترك افشائه (قوله معتمر بن سليمان) هو التيمم (قوله اسر الى النبي صلى الله عليه وسلم سرا) في رواية ثابت عن انس عند مسلم في اثناء حديث فبعثنى في حاجة فاطات على امي فلما جئت قالت ما حبستك ولا جدد وابن سعد من طريق حميد عن انس فارساني في رسالة فقالت ام سليم ما حبستك (قوله فما اخبرت به احدا بعده ولقد سألتني ام سليم) في رواية ثابت فقالت ما حاجته قلت انها سر قالت لا تخبر سر رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا في رواية حميد عن انس فقالت احفظ سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثابت والله لو حدثت به احدا لحدثت يا ثابت قال بعض العلماء كان هذا السر كان يختص بنساء النبي صلى الله عليه وسلم والافلو كان من العلم ما وسع انسا كتمانها وقال ابن بطال الذي عليه اهل العلم ان السر لا يباح به اذا كان على صاحبه منه مضرة واكثرهم يقول انه اذا مات لا يلزم من كتمانها ما كان يلزم في حياته الا ان يكون عليه فيه غضاضة (قلت) الذي يظهر انقسام ذلك بعد الموت الى ما يباح وقد يستحب ذكره ولو كرهه صاحب السر كان يكون فيه تركه له من كرامة او منقبة او نحو ذلك والى ما يكره مطلقا وقد يحرم وهو الذي اشار اليه ابن بطال وقد يجب ان يكون فيه ما يجب ذكره كحق عليه كان يغدر بترك القيام به فيرجى بعده اذا ذكر لمن يقوم به عنه ان يفعل ذلك ومن الاحاديث الواردة في حفظ السر حديث انس احفظ سري تكن مؤمنا اخرجته ابو يعلى والحراني وفيه على بن زيد وهو صدوق كثير الاوهام وقد اخرج اصله الترمذي وحسنه ولكن لم يسق هذا المتن بل ذكر بعض الحديث ثم قال وفي الحديث طول وحديث انما يتجالس المتجالسان بالامانة فلا يجل لاحد ان يقشي على صاحبه ما يكره اخرج به عند الرزاق من مرسل ابى بكر بن حزم واخرج القضاي في مسند الشهاب من حديث علي مرفوعا المجالس بالامانة وسنده ضعيف ولا يابى داود من حديث جابر مثله وزاد الاثلاثة مجالس ما سفلت فيه دم حرام او فرج حرام او قطع فيه مال بغير حق وحديث جابر رفعه اذا حدث الرجل بالحديث ثم التفت فهي امانة اخرج به ابن ابى شيبة وابوداود والترمذي وله شاهد من حديث انس عند ابى يعلى ﴿ (قوله باب) اذا كانوا اكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة والمناجاة) اي مع بعض دون بعض وسقط باب لا يذرو عطف المناجاة على المسارة من عطف الشيء على نفسه اذا كان بغير لفظه لانها بمعنى واحد وقيل بينهما مغايرة وهي ان المسارة وان اقتضت المفاعلة لكنها باختيار من يلقي السر ومن يلقي اليه والمناجاة تقتضي وقوع الكلام سرا من الجانبين فالمناجاة اخص من المسارة فتكون من عطف الخاص على العام (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله فلا يتناجي) في رواية الكشي هي بحجم ليس بعدها ياء وقد تقدم بيانه قبل باب (قوله حتى تختلطوا بالناس) اي تختلط الثلاثة بغيرهم والغير اعم من ان يكون واحدا او اكثر فطابقت الترجمة ويؤخذ منه انهم اذا كانوا اربعة لم يمتنع تناجي اثنين لا مكان ان تناجي الاثنين الاخران وقد ورد ذلك صريحا فيما اخرج به المصنف في الادب المفرد وابوداود وصححه ابن حبان من طريق ابى صالح عن ابن عمر رفعه قلت فان كانوا اربعة قال لا يضره وفي رواية مالك عن عبد الله بن دينار

فلا يتناجي اثنان دون الثالث (باب حفظ السر) حدثنا عبد الله بن صباح حدثنا معتمر بن سليمان قال سمعت ابى قال سمعت انس بن مالك اسر الى النبي صلى الله عليه وسلم سرا فما اخبرتها به في باب اذا كانوا اكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة والمناجاة حدثني عثمان حدثنا جرير عن منصور عن ابى رائل عن عبد الله بن رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجي رجلان دون الاخر حتى تختلطوا بالناس

كان ابن عمر اذا اراد ان يسار رجلًا وكافوا ثلاثة دعارًا بعائنه قال للثنتين استر بحاشيا فاني سمعت فذ كر الحديث وفي رواية سفيان في جامعه عن عبد الله بن دينار نحوه وانظروا فكان ابن عمر اذا اراد ان يناجي رجلا دعا آخر ثم ناجى الذي اراد وله من طريق نافع اذا اراد ان يناجي وهم ثلاثة دعارًا بعاء ويؤخذ من قوله حتى تخنطوا بالناس ان الزائد على الثلاثة يعني سواء جاء اتفاقا أم عن طلب كما فعل ابن عمر (قوله أجل أن ذلك يحزنه) أي من أجل وكذا هو في الادب المفرد بالاسناد الذي في الصحيح بزيادة من قال الخطابي قد نطقوا بهذا اللفظ باسقاط من وذ كر لذلك شاهدا ويجوز كسر همزة ان ذلك والمشهور فتحها قال وانما قال يحزنه لانه قد يتوهم ان نجواهما انما هي لسوء رأيهما فيه أو لدسياسة عائلة له (قلت) ويؤخذ من التعليل استثناء صورة مما تقدم عن ابن عمر من اطلاق الجواز اذا كانوا اربعة وهي مما لو كان بين الواحد الباقي وبين الاثنين مقاطعة بسبب يغير ان به أو أحدهما فانه يصير في معنى المفرد وأرشد هذا التعليل الى ان المناجي اذا كان ممن اذا خص أحدنا بجائه أحزن الباقي امتناع ذلك الا أن يكون في أمر مهم لا يصدق في الدين وقد نقل ابن بطال عن أشهب عن مالك قال لا يناجي ثلاثة دون واحد ولا عشرة لانه قد نهى أن يترك واحد قال وهذا مستنبط من حديث الباب لان المعنى في ترك الجماعة للواحد كترك الاثنين للواحد قال وهذا من حسن الادب لئلا يتباغضوا ويتقاطعوا قال المازري ومن تبعه لا فرق في المعنى بين الاثنين والجماعة لوجود المعنى في حق الواحد زاد القرطبي بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأشد قليلا ممن المنع أولى وانما خص الثلاثة بالذ كر لانه أول عدد يتصور فيه ذلك المعنى فهما وجد المعنى فيه ألحق به في الحكم قال ابن بطال وكلما كثرت الجماعة مع الذي لا يناجي كان أبعد لحصول الحزن ووجود التهمة فيكون أولى واختلف فيما اذا انفرد جماعة بالتناجي دون جماعة قال ابن التين وحديث عائشة في قصة فاطمة دال على الجواز ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في قصة الذي قال هذه قصة ما أريد به اوجه الله والمراد منه قول ابن مسعود فانيته وهو في ملا فساررته فان ذلك دلالة على ان المنع يرتفع اذا بقي جماعة لا يتأذون بالسرار ويستثنى من أصل الحكم ما اذاذن من يبقى سواء كان واحدا أم أكثر للثنتين في التناجي دونه أو دونهم فان المنع يرتفع لكونه حتى من يبقى وأما اذا اتجى اثنان ابتداء وثم ثالث كان بحيث لا يسمع كلامهما لو تكلمما جهرا فاني لا يسمع عليهما فلا يجوز كما لو لم يكن حاضر امعهم أصلا وقد اخرج المصنف في الادب المفرد من رواية سعيد المقبري قال مررت على ابن عمر ومعه رجل يتحدث فسمعت اليهم ما فاطم صدرى وقال اذا وجدت اثنين يتحدثان فلا تقم معهما حتى تستأذنهما زاد أحمد في روايته من وجه آخر عن سعيد وقال أما سمعت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تناجى اثنان فلا يدخل معهما غيرهما حتى يستأذنهما قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد ان يدخل على المتناجين في حال تناجيهما (قلت) ولا ينبغي لداخل القعود عندهما ولو تابعا عندهما الا باذنهما لما اقتضا حديثهما سرا وليس عندهما احدا دل على ان مرادهما الا بطلع احد على كلامهما ويتأ كذلك اذا كان صوت احدهما جهوريا لا يتأني له اخفاء كلامه ممن حضره وقد يكون لبعض الناس قوة فهم بحيث اذا سمع بعض الكلام استدلل به على باقيه فالحافظة على ترك ما يؤذى المؤمن مطاوعة وان تفاوتت المراتب وقد اخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال قال ابن عمر في زمن الفتنة الا ترون القتل شيا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذ كر حديث الباب وزاد في آخره تعظيما لحرمة المسلم واطن هذه الزيادة من كلام ابن عمر استنبطها من الحديث فادرجت في الخبر والله اعلم قال النووي

أجل أن ذلك يحزنه
 * حدثنا عبدان عن أبي
 حزة عن الاعمش عن
 شقيق عن عبد الله قال
 قسم النبي صلى الله عليه
 وسلم يوما قسمة فقال
 رجل من الانصار ان
 هذه لقسمة ما أريد بها
 وجه الله قلت أما والله
 لا نين النبي صلى الله عليه
 وسلم فانيته وهو في ملا
 فساررته فغضب حتى احمر
 وجهه ثم قال رحمة الله على
 موسى أو ذى بأكثر من
 هذا فصر

محمد بن بشار حدثنا
 محمد بن جعفر حدثنا
 شعبة عن عبد العزيز
 عن أنس رضي الله عنه
 قال أقيمت الصلاة
 ورجل يناجي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فإ
 زال يناجيه حتى نام
 أصحابه ثم قام فصلى
 في باب لا تترك النار في
 البيت عند النوم * حدثنا
 أبو نعيم حدثنا ابن عيينة
 عن الزهري عن سالم عن
 أبيه عن أبي بصير عن
 عبد الله بن مسعود قال
 لا تترك النار في بيوتكم
 حين تنامون * حدثنا محمد بن
 العلاء حدثنا أبو أسامة
 عن يزيد بن عبد الله عن
 أبي بردة عن أبي موسى
 رضي الله عنه قال احترق
 بيت بالمدينة على أهل
 من الليل فحدث بشأنهم
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال إن هذه النار إنما هي
 عدو لكم فإذا نمت
 فاطفئوها عنكم * حدثنا
 قتيبة حدثنا جاد عن
 كثير عن عطاء عن جابر
 ابن عبد الله رضي الله
 عنهم قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نجروا
 الآية واجفوا الأبواب
 وأطفئوا المصابيح فإن
 القويصة ربما جرت
 القتيبة فاحرق أهل البيت

النهى في الحديث للنجوى إذا كان بغير رضا وقال في موضع آخر لا باذنه أي صريحا كان أو غير
 صريح والاذن أخص من الرضا لأن الرضا قد يعلم بالقرينة فيكتفي بها عن التصريح والرضا أخص من
 الاذن من وجه آخر لأن الاذن قد يقع مع الاكراه ونحوه والرضا لا يطلع على حقيقته لكن الحكم
 لا ينافي إلا بالاذن الدال على الرضا وظاهر الاطلاق أنه لا فرق في ذلك بين الحضر والسفر وهو قول
 الجمهور وحكي الخطابي عن أبي عبيد بن حريز أنه قال هو مختص بالسفر في الموضع الذي لا يأمن
 فيه الرجل على نفسه فإما في الحضر وفي العمار فلا بأس وحكي عياض نحوه ونقطة قيل إن المراد بهذا
 الحديث السفر والموضع التي لا يأمن فيها الرجل رفيقه أو لا يعرفه أو لا يثق به ويخشى منه قال وقد
 روى في ذلك أثر وأشار بذلك إلى ما أخرجه أحمد من طريق أبي سالم الجبشاني عن عبد الله بن عمرو أن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ولا يحمل لثلاثة نفر يكونون بأرض فلا أن يتناجي اثنان دون صاحبهما
 الحديث وفي سنده ابن لهيعة وعلى تقدير بثبوته فتقيده بأرض الفلاة يتعلق بأحد على النهى قال
 الخطابي إنما قال يحزنه لأنه إما أن يتوهم أن نجواهما إنما هي لسوء رأيهما فيه أو أنها يتفقان على غالة
 فحصل له منهما (قلت) فحديث الباب يتعلق بالمعنى الأول وحديث عبد الله بن عمرو يتعلق بالثاني
 وعلى هذا المعنى قول ابن حريز وكان ما استعصر الحديث الأول قال عياض قيل كان هذا في أول
 الاسلام فلما فشا الاسلام وأمن الناس سقط هذا الحكم وتعقبه القرطبي بأن هذا الحكم وتخصيص
 لادليل عليه وقال ابن العربي الخبر عام اللفظ والمعنى والعلة الحزن وهي موجودة في السفر والحضر
 فوجب أن يعمها النهى جميعا (قوله باب طول النجوى واذهم نجوى مصدر من
 ناجيت فوصفهم بها والمعنى يتناجون) هذا التفسير في رواية المستمل وحده وقد تقدم بيانه في تفسير
 الآية في سورة سبحان وتقدم منه أيضا في تفسير سورة يوسف في قوله تعالى خلصوا نجيا ثم ذكر حديث
 أنس أقيمت الصلاة ورجل يناجي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وعبد العزيز راويه عن أنس هو
 ابن صهيب وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في باب الامام تعرض له الحاجة وهو قيل صلاة الجماعة
 (قوله حتى نام أصحابه) تقدم هناك بلفظ حتى نام بعض القوم فيجعل الاطلاق في حديث الباب على
 ذلك (قوله باب لا تترك النار في البيت عند النوم) يضم أول تترك ومثناة فوقانية على البناء
 للمجهول وبفتحها ومثناة تحتانية بصيغة النهى لمفرد ذكر فيه ثلاثة احاديث * الأول حديث ابن
 عمر في النهى عن ذلك * الثاني حديث أبي موسى وفيه بيان حكمه النهى وهي خشية الاحتراق
 * الثالث حديث جابر وفيه بيان علة الخشية المذكورة فإما حديث ابن عمر وقوله في السند ابن عيينة
 عن الزهري وقع في رواية الحميدي عن سفيان حدثنا الزهري وقوله ابن ينامون قيدته بالنوم لحصول
 الغفلة به غالباً ويستنبط منه أنه متى وجدت الغفلة حصل النهى وإما حديث أبي موسى فقوله احترق بيت
 بالمدينة على أهل لم أقف على تسميتهم قال ابن دقيق العيد يؤخذ من حديث أبي موسى سبب الأمر
 في حديث جابر باطفاء المصابيح وهو فن حسن غريب ولو تتبع لحصل منه فوائد (قلت) قد أفرد
 أبو حفص العكبري من شيوخ أبي يعلى بن القراء بالتصنيف وهو في المائة الخامسة ووقفت على مختصر
 منه وكان الشيخ ما وقف عليه فذلك معنى أن لو تتبع وقوله إن هذه النار إنما هي عدو لكم هكذا
 أورده بصيغة الحصر مبالغة في تأكيد ذلك قال ابن العربي معنى كون النار عدواً لنا إنما اتفقت أباؤنا
 وأما الناس ما فاة العدو وإن كانت أنسابهم منسوبة لكن لا يحصل لنا منها إلا بواسطة فإطلاق أنها

عدوان الوجود معنى العداوة فيها والله اعلم واما حديث جابر فقول له في السند كثير كذا لا كثير غير منسوب
 زاد ابو ذر في روايته هو ابن شنظير وهو كذلك وشنظير بكسر الشين والطاء المعجمتين بينهما نون ساكنة
 تقدم ضبطه والكلام عليه في باب ذكر الجن من كتاب بدء الخلق وشرح حديثه هذا وانه ليس
 له في الصحيح غير هذا الحديث ووقع في رجال الصحيح لكلا باذي ان البخاري اخرج له ايضا
 في باب استعانة اليد في الصلاة فراجعت الباب المذكور من الصحيح وهو قبيح كتاب الجن انما
 وجدت له هناك ذكر اثم وجدت له بعد الباب المذكور باحد عشر بابا حديثا آخر بسنده هذا وقد
 نهت عليه في باب ذكر الجن والشنظير في اللغة السي الخلق وكثير المذكور يكتفى باقوة وهو
 بصري وقال القرطبي الامر والنهي في هذا الحديث للارشاد قال وقد يكون للنسب وجزم النووي بانه
 للارشاد اكونه لمصلحة دينويه وتعقب بانه قد يقضى الى مصلحة دينيه وهي حفظ النفس المحرم
 قتلها والمال المحرم تبذيره وقال القرطبي في هذه الاحاديث ان الواحد اذا بات بيت ليس فيه
 غيره وفيه نار فليبه ان يطفئها قبل نومه او يفعل بها ما يؤمن معه الاحتراف وكذا ان كان في
 البيت جماعة فانه يتعين على بعضهم واحدهم بذلك آخرهم نوما فمن فرط في ذلك كان للسنة مخالفا
 ولادائها تاركها اخرج الحديث الذي اخرج ابو داود وصححه ابن حبان والحاكم من طريق عكرمة
 عن ابن عباس قال جاءت قارة فجرت الفتيلة فالتفتها بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم على الخجرة التي
 كان قاعدا عليها فاحرق منها مثل موضع الدرهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا تم فاطفؤا
 سراجكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فيحرقكم وفي هذا الحديث بيان سبب الامر ايضا
 وبيان الحامل للفوضىقة وهي القارة على جبر الفتيلة وهو الشيطان فيستعين وهو عدو الانسان
 عليه بعد و آخر وهي النار اذ نال الله بكرمه من كيد الاعداء انه رؤف رحيم وقال ابن دقيق العيد اذا
 كانت العلة في اطفاء السراج الخدر من جبر القويقة الفتيلة فمقتضاه ان السراج اذا كان على هيئة
 لا تصل اليها القارة لا يمنع ايقاده كما لو كان على منارة من نحاس امس لا يمكن القارة الصعود اليه
 او يكون مكانه بعيدا عن موضع يمكنها ان تثب منه الى السراج قال واما ورود الامر باطفاء النار
 مطلقا كما في حديثي ابن عمر وابي موسى وهو اعم من نار السراج فقد يتطرق منه مفسدة اخرى
 غير جبر الفتيلة كسقوط شيء من السراج على بعض متاع البيت وكسقوط المنارة فينثر السراج الى
 شيء من المتاع فيحرقه فيحتاج الى الاشتياق من ذلك فاذا استوثق بحيث يؤمن معه الاحراق فيزول
 الحكم بزوال علة (قلت) وقد صرح النووي بذلك في القنديل مشللا لانه يؤمن معه الضرر الذي
 لا يؤمن مشله في السراج وقال ابن دقيق العيد ايضا هذه الاوامر لم يحملها الاكثر على الوجوب
 ويلزم أهل الظاهر حملها عليه قال وهذا لا يختص بالظاهر بل الحمل على الظاهر المعارض ظاهر
 يقول به أهل القياس وان كان أهل الظاهر أولى بالترام به لكونهم لا يلتفتون الى المفهومات
 والمناسبات وهذه الاوامر تنوع بحسب مقاصدها فمنها ما يحمل على النسب وهو التسمية على
 كل حال ومنها ما يحمل على النسب والارشاد معا كغلق الابواب من اجل التعليل بأن
 الشيطان لا يفتح بابا مغلقا لان الاحتراز من مخالطة الشيطان مندوب اليه وان تحته مصالح
 دينوية كالحراسة وكذا ايلاء السفاء وتخفيف الاناء والله اعلم ﴿ قوله باب غلق
 الابواب بالليل ﴾ في رواية الاصيل والجرجاني وكذا لكرامة عن الكشميهني اغلاق وهو القصيح
 وقال عياض هو الصواب (قلت) اسكن الاول ثبت في لغة نادرة (قوله همام) هو ابن يحيى وعطاء
 هو ابن أبي رباح (قوله اطفؤا المصابيح بالليل) تقدم شرحه في الذي قبله (قوله راعلقوا الابواب)

باب غلق الابواب
 بالدليل حدثنا حسان
 ابن أبي عباد حدثنا همام
 عن عطاء عن جابر قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اطفؤا المصابيح
 بالليل اذا رقدتم وأغلقوا
 الابواب وأكوا الاسقية
 وخروا الطعام والشراب
 قال همام وأحسبه قال
 ولو يعود يعرضه

في رواية المسند على والسرخسي وغلقوا بتشديد اللام وتقدم في الباب الذي قبله بلفظ أجيءوا بالجمع
والفاعوهي بمعنى أغلقوا وتقدم شرحها في باب ذكر الجن وكذا بقية الحديث قال ابن دقيق العيد في
الأمر بإغلاق الأبواب من المصالح الدينية والدنيوية بحراسة الأنفس والأموال من أهل العبث والفساد
ولاسيما الشياطين وأما قوله فإن الشيطان لا يفتح بابا مغلقا فإشارة إلى أن الأمر بإغلاق لمصلحة إبعاد
الشيطان عن الاختلاط بالإنسان وخصه بالتحليل تنبيه على ما يخفى مما لا يطالع عليه إلا من جانب النبوة
قال واللام في الشيطان للجنس إذ ليس المراد فردا بعينه وقوله في هذه الرواية ونحوها الطعام والشراب
قال همام وأحسبه قال ولو يعود عرضه وهو بضم الراء بعدها ضاد معجمة وقد تقدم الجزم بذلك عن
عطاء في رواية ابن جرير في الباب المذكور ولفظه ونحوه إنك ولو يعود عرضه عليه وزاد في كل من
الأوامر المذكورة وأذ كر اسم الله تعالى وتقدم في باب شرب اللبن من كتاب الأشربة بيان الحكمة
في ذلك وقد حمله ابن بطال على عمومته وأشار إلى استحالة قتال أخبر صلى الله عليه وسلم أن الشيطان لم
يعط قوة على شيء من ذلك وإن كان أعطى ما هو أعظم منه وهو ووجه في الأما كن التي لا يقدر إلا آدمي
أن يلج فيها (قلت) والزيادة التي أشرت إليها قبل ترفع الاشكال وهو أن ذكر اسم الله يحول
بينه وبين فعل هذه الأشياء ومقتضاه أنه يتمكن من كل ذلك إذا لم يذكر اسم الله ويؤيده ما أخرجه
مسلم والأربعة عن جابر رفعه إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان
لا مبيت لكم ولا عشاء وإذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان أدركتم وقد تردد ابن
دقيق العيد في ذلك فقال في شرح اللام يحتمل أن يؤخذ قوله فإن الشيطان لا يفتح بابا مغلقا على عمومته
ويحتمل أن يخص بما ذكر اسم الله عليه ويحتمل أن يكون المنع لأمر يتعلق بجسمه ويحتمل أن
يكون لما منع من الله بأمر خارج عن جسمه قال والحديث يدل على منع دخول الشيطان الخارج
فأما الشيطان الذي كان داخل فلا يدل الخبر على خروجه قال فيكون ذلك لتخفيف المفسدة لرفعها
ويحتمل أن تكون التسمية عند الإغلاق تقضي طرده من البيت من الشياطين وعلى هذا فينبغي
أن تكون التسمية من ابتداء الإغلاق إلى تمامه واستنبط منه بعضهم مشروعية غلق القم عند
التأوب لدخوله في عموم الأبواب مجازا (قوله باب الختان بعد الكبر) بكسر الكاف
وقح الموحدة قال الكرمانى وجه مناسبة هذه الترجمة بكتاب الاستئذان أن الختان يستدعى
الاجتماع في المنازل غالبا (قوله الفطرة خمس) تقدم شرحه في آخر كتاب اللباس وكذلك حكم
الختان واستدل ابن بطال على عدم وجوبه ببيان سلمان لما أسلم لم يؤمر بالاختتان وتعقب باحتمال أن
يكون تركه لغزا ولأن قصته كانت قبل إيجاب الختان أولاته كان محتثا لم يلزم من عدم النقل عدم
الوقوع وقد ثبت الأمر أخيره بذلك (قوله في الحديث الثاني اختن إبراهيم عليه السلام بعد ثمانين
سنة) تقدم بيان ذلك والاختلاف في سنة حين اختن وبيان قدر عمره في شرح الحديث
المذكور في ترجمة إبراهيم عليه السلام وذكره هناك أنه وقع في الموطن من رواية أبي الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة موقوفا على أبي هريرة أن إبراهيم أول من اختن وهو ابن عشرين ومائة
واختن بالقدم وعاش بعد ذلك ثمانين سنة وروى في فوائد ابن السكالك من طريق أبي أويس عن أبي
الزناد بهذا السند موقوفا وأبو أويس فيه لين وأكثر الروايات على ما وقع في حديث الباب أنه عليه السلام
اختن وهو ابن ثمانين سنة وقد حاول الكمال بن طلمجة في جزءه في الختان الجمع بين الروايتين فقال نقل في
الحديث الصحيح أنه اختن ثمانين وفي رواية أخرى صححه أنه اختن لمائة وعشرين والجمع بينهما أن

باب الختان بعد الكبر
وتنف (الابط) حدثنا
يحيى بن قزعة حدثنا
إبراهيم بن سعد عن
ابن شهاب عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
الفطرة خمس الختان
والاستعداد وتنف
الابط وقص الشارب
وتقليم الأظفار حدثنا
أبو اليمان أخبرنا شعيب
ابن أبي حمزة حدثنا أبو
الزناد عن الأعرج عن
أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال اختن إبراهيم عليه
السلام بعد ثمانين سنة

ابراهيم عاش مائتي سنة منها ثمانين سنة غير مختون ومنها مائة وعشرين وهو مختون فغني الحديث
الاول اختن ثمانين مضت من عمره والثاني مائة وعشرين بقيت من عمره وتعقبه السكك بن
العديم في جزء سماه الملح في الرد على ابن طلحة بان في كلامه وهما من أوجه أحدها تصحيحه
لرواية مائة وعشرين ولبست بصحيحه ثم أوردها من رواية الوليد عن الاوزاعي عن يحيى بن سعيد
عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعة وتعقبه بتدليس الوليد ثم أورده من فوائد ابن المقري
من رواية جعفر بن عون عن يحيى بن سعيد موقوفاً من رواية علي بن مسهر وعكرمة بن ابراهيم
كلاهما عن يحيى بن سعيد كذلك ثانياً قولاً في كل منهما ثمانين مائة وعشرين بن ولم يرد في طريق من
الطرق باللام وانما ورد بلفظ اختن وهو ابن ثمانين وفي الاخرى وهو ابن مائة وعشرين وورد الاول
أيضاً بلفظ على رأس ثمانين ونحو ذلك ثالثاً أنه صرح في أكثر الروايات أنه عاش بعد ذلك ثمانين سنة
فلا يوافق الجمع المذكور أن المائة وعشرين بن هي التي بقيت من عمره ورابعاً أن العرب لا تزال
تقول خلون الى النصف فإذا تجاوزت النصف قالوا بقين والذي جمع به ابن طلحة يقع بالعكس ويلزم
أن يقول فيما إذا مضى من الشهر عشرة أيام لعشرين بن بقين وهذا لا يعرف في استعمالهم ثم ذكر
الاختلاف في سن ابراهيم وجرم بانه لا يثبت منها شيء منها قول هشام بن الكلبي عن أبيه قال دعا
ابراهيم الناس الى الحج ثم رجع الى الشام فمات به وهو ابن مائتي سنة وذكر أبو حذيفة البخاري أحد
الضعفاء في المبتدا بسند له ضعيف ان ابراهيم عاش مائة وخمسة وسبعين سنة وأخرج ابن أبي الدنيا
من مراسل عبيد بن عمير في وفاة ابراهيم وقصته مع ملك الموت ودخوله عليه في صورة شيخ فاضاه
فجعل يضع اللقمة في فيه فتناثر ولا تثبت في فيه فقال له كم أتى عليك قال مائة واحد وستون سنة فقال
ابراهيم في نفسه وهو يومئذ ابن ستين ومائة مابق أن أصبح هكذا الاسنة واحدة فكره الحياة فقبض
ملك الموت حينئذ روحه برضاه فهذه ثلاثة أقوال مختلفة يتعسر الجمع بينها لكن أرجحها الرواية الثالثة
وخطري بعد أن يجوز الجمع بان يكون المراد بقوله وهو ابن ثمانين انه من وقت فارق قومه وهاجر من
العراق الى الشام وأن الرواية الاخرى وهو ابن مائة وعشرين بن أي من مولده أو ان بعض الرواة رأى
مائة وعشرين بن فظنوا الا عشرين أو بالعكس والله أعلم قال المهلب ليس اختن ابراهيم عليه السلام
بعد ثمانين مما يوجب عليه امثلة فعله ادعاه من يموت من الناس لا يبلغ الثمانين وانما اختن وقت أوحى
الله اليه بذلك وأمره به قال والنظر يقتضي أنه لا ينبغي الاختن الا قرب وقت الحاجة اليه لاستعمال
العضوفى الجماع كما وقع لابن عباس حيث قال كانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك ثم قال والاختن في
الصغر لتسهيل الامر على الصغير لضعف عضوه وقلة فهمه (قلت) يستدل بقصة ابراهيم عليه السلام
لمشروع به الختان حتى لو أخر لما منع حتى بلغ السن المذكور لم يستفط طلبه والى ذلك اشار البخاري
بالترجمة وليس المراد أن الختان يشرع تأخيرها الى الكبر حتى يحتاج الى الاعتذار عنه وأما التعليل
الذي ذكره من طريق النظر فقبه نظر فان حكمة الختان لم تنحصر في تكميل ما يتعلق بالجماع بل
ولما يخشى من انحباس بقيته البول في الغرلة ولا سيما للمستحجر فلا يؤمن أن يسيل فينجس الثوب أو
البدن فكانت المبادرة لقطعها عند بلوغ السن الذي يؤمر به الصبي بالصلاة أبقى الاوقات وقد بينت
الاختلاف في الوقت الذي يشرع فيه فيما مضى (قوله واختن بالقدم مخففة) ثم أشار اليه من
طريق أخرى مشددة وزاد وهو موضع وقد قدمت بيانه في شرح الحديث المذكور في ترجمة
ابراهيم عليه السلام من أحاديث الانبياء وأشرت اليه أيضاً في أثناء اللباس وقال المهلب بالقدم

واختن بالقدم مخففة
* قال أبو عبد الله حدثنا
قتيبة حدثنا المغيرة عن
أبي الزناد وقال بالقدم
وهو موضع مشدد

بالتخفيف الآلة كقول الشاعر * على خطوب مثل نحت القدوم * وبالتشديد الموضع قال وقد يتفق
 لإبراهيم عليه السلام الأمران يعني أنه اختن بالآلة وفي الموضع (قلت) وقد قدمت الراجع من
 ذلك هنالك وفي المتفق للجوزقي بسند صحيح عن عبد الرزاق قال القدوم القرية وأخرج أبو العباس
 السراج في تاريخه عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة
 رقبه اختن إبراهيم بالقدوم فقلت ليحيى ما القدوم قال الفاس قال الكمال بن العديم في الكتاب
 المذكور إلا كثر على أن القدوم الذي اختن به إبراهيم هو الآلة يقال بالتشديد والتخفيف
 والأفصح التخفيف ووقع في روايتي البخاري بالوجهين وجزم النضر بن شميل أنه اختن بالآلة
 المذكورة فقبيل له يقولون قدوم قرية بالشام فلم يعرفه وثبت على الأول وفي صحاح الجوهري القدوم
 الآلة والموضع بالتخفيف معا وأنكر ابن السكيت التشديد مطلقا ووقع في متفق البلدان للعازمي
 قدوم قرية كانت عند حلب وكانت مجلس إبراهيم (قوله حدثنا محمد بن عبد الرحيم) هو البغدادي
 المعروف بصاعقة وشيخه عباد بن موسى هو الخطلي بضم المعجمة وتشديد المشنة الفوقانية وقتها
 بعدها لام من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري وقد نزل البخاري في هذا الإسناد درجة بالنسبة
 لاسماعيل بن جعفر فانه أخرج الكثير عن اسمعيل بن جعفر بواسطة واحدة كفتيبة وعلي بن حجر
 وتزل فيه درجتين بالنسبة لاسرائيل فانه أخرج عنه بواسطة واحدة كعبد الله بن موسى ومحمد بن
 سابق (قوله أبا يومئذ مختون) أي وقع له الختان يقال صبي مختون ومختن وختن بمعنى (قوله وكانوا
 لا يختنون الرجل حتى يدرك) أي حتى يبلغ الحلم قال الاسماعيلي لأدري من القائل وكانوا لا يختنون
 أهو أبو اسحق أو اسرائيل أو من دونه وقد قال أبو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قبض النبي
 صلى الله عليه وسلم وأنا ابن عشر وقال الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن النبي صلى
 الله عليه وسلم يعني وأنا قد ناهزت الاحتلام قال والاحاديث عن ابن عباس في هذا مضطربة (قلت)
 وفي كلامه تطرأ ما أولا فلان الأصل أن الذي ثبت في الحديث مطوقا على ما قبله فهو مضاف إلى من
 نقل عنه الكلام السابق حتى يثبت أنه من كلام غيره ولا يثبت الإدراج بالاحتمال وأما ثانيا فدعوى
 الاضطرار مردودة مع إمكان الجمع أو الترجيح فان المحفوظ الصحيح أنه ولد بالشعب وذلك قبل
 الهجرة بثلاث سنين فيكون له عند الوفاة النبوية ثلاث عشرة سنة وبذلك قطع أهل السير وصححه ابن
 عبد البر وأورد بسند صحيح عن ابن عباس أنه قال ولدت وبنوهاشم في الشعب وهذا لا ينافي قوله
 ناهزت الاحتلام أي قاربته ولا قوله وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك لاحتمال أن يكون أدرك فختن
 قبل الوفاة النبوية وبعد حجة الوداع وأما قوله وأنا ابن عشر فمحمول على الغاء الكسر وروى أحمد
 من طريق أخرى عن ابن عباس أنه كان حينئذ ابن خمس عشرة ويمكن رده إلى رواية ثلاث عشرة بأن
 يكون ابن ثلاث عشرة وشيئ وولد في أثناء السنة فجبهر الكسر بن بأن يكون ولده مثلا في شوال فله من
 السنة الأولى ثلاثة أشهر فاطلق عليها سنة وقبض النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع فله من السنة
 الأخيرة ثلاثة أخرى وأكمل بينهم ما ثلاثة عشرة فن قال ثلاثة عشرة ألغى الكسر بن ومن قال خمس
 عشرة خبرهما والله أعلم (قوله وقال ابن ادريس) هو عبد الله وأبوه هو ابن يزيد الأودي وشيخه أبو
 اسحق هو السبيعي (قوله قبض النبي صلى الله عليه وسلم وأختن) أي مختن ومقتول وهذا
 الطريق وصله الاسماعيلي من طريق عبد الله بن ادريس (قوله بأس كل له وباطل إذا شغله) أي
 شغل اللاهي به (عن طاعة الله) أي كمن انتهى شيء من الأشياء مطلقا سواء كان مادريا فاعمله أو منها

* حدثنا محمد بن عبد
 الرحيم أخبرنا عباد بن
 موسى حدثنا اسمعيل
 ابن جعفر عن اسرائيل
 عن أبي اسحق عن سعيد
 ابن جبيرة قال سئل ابن
 عباس مثل من انت
 حين قبض النبي صلى الله
 عليه وسلم قال أبا يومئذ
 مختون قال وكانوا لا يختنون
 الرجل حتى يدرك وقال
 ابن ادريس عن أبيه عن
 أبي اسحق عن سعيد بن
 جبيرة عن ابن عباس قبض
 النبي صلى الله عليه
 وسلم وأنا ختن في باب
 كل له وباطل إذا شغله
 عن طاعة الله

عنه كمن اشتغل بصلاة نافلة أو بتلاوة أو ذكر أو تفكير في معاني القرآن مثلاً حتى خرج وقت الصلاة المفروضة عمداً فإنه يدخل تحت هذا الضابط وإذا كان هذا في الأشياء المرغوبة فيها المطلوب فعلها فكيف حال مادونهم وأول هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه أحد والأربعة وصححه ابن خزيمة وأما كمن حديث عقبة بن عامر رفعه كل ما يلهو به المرء المسلم باطل الأرمية بقوسه وتأديبه فرسه وملاعبته أهله الحديث وكأنه لم يكن على شرط المصنف استعماله لفظ ترجمة واستنبط من المعنى ما قيل به الحكم المذكور وإنما أطلق على الرمي أنه لو لا مالة الرغبات إلى تعليمه لمباقيته من صورة الله ولو لكان المقصود من تعلمه الإعانة على الجهاد وتأديب الفرس إشارة إلى المسابقة عليها وملاعبته الأهل للتأنيس ونحوه وإنما أطلق على ما عداها البطلان من طريق المقابلة لأن جميعها من الباطل المحرم (قوله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك) أي ما يكون حكمه (قوله وقوله تعال ومن الناس من يشتري لهو الحديث) كذا في رواية أبي ذر والآخر في رواية الأصيلي وكريهة أيضاً عن سبيل الله الآية وذكر ابن بطال أن البخاري استنبط تقييد اللغو في الترجمة من مفهوم قوله تعال ليضل عن سبيل الله فإن مفهومه أنه إذا اشتراه لا يضل لا يكون مذموماً وكذا مفهوم الترجمة أنه إذا لم يشغله اللغو عن طاعة الله لا يكون باطلاً لكن عموم هذا المفهوم يخص بالباطل فكل شيء نص على تحريمه مما يلهي يكون باطلاً سواء شغل أو لم يشغل وكأنه رخص إلى ضعف ما ورد في تفسير اللغو في هذه الآية بالغناء وقد أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة رفعه لا يحمل بيع المغنيات ولا شراءهن الحديث وفيه وفيه أنزل الله ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية وسنده ضعيف وأخرج الطبراني عن ابن مسعود موقوفاً أنه فسر اللغو في هذه الآية بالغناء وفي سنده ضعف أيضاً ثم أودع حديث أبي هريرة وفيه ومن قال لصاحبه تعال أقامرك الحديث وأشار بذلك إلى أن القمار من جملة اللغو ومن دعا إليه دعا إلى المعصية فلذلك أمر بالتصدق ليكفر عنه تلك المعصية لأن من دعا إلى معصية وقع بدعائه إليها في معصية وقال الكرماني وجه تعلق هذا الحديث بالترجمة والاستئذان أن الداعي إلى القمار لا ينبغي أن يؤذن له في دخول المنزل ثم لكونه يتضمن اجتماع الناس ومناسبة بقية حديث الباب للترجمة أن الخلف باللات هو يشغل عن الحق بالخلق فهو باطل انتهى ويحتمل أن يكون لما قدم ترجمة ترك السلام على من اقترف ذنباً أشار إلى ترك الأذن لمن يشتغل باللغو عن الطاعة وقد تقدم شرح حديث الباب في تفسير سورة والنجم قال مسلم في صحيحه بعد أن أخرج هذا الحديث هذا الحرف تعال أقامرك لا يرويه أحد إلا الزهري وللزهري نحو تسعين حرفاً لا يشاركه فيها غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم بأسانيد جياد (قلت) وإنما قيد التفرد بقوله تعال أقامرك لأن بقية الحديث شاهد من حديث سعد بن أبي وقاص يستفاد منه سبب حديث أبي هريرة أخرجه النسائي بسند قوي قال كنا حديثي عهد بجاهلية فحلفت باللات والعزى فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وانفثت عن شما لك وتعوذ بالله ثم لا تعد فيه مكن أن يكون المراد بقوله في حديث أبي هريرة فليقل لا إله إلا الله إلى آخر الذكر المذكور إلى قوله قد يروى ويحتمل الاكتفاء بلا إله إلا الله لأنها كلمة التوحيد والزيادة المذكورة في حديث سعد تأكيداً (قوله باب ما جاء في البناء) أي من منسج وأباحة والبناء أعم من أن يكون بطين أو مدراً أو خشباً أو من قصب أو من شعر (قوله قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة إذا طاول رعاة الإهم في البنيان) كذا لا أكثر بضم الراء وبهاء نائبة في آخره

ومن قال لصاحبه تعال أقامرك وقوله تعال ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية حديثنا يحيى بن بكير حديثنا اللبث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليصدق (باب ما جاء في البناء) قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة إذا طاول رعاة الإهم في البنيان حديثنا أبو نعيم

وفي رواية السكشميهني رعاء بكسر الراء وبالهمز مع المد وقد تقدم هذا الحديث موصولا مطولا مع شرحه في كتاب الايمان وأشار بإيراد هذه القطعة الى ذم التطاول في البنيان وفي الاستدلال بذلك نظر وقد ورد في ذم تطويل البناء مصرحاً بما أخرج ابن أبي الدنيا من رواية عمارة بن عامر اذا رفع الرجل بناء فوق سبعة أذرع نوذي يافاسق الى أين وفي سنده ضعف مع كونه موقوفاً وفي ذم البناء مطلقاً حديث خباب رفعه قال يؤجر الرجل في نفقته كلها الا التراب وقال البناء أخرج به الترمذي وصححه وأخرج له شاهد عن أنس بلفظ الا البناء فلا خير فيه وللطبراني من حديث جابر رفعه اذا أراد الله بعبد شراً خضر له في اللبن والطين حتى يبنى ومعنى خضر بمعجمتين حسن وزيا ومعنى وله شاهد في الاوسط من حديث أبي بشر الانصاري بلفظ اذا أراد الله بعبد سوءاً انفق ماله في البنيان وأخرج ابوداود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال مر بي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أطين حائطاً فقال الامرأعجل من ذلك وصححه الترمذي وابن حبان وهذا كله محمول على ما لا تمس الحاجة اليه مما لا بد منه للتوطن وما بقي البرد والحر وقد أخرج ابوداود ايضا من حديث أنس رفعه اما ان كل بناء وبال على صاحبه الا ما لا مالاً أي الا ما لا بد منه ورواته موثقون الا الراوي عن أنس وهو أبو طلحة الأسدي فليس بمعروف وله شاهد عن وثالة عند الطبراني (قوله حدثنا اسحق هو ابن سعيد) كذا في الاصل وسعيد المذكور هو ابن عمرو بن سعيد بن العاص الأموي ونسب كذلك عند الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه وعمرو بن سعيد هو المعروف بالاشدق واسحق بن سعيد يقال له السعيد سكن مكة وقد روي هذا الحديث عن والده وهو المراد بقوله عن سعيد (قوله رايته) بضم المثناة كانه استحضر الحالة المذكورة قصار لشدة علمه بها كانه يرى نفسه يفعل ما ذكر (قوله مع النبي صلى الله عليه وسلم) أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله يكنى) بضم اوله وكسر الكاف وتشديد النون من اكن اذا وقى وجاء بفتح اوله من كن وقال ابو زيد الانصاري كنيته واكنيته بمعنى اي سترته واسرته وقال الكسائي كنيته صنته واكنيته أسرته (قوله ما اعاني عليه احد من خلق الله) هو تأكيده لقوله بنيت بيدي وإشارة الى خفة مؤنته ووقع في رواية يحيى بن عبد الحميد الجاني بكسر المهملة وتشديد الميم عن اسحق بن سعد السعدي بهذا السند عند الاسماعيلي وأبي نعيم في المستخرجين بيتان شعر واعترض الاسماعيلي على البخاري بهذه الزيادة فقال ادخل هذا الحديث في الباء بالطين والمدر والخبر انما هو في بيت الشعر واجب بأن راوي الزيادة ضعيف عندهم وعلى تقدير ثبوتها فليس في الترجمة تقييد بالطين والمدر (قوله قال عمرو) هو ابن دينار (قوله قوله ابنة) بفتح اللام وكسر الموحدة مثل كلمة ويجوز كسر اوله وسكون الموحدة مثل كسرة (قوله ولا غرس نخلة) قال الداودي ليس الغرس كالبناء لان من غرس ونيته طلب الكفاف او لفضل ما ينال منه ففي ذلك الفضل لا الاثم (قلت) لم يتقدم للاثم في الخبر ذكر حتى يعترض به وكلامه يوهم ان في البناء كله الاثم وليس كذلك بل فيه التفصيل وليس كل ما زاد منه على الحاجة يستلزم الاثم ولا شك ان في الغرس من الاجر من اجل ما يؤكل منه ما ليس في البناء وان كان في بعض البناء ما يحصل به الاجر مثل الذي يحصل به النفع لغير الباني فانه يحصل للباني به الثواب والله سبحانه وتعالى أعلم (قوله فذكرته لبعض اهل) لم اقف على تسميته والقبائل هو سفيان (قوله قال والله لقد بنى) زاد السكشميهني في روايته بيتا (قوله قال سفيان قلت فاعلمه قال قبل) أي قال ما وضعت لبنة الخ قبل ان يبنى الذي ذكرت وهذا اعتذار حسن من سفيان راوي الحديث ويحتمل ان يكون ابن عمرو بن يني بيده بعد النبي صلى الله عليه وسلم وكان في زمنه صلى الله

حدثنا اسحق هو ابن
سعيد عن سعيد عن ابن
عمرو رضي الله عنهم ما قال
رايتني مع النبي صلى الله
عليه وسلم بنيت بيدي
بيتا يكنى من المطر ويطاني
من الشمس ما اعاني
عليه أحد من خلق الله
حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان قال عمر
وقال ابن عمرو والله ما وضعت
لبنة على لبنة ولا غرس
نخلة منذ قبض النبي صلى
الله عليه وسلم قال سفيان
فذكرته لبعض اهل
قال والله لقد بنى قال
سفيان قلت فاعلمه قال
قبل ان يبنى

عليه وسلم فعل ذلك والذي أثبتته بعض أهله كان نبي بأمره فنسبه إلى فعله مجازاً ويحتمل أن يكون بناءً
 بيتاً من قصب أو شعرو ويحتمل أن يكون الذي نفاه ابن عمر ما زاد على حاجته والذي أثبتته بعض أهله
 بناءً بيتاً لا بدله منه أو إصلاح ما وهى من بيته قال ابن بطال يؤخذ من جواب سفيان أن العالم إذا جاء
 عنه قولان مختلفان أنه ينبغي لساناً معهما أن يتأولهما على وجه ينفي عنهما التناقض تنزيهاً له عن الكذب
 انتهى وأعل سفيان فهم من قول بعض أهل ابن عمر الإنكار على ما رواه له عن عمرو بن دينار عن ابن
 عمر في أدر سفيان إلى الانتصار لشيخه ولنفسه وسلك الأدب مع الذي خاطبه بالجمع الذي ذكره والله
 سبحانه وتعالى أعلم * (خاتمة) * اشتمل كتاب الاستئذان من الأحاديث المرفوعة على خمسة وثمانين
 حديثاً المعلق منها وما في معناه اثنا عشر حديثاً والبقية موصولة المكرر منه فيه وفيما مضى خمسة
 وستون حديثاً والخاص عشرون واقفة مسلم على تخريجها سوى حديث لابي هريرة رسول الرجل
 أذنه وحديث أنس في المصافحة وحديث ابن عمر في الاحتباء وحديثه في البناء وحديث ابن عباس
 في ختانه وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة آثار والله أعلم

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب الدعوات)

بسم الله الرحمن الرحيم
 (كتاب الدعوات)
 وقول الله تعالى ادعوني
 استجب لكم الآية

يفتح المهمتين جمع دعوة بفتح أوله وهي المسئلة الواحدة والدعاء الطلب والدعاء إلى الشيء الحث على
 فعله ودعوت فلا ناسأله ودعوته استغثته ويطلق أيضاً على رفعه القدر كقوله تعالى ليس له دعوة
 في الدنيا ولا في الآخرة كذا قال الراغب ويمكن رده إلى الذي قبله ويطلق الدعاء أيضاً على العبادة
 والدعوى بالقصر الدعاء كقوله تعالى وآخرو دعواهم والادعاء كقوله تعالى فما كان دعواهم أذ جاءهم
 بأسنا وقال الراغب الدعاء على التسمية كقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً
 وقال الراغب الدعاء والنداء واحداً لكن قد يتجرد النداء عن الاسم والدعاء لا يكاد يتجرد وقال الشيخ
 أبو القاسم القشيري في شرح الأسماء الحسنى ما ملخصه جاء الدعاء في القرآن على وجوه منها العبادة ولا
 تدع من دون الله ما لا ينفع علف ولا يضر ك ومنها الاستغاثة وادعوا شهداءكم ومنها السؤال ادعوني
 استجب لكم ومنها القول دعواهم فيها سبعاً نك اللهم والنداء يوم يدعوكم والثناء قل ادعوا الله أوادعوا
 الرحمن (قوله وقول الله تعالى ادعوني استجب لكم الآية) كذا لا يذرو ساق غيره الآية إلى قوله
 داخرين وهذه الآية ظاهرة في ترجيح الدعاء على التفويض وقالت طائفة الأفضل ترك الدعاء
 والاستسلام للقضاء وأجابوا عن الآية أن آخرها دل على أن المراد بالدعاء العبادة لقوله إن الذين
 يستكبرون عن عبادتي واستدلوا بحديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الدعاء هو
 العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي الآية أخرجه
 الأربعة وصححه الترمذي والحاكم وشذت طائفة فقالوا المراد بالدعاء في الآية ترك الذنوب وأجاب
 الجمهور أن الدعاء من أعظم العبادة فهو كالحديث الآخر الحج عرفه أي معظم الحج وركنه الأكبر
 ويؤيده ما أخرجه الترمذي من حديث أنس رفعه الدعاء من العبادة وقد تواردت الآثار عن النبي
 صلى الله عليه وسلم بالترغيب في الدعاء والحث عليه كحديث أبي هريرة رفعه ليس شيء أكرم على الله
 من الدعاء أخرجه الترمذي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم وحديثه رفعه من لم يسأل الله
 يغضب عليه أخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد والترمذي وابن ماجه والبخاري والحاكم كلهم

من رواية أبي صالح الخواري بضم الخاء المعجمة وسكون الواو ثم زاي عنه وهذا الخواري مختلف فيه
ضعفه ابن معين وقواه أبو زرعة ووطن الحافظ ابن كثير أنه أبو صالح السمان فجزم بأن أحدهما تفرد
بشخريجه وليس كما قال فقد جزم شيخه المزني في الأطراف بما قلده ووقع في رواية البرار والحاكم عن
أبي صالح الخواري سمعت أبا هريرة قال الطيبي معنى الحديث أن من لم يسأل الله بغيره والمبغوض
مغضوب عليه والله يحب أن يسئل انتهى ويؤيده حديث ابن مسعود رفعه سألوا الله من فضله فان الله
يحب أن يسئل أخرجه الترمذي وله من حديث ابن عمر رفعه أن الدعاء ينفع مما نزل وما نزل به عليك
عباد الله بالدعاء وفي سنده لين وقد صححه مع ذلك الحاكم وأخرج الطبراني في الدعاء بسند رجاله ثقات
الآن فيه عن عنة بقيه عن عائشة مرفوعة أن الله يحب الملمحين في الدعاء وقال الشيخ تقي الدين السبكي
الاولى حل الدعاء في الآية على ظاهره وأما قوله بعد ذلك عن عبادتي فوجه الربط أن الدعاء أخص من
العبادة فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء وعلى هذا فالوعيد انما هو في حق من ترك الدعاء
استكبارا ومن فعل ذلك كفر وإماما من تركه مقصود من المقاصد فلا يتوجه اليه الوعيد المذكور وإن
كنا نرى أن ملازمة الدعاء والاستكبار منه أرجح من الترك لكثرة الأدلة الواردة في الحث عليه
(قلت) وقد دلت الآية الآتية قريبا في السورة المذكورة أن الإجابة مشترطة بالانخلاص وهو قوله
تعالى فادعوه مخلصين له الدين وقال الطيبي معنى حديث النعمان أن تحمل العبادة على المعنى اللغوي
إذا الدعاء هو اظهار غاية التذلل والافتقار إلى الله والاستكانة له وما شرعت العبادات إلا للخضوع للباري
واظهار الافتقار إليه ولهذا ختم الآية بقوله تعالى أن الذين يستكبرون عن عبادتي حيث عبر عن عدم
التذلل والخضوع بالاستكبار ووضع عبادتي موضع دعائي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الصغار
والهوان وحكي القشيري في الرسالة الخالفة في المسئلة فقال اختلف أي الأمرين أولى الدعاء أو
السكوت والرضا ف قيل الدعاء وهو الذي ينبغي ترجيحه لكثرة الأدلة لما فيه من اظهار الخضوع والافتقار
وقيل السكوت والرضا أولى لما في التسليم من الفضل (قلت) وشبهتهم أن الداعي لا يعرف ما قدر له فدعاؤه
أن كان على وفق المقدور فهو تحصيل الحاصل وإن كان على خلافه فهو معاندة والجواب عن الاول أن
الدعاء من جملة العبادات لما فيه من الخضوع والافتقار وعن الثاني أنه إذا اعتقد أنه لا يقع إلا ما قدر الله
تعالى كان ادعانا لا معاندة وفائدة الدعاء تحصيل الثواب بامثال الأمور ولا احتمال أن يكون المدعوبه
موقوف على الدعاء لأن الله خالق الأسباب ومسبباتها قال رفات طائفة ينبغي أن يكون داعيا بلسانه راضيا
بقلبه قال والاولى أن يقال إذا وجد في قلبه إشارة إلى الدعاء فالدعاء أفضل وبالعكس (قلت) القول
الاول أعلى المقامات أن يدعو بلسانه ويرضى بقلبه والثاني لا يتأتى من كل أحد بل ينبغي أن
يختص به المكمل قال القشيري ويصح أن يقال ما كان لله أو للمسلمين فيه نصيب فالدعاء أفضل
وما كان للنفس فيه حظ فالسكوت أفضل وعبر ابن بطال عن هذا القول لما حكاه بقوله يستحب أن
يدعو غيره ويترك لنفسه وعمدة من أول الدعاء في الآية بالعبادة أو غيرها قوله تعالى فيكشف
ما تدعون إليه إن شاء وإن كثير من الناس يدعو فلا يستجاب له فلو كانت على ظاهرها لم يتخلف
والجواب عن ذلك أن كل داع يستجاب له ما كان تنوع الإجابة قدرة تقع بعين مادعاه وتارة بعوضه وقد
ورد في ذلك حديث صحيح أخرجه الترمذي والحاكم من حديث عباد بن الصامت رفعه ما على
الأرض مسلم يدعو بدعوة إلا آتاه الله أو صرف عنه من السوء مثما ولا خد من حديث أبي هريرة
أما إن يجعلها له وأما أن يدخرها له وفي حديث أبي سعيد رفعه ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها

ثم ولا تطيعه ربحم الا اعطاء الله بها احدى ثلاث اما ان يعجل له دعوته واما ان يخرجها له في الآخرة
واما ان يصرف عنه من السوء مثلها وضحجه الحالك وهذا شرط ثان للاجابة ولها شروط اخرى
منها ان يكون طيب المطعم والملبس الحديث فاني استجاب لذلك وسياتي بعد عشر بن بابا من حديث
ابي هريرة ومنها الا يكون يستعجل الحديث يستجاب لاحدكم ما لم يقل دعوت فلم يستجب لي أخرجه
مالك **قوله باب** لكل نبي دعوة مستجابة كذا في ذر وسقط لفظ باب لغيره فصار
من جملة الترجمة الاولى ومناسبتها للآية الاشارة الى ان بعض الدعاء لا يستجاب عينا **قوله** اسمعيل هو
ابن ابي اويس **قوله** مستجابة كذا في ذر ولم أرها عند الباقيين ولا في شيء من نسخ الموطا **قوله**
يدعو بها زاد في رواية الا عمن عن ابي صالح عن ابي هريرة في عجل كل نبي دعوته وفي حديث أنس
ثاني حديثي الباب فاستجيب له **قوله** وأريد أن أختبى دعوتي شفاعته لأمي في الآخرة وفي رواية
ابي سلمة عن ابي هريرة الآية في التوحيد فأريد ان شاء الله أن أختبى وزيادة ان شاء الله في هذا
التبرك ولمسلم من رواية ابي صالح عن ابي هريرة واني اختبى وفي حديث أنس فجعلت دعوتي وزاد
يوم القيامة وزاد أبو صالح فهي نائلة ان شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا وقوله من مات في
محل نصب على المفعولية ولا يشرك بالله في محل نصب على الحال والتقدير شفاعتي نائلة من مات غير
مشرك وكانه صلى الله عليه وسلم أراد أن يؤخرها ثم عزم ففعل ورجا وقوع ذلك فاعلمه الله به فجزم به
وساوى تممة الكلام على الشفاعة وأنواعها في اول كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى وقد استشهد كل
ظاهر الحديث بما وقع لكثير من الانبياء من الدعوات المجابة ولا سيما نبينا صلى الله عليه وسلم وظاهره
ان لكل نبي دعوة مستجابة فقط والجواب ان المراد بالاجابة في الدعوة المذكرة القطع بها وما عدا
ذلك من دعواتهم فهو على رجاء الاجابة وقيل معنى قوله لكل نبي دعوة اي افضل دعواتهم دعوات
اخرى وقيل لكل منهم دعوة عامة مستجابة في امته اما باهلا كههم واما بنجاحهم واما الدعوات الخاصة
فمنها ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب وقيل لكل منهم دعوة تخصه لدنياه وانفسه كقول نوح لا تذرن
علي الارض وقول زكريا فاهب لي من لدنك وليا يرثني وقول سليمان وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد
من بعدي حكاه ابن التين وقال بعض شراح المصابيح ما لفظه اعلم ان جميع دعوات الانبياء مستجابة
والمراد بهذا الحديث ان كل نبي دعا على امته بالاهلاك الا ان اقم ادع فاعطيت الشفاعة عوضا عن ذلك
للصبر على اذاهم والمراد بالامة الدعوة لا امه الاجابة وتعقيه الطيبي ١ بأنه صلى الله عليه وسلم
دعا على احياء من العرب ودعا على اناس من قريش باسمائهم ودعا على رعل وذكو ان ودعا على مضر
قال والاولى ان يقال ان الله جعل لكل نبي دعوة تستجاب في حق امته فناها كل منهم في الدنيا واما
نبينا فانه لما دعا على بعض امته نزل عليه ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم فبقي تلك الدعوة المستجابة
مدخرة للآخرة وغالب من دعا عليهم لم يرد اهلا كههم وانما اراد رد دعوتهم ليتوبوا واما جزمه اولابان
جميع ادعيتهم مستجابة فقفته غفلة عن الحديث الصحيح سالت الله ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني
واحدة الحديث قال ابن بطال في هذا الحديث بيان فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء
حيث آثر امته على نفسه واهل بيته بدعوته المجابة ولم يحملها ايضا دعاء عليهم بالهلاك كما وقع لغيره ممن
تقدم وقال ابن الجوزي هذا من حسن تصرفه صلى الله عليه وسلم لانه جعل الدعوة فيها ينبغي ومن كثرة
كرمه لانه آثر امته على نفسه ومن صحة نظره لانه جعلها للذين من امته لكونهم احوج اليها من
الطاغين وقال النووي فيه كمال شفقه صلى الله عليه وسلم على امته ورأفته بهم واعتناؤه بالنظر في

باب لكل نبي دعوة
مستجابة * حدثنا
اسماعيل قال حدثني مالك
عن ابي الزناد عن الاعرج
عن ابي هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لكل نبي دعوة مستجابة
يدعو بها واريد ان
أختبى دعوتي شفاعته
لامي في الآخرة
قوله الطيبي في نسخة
القرطبي

مصلحتهم فجعل دعوته في أهم أوقات حاجتهم وأما قوله فهي نائلة فقيه دليل لاهل السنة أن من مات
غير مشرك لا يدخل في النار ولو مات مصر على الكبائر (قوله وقال معتمر) هو ابن سليمان التيمي
كذا لا كثر وبه جزم الاسماعيلي والحميدي لكن عند الاصيلي وكريمه في اوله قال لي خليفة حدثنا
معتمر فعلى هذا هو متصل وقد وصله ايضا مسلم عن محمد بن عبد الله الاعلى عن معتمر (قوله لكل
نبي سأل سؤالا او قال لكل نبي دعوة) هكذا وقع بالمشك ولم يسبق مسلم لفظه بل احوال به على طريق قتادة
عن انس وقد اخرج ابن منده في كتاب الايمان من طريق محمد بن عبد الله الاعلى به ومن طريق الحسن
ابن الربيع ومحمد بن عبد الله عن معتمر بالمشك ولفظه كل نبي قد سأل سؤالا وقال لكل نبي دعوة قد
دعاها الحديث ولفظ قتادة عند مسلم لكل نبي دعوة دعاها الامتة فذكره ولم يشك (قوله
باب افضل الاستغفار) سقط لفظ باب لابي ذر ووقع في شرح ابن بطال بلفظ فضل الاستغفار
وكانه لما رأى الآيتين في اول الترجمة وهما الدتان على الحث على الاستغفار ظن ان الترجمة لبيان
فضيلة الاستغفار ولكن حديث الباب يؤيد ما وقع عند الاكثر وكان المصنف اراد اثبات مشروعية
الحث على الاستغفار بذلك الآيةين ثم بين بالحديث اولى ما يستعمل من الفاظه وترجم بالافضلية
ووقع الحديث بلفظ السيادة وكانه اشار الى ان المراد بالسيادة الافضلية ومعناها الاكثر نفع المستعمل
ومن اوضح ما وقع في فضل الاستغفار ما اخرج الترمذي وغيره من حديث يسار وغيره مرفوعا من قال
استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو والحي القيوم واتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان فر من الزحف قال
ابو نعيم الاصبهاني هذا يدل على ان بعض السكيات تغفر ببعض العمل الصالح وضابطه الذنوب التي لا
توجب على مرتكبها حكم في نفس ولا مال روجه الدلالة منه انه مثل الفرار من الزحف وهو من
الكبائر فدل على ان ما كان مثله او دونه يغفر اذا كان مثل الفرار من الزحف فانه لا يوجب على
مرتكبه حكم في نفس ولا مال (قوله وقوله تعالى واستغفروا ربكم انه غفار الآية) كذا رايت في
نسخة معتمدة من رواية ابي ذر وسقطت الواو من رواية غيره وهو الصواب فان التلاوة قنلت استغفروا
ربكم وساق غير ابي ذر الآية الى قوله تعالى انهم اذا وكان المصنف ملح بذكر هذه الآية الى اثر الحسن
البصري ان رجلا شكى اليه الجذب فقال استغفر الله وشكى اليه آخر الفقر فقال استغفر الله وشكى
اليه آخر جفاف بستانه فقال استغفر الله وشكى اليه آخر عدم الولد فقال استغفر الله ثم تلا عليهم هذه
الآية وفي الآية حث على الاستغفار واشارة الى وقوع المغفرة لمن استغفر والى ذلك اشار الشاعر بقوله

لو لم ترد نيل ما ارجو واطلبه * من جودك فيك ما علمتني الطلب

(قوله والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم الآية) كذا لابي ذر وساق غير الى قوله وهم
يعلمون واختلاف في معنى قوله ذكروا الله فقبل ان قوله فاستغفروا تفسير المراد بالذكروا قيل هو على
حذف تقديره ذكروا عقاب الله والمعنى تفكروا في انفسهم ان الله سائلهم فاستغفروا والذنوب بهم أي
لاجل ذنوبهم وقد ورد في حديث حسن صفة الاستغفار المشار اليه في الآية اخرجها أحمد والاربعة
وصححه ابن حبان من حديث علي ابن أبي طالب قال حدثني أبو بكر الصديق رضي الله عنهما
وصديق أبو بكر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيتطهر فيحسن
الطهور ثم يستغفر الله عز وجل الا غفر الله عز وجل الا غفر له ثم تلاوا الذين اذا فعلوا فاحشة الآية
وقوله آمالي ولم يصروا على ما فعلوا فيه اشارة الى أن من شرط قبول الاستغفار أن يقطع المستغفر
عن الذنب والا فلا يستغفار باللسان مع التلبس بالذنب كالتلاعب وورد في فضل الاستغفار

وقال معتمر سمعت ابي
عن انس عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لكل
نبي سأل سؤالا او قال
نبي دعوة قد دعاها
فاستجيب فجعلت دعوتي
شفاعة لأمي يوم القيامة
باب افضل الاستغفار
وقوله تعالى واستغفروا
ربكم انه كان غفارا الآية
والذين اذا فعلوا فاحشة
او ظلموا انفسهم الآية *
حدثنا ابو معمر

والحث عليه آيات كثيرة وأحاديث كثيرة منها حديث أبي سعيد رفعه قال إبليس يارب لا أزال أغويهم
 مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال الله تعالى وعزني لا أزال أغفر لهم ما استغفروني أخرجه أحمد
 وحديث أبي بكر الصديق رفعه ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة أخرجه أبو داود
 والترمذي وذكر السبعين للمبالغة والاف في حديث أبي هريرة الآتي في التوحيد ثم فو عان عبدا
 أذنب ذنبا فقال رب اني أذنب ذنبا فاعف عني فغفر له الحديث وفي آخره علم عبيدي ان له ربا يغفر الذنب
 ويأخذ به اعمل ما شئت فقد غفرت لك (قوله حدثنا الحسين) هو ابن ذكوان المعلم ووقع عند
 النسائي من رواية عنده حدثنا الحسن المعلم وكذا عند الاسماعيلي من طريق يحيى القطان عن حسين
 المعلم (قوله حدثنا عبد الله بن بريدة) أي ابن الحبيب الاسلمي (قوله حدثنا بشير) بالموحدة ثم
 المعجمة مصغرة وقد تابع حسينا على ذلك ثابت البناني وأبو العوام عن بريدة ولكنهما لم يذكرا بشير
 ابن كعب بل قال عن ابن بريدة عن شداد أخرجه النسائي وخالفهم الوليد بن ثعلبة فقال عن ابن
 بريدة عن أبيه أخرجه الاربعة الا الترمذي وصححه ابن حبان والحاكم لم يلق في رواية الوليد
 أول الحديث قال النسائي حسين المعلم أثبت من الوليد بن ثعلبة وأعلم بعبد الله بن بريدة وحديثه أولى
 بالصواب (قلت) كان الوليد سلك الجادة لان جل رواية عبد الله بن بريدة عن أبيه وكان من صحبه
 جوز أن يكون عن عبد الله بن بريدة على الوجهين والله أعلم (قوله حدثني شداد بن أوس) أي ابن
 ثابت بن المنذر بن حرام عهملتين الانصاري ابن أخي حسان بن ثابت الشاعر وشداد صحابي جليل
 نزل الشام وكنيته أبو ربيعة واختلف في صحبه أبيه وليس لشداد في البخاري الا هذا الحديث الواحد
 (قوله سيد الاستغفار) قال الطيبي لما كان هذا الدعاء جامع للمعاني التوبة كلها استعبر له اسم السيد
 وهو في الاصل الرئيس الذي يقصد في الخواص ويرجع اليه في الامور (قوله أن يقول) أي العبد
 وثبت في رواية أحمد والنسائي ان سيد الاستغفار أن يقول العبد للترمذي من رواية عثمان بن بريدة
 عن شداد ألا أدلك على سيد الاستغفار في حديث جابر عند النسائي تعلموا سيد الاستغفار (قوله
 لا اله الا أنت أنت خلقتني) كذا في نسخة معتمدة بتسكير أنت وسقطت الثانية من معظم الروايات
 ووقع عند الطبراني من حديث أبي امامة من قال حين يصبح اللهم لك الحمد لا اله الا أنت والباقي نحو حديث
 شداد وزاد فيه آمنت لك مخلصا لديني (قوله وأنا عبدك) قال الطيبي يجوز ان تكون مؤكدة ويجوز
 أن تكون مقدرة أي أنا عبدك ويؤيده عطف قوله وأنا على عهدك (قوله وأنا على عهدك) سقطت
 الواو في رواية النسائي قال الخطابي يريد أنا على ما هو مدرك عليه وواعدتك من الايمان بك واخلاص
 الطاعة لك ما استطعت من ذلك ويحتمل أن يريد أنا متعبد على ما عهدت الي من أمرك وامتثال به
 ومنتهج وعدك في المشيئة والاجروا اشتراط الاستطاعة في ذلك معناه الاعتراف بالعجز والقصور
 عن كنه الواجب من حقه تعالى وقال ابن بطال قوله وأنا على عهدك ووعدك يريد العهد الذي أخذته
 الله على عباده حيث أخرجهم أمثال الذر وأشهدهم على أنفسهم ألت بكم فأقر والله بالربوبية
 وأذنوا له بالوحدانية وبالوعد ما قال على لسان نبيه ان من مات لا يترك بالله شيئا وأدى ما اقترض
 عليه أن يدخل الجنة (قلت) وقوله ما اقترض عليه زيادة ليست بشرط في هذا المقام لانه جعل المراد
 بالعهد الميثاق المأخوذ في عالم الذر وهو التوحيد خاصة فالوعد هو ادخال من مات على ذلك الجنة
 قال وفي قوله ما استطعت اعلام لامتة ان أحدا لا يقدر على الاتيان بجميع ما يجب عليه الله ولا الوفاء
 بكمال الطاعات والشكر على النعم فرق الله بعباده فلم يكلفهم من ذلك الا وسعهم وقال الطيبي يحتمل

حدثنا الحسين حدثنا
 عبد الله بن بريدة حدثني
 بشير بن كعب العدوي
 قال حدثني شداد بن
 أوس رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 سيد الاستغفار ان يقول
 اللهم أنت رب لا اله الا
 أنت أنت خلقتني وأنا
 عبدك وأنا على عهدك
 ووعدك ما استطعت
 اعوذ بك من شر ما صنعت

أن يراد به الهدى والوعده ما في الآية المذكورة كذا قال والمقرق بين العهد والوعد أوضح (قوله
 أبوء لك بنعمتك علي) سقط لفظ لك من رواية النسائي وأبوء بالموحدة والله من ممدود ومعناه اعترف ووقع
 في رواية عثمان بن ربيعة عن شداد وأعترف بذنوبي وأصله البواع ومعناه اللزوم ومنه بواء الله منزلا
 إذا أسكنه فكانه ألزمه به (قوله وأبوء لك بذنبي) أي أعترف أيضا وقيل معناه أحمله برغبي لأستطيع
 صرفه عني وقال الطيبي اعترف أولا بأنه أنعم عليه ولم يقيد لأنه يشمل أنواع الانعام ثم اعترف بالتقصير
 وأنه لم يقم بأداء شكرها ثم ألغى فمده ذنبا مبالغة في التقصير وهضم النفس (قلت) ويحتمل أن يكون
 قوله أبوء لك بذنبي اعترف بوقوع الذنب مطلقا ليصح الاستغفار منه لأنه عدم ما قصر فيه من أداء
 شكر النعم ذنبا (قوله فأغفر لي أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت) يؤخذ منه أن من اعترف بذنبه غفر له
 وقد وقع صريحاً في حديث الألف الطويل وفيه العبد إذا اعترف بذنبه وقاب الله عليه (قوله) من
 قالها موقنا بها أي مخصا من قلبه مصداقاً بشواها وقال الداودي يحتمل أن يكون هذا من قوله إن
 الحسنات يذهبن السيئات ومثل قول النبي صلى الله عليه وسلم في الوضوء وغيره لأنه بشر بالشواب ثم
 بشر بأفضل منه فثبت الأول وما زيد عليه وليس يشتر بالشئ ثم بشر بأقل منه مع ارتفاع الأول
 ويحتمل أن يكون ذلك ناسخاً وأن يكون هذا فيمن قالها ومات قبل أن يفعل ما يغفر له به ذنوبه أو يكون
 ما فعله من الوضوء وغيره لم ينتقل منه بوجه ما والله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كذا حكاه ابن التين عنه
 وبعضه يحتاج إلى تأمل (قوله ومن قالها من النهار) في رواية النسائي فإن قالها من يوم يصبح وفي رواية
 عثمان بن ربيعة لا يقولها أحدكم حين يمسي فأتى عليه قدر قبل أن يصبح أو حين يصبح فأتى عليه
 قدر قبل أن يمسي (قوله فهو من أهل الجنة) في رواية النسائي دخل الجنة وفي رواية عثمان بن ربيعة
 الأوجبت له الجنة قال ابن أبي جرة جمع صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث من يبيع المعاني وحسن
 الالفاظ ما يحق له أنه يسمى سيد الاستغفار فقهه لاقرار الله وحده بالالهية والعبودية والاعتراف
 بأنه الخالق والاقرار بالعهد الذي أخذه عليه والرجاء بما عده به والاستعاذة من شر ما جنى العبد على
 نفسه وإضافة النعماء إلى موجدوها وإضافة الذنب إلى نفسه ورغبته في المغفرة واعتراؤه بأنه لا يقدر
 أحد على ذلك إلا هو وفي كل ذلك الإشارة إلى الجمع بين الشريعة والحقيقة فإن تكاليف الشريعة
 لا تحصل إلا إذا كان في ذلك عون من الله تعالى وهذا القدر الذي يكفي عنه بالحقيقة فلو اتفق أن العبد
 خالف حتى يجري عليه ما قدر عليه وقامت الحجة عليه ببيان المخالفة لم يبق إلا أحد أمرين إما العقوبة
 بتمتضي العدل أو العفو بتمتضي الفضل انتهى ما خصا وقال أيضاً من شروط الاستغفار صحة النية
 والتوجه والادب فلوان أحصل الشروط واستغفر بغير هذا اللفظ الوارد واستغفر آخر بهذا
 اللفظ الوارد لسكن أهل بالشروط هل يستويان قال جواباً أن الذي يظهر أن اللفظ المذكور إنما يكون
 سيد الاستغفار إذا جمع الشروط المذكورة والله أعلم (قوله) **باب** استغفار النبي
 صلى الله عليه وسلم أي وقوع الاستغفار منه والتقدير مقدار استغفاره في كل يوم ولا يحتمل
 على الكيفية لتقديم بيان الأفضل وهو لا يترك الأفضل (قوله قال أبو هريرة) في رواية
 يونس بن يزيد عن الزهري أخبرني أبو سلمة أنه سمع أبا هريرة أخرجه النسائي (قوله والله أني
 لا استغفر الله) فيه القسم على الشئ تأكيده وإن لم يكن عند السامع فيه شك (قوله لا استغفر
 الله وأتوب إليه) ظاهره أنه يطلب المغفرة ويعزم على التوبة ويحتمل أن يكون المراد يقول هذا
 اللفظ بعينه ويرجع الثاني ما أخرجه النسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر أنه سمع

أبوء لك بنعمتك علي
 وأبوء لك بذنبي فأغفر
 لي أنه لا يغفر الذنوب إلا
 أنت قال ومن قالها من
 النهار موقنا بها فمات من
 يومه قبل أن يمسي فهو
 من أهل الجنة ومن
 قالها من الليل وهو موقن
 بها فمات قبل أن يصبح
 فهو من أهل الجنة في باب
 استغفار النبي صلى الله
 عليه وسلم في اليوم
 والليلة في حديثنا أبو اليمان
 أخبرنا شعيب عن الزهري
 أخبرني أبو سلمة بن عبد
 الرحمن قال قال أبو هريرة
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول والله
 أني لا استغفر الله وأتوب
 إليه في اليوم

قوله من قالها موقنا بها
 هذه الجملة ليست في نسخ
 الصحيح التي بأيدينا
 وإنما فيه ما ترى بعد
 ولم نجد ذلك رواية في
 الشارح القسطلاني
 قوله رواية للشارح اه
 مصدحه

الذي صلى الله عليه وسلم يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الى القيوم وأتوب اليه في المجلس قبل أن يقوم مائة مرة وله من رواية محمد بن سوقة عن نافع عن ابن عمر بلفظ أنا كنا نعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب علي انك أنت التواب الغفور مائة مرة (قوله أكثر من سبعين مرة) وقع في حديث أنس أي لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة فيحتمل أن يريد المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بعينه وقوله أكثر منهم فيحتمل أن يفسر بحديث ابن عمر المذكور وأنه يبلغ المائة وقد وقع في طريق أخرى عن أبي هريرة من رواية معمر عن الزهري بلفظ اني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة لكن خالف أصحاب الزهري في ذلك نعم أخرج النسائي أيضا من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة بلفظ اني لاستغفر الله وأتوب اليه كل يوم مائة مرة وأخرج النسائي أيضا من طريق طاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الناس فقال يا أيها الناس توبوا الى الله فاني أتوب اليه في اليوم مائة مرة وله في حديث الاغر المزني رفعه مثله وهو عنده وعند مسلم بلفظ انه ليغان على قلبي واني لاستغفر الله كل يوم مائة مرة قال عياض المراد بالغين فترات عن الذكر الذي شأنه أن يدام عليه فاذا قرعته لا هم ما عد ذلك ذنبا فاستغفر عنه وقيل هو شيء يهتري القلب مما يقع من حديث النفس وقيل هو السكينة التي تغشى قلبه والاستغفار لظاهر العبودية لله والشكر لما أولاها وقيل هي حالة خشية واعظام والاستغفار شكرها ومن ثم قال المحاسبي خوف المتقربين خوف اجلال واعظام وقال الشيخ شهاب الدين الهروردي لا يعتقد أن الغين في حالة نقص بل هو كمال أو تامة كمال ثم مثل ذلك بجفن العين حين يسبل ليدفع القذى عن العين مثلاً فإنه يمنع العين من الرؤية فهو من هذه الحقيقة نقص وفي الحقيقة هو كمال هذا يحصل كلامه بعبارة طويلة قال فهكذا بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم متعرضة للاغبرة الثائرة من انقاس الاغيار فدعت الحاجة الى الستر على حقيقة بصيرته صيانة لها ووقاية عن ذلك انتهى وقد استشكل وقوع الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوم والاستغفار يستدعي وقوع معصية وأجيب بعدة أجوبة منها ما تقدم في تفسير الغين ومنها قول ابن الجوزي هفوات الطباع البشرية لا يسلم منها أحد والانباء وان عصموهم من الكبائر فلم يعصموهم من الصغائر كذا قال وهو مفرع على خلاف المختار والراجح عصمتهم من الصغائر أيضا ومنها قول ابن بطال الانبياء أشد الناس اجتهادا في العبادات لما أعطاهم الله تعالى من المعرفة فهم دائبون في شكره معترفون له بالتقصير انتهى ومحل جوابه أن الاستغفار من التقصير في أداء الحق الذي يجب لله تعالى ويحتمل أن يكون لاشغاله بالامور المباحة من أكل أو شرب أو جماع أو نوم أو راحة أو مخاطبة الناس والنظر في مصالحهم ومخاربة عدوهم نارة ومداراته أخرى وتأليف المواقفة وغير ذلك مما يحجبه عن الاشتغال بذكر الله والتضرع اليه ومشاهدته ومراقبته فيرى ذلك ذنبا بالنسبة الى المقام العلي وهو الحضور في حظيرة القدس ومنها ان استغفاره تشريع لامتة او من ذنوب الاممة فهو كالشفاعة لهم وقال الغزالي في الاحياء كان صلى الله عليه وسلم دائم الترقى فاذا ارتقى الى حال رأى ما قبلها دونها فاستغفر من الحالة السابقة وهذا مفرع على ان العدد المذكور في استغفاره كان مفرقا بحسب تعدد الاحوال وظاهر الفاظ الحديث يخالف ذلك وقال الشيخ السهروردي لما كان روح النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل في الترقى الى مقامات القرب يستبج القلب والقلب يستبج النفس ولا ريب ان حركة الروح والقلب أسرع من نمضة النفس فكانت خطأ النفس تقصر عن مباديها في العروج فاقتضت الحكمة ابطاء حركة القلب لئلا تنقطع علاته النفس عنه فيبقى العباد محرومين

أكثر من سبعين مرة

فكان صلى الله عليه وسلم يفرع الى الاستغفار لقصور النفس عن شئ وترقى القلب والله أعلم ﴿ قوله ﴾

باب (التوبة) أشار المصنف بإيراد هذين البابين وهما الاستغفار ثم التوبة في أوائل كتاب الدعاء الى ان الاجابة تسرع الى من لم يكن متلبسا بالمعصية فاذا قدم التوبة والاستغفار قبل الدعاء كان أمكن لاجابته وما أطف قول ابن الجوزي اذ سئل أسبغ أو استغفر فقال التوب الوسخ أوجب الى الصابون من البخور والاستغفار استفعال من الغفران وأصله الغفر وهو الباس الشئ ما يصونه عما يدينه وتدينس كل شئ بحسبه والغفران من الله للعبد أن يصونه عن العذاب والتوبة ترك الذنب على احد الاوجه وفي الشرع ترك الذنب لغيره والتسدم على فعله والعزم على عدم العود ورد المظلمة ان كانت أو طلب البراءة من صاحبها وهي البلغ ضرر وبالا اعتذار لان المعتذر اما ان يقول لا فعل فلا يقع الموقع عنده من اعتذره لقيام احتمال انه فعل لاسيما ان ثبت ذلك عنده عنه أو يقول فعلت لا جمل كذا ويذكر شيئا يقيم عذره وهو فوق الاول أو يقول فعلت ولكن اسأت وقد اقلعت وهذا اعلاه انتهى من كلام الراغب ملخصا وقال القرطبي في المفهم اختلفت عبارات المشايخ فيها فقائل يقول انها التسدم وآخر يقول انها العزم على ان لا يعود وآخر يقول الانلاع عن الذنب ومنهم من يجمع بين الامور الثلاثة وهو اكملها غير انه مع ما فيه غير مانع ولا جامع اما اولها فلا نه قد يجمع الثلاثة ولا يكون ثابثا شرعا فذلك شعاع على ماله او ثلثا يعيره الناس به ولا تصح التوبة الشرعية الا بالاخلاص ومن ترك الذنب لغير الله لا يكون ثابثا اتفاقا واما ثانيا فلا نه يخرج منه من زنى مثلاً ثم جب ذكره فانه لا يتأتى منه غير الندم على ما مضى واما العزم على عدم العود فلا يتصور منه قال وبهذا اغتر من قال ان الندم يكفي في حد التوبة وليس كما قال لانه لو ندم ولم يلمع وعزم على العود لم يكن ثابثا اتفاقا قال وقال بعض المحققين هي اختيار ترك ذنب سبق حقيقة أو تقدير الاجل لله قال وهذا اسد العبارات واجمعها لان الثائب لا يكون تاركا للذنب الذي فرغ لانه غير متمكن من عيئه لا تركا ولا فعلا وانما هو متمكن من مثله حقيقة وكذا من لم يقع منه ذنب انما يصح منه اتقاء ما يمكن ان يقع لا ترك مثل ما وقع فيكون متقيا لا ثابثا قال والباعث على هذا تنبيه الهى لمن اراد سعادته لتبجح الذنب وضرره لانه سم مهلك يفوت على الانسان سعادته الدنيا والاخرة ويحجبه عن معرفة الله تعالى في الدنيا وعن تربيته في الآخرة قال ومن فقد نفسه وجدها مشحونة بهذا السم فاذا وفق انبعث منه خوف هجوم الهلاك عليه فيبادر بطلب ما يدفع به عن نفسه ضرر ذلك فحينئذ ينبعث منه الندم على ما سبق والعزم على ترك العود عليه قال ثم اعلم ان التوبة امام من الكفر واما من الذنب فتوبة الكافر مقبولة قطعاً وتوبة العاصي مقبولة بالوعد الصادق ومعنى القبول الخلاص من ضرر الذنوب حتى يرجع كمن لم يعمل ثم توبة العاصي اما من حق الله واما من حق غيره فحق الله تعالى يكفي في التوبة منه الترك على ما تقدم غير ان منه ما لم يكتف الشرع فيه بالترك فقط بل اضاف اليه القضاء او الكفارة وحق غير الله يحتاج الى ايصال المستحقة لها والالم يحصل الخلاص من ضرر ذلك الذنب لكن من لم يقدر على الايصال بعد بذله الوسخ في ذلك فعفو الله ما مول فانه يضمن التبعات ويبدل السيئات حسنات والله اعلم (قلت) حكى غيره عن عبد الله بن المبارك في شروط التوبة زيادة فقال التسدم والعزم على عدم العود ورد المظلمة واداء ما ضيع من الفرائض وان يعود الى البدن الذي ربه بالسعة في ذنبه بالهم والحزن حتى ينشأ له طم طيب وان يذيق نفسه ألم الطاعة كما اذا قها المذمة المعصية (قلت) وبعض هذه الاشياء كمالات وقد تسلك من غير التوبة بالندم عما خرج به احد

﴿باب التوبة﴾

وابن ماجه وغيرهما من حديث ابن مسعود رفعه الندم توبة ولا حجة فيه لان المعنى الخس عليه وأنه
الركن الاعظم في التوبة لانه التوبة نفسها وما يؤيد اشتراط كونها لله تعالى وجود الندم على الفعل
ولا يستلزم الاقلاع عن أصل تلك المعصية كمن قتل ولده مثلاً وندم لكونه ولده وكمن بذل مالا في
معصية ثم ندم على نقص ذلك المال مما عنده واحتج من شرط في صحة التوبة من حقوق العباد أن
يرد تلك المظلمة بأن من غصب أمة فزنى بها لا تصح توبته الا بردها المالكها وان من قتل نفسا عمدا
لا تصح توبته الا بتمكين نفسه من ولي الدم ليقص أو يعفو (قلت) وهذا من جهة التوبة من الغصب
ومن حق المقتول واضح ولكن يمكن أن تصح التوبة من العود الى الزنا وان استمرت الامة في يده ومن
العود الى القتل وان لم يمكن من نفسه وزاد بعض من أدركناه في شروط التوبة أموراً أخرى منها أن
يفارق موضع المعصية وان لا يصل في آخر عمره الى الغرغرة وان لا تطلع الشمس من مغربها وأن
لا يعود الى ذلك الذنب فان عاد اليه بأن ان توبته باطلة (قلت) والاول مستحب والثاني والثالث
داخلان في حد التكاليف والرابع الاخير عزى للقاضي أبو بكر الباقلاني ويرده الحديث الاتي بعد
عشرين باباً وقد أشرت اليه في باب فضل الاستغفار وقد قال الحليمي في تفسير التواب في الاسماء
الحسنى انه العائد على عبده بفضل رحمة كمال رجاء طاعته وندم على معصيته فلا يحبط عنه ما قدمه من
خير ولا يجرمه ما وعد به الطائع من الاحسان وقال الخطابي التواب الذي يعود الى القبول كلما عاد العبد
الى الذنب وتاب (قوله) وقال قتادة توبة نصوحا لصادقة الناصحة (وصله) عبد بن حميد من طريق شيبان
عن قتادة مثله وقيل سميت ناصحة لان العبد ينصح نفسه فيها فذكرت باللفظ المبالغة وقرأ عاصم
نصوحاً بضم النون أي ذات نصح وقال الراغب النصح تحري قول أو فعل فيه صلاح تقول نصحت لك
الود أي أخلصته ونصحت الجلد أي خطته والناصح الحياط والناصح الحيط فيجتمل أن يكون قوله
توبة نصوحاً مأخوذاً من الاخلاص أو من الاحكام وحكي المقرطي المفسر انه اجتمع له من أقوال
العلماء في تفسير التوبة النصوح ثلاثة وعشرون قولاً الاول قول عمر أن يذنب الذنب ثم لا يرجع وفي
لفظ ثم لا يعود فيه أخرجه الطبري بسند صحيح عن ابن مسعود مثله وأخرجه أحمد مرغوا وأخرج
ابن أبي حاتم من طريق زر بن حبیش عن أبي بن كعب أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أن
يندم اذا ذنب فبسته يغفر ثم لا يعود اليه وسنده ضعيف جداً الثاني أن يبغض الذنب ويستغفر منه
كلما ذكره أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن البصري الثالث قول قتادة المذكور قبل الرابع أن
يخلص فيها الخامس أن يصير من عدم قبولها على وجل السادس أن لا يحتاج معها الى توبة أخرى
السابع أن يشتمل على خوف ورجاء ويد من الطاعة الثامن مثله وزاد أن يهاجر من أعانه عليه
التاسع أن يكون ذنبه بين عينيه العاشر أن يكون وجهها بلا قفا كما كان في المعصية قفاً بلا وجه ثم
سرد بقية الاقوال من كلام الصوفية بعبارات مختلفة ومعان مجتمعة ترجع الى ما تقدم وجميع ذلك
من المكملات لا من شرائط الصحة والله أعلم (قوله) حدثنا أحمد بن يونس (هو ابن عبد الله بن
يونس نسب الى جده واشهر بذلك) وأبو شهاب شيخه اسمه عبد ربه بن نافع الحنط بالمهمل والنون
وهو أبو شهاب الحنط الصغير وأما أبو شهاب الحنط الكبير فهو في طبقة شيوخ هذا واسمه موسى
ابن نافع وابا أخوين وهما كوفيان وكذا بقية رجال هذا السند (قوله) عن عمار بن حمير (فذكر
المصنف تصريح الاعمش بالتحدث وتصريح شيخه عمار في رواية أبي اسامة المعلقة بعد هذا
وعمار تيمى من بني تيم اللات ابن ثعلبة كوفي من طبقة الاعمش وشيخه الحرث بن سويد تيمى أيضاً

وقال قتادة توبة نصوحا
الصادقة الناصحة
حدثنا أحمد بن يونس
حدثنا أبو شهاب عن
الاعمش عن عمار بن
حمير عن الحرث بن سويد
حدثنا عبد الله بن مسعود

وفي السند ثلاثة من التابعين في نسق أولهم الأعمش وهو من صغار التابعين وعمارة من أوساطهم
والحرث من كبارهم (قوله حديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه قال ان
المؤمن) فذكره الى قوله فوق أنفه ثم قال لله أفرح بتوبة عبده هكذا وقع في هذه الرواية غيره صرح
برفع أحد الحديثين الى النبي صلى الله عليه وسلم قال النووي قالوا المرفوع لله أفرح الى آخره والاول
قول ابن مسعود وكذا جزم ابن بطال بأن الاول هو الموقوف والثاني هو المرفوع وهو كذلك ولم
يقف ابن النين على تحقيق ذلك فقال أحد الحديثين عن ابن مسعود والآخر عن النبي صلى الله عليه
وسلم فلم يرد في الشرح على الاصل شيئا واغرب الشيخ أبو محمد بن أبي جرة في مختصره فافرد أحد
الحديثين من الآخر وعبر في كل منهما بآية وله عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس
ذلك في شيء من نسخ البخاري ولا التصريح برفع الحديث الاول الى النبي صلى الله عليه وسلم في شيء
من نسخ كتب الحديث الا ما قرأت في شرح مغلطاي أنه روى مرفوعا من طريق وهاب أبو احمد
الخرجاني يعني ابن عدي وقد وقع بيان ذلك في الرواية المتعلقة وكذا وقع البيان في رواية مسلم مع
كونه لم يسق حديث ابن مسعود الموقوف ولا نظمه من طريق جرير عن الأعمش عن عمارة عن
الحرث قال دخلت على ابن مسعود اعوده وهو مريض فحدثنا حديثين حديثا عن نفسه وحديثا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله أشد فرجا الحديث
(قوله ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف ان يقع عليه) قال ابن أبي جرة السبب في ذلك ان
قلب المؤمن منور فاذا رأى من نفسه ما يخالف ما ينور به قلبه عظم الامر عليه والحكمة في التمثيل
بالجبل ان غيره من المهلكات قد يحصل السبب الى النجاة منه بخلاف الجبل اذا سقط على الشخص
لا ينجو منه عادة وحاصله ان المؤمن يغلب عليه الخوف لقوة ما عنده من الايمان فلا يأمن العقوبة
بسببها وهذا شأن المؤمن انه دائم الخوف والمراقبة يستصغر عمله الصالح ويخشى من صغير عمله السيئ
(قوله وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب) في رواية أبي الربيع الزهراني عن أبي شهاب عند الاسماعيلي
يرى ذنوبه كأنها ذباب مر على أنفه اي ذنبه سهل عنده لا يعتد به يحصل له بسببه كبير ضرر كما ان ضرر
الذباب عنده سهل وكذا دفعه عنه والذباب بضم المعجمة وموحدين الاولى خفيفة بينهما الف جمع ذبابة
وهي الطير المعروف (قوله فقال به هكذا) اي تحاه يده اودفعه هو من اطلاق القول على الفعل قالوا
وهو ابلغ (قوله قال أبو شهاب) هو موصول بالسند المذكور (قوله بيده ٣ على أنفه) هو تفسير منه لقوله
فقال به قال المحب الطبري انما كانت هذه صفة المؤمن اشد خوفه من الله ومن عقوقه لانه على يقين
من الذنب وليس على يقين من المغفرة والفاجر قليل المعرفة بالله فلذلك نل خوفه واستهان بالمعصية
وقال ابن أبي جرة السبب في ذلك ان قلب الفاجر مظلم فوقع الذنب خفيف عنده ولهذا تجد من يقع
في المعصية اذا وعظ يقول هذا سهل قال ويستفاد من الحديث ان قلة خوف المؤمن ذنوبه وخفتها عليه
يدل على فجوره قال والحكمة في تشبيه ذنوب الفاجر بالذباب كون الذباب اخف الطير واحقره وهو مما
يعان ويدفع بأقل الاشياء قال وفي ذكر الانف مبالغه في اعتقاده خفة الذنب عنده لان الذباب قلما ينزل
على الانف وانما يقصد غالبا العين قال وفي اشارته بيده تأكيده للخفة ايضا لانه بهذا القدر اليسير يدفع
ضرره قال وفي الحديث ضرب المثل بما يمكن وارشاد الى الخوض على محاسبة النفس واعتبار العلامات
الدالة على بقاء نعمة الايمان وفيه ان الفجور امر قلبي كالايمن وفيه دليل لاهل السنة لانهم لا يكفرون
بالذنوب ورد على الخوارج وغيرهم ممن يكفرون بالذنوب وقال ابن بطال يؤخذ منه انه ينبغي ان

حديثين أحدهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم
والآخر عن نفسه قال
ان المؤمن يرى ذنوبه
كأنه قاعد تحت جبل
يخاف أن يقع عليه وان
الفاجر يرى ذنوبه كذباب
مر على أنفه فقال به هكذا
قال أبو شهاب بيده فوق
أنفه

٣ قوله على أنفه هكذا
بنسخ الشرح بأيدينا
والذي في المتن بأيدينا
فوق أنفه فاعل ما في
الشارح رواية له اه

يكون المؤمن عظيم الخوف من الله تعالى من كل ذنب صغيرا كان أو كبيرا لأن الله تعالى قد يعذب على القليل فإنه لا يستل عما يفعل سبحانه وتعالى (قوله ثم قال لله أفرح بتوبته العبد من رجل نزل منزلا) في رواية أبي الربيع المذكورة بتوبته عبده المؤمن وعند مسلم من رواية جرير ومن رواية أبي أسامة لله أشد فرحاً بتوبته عبده المؤمن وكذا عنده من حديث أبي هريرة وأطلق الفرح في حق الله مجاز عن رضاء قال الخطابي معنى الحديث أن الله أَرْضَى بالتوبة وأقبل لها والفرح الذي يتعارفه الناس بينهم غير جائز على الله وهو كقوله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون أي راضون وقال ابن قول الله الفرح في اللغة السرور ويطلق على البطر ومنه أن الله لا يحب الفرحين وعلى الرضا فإن كل من سر بشئ ويرضى به يقال في حقه فرح به قال ابن العربي كل صفة تقتضي التغير لا يجوز أن يوصف الله بحقيقةها فإن ورد شيء من ذلك جل على معنى يليق به وقد يعبر عن الشيء بسببه أو ثمرة الحاصل عنه فإن من فرح بشئ جادافا عليه بما سأل وبذل له ما يطلب فعبير عن عطاء الباري وواسع كرمه بالفرح وقال ابن أبي جرة كنى عن إحسان الله للتائب وتجاوزه عنه بالفرح لأن عادة الملك إذا فرح بفعل أحد أن يبالغ في الإحسان إليه وقال القرطبي في المفهم هذا مثل قصده ببيان سرعة قبول الله توبته عبده التائب وأنه يقبل عليه بمغفرته ويعامله معاملة من يفرح بعمله ووجه هذا المثل أن العاصي حصل بسبب معصيته في قبضة الشيطان وأسرته وقد أشرف على الهلاك فإذا لطف الله به ووقفه للتوبة فخرج من شوم تلك المعصية وتخلص من أسر الشيطان ومن المهلكة التي أشرف عليها فأقبل الله عليه بمغفرته وبرحمته والافرح الذي هو من صفات المخلوقين محال على الله تعالى لأنه اهتزاز وطرب بحسبه الشخص من نفسه عند ظفرك بغرض يستكمل به نقصانه ويسد به خلته أو يدفع به عن نفسه ضررا أو نقصا وكل ذلك محال على الله تعالى فإنه الكامل بذاته الغني بوجوده الذي لا يلحقه نقص ولا قصور لكن هذا الفرح له عندنا ثمرة وفائدة وهو الإقبال على الشيء المفروح به وإزالة المحل الأعلى وهذا هو الذي يصح في حقه تعالى فعبير عن ثمرة الفرح بالفرح على طريقة العرب في تسمية الشيء باسم ما جاوزته أو كان منه بسبب وهذا القانون جار في جميع ما أطلقه الله تعالى على صفة من الصفات التي لا يليق به وكذا ما ثبت بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وبه مهلكة) كذا في الروايات التي وقفت عليها من صحيح البخاري بواو مفتوحة ثم موحدة خفيفة مكسورة ثم هاء ضمير ووقع عند الاسماعيلي في رواية أبي الربيع عن أبي شهاب بسند البخاري فيه بدوية موحدة مكسورة ودال مفتوحة ثم واو مقبلة مكسورة ثم تخانية مفتوحة ثم هاء تأنيث وكذا في جميع الروايات خارج البخاري عند مسلم وأصحاب السنن والمسند وغيرهم وفي رواية لمسلم في أرض دوية مهلكة وحكى الكرماني أنه وقع في نسخة من البخاري وبينه وزن فعيلة من الواو لم أقف أنا على ذلك في كلام غيره ويلزم عليه أن يكون وصف المذكرو هو المنزل بصفة المؤنث في قوله وبينه مهلكة وهو جائز على إرادة البقعة والدوية هي القفر والمقازة وهي الداية بأشباع الدال ووقع كذلك في رواية لمسلم وجعهادوى قال الشاعر * أروع خراج من الدارى (قوله مهلكة) بفتح الميم واللام بينهما هاء ساكنة يهلك من حصل بها وفي بعض النسخ يضم الميم وكسر اللام من الرباعي أي تم الهوى من يحصل بها (قوله عليها طعامه وشرابه) زاد أبو معاذية عن الأعمش وما يصلحه أخرجه الأثرمذي وغيره (قوله وقد ذهب تراحله) في رواية أبي معاوية فاضلها فخرج في طلبها وفي رواية جرير عن الأعمش عند مسلم فطلبها (قوله حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله) شك من أبي شهاب واقتصر جرير على ذكر العطش ووقع

ثم قال لله أفرح بتوبته
العبد من رجل نزل منزلا
وبه مهلكة ومعه راحلته
عليها طعامه وشرابه
فوضع رأسه فنام نومة
فاستيقظ وقد ذهب تراحله
حتى اشتد عليه الحر
والعطش أو ما شاء الله

قال ارجع الى مكانى
فرجع فنام نومة ثم رفع
رأسه فاذا راحلته عنده
* تابعه أبو عوانة
وجري عن الاعمش
وقال أبو اسامة حدثنا
الاعمش حدثنا عمارة
سمعت الحارث بن سويد
وقال شعبة وأبو مسلم عن
الاعمش عن ابراهيم
التيمي عن الحارث بن
سويد وقال أبو معاوية
حدثنا الاعمش عن عمارة
عن الاسود عن عبد الله
وعن ابراهيم التيمي
عن الحارث بن سويد
عن عبد الله * حدثني
اسحق أخبرنا جبان حدثنا
همام حدثنا قتادة حدثنا
أنس بن مالك عن النبي
صلى الله عليه وسلم ح
وحدثنا هـ
حدثنا همام حدثنا قتادة
عن أنس رضي الله عنه
قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الله
أفرح بتوبة عبده من
أحدكم

هـ قوله حدثنا الحارث
هكذا ينسخ الشرح بأيدينا
والذي في المتن بأيدينا
سمعت الحارث فاعلم ما في
الشارح رواية له اهـ

في رواية أبي معاوية حتى اذا ادركه الموت (قوله قال ارجع) همزة قطع بلفظ المتكلم (قوله الى مكانى
فرجع فنام) في رواية جرير ارجع الى مكانى الذي كنت فيه فأنام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده
ليموت وفي رواية أبي معاوية ارجع الى مكانى الذي اضلتها فيه فأموت فيه فرجع الى مكانه فغلبته عينه
(قوله فنام نومة ثم رفع رأسه فاذا راحلته عنده) في رواية جرير فاستيقظ وعنده راحلته عليها زاده
طعامه وشرا به وزاد أبو معاوية في روايته وما يصلحه (قوله تابعه أبو عوانة) هو الواضح وجري برهو
ابن عبد الحميد (عن الاعمش) فأما متابعة أبي عوانة فوصلها الاسماعيلي من طريق يحيى بن حماد عنه وأما
متابعة جرير فوصلها مسلم وقد ذكرنا اختلاف لفظها (قوله وقال أبو اسامة) هو حماد بن اسامة
(حدثنا الاعمش حدثنا عمارة ٣ حدثنا الحارث) يعني عن ابن مسعود بالحديثين ومراعاة ان هؤلاء
الثلاثة وافقوا بالشهاب في اسناد هذا الحديث الا ان الاولين عنهما وصرح فيه أبو اسامة ورواية أبي
اسامة وصلها مسلم ايضا وقال مثل حديث جرير (قوله وقال شعبة وأبو مسلم) زاد المستملي في روايته
عن الفربري اسمه عبيد الله اي بالتصغير كوفي قائد الاعمش (قلت) واسم أبيه سعيد بن مسلم كوفي
ضعفه جماعة لكن لما وافقه شعبة ترخص البخاري في ذكره وقد ذكره في تاريخه وقال في حديثه
نظروا قال العقيلي يكتب حديثه وينظر فيه ومراعاة ان شعبة وابو مسلم خالفا للشهاب ومن تبعه في تسمية
شبح الاعمش فقال الاولون عمارة وقال هذان ابراهيم التيمي وقد ذكر الاسماعيلي أن محمد بن
فضيل وشجاع بن الوائلي وقطبة بن عبد العزيز ورافقوا بالشهاب على قوله عمارة عن الحارث ثم ساق
رواياتهم وطريق قطبة عندهم مسلم أيضا (قوله وقال أبو معاوية حدثنا الاعمش عن عمارة عن
الاسود عن عبد الله وعن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله) يعني أن أبا معاوية
خالف الجميع فجعل الحديث عنه الاعمش عن عمارة بن عمرو وابراهيم التيمي جميعا لكنه عند عمارة
عن الاسود وهو ابن يزيد النخعي وعند ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد ورافقوا بالشهاب ومن تبعه
جعلوه عند عمارة عن الحارث بن سويد ورواية أبي معاوية لم أقف عليها في شيء من السنين والمسانيد
على هذين الوجهين فقد أخرجه الترمذي عن هناد بن السري والنسائي عن محمد بن عبيد
والاسماعيلي من طريق أبي همام ومن طريق أبي كريب ومن طريق محمد بن طريف كلهم عن أبي معاوية
كما قال أبو شهاب ومن تبعه وأخرجه النسائي عن احمد بن حنبل الموصلي عن أبي معاوية فجاء بين
الاسود والحارث بن سويد وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي كريب ولم اراه من رواية أبي معاوية
عن الاعمش عن ابراهيم التيمي وإنما وجدته عند النسائي من رواية علي بن مسهر عن الاعمش كذلك
وفي الجملة فقد اختلف فيه على عمارة في شيخه هل هو الحارث بن سويد والاسود وتبين مما ذكرته انه
عنده عنهما جميعا واختلف على الاعمش في شيخه هل هو عمارة ابراهيم التيمي وتبين ايضا انه عنده
عنهما جميعا والراجح من الاختلاف كله ما قال أبو شهاب ومن تبعه ولذلك اقتصر عليه مسلم وصدر به
البخاري كلامه فأخرجه موصولا وذكرنا الاختلاف معلقا كعادته في الاشارة الى ان مثل هذا
الخلافا ليس بقادح والله اعلم (تنبية) ذكر مسلم من حديث ابراهيم هذا الحديث المرفوع سببا واوله
كيف تقولون في رجل انفلتت منه راحلته بأرض فقر ليس به اطعام ولا شراب وعليها له طعام وشراب
فطلبها حتى شق عليه فذكر معناه وأخرجه ابن جبان في صحيحه من حديث أبي هريرة مقتصرا
ذكروا الفرار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجل يجذضه الله فقال الله فرحا الحديث (قوله
حدثني اسحق) قال ابو علي الجبائي يحتمل ان يكون ابن منصور فان مسلما أخرجه عن اسحق بن منصور

عن حبان بن هلال حديثا غير هذا (قلت) وتقدم في البيوع في باب البيعان بالخيار في رواية أبي علي
ابن شبيب حديثنا اسحق بن منصور حديثنا حبان بن هلال فذكر حديثا غير هذا وهذا مما يقوى ظن
أبي علي والله أعلم وحبان بفتح المهملة ثم الموحدة الثقيلة وهما هو ابن يحيى وقد نزل البخاري في
حديثه في السند الاول ثم علاه بدرجة في السند الثاني والسبب في ذلك أنه وقع في السند النازل نصريح
قادة بتحديث أنس له ووقع في السند العالي بالعنعنة (قوله سقط على بعيره) أي صادفه وعثر عليه
من غير قصد سقطت به ومنه قولهم على الخبير سقطت وبكى الكرماني أن في رواية سقطت إلى بعيره أي
انتهى إليه والاول أولى (قوله وقد أضله) أي ذهب منه غير قصده قال السكيت أضلت بعيري أي
ذهب مني وضلت بعيري أي لم أعرف موضعه (قوله بفلاة) أي مفازة إلى هنا انتهت رواية قتادة
وزاد اسحق بن أبي طلحة عن أنس فيه عند مسلم فانقلبت منه وعليها طعامة وشرا به فأيس منها فأتى
شجرة فاضطجع في ظلها فبينما هو كذلك إذا بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح
اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح قال عياض فيه أن ما قاله الانسان من مثل هذا في
حال دهشته وذهوله لا يؤخذ به وكذا حكاية عنه على طريق علمي وفائدة شرعية لأعلى الهزل
والحاكاة والعبث ويدل على ذلك حكاية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولو كان منكرا ما حكاه والله أعلم
قال ابن أبي جرة وفي حديث ابن مسعود من الفوائد جواز سفر المرء وحده لانه لا يضرب الشارع المثل
الابما يجوز ويحمل حديث النهي على الكراهة جها ويظهر من هذا الحديث حكمة النهي (قلت)
والحصر الاول مردود وهذه القصة تؤكدها كذا النهي قال وفيه تسمية المفازة التي ليس فيها ما يؤكل ولا
يشرب مهلكة وفيه أن من ركن إلى ما سوى الله يقطع به أحوج ما يكون إليه لان الرجل ما نام في
الفلاة وحده الا ركونا إلى ماله من الزاد فاما اعتماد على ذلك خانه لولا أن الله لطيف به وأعاد عليه
ضالته قال بعضهم

من سره ان لا يرى ما يسوءه * فلا يتخذ شيئا يخاف له فقدا

قال وفيه ان فرح البشر وغتهم انما هو على ما جرى به اثر الحكمة من العوائد يؤخذ من ذلك أن حزن
المذكور انما كان على ذهاب راحلته خوفا للموت من اجل فقد زاده وفرحه بها انما كان من اجل
وجدانه ما فقد مما تنسب الحياة اليه في العادة وفيه بركة الاستسلام لامر الله لان المذكور لما أيس من
وجدان راحلته استسلم للموت فن الله عليه برد ضالته وفيه ضرب المثل بما يصل إلى الافهام من الامور
المحسوسة والارشاد إلى الخوض على محاسبة النفس واعتبار العلامات الدالة على بقاء نعمة الايمان
﴿ قوله باب الضجع على الشق الايمن ﴾ الضجع بفتح أوله وسكون الجيم مصدر يقال ضجع
الرجل يضجع ضجعا وضجوعا فهو ضاجع والمعنى وضع جنبه بالأرض وفي رواية باب الضجعة وهو بكسر
أوله لان المراد الهيئة ويجوز الفتح أي المرة وذكر فيه حديث عائشة في اضطجاعه صلى الله عليه وسلم
بعد ركعتي الفجر وقد مضى شرحه في كتاب الصلاة وترجم له باب الضجع على الشق الايمن بعد ركعتي
الفجر قال ابن التين اصل اضطجع اضطجع بعشة فابدلوه طاء ومنهم من ابقاها ولم يدغموا الضاد فيها
وحكى المازني الضجع بلام ساكنه قبل الضاد كراهة للجمع بين الضاد والطاء في النطق لثقله فجعل
بدله اللام وذكر المصنف هذا الباب والذي بعده توطئة لما يذكر بعدهما من القول عند التوم
﴿ قوله باب اذابات طاهرا ﴾ زاد ابو ذر في روايته وفضله وقد ورد في هذا المعنى عدة احاديث
ابست على شرطه منها حديث معاذ رفعه ما من مسلم يبيت على ذكر وطهارة فبتهار من الليل فيسأل الله

سقط على بعيره وقد أضله
في أرض فلاة ﴿ باب
الضجع على الشق الايمن ﴾
حديثنا عبد الله بن محمد
حديثنا هشام بن يوسف
اخبرنا معمر عن الزهري
عن عروة عن عائشة
رضي الله عنها قالت
كان النبي صلى الله عليه
وسلم يصلي من الليل إحدى
عشرة ركعة فإذا طلع
الفجر صلى ركعتين
خفيفتين ثم اضطجع
على شقه الايمن حتى
يجيء المؤذن فيؤذنه
﴿ باب اذابات طاهرا ﴾
حديثنا مسدد حدثنا

قوله بفلاة هكذا بنسخ
الشرح بإيدينا والذي في
المتن بإيدينا في أرض
فلاة فاعل ما في الشرح
روايته اهـ

خير من الدنيا والآخرة الا اعطاه اياه اخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه واخرجه الترمذي من حديث ابي امامة نحوه واخرج ابن حبان في صحيحه عن ابن عمر رفعه من بات طاهرات في شعاره ملك فلا يستبقي الا قال الملك اللهم اغفر لعبدك فلان واخرج الطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس نحوه بسند جيد (قوله معتمر) هو ابن سليمان التيمي ومنصور هو ابن المعتمر (قوله عن سعيد بن عبيدة) كذا قال الاكثر وخالفهم ابراهيم بن طهمان فقال عن منصور عن الحكم عن سعد بن عبيدة زاد في الاسناد الحكم اخرجه النسائي وقد سأل ابن ابي حاتم عنه اياه فقال هذا خطأ ليس فيه الحكم (قلت) فهو من المزيدي متصل الاسانيد (قوله قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا في رواية زيد المروزي وسقط لفظ لي من رواية الباقرين وفي رواية ابي اسحق كما في الباب الذي يليه امر رجلا وفي اخرى له اوصى رجلا وفي رواية ابي الاحوص عن ابي اسحق الا تيسر في كتاب التوحيد عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان اذا اويت الى فراشك الحديث واخرجه الترمذي من طريق سفيان بن عيينة عن ابي اسحق عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له الا اعلمت كلمات تقول اذا اويت الى فراشك (قوله اذا اتيت مضجعك) اي اذا اردت ان تضطجع ووقع صريرها كذلك في رواية ابو اسحق المذكورة ووقع في رواية فطر بن خليفة عن سعد بن عبيدة عند ابي داود والنسائي اذا اويت الى فراشك وانت طاهر فتوسد بيمينك الحديث نحوه حديث الباب وسنده جيد ولكن ثبت ذلك في اثناء حديث آخر ساشر اليه في شرح حديث حذيفة الا تاتي في الباب بعده وللنسائي من طريق الربيع بن البراء بن عازب قال قال البراء فاذ كرا الحديث بلفظ من تكلم بهمؤلاء الكلمات حين يأخذ جنبه من مضجعه بعد صلاة العشاء فذكر نحوه حديث الباب (قوله فتوضأ وضوءك للصلاة) الامر فيه للندب وله فوائد منها ان يبسط على طهارة ثلثا يغتسل الموت فيكون على هيئة كاملة ويؤخذ منه الندب الى الاستعداد للموت بطهارة القلب لانه اولى من طهارة البدن وقد اخرج عبد الرزاق من طريق مجاهد قال قال لي ابن عباس لا تبيتن الا على وضوء فان الارواح تبعث على ما قبضت عليه ورجاله ثقات الا با يحيى القتات هو صدوق فيه كلام ومن طريق ابي مراية المعجلي قال من اوى الى فراشه طاهر او نام ذكرا كان فراشه مسجدا وكان في صلاة وذكرا حتى يستيقظ ومن طريق طاوس نحوه وينا كذلك في حق الحديث ولا سيما الجانب وهو انشط للعود وقد يكون منشط للغسل فيبيت على طهارة كاملة ومنها ان يكون اصدق لرؤياه وابعده من تلعب الشيطان به قال الترمذي ايس في الاحاديث ذكر الوضوء عند النوم الا في هذا الحديث (قوله ثم اضطجع على شقك) بكسر المعجمة وتشديد القاف اي الجانب وخص الايمن لفوائدها انه اسرع الى الالتجاء ومنها ان القلب متعلق الى جهة اليمين فلا يشغل بالنوم ومنها قال ابن الجوزي هذه الهيئة نص الاطباء على انها اصلح للبدن قالوا يبدأ بالاضطجاع على الجانب الايمن ساعة ثم ينقلب الى اليسر لان الاول سبب لا يحدار الطعام والنوم على اليسر يضر لاشتغال السكينة على المعدة (قوله) هكذا وقع في رواية سعد بن عبيدة وابي اسحق عن البراء ووقع في رواية الاملاء بن المسيب عن ابيه عن ابراهيم بن قعل النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه كما سياتي قريبا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه نام على شقه الايمن ثم قال الحديث فيستفاد مشروعية هذا الذكر من قوله صلى الله عليه وسلم ومن فعله ووقع عند النسائي من رواية حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن البراء وزاد في اوله ثم قال بسم الله اللهم اسلمت نفسي اليك ووقع عند الخرائطي في مكارم الاخلاق من وجه آخر عن البراء بلفظ كان اذا اوى الى فراشه قال اللهم انت ربي ومليك والهي لا اله الا

معتبر قال سمعت منصورا
عن سعد بن عبيدة
حدثني البراء بن عازب
رضي الله عنهما قال قال
لرسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا أتيت
مضجك فتوضأ وضوءك
للصلاة ثم اضطجع على
شق الأيمن

انت اليك وجهت وجهي الحديث (قوله وقل اللهم أسلمت وجهي اليك) كذا لا يذر وأبي زيد
ولغيرهما أسلمت نفسي قيل الوجه والنفس هنا بمعنى الذات والشخص أي أسلمت ذاتي وشخصي
لك وفيه نظر للجمع بينهما في رواية أبي اسحق عن البراء الآتية بعد باب ولفظه أسلمت نفسي اليك
وفوضت أمري اليك ووجهت وجهي اليك وجمع بينهما أيضا في رواية العلاء بن المسيب وزاد خصلة
رابعة ولفظه أسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري وأبجأت ظهري اليك فلي هذا
فالمراد بالنفس هنا الذات وبالوجه المقصود أبدى القرطبي هذا احتمالا بعد بسجزمه بالاول (قوله
أسلمت) أي أسلمت واقعدت والمعنى جعلت نفسي منقادا لك تابعة لك كما ان لا قدرة على
تدبيرها ولا على جأب ما ينفعها اليها ولا دفع ما يضرها عنها وقوله وفوضت أمري اليك أي توكلت
عليك في أمري كله وقوله وأبجأت أي اعتمدت في أموري عليك لتعيتني على ما ينفعني لان من استند
الى شيء تقوى به واستعان به وخصه بالظهور لان العادة جرت ان الانسان يعتمد بظهوره الى ما يستند
اليه وقوله ورغبة اليك أي رغبة في رفدك وثوابك ورغبة أي خوفا من غضبك ومن عقابك قال
ابن الجوزي أسقط من مع ذكر الرهبة وأعمل الى مع ذكر الرغبة وهو على طريق الاكتفاء كقول
الشاعر * وزججن الحواجب والعبونا * والعبون لا ترجع لكن لما جمعها في نظم جل
أحدهما على الآخر في اللفظ وكذا قال الطيبي ومثل بقوله * متقلدا سيفار ومحا * (قلت) ولكن ورد
في بعض طرقه باثبات من ولفظه رهبة منك ورغبة اليك أخرجه النسائي وأحمد من طريق حصين بن
عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة (قوله لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك) أصل ملجأ بالهمز ومنجأ بغير
همز ولكن لما جمع جاز أن يمز اللذان وواج وان يترك الهمز فيهما وأن يمز المهموز ويترك الآخر فهذه
ثلاثة أوجه ويجوز التنوين مع القصر فتصير خمسة قال الكرماني هذان اللفظان ان كانا مصدرين
يتنازعان في منك وان كانا ظرفين فلا اذا سم المكان لا يعمل وتقديره لا ملجأ منك الى احد الا اليك ولا
منجأ الا اليك وقال الطيبي في نظم هذا الذكر عجائب لا يعرفها الا المتقن من أهل البيان فأشار بقوله
أسلمت نفسي الى ان جوارحه منقادة لله تعالى في أوامره ونواهيه وبقوله وجهت وجهي الى أن ذاته
مخلصة له بريئة من النفاق وبقوله وفوضت أمري الى ان أموره الخارجية والداخلية مفوضة اليه لا مدبر
لها غيره وبقوله أبجأت ظهري الى انه بعد التقوى يض يلتجئ اليه مما يضره ويؤذيه من الاسباب كلها
قال وقوله ورغبة منك منسوبان على المفعول له على طريق اللف والنشر أي فوضت أموري اليك ورغبة
وأبجأت ظهري اليك رهبة (قوله آمنت بكتابك الذي أنزلت) يحتمل أن يريد به القرآن ويحتمل ان يريد
اسم الجنس فيشمل كل كتاب أنزل (قوله ونبيك الذي أرسلت) وقع في رواية أبي زيد المروزي أرسلته
وأنزلته في الاول بزيادة الضمير فيهما (قوله فان مت مت على الفطرة) في رواية أبي الاحوص عن أبي
اسحق الآتية في التوحيد من ليلتك وفي رواية المسيب بن رافع من قالن ثم مات تحت ليلته قال الطيبي
فيه إشارة الى وقوع ذلك قبل أن ينسلخ النهار من الليل وهو تحته أو المعنى بالتحت أي مت تحت نازل
ينزل عليك في ليلتك وكذا معنى من في الرواية الاخرى أي من اجل ما يحدث في ليلتك وقوله على الفطرة
أي على الدين القويم ملة ابراهيم فانه عليه السلام أسلم واستسلم قال الله تعالى عنه جاء به بقلب سليم
وقال عنه أسلمت لرب العالمين وقال فلما أسلم وأقال ابن بطال وجاءه المراد بالفطرة هنا دين الاسلام
وهو بمعنى الحديث الآخر من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة قال القرطبي في المفهم
كذا قال الشيوخ وفيه نظر لانه اذا كان قائل هذه الكلمات المقتضية للمعاني التي ذكرت من

وقل اللهم أسلمت وجهي
اليك وفوضت أمري اليك
وأبجأت ظهري اليك ورغبة
ورغبة اليك لا ملجأ ولا
منجأ منك الا اليك آمنت
بكتابك الذي أنزلت ونبيك
الذي أرسلت فان مت مت
على الفطرة واجعلهن آخر
ما أقول

التوحيد والتسليم والرضا الى أن يموت كمن يقول لا اله الا الله من لم يخطر له شيء من هذه الامور فإين
فائدة هذه الكلمات العظيمة وتلك المقامات الشريفة ويمكن ان يكون الجواب أن كلامهما وان
مات على الفطرة فبين الفطرتين ما بين الحالتين ففطرة الاول فطرة المقر بين وفطرة الثاني فطرة أصحاب
اليقين (قلت) وقع في رواية حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة في آخره عند احمد بدل قوله
مات على الفطرة بنى له بيت في الجنة وهو يؤيد ما ذكره القرطبي ووقع في آخر الحديث في التوحيد من
طريق أبي اسحق عن ابراهيم بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن
ابى اسحق فان اصبحت اصبحت وقد اصبحت خيرا وهو عند مسلم من طريق حصين عن سعد بن عبيدة
ولفظه وان اصبحت اصاب خيرا أى صلاحا في المال وزيادة في الاعمال (قوله قلت) كذا لا يروى
زيد المروزي وغيرهما فجعلت استند كرهن أى اتخفظهن ووقع في رواية الثوري عن منصور الماضية
في آخر كتاب الوضوء فرددتها أى رددت تلك الكلمات لا تحفظهن ولمسلم من رواية جرير عن منصور
فرددتهم لاستند كرهن (قوله وبرسولك الذي ارسلت قال لا ونبيلك الذي ارسلت) في رواية جرير عن
منصور فقال قل ونبيلك قال القرطبي نبعا غيره هذا حجة لمن لم يجز نقل الحديث بالمعنى وهو الصحيح
من مذهب مالك فان لفظ النبوة والرسالة مختلفان في اصل الوضع فان النبوة من البناء وهو الخبر فالنبي
في العرف هو المنبأ من جهة الله بأمر يقتضى تسليفا وان امر يتبليغه الى غيره فهو رسول والافهونبي غير
رسول وعلى هذا فكل رسول نبي بالاعكس فان النبي والرسول اشتركا في أمر عام وهو النبأ واقترا في
الرسالة فاذا قلت فلان رسول تضمن انه نبي رسول واذا قلت فلان نبي لم يستلزم انه رسول فأراد صلى الله
عليه وسلم أن يجمع بينهما في اللفظ لاجتماعهما فيه حتى يفهم من كل واحد منهما من حيث النطق ما
وضع له وليخرج عما يكون شبه التكرار في اللفظ من غير فائدة فانه اذا قال ورسولك فقد فهم منه انه
أرسله فاذا قال الذي ارسلت صار كالحشو والذي لا فائدة فيه بخلاف قوله ونبيلك الذي ارسلت فلا تكرر
فيه لا متحققا ولا متوهما انتهى كلامه وقوله صار كالحشو متعقب لثبوته في أفصح الكلام كقوله تعالى
وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم هو الذي ارسل رسوله
بالهدى ومن غير هذا اللفظ يوم ينادى المنادى الى غير ذلك فالاولى حذف هذا الكلام الاخير
والاقتصار على قوله ونبيلك الذي ارسلت في هذا المقام أفيد من قوله ورسولك الذي ارسلت لما ذكر
والذي ذكره في الفرق بين الرسول والنبي مقيد بالرسول البشري والافاطلاق لرسول كافي اللفظ
هنا يتناول الملك كجبريل مثلا فيظهر لذلك فائدة اخرى وهى تعيين البشرى دون الملك فيخلص
الكلام من اللبس واما الاستدلال به على منع الرواية بالمعنى فقيسه نظر لان شرط الرواية بالمعنى ان
يتفق اللفظان في المعنى المذكور وقد تقرران النبي والرسول متغايران لفظا ومعنى فلا يتم الاحتجاج
بذلك قبل وفي الاستدلال به هذا الحديث لمنع الرواية بالمعنى مطلقا نظرا لخصوصا ابدال الرسول بالنبي
وعكسه اذا وقع في الرواية لان الذات المحدث عنها واحدة فالمراد يفهم أى صفة وصف بها الموصوف
اذا ثبتت الصفة له وهذا بناء على ان السبب في منع الرواية بالمعنى ان الذي يستجيز ذلك قد يظن بوفى
بمعنى اللفظ الاخر ولا يكون كذلك في نفس الامر كما عهد في كثير من الاحاديث فالاحتياط الاثبات
باللفظ فعلى هذا اذا تحقق بالقطع ان المعنى فيهما متحد لم يضر بخلاف ما اذا اقتصر على الظن ولو
كان غالبا واولى ما قبل في الحكمة في رده صلى الله عليه وسلم على من قال الرسول بدل النبي ان الفاظ
الاذكار توفيقية ولها خصائص واسرار لا يدخلها القياس فتعجب المحافظة على اللفظ الذي

قلت استند كرهن
وبرسولك الذي ارسلت
قال لا ونبيلك الذي ارسلت

وردت به وهذا الاختيار المازرى قال فيقتصر فيه على اللفظ الوارد بحروفه وقد يتعلق الجزاء بتلك الحروف ولعله أوحى إليه بهذه الكلمات فيتعين أداؤها بحروفها وقال النووى في الحديث ثلاث سنن مهمة أحداها الوضوء عند النوم وإن كان متوضئاً كفاه لأن المقصود بالنوم على طهارة ثانياً النوم على اليمنى ثالثاً الختم بكراً لله وقال السكرمانى هذا الحديث يشتمل على الإيمان بكل ما يجب الإيمان به أجمالاً من الكتب والرسول من الالهيات والنبويات وعلى اسناد الكل الى الله من الذوات والصفات والافعال لذ كرا الوجه والنفس والامر واسناد الظاهر مع ما فيه من التوكل على الله والرضا بقضائه وهذا كله بحسب المعاش وعلى الاعتراف بالثواب والعقاب خير أو شر ايضاً بحسب المعاد (تنبه) وقع عند النسائي في رواية عمرو بن مرة عن سعد بن عبيدة في أصل الحديث آمنت بكتابك الذي أزلت وبرسولك الذي أرسلت وكأنه لم يسمع من سعد بن عبيدة الزيادة التي في آخره فروى بالمعنى وقد وقع في رواية أبي اسحق عن البراء نظير ما في رواية منصور عن سعد بن عبيدة أخرجه الترمذى من طريق سفيان بن عيينة عن أبي اسحق وفي آخره قال البراء فقلت وبرسولك الذي أرسلت فطمع بيده في صدرى ثم قال ونيلك الذي أرسلت وكذا أخرج النسائي من طريق فطر بن خليفة عن أبي اسحق ولفظه فوضع يده في صدرى نعم أخرج الترمذى من حديث رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اضطجع أحدكم على يمينه ثم قال فذكر نحو الحديث وفي آخره أو من بكتابك الذي أزلت وبرسولك الذي أرسلت هكذا فيه بصيغة الجمع وقال حسن غريب فان كان محفوظاً فالسر فيه حصول التعميم الذي دل عليه صيغة الجمع صريحاً فدخل فيه جميع الرسل من الملائكة والبشر فامن اللبس ومنه قوله تعالى كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والله أعلم (قوله باب ما يقول اذا نام) سقطت هذه الترجمة لبعضهم وثبتت لأكثر (قوله سفيان) هو الثوري وعبد الملك عوا بن عمير وثبت في رواية أبي ذر وأبي زيد المروزي عن عبد الملك بن عمير (قوله اذا أوى الى فراشه) أي دخل فيه وفي الطريق الآتية قريباً اذا أخذ مضجعه وأوى بالقصر وأما قوله الحمد لله الذي آوانا فهو بالمد ويجوز فيه القصر والضابط في هذه اللفظة أنها مع الزوم تدل في الافصح ويجوز القصر وفي التعدى بالعكس (قوله باسمك أموت وأحي) أي بذكر اسمك أحي ما حيت وعليه أموت وقال القرطبي قوله باسمك أموت يدل على أن الاسم هو المسمى وهو كقوله تعالى سبّح اسم ربك الاعلى أي سبّح ربك هكذا قال جل الشارحين قال واستفدت من بعض المشايخ معنى آخر وهو أن الله تعالى سمي نفسه بالاسماء الحسنى ومعانيها ثابته له فكل ما صدر في الوجود فهو صادر عن تلك المقننات فكانه قال باسمك أحي وأحي باسمك المميت أموت انتهى ملخصاً والمعنى الذي صدرت به أليق وعليه فلا يدل ذلك على ان الاسم غير المسمى ولا عينه ويحتمل أن يكون لفظ الاسم هنا زائداً كما في قول الشاعر

* الى الحول ثم اسم السلام عليكما * (قوله واذا قام قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا) قال أبو اسحق الزجاج النفس التي تفارق الانسان عند النوم هي التي للتمييز والتي تفارقه عند الموت هي التي للحياة وهي التي يزول معها التنفس وسمى النوم موتاً لأنه يزول معه العقل والحركة تمثيلاً وتشبيهاً قاله في النهاية ويحتمل أن يكون المراد بالموت هنا السكوت كما قالوا ماتت الريح أي سكنت فيحتمل أن يكون أطلق الموت على النائم بمعنى ارادة سكون حركته لقوله تعالى وهو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه قاله الطيبي قال وقديس تعار الموت للاحوال الشاقة كالقفر والذل والسؤال والهرم والمعصية والجهل وقال القرطبي في المفهم النوم والموت يحجمهما انقطاع تعلق الروح بالبدن وذلك قد يكون

باب ما يقول اذا نام
حدثنا قبيصة حدثنا
سفيان عن عبد الملك
عن ربهى بن حراش عن
حذيفة قال كان النبي صلى
الله عليه وسلم اذا أوى الى
فراشه قال باسمك أموت
وأحي واذا قام قال الحمد
لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا

والله النشور تنشرها فتخرجها * حدثنا سعد بن الربيع ومحمد بن عمرو قال حدثنا شعبة عن أبي إسحق سمعت البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم امر رجلا ح وحدثنا ٩٠ آدم حدثنا شعبة حدثنا أبو إسحق الهمداني عن البراء بن عازب أن النبي

صلى الله عليه وسلم أوصى رجلا فقال إذا أردت مضجعت قتل اللهم أسأمت نفسي اليك وفوضت أمري اليك ووجهت وجهي اليك والجلأت ظهري اليك ورغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت فإن مت مت على الفطرة * (باب وضع اليد تحت الخد اليمنى) * حدثني موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك عن ربي عن حذيفة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول اللهم باسمك أموت وأحيا وإذا استيقظ قال الحمد لله الذي أحيانا بعدما ماتنا وإليه النشور * (باب النوم على الشق الايمن) * حدثنا مسدد حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا العلاء بن المسيب قال حدثني أبي عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى

ظاهر أو هو النوم ولذا قيل النوم أخو الموت وباطنا وهو الموت فإطلاق الموت على النوم يكون مجازا لا شترأ كهما في انقطاع تعلق الروح بالبدن وقال الطبيب الحكمة في إطلاق الموت على النوم أن انتفاع الإنسان بالحياة إنما هو لتحري رضا الله عنه وقصدا طاعته واجتناب سخطه وعقابه فمن نام زال عنه هذا الانتفاع فكان كالميت فحمد الله تعالى على هذه النعمة وزوال ذلك المانع قال وهذا التأويل موافق للحديث الآخر الذي فيه وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين وينتظم معه قوله وإليه النشور أي وإليه المرجع في نيل الثواب بما يكتسب في الحياة رقلت والحديث الذي أشار إليه سيأتي مع شرحه قريبا (قوله وإليه النشور) أي البعث يوم القيامة والأحياء بعد الاماتة يقال نشر الله الموتى فنشر وأى أحياهم فحيوا (قوله تنشرها فتخرجها) كذا ثبت هذا في رواية السرخسي وحده وقد أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بذلك وكرها بالزاي من انشره إذا رفعه بتدريج وهي قراءة الكوفيين وابن عاصم وأخرج من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد قال نشرها أي نجحها وذكرها بالراء من انشرها أي أحياها ومنه ثم إذا شاء انشره وهي قراءة أهل الحجاز وأبي عمرو قال والقراءتان متقاربتان في المعنى وقرئ في الشاذ بفتح زايه بالراء وبالزاي أيضا وبضم التحتانية معهما أيضا (قوله عن أبي إسحق) هو السرخسي (سمعت البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم امر رجلا ح وحدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا أبو إسحق الهمداني عن البراء بن عازب) كذا لاكثر وفي رواية السرخسي عن أبي إسحق سمعت البراء الأول أصوب والأول كان موافقا للرواية الأولى من كل جهة ولا جد عن عفان عن شعبه امر رجلا من الانصار وقد قدم شرح هذا الحديث مستوفى في الباب قبله * (تنبيهان) * الأول لشعبة في هذا الحديث شيخ آخر أخرجه النسائي من طريق غندر عنه عن هاجر أبي الحسن عن البراء وغندر من أثبت الناس في شعبة ولا يكن لا يدرج ذلك في رواية الجماعة عن شعبة فكان لشعبة فيه شيخان الثاني وقع في رواية شعبة عن أبي إسحق في هذا الحديث عن البراء لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك وهذا القدر من الحديث مدرج لم يسمعه أبو إسحق من البراء وإن كان ثابتا في غير رواية أبي إسحق عن البراء وقد بين ذلك إسرائيل عن جده أبي إسحق وهو من أثبت الناس فيه أخرجه النسائي من طريقه فساق الحديث بتمامه ثم قال كان أبو إسحق يقول لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك لم اسمع هذا من البراء سمعتهم يذكرونه عنه وقد أخرجه النسائي أيضا من وجه آخر عن أبي إسحق عن هلال بن يساف عن البراء * (قوله باب وضع اليد تحت الخد اليمنى) كذا فيه بتأنيث الخد وهو لغة ذكر فيه حديث حذيفة المذكور في الباب الذي قبله وفيه وضع يده تحت خده قال الاسماعيلي ليس فيه ذكر اليمنى وإنما ذلك وقع في رواية شريك ومحمد بن جابر عن عبد الملك بن عمير (قلت) جرى البخاري على عادته في الإشارة إلى ما ورد في بعض طرق الحديث وطريق شريك هذه أخرجه أحمد من طريقه وفي الباب عن البراء أخرجه النسائي من طريق أبي خزيمة والثوري عن أبي إسحق عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوى إلى فراشه وضع يده اليمنى تحت خده الايمن وقال اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك وسنده صحيح وأخرجه أيضا بسند صحيح عن حفصة وزاد يقول ذلك ثلاثا (قوله باب النوم على الشق الايمن) تقدمت فوائد هذه الترجمة قريبا وبين النوم والضجع عموم وخصوص وجهي (قوله للعلاء بن المسيب عن أبيه) هو ابن رافع الكاهلي ويقال الثعلبي بمثلثة ثم مهمة

فراشه نام على شقه الايمن ثم قال اللهم أسأمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك والجلأت ظهري اليك ورغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت وقال رسول الله صلى الله عليه

يكنى أبا العلاء وكان من ثقات الكوفيين ومالوده العلاء في البخاري هذا الحديث وآخر تقدم في غزوة
الحديبية وهو ثقة قال الحاكم له أو هام في تنبيهه وقع في مستخرج أبي نعيم في هذا الموضع ما نصه
استرهبوه من الرهبة ملكوت مثل رمبوت ورجوت تقول ترهب خير من أن ترجم انتهى ولم
ره لغيره هنا وقد قدم قوله استرهبوه من الرهبة في تفسير سورة الاعراف وباقية تقدم في تفسير
الانعام وتسكمت عليه هناك و بينت ما وقع سياق أبي ذر فيه من تغيير وان الصواب كالذي وقع هنا
والله أعلم ﴿ قوله يا سب الدعاء اذا انتبه من الليل ﴾ في رواية الكشي يهني بالليل ووقع
عندهم في أول التهجيد في آخر كتاب الصلاة بالعكس ذكر فيه حديثين عن ابن عباس الأول (قوله
عن سفيان) هو الثوري وسلمة هو ابن كهيل (قوله بت عند ميمونه) تقدم شرحه مضموم مالى
ما في ثاني حديثي الباب في أول أبواب الترددون ما في آخره من الدعاء فأحلت به على ما هنا وقوله فيه فغسل
وجهه كذا لا يذروا غيره غسل بغير فاء وقوله شاقها بكسر المعجمة وتخفيف النون ثم قاف هو رباط
القرية يشاء عندها فشبها بما يشفق به رقبيل هو ما تعلق به رجع أبو عبيد الأول (قوله وضوا بين
وضوعين) قد فسره بقوله لم يكثر وقد أبلغ وهو محتمل أن يكون قلل من الماء مع التثنية أو اقتصر
على دون الثلاث ووقع في رواية شعبة عن سلمة عند مسلم وضوا حسنا ووقع عند الطبراني من طريق
منصور بن معتمر عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في هذه القصة وإلى جانبه مخضب من برام
مطبق عليه سوال فاستن به ثم وضأ (قوله أقميه) بمثناة ثقيلة وقاف مكسورة كذا للنفسي وطائفة
قال الخطابي أي ارتقبه وفي رواية بتخفيف النون وتشديد القاف ثم موحدة من التنقيب وهو
التفتيش وفي رواية القاسي أبغيه بسكون الموحدة بعدها معجمة مكسورة ثم تحتانية أي اطلبه ولاكثر
أرقبه وهي أوجه (قوله فتتامت) بمثنيتين أي تكاملت وهي رواية شعبة عن سلمة عند مسلم (قوله
فنام حتى نفخ وكان إذا نام نفخ) في رواية مسلم ثم نام حتى نفخ وكنا نعرفه إذا نام بنفخه (قوله وكان
يقول في دعائه) فيه إشارة إلى أن دعاءه حينئذ كان كثيرا وكان هذا من جلته وقد ذكر في ثاني
حديثي الباب قوله اللهم أنت نور السموات والأرض الخ ووقع في رواية شعبة عن سلمة فكان يقول في
صلاته وسجوده وسأذ كر أن في رواية الترمذي زيادة في هذا الدعاء طوي له ووقع عند مسلم أيضا في
رواية علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه أنه قال الذي كرا لا في في الحديث الثاني أول ما قام قبل أن
يدخل في الصلاة وقال هذا الدعاء المذكور في الحديث الأول وهو ذاهب إلى صلاة الصبح فافاد أن
الحديثين في قصة واحدة وإن تفرق بينهما صنيع الرواة وفي رواية الترمذي التي سبأني التي عليه أنه
صلى الله عليه وسلم قال ذلك حين فرغ من صلاته ووقع عند البخاري في الأدب المفرد من طريق سعيد
ابن جبيرة عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل صلى فغضى صلاته شئني على
الله بما هرا أهله ثم يكون آخر كلامه اللهم اجعل في قلبي نورا الحديث) ويجمع بأنه كان يقول ذلك
عند القرب من فراغه (قوله اللهم اجعل في قلبي نورا الخ) قال الكرماني التنوين فيها للتعظيم
أي نورا عظيما كذا قال وقد اقتصر في هذه الرواية على ذكر القلب والسمع والبصر والجلهات الست
وقال في آخره واجعل لي نورا ولمسلم عن عبد الله بن هاشم عن عبد الرحمن بن مهزي يسند حديث
الباب وعظم لي نورا بتشديد الطاء المعجمة ولا يبغي عن أبي خيثمة عن عبد الرحمن وأعظم لي نورا
أخرجه الاسماعيلي وأخرجه أيضا من رواية بن داود عن الرجن وكذا لا في رواية أبي حنيفة
عن سفيان ولمسلم في رواية شعبة عن سلمة واجعل لي نورا وقال واجعل لي نورا هذه رواية عن سندر عن

وسلم من قال من ثم مات
تحت ليلته مات على
القطرة في باب الدعاء إذا
انتبه من الليل في حديثنا
علي بن عبد الله حديثنا
ابن مهزي عن سفيان
عن سلمة عن كريب
عن ابن عباس رضي الله
عنه ما قال بت عند ميمونه
فقام النبي صلى الله عليه
وسلم فأتى حاجته فغسل
وجهه ويديه ثم نام ثم قام
فأتى القرية فالتقى شاقها
ثم وضأ وضوا بين وضوعين
لم يكثر وقد أبلغ فصلى
فقامت قمطيت كراهية
أن يرى أني كنت أقميه
فوضأت فقام بصلى
فقامت عن يساره فأخذ
بأذني فأدارني عن يمينه
فتامت صلاته ثلاث
عشرة ركعة ثم اضطجع
فنام حتى نفخ وكان إذا
نام نفخ فأتته بلال في
الصلاة فصلى ولم يتوضأ
وكان يقول في دعائه اللهم
اجعل لي نورا وفي
بصري نورا وفي سمعي
نورا وعن عيسى بن نورا وعن
يساري نورا وفوقي نورا
وتحتي نورا وإمامي نورا
وخلفي نورا واجعل لي نورا

شعبة وفي رواية النضر عن شعبة واجعلني ولم يشك للطبراني في الدعاء من طريق المنهال بن عمرو عن
 علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في آخره واجعل لي يوم القيامة نورا (قوله قال كريب وسبع في
 التابوت) قلت حاصل ما في هذه الرواية عشرة وقد أخرجه مسلم من طريق عقيل عن سلمة بن كهيل
 قد عارضه رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة كلمة حدثتها كريب فحفظت منها اثني عشرة ونسيت
 ما بقي فذكر ما في رواية الثوري هذه وزاد في لسان نور بعد قوله في قلبي وقال في آخره واجعل لي في
 نفسي نورا وأعظم لي نوراً وهاتان ثنتان من السبع التي ذكر كريب أنها في التابوت مما حدثه بعض
 ولد العباس وقد اختلف في مراده بقوله التابوت فجزم الديلماني في حاشيته بأن المراد به الصدر الذي
 هو وعاء القلب وسبق ابن بطال والداودي إلى أن المراد بالتابوت الصدر وزاد ابن بطال كما يقال لمن
 يحفظ العلم عامه في التابوت مستودع وقال النووي تبعاً لغيره المراد بالتابوت الاضلاع وما تحويه من
 القلب وغيره تشبهاً بالتابوت الذي يحرق فيه المتاع يعني سبع كلمات في قلبي ولكن نسبها قال وقيل
 المراد سبعة أنوار كانت مكتوبة في التابوت الذي كان لبني إسرائيل فيه السكينة وقال ابن الجوزي
 يريد بالتابوت الصندوق أي سبع مكتوبة في صندوق عنده لم يحفظها في ذلك الوقت (قلت) ويؤيده
 ما وقع عند أبي عوانة من طريق أبي حذيفة عن الثوري بسند حديث الباب قال كريب وستة عندي
 مكتوبات في التابوت وجزم القرطبي في المفهم وغير واحد بأن المراد بالتابوت الجسد أي أن السبع
 المذكورة تتعلق بجسد الإنسان بخلاف أكثر ما تقدم فانه يتعلق بالمعاني كاللغات الست وإن كان
 السمع والبصر والقلب من الجسد وحكي ابن التين عن الداودي أن معنى قوله في التابوت أي في صحيفة
 في تابوت عند بعض ولد العباس قال والحصلتان العظم والمخ وقال الكرماني لعالمهما الشحم والعظم
 كذا قال وفيه نظر سأوضحه (قوله فلقيت رجلاً من ولد العباس) قال ابن بطال ليس كريب
 هو القائل فلقيت رجلاً من ولد العباس وإنما قاله سلمة بن كهيل الراوي عن كريب (قلت) هو
 محتمل وظاهر رواية أبي حذيفة أن القائل هو كريب قال ابن بطال وقد وجدت الحديث من رواية
 علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه قال فذكر الحديث مطولاً وظهرت منه معرفة الخصلتين اللتين
 نسيهما فإن فيه اللهم اجعل في عظامي نوراً وفي قبري نوراً (قلت) بل لا يظهر أن المراد بهما اللسان
 والنفس وهما اللتان زادهما عقيل في روايته عند مسلم وهما من جملة الجسد وينطبق عليه التأويل
 الأخير للتابوت وبذلك جزم القرطبي في المفهم ولا ينافيه ما عدها والحديث الذي أشار إليه أخرجه
 الترمذي من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده سمعت نبي الله صلى الله
 عليه وسلم ليلة من فرغ من صلاته يقول اللهم اني أسألك رحمة من عندك فساق الدعاء بطوله وفيه اللهم
 اجعل لي نوراً في قبري ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم اللحم
 والدم والعظام ثم قال في آخره اللهم عظم لي نوراً واعطني نوراً واجعلني نوراً قال الترمذي كريب
 وقد روى شعبة وسفيان عن سلمة عن كريب بعض هذا الحديث ولم يذكر طوله انتهى وأخرج
 الطبري من وجه آخر عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في آخره وزدني نوراً قالها ثلاثاً
 وعند ابن أبي عاصم في كتاب الدعاء من طريق عبد الحميد بن عبد الرحمن عن كريب في آخر الحديث
 وهب لي نوراً على نور ويجمع من اختلافاً الروايات كما قال ابن العربي خمس وعشرون خصلة
 (قوله فذكر عصبى) بفتح المهماتين وبعدهما موحدة قال ابن التين هي أطباء المفاسد وقوله
 وبشرى بفتح الموحدة والمعجمة ظاهر الجسد (قوله وذكر خصلتين) أي تكملة السبعة قال
 القرطبي هذه الأنوار التي دعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكن جعلها على ظاهرها فيكون

قال كريب وسبع في
 التابوت فلقيت رجلاً
 من ولد العباس فحدثني
 بهن فذكر عصبى وبشرى
 وذكر خصلتين حدثنا
 عبد الله بن محمد

سأل الله تعالى أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نور يستضيء به يوم القيامة في تلك الظلمة هو ومن تبعه
أو من شاء الله منهم قال والاولى أن يقال هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى فهو على نور من ربه
وقوله تعالى واجعلنا له نورا يمشي به في الناس ثم قال والتحقيق في معناه أن النور مظهر ما نسب اليه وهو
يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للسموعات ونور البصر يكشف للبصرات ونور القلب يكشف عن
المعلومات ونور الجوارح ما يبدو عليها من أعمال الطاعات قال الطيبي معنى طلب النور للاعضاء عضوا
عضوا أن يتجلى بانوار المعرفة والطاعات ويتعري عما داهمها فان الشياطين تحيط بالجهات الست
بالوساوس فكان التخلص منها بالانوار السادة لتلك الجهات قال وكل هذه الامور راجعة الى الهداية
والبيان وضياء الحق والى ذلك يرشد قوله تعالى الله نور السموات والارض الى قوله تعالى نور على نور
يهدى الله لنوره من يشاء انتهى ملخصا وكان في بعض ألفاظه ما لا يليق بالمقام فحذفته وقال الطيبي
أيضا خص السمع والبصر والقلب بالفظ الى لان القلب مقر الفكرة في آلاء الله والسمع والبصر مسارح
آيات الله المصونة قال وخص اليمين والشمال بعنايدنا بتجاوز الانوار عن قلبه وسمعه وبصره الى
من عن يمينه وشماله من أتباعه وعبر عن بقية الجهات بمن يشمل استدارته وانارته من الله والخلق
وقوله في آخره واجعل لي نورا هي فذلكه لذلك وتأكيده (قوله سفيان) هو ابن عبيدة (قوله كان
اذا قام من الليل يتعبد) تقدم شرحه مستوفى في أوائل التهجد وقوله في آخره لا اله الا انت اولا اله
غيرك شك من الراوي ووقع في رواية للطبراني في آخره ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله
باب التكبير والتسبيح عند المنام) أي والتحميد (قوله عن الحكم) هو ابن عبيدة بمثناة
وموحدة مصغرة فقيه الكوفة وقوله عن ابن أبي ليلى هو عبد الرحمن وقوله عن علي قد وقع في
النفقات عن بدل بن الحبر عن شعبة أخبرني الحكم سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أنبأنا علي (قوله ان
فاطمة شكت ما تلقى في يدها من الرحي) زاد بدل في روايته مما طعن وفي رواية القاسم مولى معاوية عن
علي عند الطبراني وأثر في يدها من الرحي وفي رواية عبد الله بن أحمد في مسند أبيه وصححه ابن
حبان من طريق محمد بن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي اشتكت فاطمة بحمل يدها وهو بفتح الميم
وسكون الجيم بعدها لام معناه التقطيع وقال الطبري المراد به غلط اليد وكل من عمل عملا بكفه فغلظ
جلدها قبل مجلت كفه وعند أحمد من رواية هبيرة بن يريم عن علي قلت لفاطمة لو أنبت النبي صلى الله
عليه وسلم فسأله خادما فعدأ جهلك الطحن والعمل وعنده وعند ابن سعد من رواية عطاء بن السائب
عن أبيه عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما زوجه فاطمة فذكر الحديث وفيه فقال علي
لفاطمة ذات يوم والله لقد سنوت حتى اشتكيت صدري فقالت وأنا والله لقد طعنت حتى مجلت يدي
وقوله سنوت بفتح الميم حلة والنون أي استقيت من البئر فكنت مكان السانية وهي الناقة وعند
أبي داود من طريق أبي الورد بن ثمامة عن علي بن أعبد عن علي قال كانت عندى فاطمة بنت النبي
صلى الله عليه وسلم فجرت بالرحي حتى أثرت يدها واستقت بالقربة حتى أثرت في عنقها وقت البيت
حتى أغبرت ثيابها في رواية له وخبرت حتى تغير وجهها (قوله فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله
خادما) أي جارية تخدمها أو يطلق أيضا الى الذكر وفي رواية السائب وقد جاء الله أبالك بسبي فذهبي
اليه فاستخدمه اي أسأله خادما وزاد في رواية يحيى القطان عن شعبة كما تقدم في النفقات
وبلغها انه جاءه رفيق وفي رواية بدل وبلغها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبي (قوله
فلم تجده) في رواية القطان فلم تصادفه وفي رواية بدل فلم توافقه وهي بمعنى تصادفه وفي رواية أبي

حدثنا سفيان قال سمعت
سليمان بن أبي مسلم عن
طاوس عن ابن عباس
كان النبي صلى الله عليه
وسلم اذا قام من الليل
يتعبد قال اللهم لك الحمد
أنت نور السموات
والارض ومن فيهن ولك
الحمد أنت قيم السموات
والارض ومن فيهن ولك
الحمد أنت الحق ووعدك
حق وقولك حق وإفاؤك
حق والجنة حق والنار
حق والساعة حق
والنبيون حق ومحمد حق
اللهم لك أسلمت وعليك
توكلت وبك آمنت وبك
أمنت وبك خاصمت واليك
حاكمت فاغفر لي ما قدمت
وما أخرت وما أسررت
وما أعلنت أنت المتقدم
وأنت المؤخر لا اله الا
أنت اولا اله غيرك بباب
التكبير والتسبيح عند
المنام حدثنا سليمان
ابن حرب حدثنا شعبة
عن الحكم عن ابن أبي
ليلى عن علي أن فاطمة
عليها السلام شكت
ما تلقى في يدها من الرحي
فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم تسأله خادما فلم
يجده

الورد فأنته فوجدت عنده حداثا بضم المهملة وتشديد الال وبعد الالف مثله أي جماعة يتحدثون
 فاستحييت فرجعت فيعمل على أن المراد أنها لم تجد في المنزل بل في مكان آخر كالسجد وعنده من
 يتحدث معه (قوله فذكر ذلك لعائشة فلما جاء أخبرته) في رواية القطان أخبرته عائشة زاد غندر
 عن شعبة في المناقب عجي فاطمة وفي رواية بدل فذكر ذلك عائشة له وفي رواية مجاهد عن عبد
 الرحمن بن أبي ليلى عن جعفر الفريابي في الذكرو والدارقطني في العال وأصله في مسلم حتى أتت منزل
 النبي صلى الله عليه وسلم فلم توافقه فذكر ذلك أم سامة بعد أن رجعت فاطمة ويجمع بان فاطمة
 التي سمته في بيتي أم المؤمنين وقد وردت القصة من حديث أم سامة نفسها أخرجه الطبري في تهذيبه من
 طريق شهر بن حوشب عنها قالت جاءت فاطمة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تشكو إليه الخدمة
 فذكر الحديث مختصرا وفي رواية السائب قالت التي صلى الله عليه وسلم فقال ما جاء بك يا بنية
 قالت جئت لاسم عبدك واسحبت إن سأله ورجعت فقلت ما فعلت قالت استحييت (قلت) وعذا يخالف
 لما في الصحيحين يمكن الجمع بان تكون لم تذكر حاجتها أولا على ما في هذه الرواية ثم ذكرتها ثانيا لعائشة
 لما لم تجزه ثم جاءت هي وعلى ما في رواية السائب فذكر بعض الرواة ما لم يذكر بعض وقد اختصره
 بعضهم في رواية مجاهد الماضية في النعمات ان فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فقال
 ألا أخبرك ما هو خير لك منه وفي رواية غيبرة فقالت انطلق معي فاطمة معها فسأناه فقال ألا
 ادلك بالحديث ووقع عندهم من حديث أبي هريرة أن فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله
 خادما وشكت العمل فقال ما ألفتته عندنا وهو بالقاء أي ما وجدته ويحمل على ان المراد ما وجدته
 عندنا فاضلا عن حاجتنا إليه لما ذكر من اتفاق الثمان السبي على أهل الصفة (قوله فجاءنا وقد أخذنا
 مضاجعنا) زاد في رواية السائب قاتله جيعا فقلت يا رسول الله والله لقد سنوت حتى اشتكيت
 صدرى وقامت فاطمة لقد طعنت حتى مجأت يداي وقد جاءك الله بسبي وسعة فاخذنا فقال والله
 لا أعطيكم إزاء أهل الصفة تطوى بطونهم لا أجدهم انفق عليهم ولكني أبيعهم وانفق عليهم أثمانهم
 وقد أشار المصنف إلى هذه الزيادة في فرض الخمس ونكحت على شرحها غناك ووقع في رواية غيبرة
 ابن عمرو عن علي عن ابن حبان من الزيادة فأتانا وعلينا قطيفة إذا لبسناها طولا خرجت منها جنونا بنا
 وإذا لبسناها عرضا خرجت منها رؤسنا وقد أمنا وفي رواية السائب فرجعنا فأنهما النبي صلى الله
 عليه وسلم وقد دخل في قطيفة لهما إذا غطيا رؤسهما انكشفت أفدامهما وإذا غطيا أفدامهما انكشفت
 رؤسهما (فذهب أفوم) وافقه غندر وفي رواية القطان فذهبنا نقوم وفي رواية بدل نقوم وفي رواية
 السائب قتال ما (قوله فقال مكانك) وفي رواية غندر مكانك فركبها ركبها أي الزمام مكانك وفي
 رواية القطان وبدل قتال على مكانك أي استمر على ما انتما عليه (قوله فجلس بيننا) في رواية غندر
 فجلس بدل جلس وفي رواية القطان فجلس بيني وبينها وفي رواية عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى عن
 السائب أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وضع قدمه بيني وبين فاطمة (قوله حتى وجدت برد
 قدميه) هكذا هنا بالثنية وكذا في رواية غندر وعندهم مسلم أيضا وفي رواية القطان بالافراد وفي
 رواية بدل كذلك بالافراد للسكينة وفي رواية الطبري فسختنهما وفي رواية عطاء عن مجاهد
 عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جعفر الفريابي في الذكرو وأصله في مسلم حتى أتت منزل
 فاطمة وقد دخلت هي وعلى في الحاف فلما استأذن هما أن يلبسا فقال كما انتما أني أخبرت أن
 جئت تطلبين فما حاجتك قالت بلغني انه قد قدم عليك خدم فاحببت أن تعطيني خادما يـ كـفني

فذكر ذلك لعائشة
 فلما جاء أخبرته قال
 فجاءنا وقد أخذنا
 مضاجعنا فذهب أفوم
 فقال مكانك فجلس بيننا
 حتى وجدت برد قدميه
 علي صدري

الحبر والعجن فانه قد شق على قال فاجتت طلبين أحب اليك أو ما هو خير منه قال على فغمرتم اقلعت
قولي ما هو خير منه أحب الي قال فاذا كنتا على مثل حال كما لذي انما عليه قد كرا التسيح وفي رواية
على بن ابيد فجلس عند رأسها فادخلت رأسها في اللفاح حياء من أبيها ويحمل على انه فعل ذلك أولا
فلم اتا تست به دخل معهما في الفراش مبالغته منه في التأنيس وزاد في رواية على بن ابيد فقال ما كان
حاجتك أمس فكنت مرتين فقلت أبارك الله في ذلك يا رسول الله فذكره له ويجمع بين الروايتين بانها
أولاست حيث فكلم على عنها فانشطت للكلام فأكملت القصص واتفق غالب الرواة على انه صلى الله
عليه وسلم جاء اليهما ووقع في رواية شيت وهو بفتح المعجمة والموحدة بعددها مثلثة ابن ربي عن علي
عند أبي داود وجعفر في الذكر والسباق له قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سبي فاطمة على وقاطمة
حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أتى بكما قال على شق علينا العجل فقال الأديكار في لفظ
جعفر فقال على فاطمة أنت أباك فأسأله أن يخدمك فأتى أباه حين أمست فقال ما جاء بك يا بنية قالت
جئت اسلم عليك واستحييت حتى اذا كانت القابلة قال أنت أباك فذكره له حتى اذا كانت الليلة الثالثة
قال لها على أشي فخرجت مع الحديث وفيه الاداء كما على خير كما من حر النعم وفي مرسل على بن
الحسين عند جعفر أيضا ان فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادما ويدها انرا الطعن من قطب
الرحي فقال اذا أويت الى فراشك الحديث فيعتمل أن تكون قصة أخرى فقد أخرج ابو داود عن
طريق أم الحكم أو ضياعة بنت الزبير أن ابن عبد المطلب قالت أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
سياف فذهبت أنا وأختي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم نشكو اليه ما نحن فيه وسألناه ان يامر
لنا بشي من السبي فقال سبقه كن يتامى بدر فذكر قصة التسيح اثر كل صلاة ولم يذكر قصة التسيح
عند النوم فلهذا علم فاطمة في كل مرة أحد الذين وقد وقع في تهذيب الطبري من طريق أبي امامة
عن علي في قصة فاطمة من الزيادة فقال اصبري يا فاطمة ان خيرا للنساء التي نفعت أهلها (قول وفقال
الاداء كما على ما هو خير كما من خادم) في رواية بدل خير مما سألتها وفي رواية غندرمما سألتها
وللفظان نحوه وفي رواية السائب الا أخبر كما بخير مما سألتها في قتال بالي فقال كلمات عامنهن جبريل
(قوله اذا أويت الى فراشك كما وأخذت ما مضاجعك) هذا شئ من سليمان بن حرب وكذا في رواية
القطان وجزم بدل رغندرم بقوله اذا أخذت ما مضاجعك ولمسلم من رواية معاذ عن شعبة اذا أخذت ما
مضاجعك من الليل وجزم في رواية السائب بقوله اذا أويت الى فراشك كما وزاد في رواية تميم
دبر كل صلاة عشرةا وتعمدان عشرةا وتكبران عشرةا وهذه الزيادة ثابتة في رواية نطاء بن
السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عند اصحاب السنن الاربعة في حديث أوله خصلتان
لا يحصيها عبد الا دخل الجنة وصححه الترمذي وابن حبان وفيه ذكر ما يقال عند النوم أيضا
ويحتمل ان كان حديث السائب عن علي محفوظا ان يكون على ذكر القصتين اللتين أشرت اليهما
قريبا معا ثم وجدت الحديث في تهذيب الآثار للطبري فساقه من رواية حماد بن سامة عن نطاء كما
ذكرت ثم ساقه من طريق شعبة عن نطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم
امر عليا وفاطمة اذا أخذت ما مضاجعهما بالتسيح والتعميد والتكبير فبأن الحديث فظهر ان الحديث
في قصة علي وفاطمة وان من لم يذكرهما من الرواة اختصر الحديث وان رواية السائب انما هي
عن عبد الله بن عمرو وان قول من قال فيه عن علي لم يرد الرواية عن علي وانما معناه عن قصة علي
 وفاطمة كما في نظائره (قوله فكبرا اربعا وثلاثين وسبعها اثنا وثلاثين واحدا اثنا وثلاثين) كذا

فقال الاداء كما على ما هو
خير كما من خادم اذا
أويت الى فراشك أو
أخذت ما مضاجعك فكبرا
اربعا وثلاثين وسبعها
اثنا وثلاثين واحدا اثنا
وثلاثين فهذا خير كما
من خادم

هنا بصيغة الامر والجزم باربع في التكبير وفي رواية بدل مثله ولفظه فكبرا الله ومثله للقطان لكن قدم
التسبيح واخره التكبير ولم يذكر الجلالة وفي رواية عمرو بن مرة عن ابن ابي ليلى وفي رواية السائب كلاهما
مثله وكذا في رواية هبيرة عن علي وزاد في آخره قتلت مائة باللسان وألف في الميزان وهذه الزيادة ثبتت
أيضا في رواية هبيرة وعمارة بن عبد معاذ عن علي عند الطبراني وفي رواية السائب كما مضى وفي حديث ابي
هريرة عند مسلم كالاول لكن قال تسبحين بصيغة المضارع وفي رواية عبيدة بن عمرو وقاصرا عند منامنا
بثلاث وثلاثين وثلاث وثلاثين واربع وثلاثين من تسبيح وتحميد وتكبير وفي رواية عند الكشميهني
مثل الاول وعن غير الكشميهني تكبران بصيغة المضارع وثبوت النون وحذف في نسخة وهي اما
على ان اذا عمل عمل الشرط واما حذف تخفيفا وفي رواية مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى في
النفقات بلفظ تسبحين الله عند منامك وقال في الجميع ثلاثا وثلاثين ثم قال في آخره قال سفيان راويه
احداهن أربع وفي رواية النسائي عن قتيبة عن سفيان لا أدري ايها الأربع وثلاثون وفي رواية الطبري
من طريق ابي امامة الباهلي عن علي في الجميع ثلاثا وثلاثين واختماها بالاله الا الله وله من طريق محمد
ابن الحنفية عن علي وكبراه وهلاله أربعين وثلاثين وله من طريق ابي مرجم عن علي اربعين وثلاثين
وكذا له في حديث ام سلمة وله من طريق هبيرة أن التهايل أربع وثلاثون ولم يذكر التحميد وقد
أخرجه احمد من طريق هبيرة كالجاعة وما عدا ذلك شاذ وفي رواية عطاء عن مجاهد عند جعفر واصله
عند مسلم أشك ايها الأربع وثلاثون غير اني اطنه التكبير وزاد في آخره قال علي فأتى كتابا بعد فقالوا له
ولا ليلة صفين فقال ولا ليلة صفين وفي رواية القاسم مولى معاوية عن علي فتبيل لي وفي رواية عمرو بن
مرة فقال له رجل وكذا في رواية هبيرة ومسلم في رواية من طريق مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قلت
ولا ليلة صفين وفي رواية جعفر الفريابي في الذكرك من هذا الوجه قال عبد الرحمن قلت ولا ليلة صفين
قال ولا ليلة صفين وكذا أخرجه مطين في مسند علي من هذا الوجه وأخرجه أيضا من رواية زهير بن
معاوية عن ابي اسحق حدثني هبيرة وهاني بن هاني وعمارة بن عبد الله سمعوا عليا يقول فذكر
الحديث وفي آخره فقال له رجل قال زهير أراه الأشعث بن قيس ولا ليلة صفين قال ولا ليلة صفين وفي
رواية السائب فقال له ابن الكواء ولا ليلة صفين فقال قاتلكم الله يا أهل العراق نعم ولا ليلة صفين وللبنار
من طريق محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب فقال له عبد الله بن الكواء والكواء بفتح الكاف
وتشديد الواو مع المد وكان من أصحاب علي لكنه كان كثيرا تعنت في السؤال وقد وقع في رواية زيد بن
ابن ابي انيسة عن الحكم بن سند حديث الباب فقال ابن الكواء ولا ليلة صفين فقال ويحك ما أكثر ما
تعنتني لقد أدركتهما من السحر وفي رواية علي بن أعبدة ما تر كتهن منذ سمعتهن الا ليلة صفين فاني
ذكرتهما من آخر الليل فقلتما وفي رواية له وهي عند جعفر أيضا في الذكرك الا ليلة صفين فاني إنسيتهما
حتى ذكرتهما من آخر الليل وفي رواية شيب بن ربيعه مثله وزاد فقلتها ولا اختلاف فانه نقي أن يكون
قالها أول الليل واثبت انه قالها في آخره وأما الاختلاف في تسمية السائل فلا يؤثر لانه محمول على
التعدد بدليل قوله في الرواية الاخرى فقالوا وفي هذا تعقب على الكرماني حيث فهم من قول علي
ولا ليلة صفين انه قالها من الليل فقال مراده انه لم يشتغل مع ما كان فيه من الشغل بالحرب عن قول
الذكرك المشار اليه فان في قول علي فأنسيتهما التصريح بأنه نسبها أول الليل وقالها في آخره والمراد
ليلة صفين الحرب التي كانت بين علي ومعاوية بصفتين وهي بلد معروف بين العراق والشام واقام
الفرقيان بها عدة اشهر وكانت بينهم وقعات كثيرة لكن لم يبقا في الليل الا مرة واحدة وهي

إله الهربوزن عظيم سميت بذلك أكثر ما كان الفرسان يهرون فيها وقتل بين الفريقين تلك الليلة
عدة آلاف وأصبحوا وقد أشرف على أصحابه على النصر فرفع معارضة وأصحابه لمصاحف فكان
ما كان من الاتفاق على التحكيم وانصرف كل منهم إلى بلاده واستفدنا من هذه الزيادة أن تحدث
على بذلك كان بعد دوقية صفين مدة وكانت صفين سنة سبع وثلاثين وخرج الخوارج على علي عقب
التحكيم في أول سنة ثمان وثلاثين وقتلهم بالنهر وان وكل ذلك مشهور مبسوط في تاريخ الطبري وغيره
في فائدة زاد أبوهريرة في هذه القصة مع الذكر المأثور دعاء آخر ولفظه عند الطبري في تهذيبه من
طريق الأعمش عن أبي صالح عنه جاءت فاطمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فقال ألا أدلك على
ما هو خير من خادم تسبحين فذكره وزاد وتقولين اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا
 ورب كل شيء منزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة
أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك
 شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر وقد أخرجه مسلم من طريق سهل
 ابن أبي صالح عن أبيه لكن فرقه حديثين وأخرجه الترمذي من طريق الأعمش لكن اقتصر على
الذكر الثاني ولم يذكر التيسيح وماتمه (قوله وعن شعبة عن خالد) هو الخداء (عن ابن سيرين) هو
محمد (قال التيسيح أربع وثلاثون) هذا موقوف على ابن سيرين وهو موصول بسند حديث الباب
وظن بعضهم أنه من رواية ابن سيرين بسنده إلى علي وأنه ليس من كلامه وذلك أن الترمذي والنسائي
 وابن حبان أخرجا الحديث المذكور من طريق ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمار وعن
 علي لكن الذي ظهر لي أنه من قول ابن سيرين موقوف عليه أذ لم يتعرض المصنف لطريق ابن سيرين
 عن عبيدة وإضافته ليس في روايته عن عبيدة تعيين عدد التيسيح وقد أخرجه القاضي يوسف في
 كتابه المذكور عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بسنده هذا إلى ابن سيرين من قوله ثبت ما قلته
 والله الحمد ووقع في مرسل عروة عند جعفر أن التيسيح أربع واتفاق الرواة على أن الأربع للتكبير
 أرجح قال ابن بطال هذا نوع من الذكرك عند النوم ويمكن أن يكون صلى الله عليه وسلم كان يقول
 جميع ذلك عند النوم وأشار لامته بالألا كتنفأ ببعضها إعلاما منه أن معناه الخض والنذب لا الوجوب
 وقال عياض جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم أذكار عند النوم مختلفة بحسب الأحوال والأشخاص
 والأوقات وفي كل فضل قال ابن بطال وفي هذا الحديث حجة لمن فضل الفقير على الغنا لقوله ألا أدلك
 على ما هو خير لك من خادم فعلمهما الذي كرفلوا كان الغنا أفضل من الفقر لا عطاءهما الخادم وعلمهما
 الذي كرفلما منعهما الخادم وقصرهما على الذي كرفلما أنهما اختار لهما الأفضل عند الله (قلت) وهذا إنما
 يتم أن لو كان عنده صلى الله عليه وسلم من الخدام فضلة وقد صرح في الخبر أنه كان محتاجا إلى بيع ذلك
 الرقيق لنفقته على أهل الصفة ومن ثم قال عياض لا وجه لمن استدل به على أن الفقير أفضل من الغني
 وقد اختلف في معنى الخبر في الخبر فقال عياض ظاهره أنه أراد أن يعلمهما أن عمل الآخرة أفضل من
 أمور الدنيا على كل حال وإنما اقتصر على ذلك لما يمكنه إعطاء الخادم ثم علمهما أذفانها ما طلباه ذكرا
 يحصل لهما أجر أفضل مما سالا وقال القرطبي إنما أحالهما على الذي كرفلوا كون عوضا عن الدعاء عند
 الحاجة أو لكونه أحب لابنته ما أحب لنفسه من إظهار الفقر وتقبل شدة باصبر عليه تعظيما لأجرها
 وقال المهلب علم صلى الله عليه وسلم ابنته من الذي كرفلوا كثر نفعها في الآخرة وآثر أهل الصفة
 لأنهم كانوا يوقفوا أنفسهم لسماع العلم وضبط السنة على شيع بطونهم لا يرغبون في كسب مال ولا

وعن شعبة عن خالد عن
ابن سيرين قال التيسيح
أربع وثلاثون

في عيال واسكنهم واشتروا انفسهم من الله بالقوت ويؤخذ منه تقديم طلبه العلم على غيرهم في الجنس وفيه ما كان عليه السلف الصالح من شطف العيش وقلة الشيء وشدة الحال وان الله جاهد الدنيا مع امكان ذلك صيانة لهم من تبعاتها وتلك سنة اكثر الانبياء والاولياء وقال اسمعيل القاضي في هذا الحديث ان للامام ان يقسم الجنس حيث راي لان السببي لا يكون الا من الجنس واما الاربعة الخماس فهو حق الغاين انتهى وهو قول مالك وجماعة وذهب الشافعي وجماعة الى ان لال البيت سهما من الجنس وقد تقدم بسط ذلك في فرض الجنس في اواخر الجهاد ثم وجدت في تهذيب الطبري من وجه آخر ما له به يعكر على ذلك فساق من طريق ابي امامة الباهلي عن علي قال اهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق اهداهم له بعض ماولك الا عاجم فقلت لفاطمة انت ابالك فاستخدميه فلو صح هذا لزال الاشكال من اصله لانه حينئذ لا يكون للغاين فيه شيء وانما هو من مال المصالح يصرفه الامام حيث يراه وقال المهلب فيه جل الانسان اهله على ما يحمل عليه نفسه من اشارة الاخرة على الدنيا اذا كانت لهم قدرة على ذلك قال وفيه جواز دخول الرجل على ابنته وزوجها بغير استئذان وجالوسه بينهم ما في فراشهما ومباشرة قدميه بعض جسدهما (قلت) وفي قوله بغير استئذان نظر لانه ثبت في بعض طرقه انه استأذن كما قدمته من رواية عطاء عن مجاهد في الذكركر الجعفر واصله عند مسلم وهو في العلل للدارقطني ايضا بطوله واخرج الطبري في تهذيبه من طريق ابي حريم سمعت عليا يقول ان فاطمة كانت تدق الدرمل بين حجرين حتى مجلت يدها فذكر الحديث وفيه فانا ناو قد دخلنا فراشنا فلما استأذن علينا تخششنا لنلبس علينا ثيابنا فلما سمع ذلك قال كما اتما في لحافكما ودفع بعضهم الاستدلال المذكور لعصمة صلى الله عليه وسلم فلا يلحق به غيره ممن ليس بمصوم وفي الحديث منقبة ظاهرة لعل فاطمة عليهما السلام وفيه بيان اظهار غاية التعطف والشفقة على البنات والصهر ونهاية الاتحاد برفع الحشمة والحجاب حيث لم يرعجهما عن مكانهما فتركهما على حالة اضطجعا هما وبالغ حتى ادخل رجل بينهما ومكث بينهما حتى علم ما هما هو الاولى بمحاطتهما من الذي كره عوضا عن طلبهما من الخادم فهو من باب تلقي الخطاب بغير ما يطلب ايذانا بان الاهم من المطلوب هو التزود للمعاد والاصبر على مشاق الدنيا والتجافي عن دار الغرور وقال الطيبي فيه دلالة على مكانة ام المؤمنين من النبي صلى الله عليه وسلم حيث خصتها فاطمة بالسفارة بينها وبين ابنيها دون سائر الزوجات (قلت) ويحتمل انها لم ترد بالتخصيص بل الظاهر انها قصدت اباهما في يوم عائشة في بيتها فلما لم تجده ذكرت حاجتها لعائشة ولو اتفق انه كان يوم غيرها من الزوجات لذكرت لها ذلك وقد تقدم ان في بعض طرقه ان ام سلمة ذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك ايضا فيحتمل ان فاطمة لما لم تجده في بيت عائشة حضرت على بيت ام سلمة فذكرت لها ذلك ويحتمل ان يكون تخصيص هاتين من الزوجات لسكون باقيهن كن حزبين كل حزب يتبع واحدة من هاتين كما تقدم صريحا في كتاب الهبة وفيه ان من واطب على هذا الذكر عند النوم لم يصبه اعياء لان فاطمة شكت التعب من العمل فاحالها صلى الله عليه وسلم على ذلك كذا افاده ابن تيمية وفيه نظر ولا يتعين رفع التعب بل يحتمل ان يكون من واطب عليه لا يتضرر بكثرة العمل ولا يشق عليه ولو حصل له التعب والله اعلم (قوله) **باب** التعوذ والقراءة عند النوم ذكر فيه حديث عائشة في قراءة المعوذات وقد تقدم شرحه في كتاب الطب وبينت اختلاف الرواة في انه كان يقول ذلك دائما او بغير الشكوى وانه ثبت عن عائشة انه يفيد الامر ان معالما في رواية عقيل عن الزهري بلفظ كان اذا آوى الى فراشه في كل ليلة وبينت

(باب التعوذ والقراءة عند النوم) حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أخذ مضجعه نفث في يده وقرأ بالمعوذات ومسح بها جسده

فيه أن المراد بالمعوذات الاخلاص والفلق والناس وان ذلك وقع صريحاً في رواية عبيد الله المذكرة
 وانها عين احد الاحتمالات الماضية ذكرها ثمة وفيها كيفية مسح جسده يديه وقد ورد في القراءة
 عند النوم عدة أحاديث صحيحة منها حديث أبي هريرة في قراءة آية الكرسي وقد تقدم في الوكالة
 وغيرها وحديث ابن مسعود الآتيان من آخر سورة البقرة وقد تقدم في فضائل القرآن وحديث
 فروة بن نوفل عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال انوكل اقرأ نزل يا أيها الكافرون في كل ليلة ونم
 على خاتمها فانها براءة من الشرك أخرجه أصحاب السنن الثلاثة وابن حبان والحاكم وحديث العرباض
 ابن سارية كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ المسبحات قبل ان يرقد ويقول فيهن آية خيرة من ألف آية
 أخرجه الثلاثة وحديث جابر رفعه كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل وتبارك أخرجه البخاري في الادب
 المفرد وحديث شداد بن اوس رفعه ما من امرئ مسلم يأخذ مضجعه فيقرأ سورة من كتاب الله الا
 بعث الله ملكاً يحفظه من كل شيء يؤذيه حتى يهب أخرجه احمد والترمذي وورد في التعوذ ايضا عدة
 أحاديث منها حديث أبي صالح عن رجل من أسلم رفعه لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامة من
 شر ما خلق لم يضرك شيء وفيه قصة ومنهم من قال عن أبي صالح عن أبي هريرة أخرجه أبو داود
 وصححه الحاكم وحديث أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا أخذنا مضجعه أن
 يقول اللهم رب الارض والارض الحديث وفي لفظ اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب
 والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا اله الا أنت أعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان الرجيم
 وشر كه أخرجه أبو داود والترمذي وحديث علي رفعه كان يقول عند مضجعه اللهم اني أعوذ بوجهك
 الكريم وكلماتك التامة من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته أخرجه أبو داود والنسائي قال ابن بطال
 في حديث عائشة رد على منع استعمال العوذ والرقى الابعاد وقوع المرض انتهى وقد تقدم تقرير ذلك
 والبحث فيه في كتاب الطب (قوله باب) كذا لاكثر بغير ترجمة وسقط لبعضهم وعليه
 شرح ابن بطال ومن تبعه والراجح اثباته ومناسبته لما قبله عموم المذكور عند النوم وعلى اسقاطه فهو
 كالفصل من الباب الذي قبله لان في الحديث معنى التعوذ بذوان لم يكن بلفظه (قوله زهير) هو ابن
 معاوية أبو خيثمة الجعفي وعبيد الله بن عمر هو العمري وهو تابعي صغير وشيخه تابعي ووسط وأبوه تابعي
 كبير فقيه ثلاثة من التابعين في نسق مدنيون (قوله اذا أوى) بالقصر وقد تقدم بيانه قريباً (قوله
 فلينفذ فراشه بداخله ازاره) كذا لاكثر وفي رواية أبي زيد المرزوي بداخله ازاره ووقع في رواية
 مالك الآتية في التوحيد بصنفة ثوبه وكذا للطبراني من وجه آخر وهي بفتح الصاد المهملة وكسر
 النون بعدها فاء هي الحاشية التي تلي الجلد والمراد بالداخله طرف الازار الذي يلي الجسد قال مالك داخله
 الازار ما يلي داخل الجسد منه ووقع في رواية عبدة بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عند مسلم فليدخل
 داخله ازاره فلينفذ بها فراشه وفي رواية يحيى القطان كما سيأتي فليزعه وقال عياض داخله الازار في
 هذا الحديث طرفه وداخله الازار في حديث الذي أصيب بالعين ما يليها من الجسد وقيل كني بها عن
 الذكرو قيل عن الورك وحكي بعضهم أنه على ظاهره وانه امر بغسل طرف ثوبه والاول هو الصواب
 وقال القرطبي في المفهم حكاه هذا النقص قد ذكرت في الحديث واما اختصاص النقص بالداخله
 الازار فلم يظهر لنا و يقع لي أن في ذلك خاصية طبية تمنع من قرب بعض الحيوانات كما امر بذلك العائن
 ويؤيده ما وقع في بعض طرقه فلينفذ بها ثلاثاً فحذا بها أحد الرقي في التكرير انتهى وقد ابدى
 غيره حكاه ذلك وأشار الداودي فيما نقله ابن التين الى ان الحكمة في ذلك ان الازار يستتر بالثياب

باب حديثنا أحمد بن
 يونس حدثنا زهير حدثنا
 عبيد الله بن عمر حدثني
 سعيد بن أبي سعيد المقبري
 عن أبيه عن أبي هريرة
 قال قال النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا أوى أحدكم
 الى فراشه فلينفذ فراشه
 بداخله ازاره

فيمتواري بما ياله من الوسخ فلو نال ذلك بكفه صار غير لدن الثوب والله يحب اذا عمل العبد عملا ان يحسنه وقال صاحب النهاية نعم امر بدخلته دون خاربه لان المؤثر يزري بأخذ طر في ازاره بيمينه وشماله ويلصق ما بشماله وهو الطرف الداني على جسده ويضع ما بيمينه فوق الاخرى فتى عاجله امر او خشى سقوط ازاره امسكه بشماله ودفع عن نفسه بيمينه فاذا صار الى فراشه فحبل ازاره فانه يحل بيمينه خارج الازار وتبقى الداخلة معلقة وبها يقع النفث وقال البيضاوي نعم امر بالنفث بها لان الذي يريد النوم يحل بيمينه خارج الازار وتبقى الداخلة معلقة فينفث بها واشار الكرماني الى ان الحكمة فيه ان تكون يده حين النفث مستورة لئلا يكون هناك شيء فيحصل في يد ما يكره انتهى وهي حكمة النفث طرف الثوب دون اليد لا خصوص الداخلة (قوله فانه لا يدري ما خلقه عليه) بتخفيف اللام اي حدث بعده فيه وهي رواية ابن عجلان عند الترمذي وفي رواية عبدة فانه لا يدري من خلقه في فراشه وزاد في روايته ثم لا يضع على شقه الايمن وفي رواية يحيى النطنان ثم لا يتوسد بيمينه ووقع في رواية ابى ضمرة في الادب المفرد وليس الله فانه لا يعلم ما خلقه بعده على فراشه اي ما صار بعده خلقا وبدل عنه اذا غاب قال الطيبي معناه لا يدري ما وقع في فراشه بعدما خرج منه من تراب او قذارة او هوام (قوله ثم يقول باسمك ربي وضعت جنبي وبك ارفعه) في رواية عبدة ثم ليقل بصيغة الامر وفي رواية يحيى النطنان اللهم باسمك وفي رواية ابى ضمرة ثم يقول سبحانك ربي وضعت جنبي (قوله ان امسكت) في رواية يحيى النطنان اللهم ان امسكت وفي رواية ابن عجلان اللهم فان امسكت وفي رواية عبدة فان امسكت (قوله فارحهما) في رواية مالك فاغفر لها وكذا في رواية ابن عجلان عند الترمذي قال الكرماني الامساك كتابة عن الموت فالرحمة او المغفرة تناسبه والارسال كتابة عن استمرار البقاء والحفظ يناسبه قال الطيبي هذا الحديث موافق لقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها الآية (قلت) ووقع التصريح بالموت والحياة في رواية عبد الله بن الحرث عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم امر ربلا اذا اخذ مضجعه ان يقول اللهم انت خلقت نفسي وانت توفاهالك مما تهاومحياها ان احيتها فاحفظها وان امتهنا فاعف عنها اخرجها النساء وصححه ابن حبان (قوله بما تحفظ به عبادك الصالحين) قال الطيبي هذه الباء هي مثل الباء في قولك كتبت بالقلم وما مبهمه وبيانها مادات عليه صلاتها وزاد ابن عجلان عند الترمذي في آخره شيئا لم اراه عند غيره وهو قوله واذا استيقظ قلبك الحمد لله الذي عافاني في جسدي وورد الى روحي وهو يشير الى ما ذكره الكرماني وقد نقلت قول الزجاج في ذلك في اخر الكلام على حديث البراء في ما مضى قريبا وكذلك كلام الطيبي قال ابن بطال في هذا الحديث ادب عظيم وقد ذكر حكيمته في الخبر وهو خشية ان يأتى الى فراشه بعض الهوام الضارة فتؤذيه وقال القرطبي يؤخذ من هذا الحديث انه ينبغي لمن اراد المنام ان يمسح فراشه لاحتمال ان يكون فيه شيء يخفى من رطوبة او غيرها وقال ابن العربي هذا من الخذر ومن النظر في اسباب دفع سوء القدر وهو من الحديث الاخر اعفاه او توكل (قلت) ومما ورد ما يقال عند النوم حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا آوى الى فراشه قال الحمد لله الذي اطعمنا وسقانا وكفانا واوانا فكم ممن لا كافي له ولا مؤوى اخرجته مسلم والثلاثة ولا ي داود من حديث ابن عمر نحوه وزاد ولذي من دلي فأفضل والذي اعطاني فاجزل ولا ي داود والنسائي من حديث علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يقول عند مضجعه اللهم اني اعوذ بوجهك الكريم وكلماتك التامة من شر ما انت آخذ بناصيته اللهم انت تكشف المأثم

فانه لا يدري خلقه عليه
ثم يقول باسمك ربي وضعت
جنبي وبك ارفعه ان
امسكت نفسي فارحها
وان ارسلتها فاحفظها
بما تحفظ به عبادك الصالحين

والغرم اللهم لا يهزم جندك ولا يخلف وعدك ولا ينفع ذا الجند منك الجسد بحالك وبحمدك ولا ي
 داود من حديث أبي الأزهري الأعمري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا أخذ مضجعه من
 الليل بسم الله وضعت بني الله اغفر لي ذنبي واخسأ شيطاني وقتل رهاقي واجعلني في النداء الأعلى
 وصححه الحاكم والترمذي وحسنه من حديث أبي سعيد رفعه من قال حين يأوي إلى فراشه أستغفر
 الله الذي لا اله الا هو إلى اليوم واقرب ثلاث مرات غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر وان
 كانت عدد درمل عاج وان كانت عدد أيام الدنيا ولا يداود والنسائي من حديث حفصة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان إذا أراد ان يرقد وضع يده اليمنى تحت خده ثم يقول اللهم تبي هذا لي يوم تبعث عبادك
 ثلاثا وأخرجه الترمذي من حديث البراء وحسنه ومن حديث حذيفة وصححه (قوله تابعه أبو حمزة
 واسماعيل بن زكريا عن عبيد الله) هو ابن عمر المذکور في الاسناد وأبو حمزة هو أنس بن عياض
 ومراذه انهما تابعاه زهير بن معاوية في ادخال الواسطة بين سعيد المقبري وأبي هريرة فاما متابعة
 أبي حمزة فوصلها مسلم والبخاري في الادب المفرد وأما متابعة اسمعيل بن زكريا فوصلها الحرث
 ابن أبي أسامة عن يونس بن محمد عنه كذا رأيت في شرح دغطاي وكنت وقعت عابها في الاوسط
 للطبراني وأوردتها منسوبة في تعاليق التعلیق ثم خفي لي مكانها الآن ووقع عند أبي عيم في المستخرج
 هنا وعبيدة وهو ابن سليمان ولم أرها غيره فان كانت ثابتة فانها عند مسلم موصولة وقد ذكر
 الاسماعيلي ان الاكثر لم يروا في السند عن أبيه وان عبد الله بن رجاء رواه عن اسمعيل بن أمية
 وعبيد الله بن عمر عن سعيد عن أبيه أو من أخيه عن أبي هريرة ثم ساقه بسنده إليه وهذا الشك
 لا تأثير له لاتفاق الجماعة على أنه ليس لأخي سعيد فيه ذكر واسم أخي سعيد المذکور عباد وذكر
 الدارقطني ان أبا بدر شجاع بن الوليد والحسن بن صالح رهريم وهو بالراء المهملة صغير ابن سفيان
 وجعفر بن زياد وخالد بن حميد تابعوا زهير بن معاوية في قوله فيه عن أبيه (قوله وقال يحيى بن سعيد)
 هو القطان (وبشر بن المفضل عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم)
 أما رواية يحيى القطان فوصلها للنسائي وأما رواية بشر بن المفضل فآخروها مسند في مسنده الكبير
 عنه وذكر الدارقطني أن هشام بن حسان ومعتز بن سليمان وعبد الله بن كثير روه عن عبيد الله
 ابن عمر كذلك وكذا ذكر الاسماعيلي ان عبد الله بن غير والطبراني ان معتز بن سليمان ويحيى بن
 سعيد الاموي وأبا أسامة روه كلهم عن عبيد الله بن عمر كذا وأشار البخاري بقوله عن النبي صلى الله
 عليه وسلم إلى أن بعضهم رواه عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة موقوفا منهم هشام بن حسان
 والحدادان وابن المبارك وبشر بن المفضل ذكره الدارقطني (قلت) فلهذا اختلف على شرفي وقنه ورفه
 وكذا على هشام بن حسان ورواية ابن المبارك وصلها للنسائي موقوفة (قوله ورواه مالك وابن عجلان
 عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) أما رواية مالك فوصلها المصنف في كتاب
 التوحيد عن عبد العزيز بن عبد الله الاوسى عنه وتصرفه غطاي فعزها تخريج الدارقطني في
 غرائب مالك مع وجودها في الصحيح الذي شرحه وتبينه شيخنا ابن الملقن وقد ذكر المصنف في
 التوحيد أكثر هذه المتعاليق المذكورة هنا أيضا عقب رواية مالك ولما ذكر الدارقطني حديث مالك
 المذکور قال هذا حديث غريب لا أعلم أسنده عن مالك الا الاوسى ورواه ابراهيم بن طهمان عن
 مالك عن سعيد مرسلًا وأما رواية محمد بن عجلان فوصلها أحمد عنه ووصلها أيضا الترمذي والنسائي
 والطبراني في الدعاء من طرق عنه وقد ذكرت الزيادة التي عند الترمذي فيه قبل تنبيهه قال

تابعه أبو حمزة واسماعيل
 ابن زكريا عن عبيد الله
 وقال يحيى بن سعيد
 وبشر عن عبيد الله عن
 سعيد عن أبي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ورواه مالك وابن
 عجلان عن سعيد عن
 أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم

باب الدعاء نصف الليل * حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله الاغر وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له ١٥٢ من يسألني فأعطيه من يستغفر لي فأغفر له باب الدعاء عند الخلاء

حدثنا محمد بن عرعرة حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء قال اللهم اني أعوذ بك من الخبيث والخبائث باب ما يقول إذا أصبح * حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حسين بن علي حدثنا عبد الله بن بريدة عن بشير بن كعب عن شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا اله الا انت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أبوء لك بنعمتك وأبوء لك بذنبي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا انت أعوذ بك من شر ما صنعت إذا قال حين يمسي فإت دخل الجنة أو كان من أهل الجنة وإذا قال حين يصبح فإت من يومه مثله * حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن ربيعي ابن حراش عن حذيفة

الكرمانى عبر أولاً بقوله تابعه ثم بقوله وقال لانهم ما للتجمل وعبر بقوله رواه لانهم استعمل عند المذاكرة (قلت) وهذا ليس بطردي لما بينت انه وصل رواية مالك في كتاب التوحيد بصيغة التمجيد وهي حدثنا لا بصيغة المذاكرة كقول وردى ان سلمنا ان ذلك للمذاكرة والله اعلم (قوله باس الدعاء نصف الليل) أي بيان فضل الدعاء في ذلك الوقت على غيره الى طلوع الفجر قال ابن بطال هو وقت شريف خصه الله بالنزول فيه فيتفضل على عباده باجابة دعائهم واطفاء سؤلهم وغفران ذنوبهم وهو وقت غفلة وخلوة واستغراق في النوم واستلذاذ له ومفارقة اللذة والدعة صعب لاسيما أهل الرفاهية وفي زمن البرد وكذا أهل التعب ولا سيما في قصر الليل فن أثر القيام لمناجاة ربه والتضرع اليه مع ذلك دل على خلوص نيته وصحة رغبته فيما عند ربه فلذلك نبه الله عباده على الدعاء في هذا الوقت الذي تخلو فيه النفس من خواطر الدنيا وعلمها اليستشعر العبد الجدد والاخلاص لربه (قوله ينزل ربنا) كذا اللاد كثر هنا بوزن يتفعل مشدداً للنسب والكشميني ينزل بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر الزاي (قوله حين يبقى ثلث الليل) قال ابن بطال ترجم بنصف الليل وساق في الحديث ان المنزل يقع ثلث الليل لكن المصنف عول على ما في الآية وهي قوله تعالى قم الليل الا قليلا نصفه وانقص منه فخذ الترجمة من دأبل القرآن وذكر النصف فيه يدل على تأكيد المحافظة على وقت المنزل قبل دخوله ليأتي وقت الاجابة والعبد هو تقبل له مستعد للقاءه وقال الكرمانى لفظ الخبر حين يبقى ثلث الليل وذلك يقع في النصف الثاني انتهى والذي يظهر لي ان البخاري جرى على عادته فأشار الى الرواية التي وردت بلفظ النصف فتدأخرجه احمد بن زيد بن هرون عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ ينزل الله الى السماء الدنيا نصف الليل الاخير او ثلث الليل الاخر واخرجه الدارقطني في كتاب الروايات من رواية عبيد الله العمري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة نحوه ومن طريق حبيب بن ابي ثابت عن الاغر عن أبي هريرة بلفظ شطر الليل من غير تردد وسأستوعب الفاظه في التوحيد ان شاء الله تعالى وقال أيضاً النزول محال على الله لان حقيقة الحركة من جهة الاعلى الى السفلى وقد دلت البراهين القاطعة على تنزيهه على ذلك فليتناول ذلك بأن المراد نزول ملك الرحمة ونحوه أو يفوض مع اعتقاد التنزيه وقد تقدم شرح الحديث في الصلاة في باب الدعاء في الصلاة من آخر الليل من ابواب التهجد ويأتي ما بقي منه في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله باس الدعاء عند الخلاء) أي عند ارادة الدخول ذكر فيه حديث انس وقد تقدم شرحه في كتاب الطهارة وفيه ذكر من رواه بلفظ اذا أراد ان يدخل (قوله باس ما يقول اذا أصبح) ذكر فيه ثلاثة أحاديث * أحدها حديث شداد بن أوس وقد تقدم شرحه قريبا في باب أفضل الاستغفار * ثانيها حديث حذيفة وقد تقدم شرحه بعد ذلك في باب ما يقول اذا نام * ثالثها حديث أبي ذر وهو بلفظ خذيفة سواء من مخرجه فإنه من طريق أبي حرة وهو السكري عن منصور وهو ابن المعتمر عن ربيعي بن حراش عن خرشة بن الحر المعجمة ولراء ثم شين معجمة ثم هاء تأنيث ابن الحر يضم المهملة ضد العبد عن أبي ذر وحديث حذيفة هو من طريق عبد الملك بن عمير عن ربيعي عنه فكانه وضح للبخاري ان ربيعي فيه طريقين

قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام قال باسمك اللهم اموت واحيا وأذا استيقظ من منامه وكان قال الحمد لله الذي احيانا بعدما ماتنا واليه النشور * حدثنا عبدان عن أبي حرة عن منصور عن ربيعي بن حراش عن خرشة بن الحر عن أبي ذر رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل قال اللهم باسمك اموت واحيا فإذا استيقظ قال الحمد لله الذي احيانا بعدما ماتنا واليه النشور

وكان مسلماً أعرض عن حديث أبي ذر من أجل هذا الاختلاف وقد وافق أباجزة على هذا الإسناد
شيبان النخعي أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخرجين من طريقه وهذا الموضع مما كان
للدارقطني ذكره في التبع وقد ورد فيما يقال عند الصباح عدة أحاديث منها حديث أنس رفته من
قال حين يصبح اللهم اني أصبحت أشهدك واشهد جلة عرشك وملائكتك وجميع خلقك انك أنت الله
لا اله الا أنت وان محمدا عبدك ورسولك أعتق الله ربعة من النار ومن قالها مرتين أعتق الله نصفه من
النار الحديث رواه الثلاثة وحسنه الترمذي وحديث أبي سلام عن خذم رسول الله صلى الله عليه
وسلم رفته من قال اذا أصبح واذا أمسى رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً الا كان حقاً على
الله أن يرضيه أخرجه أبو داود وسنده قوي وهو عند الترمذي بنحوه من حديث ثوبان بسند ضعيف
وحديث عبد الله بن غنم المياضي رفته من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من
خلقك فقلت وحديث لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر فقد أدى شكر يومه الحديث أخرجه أبو داود
والنسائي وصححه ابن حبان وحديث أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم لقاطمة ما منعك أن تسمعي
ما أوصيك به أن تقولي اذا أصبحت واذا أمسيت يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث اصلح لي شأني كله
ولا تكلني الى نفسي طرفة عين أخرجه النسائي والبخاري (قوله باب الدعاء في الصلاة) *
ذكر فيه ثلاثة أحاديث * وهي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن أبي بكر الصديق أنه قال
لنبي صلى الله عليه وسلم علمني دعاء أدعوه به في صلاتي وقد تقدم الكلام عليه في باب الدعاء قبيل السلام
في أواخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة بما فيه كفاية (قوله وقال عمرو) هو ابن الحرث (عن يزيد) هو
ابن أبي حبيب وهو المذکور في السند الاول وأبو الخير هو محمد بن قيس الميم والمثناة بينهما راء مهملة
(قوله قال أبو بكر رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم) وصلة في التوحيد من رواية عبد الله بن وهب
عن عمرو بن الحرث ولفظه ان ابا بكر قال يا رسول الله وقد بينت ذلك في شرحه قال الطبري في حديث
أبي بكر دلالة على رد قول من زعم انه لا يستحق اسم الايمان الا من لا خطيئة له ولا ذنب لان الصديق
من أكبر اهل الايمان وقد علمه النبي صلى الله عليه وسلم يقول اني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر
الذنوب الا أنت وقال الكرماني هذا الدعاء من الجوامع لان فيه الاعتراف بغاية التقصير وطلب غاية
الانعام فالمغفرة ستر للذنوب ومحوها والرجاء ايصال الطيرات في الاول طلب الزخرفة عن النار وفي
الثاني طلب ادخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم وقال ابن أبي جرة ما ملخصه في الحديث مشروع
الدعاء في الصلاة وفضل الدعاء المذکور على غيره وطلب التعليم من الاعلى وان كان الطالب يعرف
ذلك النوع وخص الدعاء بالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
وفيه ان المرء ينظر في عبادته الى الرفع فيستبسط في تحصيله وفي تعليم النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر
هذا الدعاء اشارة الى اثار امر الآخرة على امر الدنيا ولعله فهم ذلك من حال أبي بكر واشاراً امر الآخرة
قال وفي قوله ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب الا أنت أي ليس لي حيلة في دفعه فهي حالة افتقار
فأشبه حال المضطر الموعود بالاجابة وفيه هضم النفس والاعتراف بالتقصير وتقدم بقية فوائده
هناك وحديث عائشة في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال انزلت في الدعاء وقد تقدم
شرحه في تفسير سبعان وعلى شيخه هو ابن سلمة كما أشرت اليه في تفسير المائدة * وحديث عبد الله
وهو ابن مسعود في التشهد وقد تقدم شرحه في أواخر صفة الصلاة وأخذ الترجمة من هذه الأحاديث
الا ان الاول نص في المطالب والثاني يستفاد منه صفة من صفات الداعي وهي عدم الجهر والمخافة

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم علمني دعاء أدعوه به في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب الا أنت فاعف عني مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم وقال عمرو بن يزيد عن أبي الخير انه سمع عبد الله بن عمرو قال أبو بكر رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا علي حدثنا مالك بن سعيد حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها انزلت في الدعاء * حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه قال كنا نقول في الصلاة السلام على الله السلام على فلان فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم ان الله هو السلام فاذا دعاء أحدكم في الصلاة فليقبل التحيات لله الى قوله الصالحين فاذا قالها أصاب كل عبد لله في السماء والارض صالح أشهد ان لا اله الا الله وأشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يتخير من الشاء ما شاء

فيسمع نفسه ولا يسمع غيره وقيل للدعاء صلاة لانها لا تكون الا بدعاء فهو من تسمية بعض الشيء باسم
 كله * والثالث فيه الامر بالدعاء في التشهد وهو من جملة الصلاة والمراد بالثناء الدعاء فند تقدم في باب
 التشهد بلفظ فليته خير من الدعاء ما شاء وقد ورد الامر بالدعاء في السجود في حديث أبي هريرة رفعه أقرب
 ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثر وأمر بالدعاء وورد الامر أيضا بالدعاء في التشهد في حديث
 أبي هريرة وفي حديث فضالة بن عبيد عند أبي دارود والترمذي وصححه وفيه انه أمر رجلا بعد التشهد
 أن يثنى على الله بما هو أهله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يبدع بما شاء ومحصل ما ثبت عنه
 صلى الله عليه وسلم من المواضع التي كان يدعو فيها داخل الصلاة ستة مواطن الاول عقب تكبيرة
 الاحرام ففيه حديث أبي هريرة في الصحيحين اللهم يا عبد يني وبين خطاياي الحديث الثاني في
 الاعتدال ففيه حديث ابن أبي أوفى عند مسلم انه كان يقول بعد قوله من شيء بعد اللهم طهرني بالثلج
 والبرد والماء البارد الثالث في الركوع وفيه حديث عائشة كان يكثّر أن يقول في ركوعه وسجوده
 سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي اخرجاه الرابع في السجود وهو أكثر ما كان يدعو فيه
 وقد أمر به فيه الخامس بين السجدين اللهم اغفر لي السادس في التشهد وسياق ركان أيضا يدعو في
 القنوت وفي حال القراءة اذا أمر بآية رجعة سأل واذا أمر بآية عذاب استعاذ ﴿قوله باب الدعاء
 بعد الصلاة﴾ أي المكتوبة وفي هذه الترجمة رد على من زعم أن الدعاء بعد الصلاة لا يشرع منه سكا
 بالحديث الذي أخرجه مسلم من رواية عبد الله بن الحرث عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
 سلم لا يثبت الا قدر ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام والجواب ان
 المراد بالنفي المذكور نفي استمراره جالساً على هيئة قبل السلام لا بقدر أن يقول ماذا كرفق قد ثبت
 انه كان اذا صلى أقبل على أصحابه فيحمل ما ورد من الدعاء بعد الصلاة على انه كان يقول بعد ان
 يقبل بوجهه على أصحابه قال ابن القيم في الهدى النبوي وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل
 القبلة سواء الامام والمنفرد والمأموم فلم يكن ذلك من هدى النبي صلى الله عليه وسلم اصلاً ولا روى عنه
 باسناد صحيح ولا حسن وخص بعضهم ذلك بصلاتي الفجر والعصر ولم يقله النبي صلى الله عليه وسلم ولا
 الخلفاء بعده ولا أرشد إليه أمته وانما هو استحسان رآه من رآه عوضاً من السنة بعدهما قال وعامة
 الادعية المتعلقة بالصلاة انما فعلها فيها وأمر بها فيها قال وهذا لا يثبت بحال المصلي فانه مقبل على ربه
 مناجية فاذا سلم منها انقطعت المناجاة وانتهى موقفه وقر به فكيف يترك سؤاله في حال مناجاته والقرب
 منه وهو مقبل عليه ثم يسأل اذا انصرف عنه ثم قال لكن الاذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب لمن
 أتى ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان يفرغ منها ويدعو بما شاء ويكون دعاءه عقب هذه
 العبادة الثانية وهي الذكر لا لكونه دبر المكتوبة (قلت) وما ادعاه من النبي مطلقاً مردود فقد
 ثبت عن معاذ بن جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا معاذ اني والله لا أحبك فلا تدع دبر كل صلاة
 أن تقول اللهم أعني ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أخرجه ابوداود والنسائي وصححه
 ابن حبان والحاكم وحديث أبي بكر في قول اللهم اني اعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يدعو به من دبر كل صلاة أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وصححه الحاكم
 وحديث سعد الاثري في باب التعوذ من البخل قريباً فان في بعض طرقه المطاوب وحديث زيد بن
 أرقم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو في دبر كل صلاة اللهم ربنا ورب كل شيء الحديث
 أخرجه ابوداود والنسائي وحديث صهيب رفعه كان يقول اذا انصرف من الصلاة اللهم اصلح

باب الدعاء بعد الصلاة
 حدثني اسحق اخبرنا يزيد
 أخبرنا ورقاء عن سمى عن
 ابي صالح عن ابي هريرة
 قالوا يا رسول الله اهل
 الدثور بالدرجات والنعيم
 المقيم قال كيف ذلك قال
 صلوا كما صلينا واجاهدوا
 كما جاهدنا وافتقروا من
 فضول اموالهم وايست
 لنا اموال قال افلا اخبركم
 بأمر تدركون من كان
 قبلكم وتسبقون من جاء
 بعدكم ولا ياتي احد بمثل
 ما جئتم به الا من جاء بمثله
 تسبحون في دبر كل صلاة
 عشرا وتحمدون عشرا
 وتكبرون عشرا

في ديني الحديث أخرجه النسائي وصححه ابن حبان وغير ذلك فان قيل المراد بذكر كل صلاة قرب
 آخرها وهو الشاهد قلنا قد ورد الأمر بالذكركل صلاة والمراد به بعد السلام اجما عافكذا هذا
 حتى يثبت ما يخالفه وقد أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة قيل يا رسول الله أي الدعاء اسمع قال
 خوف الليل الأخير ودبر الصلوات المكتوبات وقال حسن وأخرج الطبري من رواية جعفر بن محمد
 الصادق قال الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة على النافلة وفهم كثير
 ممن لقيناه من الحنابلة ان مراد ابن القيم في الدعاء بعد الصلاة مطلقا وليس كذلك فان حاصل كلامه انه
 نفاه بقيد استمرار استقبال المصلي القبلة وايراده بعد السلام واما اذا انتقل بوجهه او قدم الاذكار
 المشروعة فلا يعتنع عنده الا ببيان بالدعاء حينئذ ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة في التسبيح بعد
 الصلاة وحديث المغيرة في قول لا اله الا الله وحده لا شريك له وقد ترجم في اواخر الصلاة باب الذي ذكر
 بعد الشاهد واورده في هذين الحديثين وتقدم شرحهما هناك مستوفي ومناسبة هذه الترجمة لهما ان
 اذا كرم يحصل له ما يحصل للداعي اذا شغله الذكر عن الطلب كما في حديث ابن عمر رفعه يقول الله تعالى
 من شغله ذكرى عن مسئلتى اعطيته افضل ما اعطى السائلين اخرج الطبراني بسندين وحديث
 ابي سعيد بلفظ من شغله القرآن وذكرى عن مسئلتى الحديث اخرج به الترمذي وحسنه وقوله في
 الحديث الاول حسد ثنا اسحق هو ابن راهويه واوابن منصور ويزيد هو ابن هرون وورقاء هو ابن عمر
 اليشكري وسمى هو مولى ابي صالح (قوله تابعه عبيد الله بن عمر) هو العمري (عن سمي) يعني في
 اسناده وفي اصل الحديث لافي العدد المذكور وقد بينت هناك عند شرحه ان ورقاء خائف غيره في قوله
 عشر اوان الكل قالوا اثلاثا وثلاثين وان منهم من قال المجموع هذا القدر (قلت) قد ورد بذكر العشر
 في حديث عبيد الله بن عمر ووجاهة وحديث عبيد الله بن عمر تقدم موصولا هناك واغرب الكرماني
 فقال لما جاء هناك بلفظ الدرجات فقيدها بالاعلا وقيد ايضا زيادة في الاعمال من الصوم والحج
 والعمرة زاد في عدة الاذكار يعني ولما خلت هذه الرواية من ذلك نقص العدد ثم قال على ان مفهوم
 العدد لا اعتبار به انتهى وكلا الجوابين متعقب اما الاول فخرج الحديثين واحدا وهو من رواية سمي
 ن ابي صالح عن ابي هريرة وانما اختلف الرواة عنه في العدد المذكور في الزيادة والنقص فان امكن
 الجمع والاقبوا فخذ بالراجح فان استووا فالذي حفظ الزيادة مقدم واظن سبب الوهم انه وقع في رواية ابن
 عجلان يسبحون ويكبرون ويحمدون في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين مرة فحمله بعضهم على ان العدد
 المذكور مقسوم على الاذكار الثلاثة فروى الحديث بلفظ احدي عشر والقي بعضهم الكسر فقال
 عشر والله اعلم واما الثاني فرتب على الاول وهو لا يوافق عما اذا اختلف مخارج الحديث اما اذا اتحد
 المخرج فهو من تصرف الرواة فان امكن الجمع والافاتر جميع (قوله ورواه ابن عجلان عن سمي ورجاء
 ابن حيوة) وصله مسلم قال حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن عجلان فذكره مقرونا برواية عبيد الله بن
 عمر كلاهما عن سمي عن ابي صالح به وفي آخره قال ابن عجلان فحدثت به رجاء بن حيوة فحدثني بمثله
 عن ابي صالح عن ابي هريرة ووصوله الطبراني من طريق حيوة بن شريح عن محمد بن عجلان عن
 رجاء بن حيوة وسمى كلاهما عن ابي صالح به وفيه تسبحون الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين ويحمدونه
 ثلاثا وثلاثين وتكبرونه اربعا وثلاثين وقال في الاوسط لم يروه عن رجاء الا ابن عجلان (قوله ورواه
 جرير) يعني ابن عبد الحميد (عن عبد العزيز بن رفيع عن ابي صالح عن ابي الدرداء) وصله ابو يعلى
 في مسنده والاسماعيلي عنه عن ابي خيثمة عن جرير ووصله النسائي من حديث جرير بهذا وفيه

* تابعه عبيد الله بن عمر
 عن سمي ورواه ابن
 عجلان عن سمي ورجاء
 ابن حيوة ورواه جرير
 عن عبد العزيز بن رفيع
 عن ابي صالح عن ابي
 الدرداء

مثل ما في رواية ابن عجلان عن نزيح التكمير وفي سماع أبي صالح عن أبي الدرداء نظر وقد بين
 النسائي الاختلاف فيه على عبد العزيز بن رفيع فأخرجه من رواية الثوري عنه عن أبي عمر الضبي
 عن أبي الدرداء وكذا رواه شريك عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي عمر لکن زاد الدرداء بين أبي
 الدرداء وبين أبي عمر أخرجه النسائي أيضا ولم يوافق شريك على هذه الزيادة فقد أخرجه النسائي
 أيضا من رواية شعيب عن الحكم عن أبي عمر عن أبي الدرداء ومن رواية زيد بن أبي أنيسة عن الحكم
 لكن قال عن عمر الضبي فإن كان اسم أبي عمر عرفت الروايتان لكن جزم الدارقطني بأنه لا يعرف
 اسمه فكانه تحريف على الراوي والله أعلم (قوله ورواه سهيل عن أبيه عن أبي هريرة) وصله مسلم من
 رواية روح بن القاسم عن سهيل فساق الحديث بطوله لكن قال فيه تسبيحون وتكبرون وتحمدون وبركل
 صلاة ثلاثا وثلاثين قال سهيل إحدى عشرة واحدة عشرة واحدة عشرة فذلك كله ثلاث وثلاثون
 وأخرجه النسائي من رواية الليث عن ابن عجلان عن سهيل بهذا السند بغير قصة ولفظ آخر قال فيه من
 قال خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين تكبيرة وثلاثا وثلاثين تسبيحة وثلاثا وثلاثين تحميدة ويقول لا إله إلا
 الله وحده لا شريك له يعني تمام المائة غفرت له خطايا أخرجه النسائي وأخرجه أيضا من وجه آخر عن
 الليث عن ابن عجلان عن سهيل عن عطاء بن يزيد عن بعض الأصحاب ومن طريق زيد بن أبي أنيسة
 عن سهيل عن أبي عبيد عن عطاء بن يزيد عن أبي هريرة وهذا اختلاف شديد على سهيل والمقدم
 في ذلك رواية سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة والله أعلم ورواية أبي عبيد عن عطاء بن يزيد عن أبي
 هريرة أخرجه مالك في الموطأ لکن لم يرفعه وأوردها مسلم من طريق خالد بن عبد الله واسمه جيل بن
 زكريا كلاهما عن سهيل عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك (قوله في حديث المغيرة جبر) **باب**
 هو ابن عبد الجيد ومنصور هو ابن المعتمر (قوله في دبر كل صلاة) في رواية الجوى والمستمل في دبر
 صلاته (قوله وقال شعيب عن منصور قال سمعت المسيب) يعني ابن رافع بالسند المذكور وصله أحمد عن
 محمد بن جعفر حدثنا شعيب به ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سلم قال لا إله إلا الله وحده
 لا شريك له الحديث قال ابن بطال في هذه الأحاديث الخوض على الذي ذكر في أدبار الصلوات وأن ذلك يوازي
 انفاق المال في طاعة الله أقوله تدركون به من سبقكم وسئل الأوزاعي هل الذي ذكر بعد الصلاة أفضل أم
 تلاوة القرآن فقال ليس شيء يعدل القرآن ولكن كان هدى السلف الذي ذكر وفيها أن الذي ذكر المذكور
 يلي الصلاة المكتوبة ولا يؤخر إلى أن يصلي الراتبة لما تقدم والله أعلم **باب** قوله **باب** قول
 الله تبارك وتعالى (وتعالى وصل عليهم) كذا للجمهور ووقع في بعض النسخ زيادة أن صلواتنا تسكن لهم
 واتفقوا على أن المراد بالصلاة هنا الدعاء وثالث الأحاديث الباب يفسر ذلك وتقدم في السورة فربما
 من هذه الآية قوله تعالى ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند
 الله وصلوات الرسول وفسرت الصلوات هنا أيضا بالدعوات لأنه صلى الله عليه وسلم كان يدعو
 لمن يصدق (قوله ومن خص أخاه بالدعاء دون نفسه) في هذه الترجمة إشارة إلى رد ما جاء عن ابن عمر
 أخرج ابن أبي شيبة والطبري من طريق سعيد بن يسار قال ذكرت رجلا عند ابن عمر فترجعت
 عليه فلهزني صدرى وقال لي أبدأ بنفسك وعن إبراهيم النخعي كان يقال إذا دعوت فأبدأ بنفسك
 فإنك لا تدري في أي دعاء يستجاب لك وأحاديث الباب ترد على ذلك ويؤيدها ما أخرجه مسلم وأبو داود
 من طريق طلحة بن عبد الله بن كرز عن أم الدرداء عن أبي الدرداء رفعه ما من مسلم يدعو لأخيه
 يظهر الغيب إلا قال الملك ذلك وأخرج الطبري من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس

ورواه سهيل عن أبيه
 عن أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 * حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا جابر عن منصور
 عن المسيب بن رافع عن
 وراد مولى المغيرة بن
 شعيب قال كتب المغيرة
 إلى معاوية بن أبي سفيان
 أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يقول في
 دبر كل صلاة إذا سلم لا إله
 إلا الله وحده لا شريك له
 له الملك وله الحمد وهو على
 كل شيء قدير اللهم لا مانع
 لما أعطيت ولا معطي لما
 منعت ولا ينفع ذا الجدر
 منك الجدر وقال شعيب عن
 منصور قال سمعت المسيب
 * (باب قول الله تبارك
 وتعالى وصل عليهم ومن
 خص أخاه بالدعاء دون
 نفسه) *

وقال أبو موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد أبي عامر اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن
يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة حدثنا سلمة ابن الأكوع قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فقال رجل من القوم يا عامر
لو أسمعنا من هاتيك فئرل يحدو بهم يذكر تالله لو لا الله ما هتدينا وذكر ١٠٧ شعرا غير هذا ولكني لم أحفظه

قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من هذا
السائق قالوا عامر بن
الأكوع قال يرجع الله
فقال رجل من القوم
يا رسول الله لو لا متعتنا
به فلما صاف القوم قاتلوه
فأصيب عامر بقائمة
سيف نفسه فأت فلما
أمسوا أوقدوا نارا كثيرة
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما هذه النار
على أي شيء توقدون قالوا
على حرا نسيبة فقال
هو يقوموا ما فيها
وأكبروها قال رجل
يا نبي الله ألا نرى ما فيها
ونفسها قال أذاك حدثنا
مسلم قال حدثنا شعبه
عن عمرو قال سمعت
ابن أبي أوفى رضي الله
عنهما قال كان النبي صلى
عليه وسلم إذا ناه رجل
بصدقته قال اللهم صل
على آل فلان فأنام أي
فقال اللهم صل على آل
أبي أوفى حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان
عن اسمعيل عن قيس
قال سمعت جريرا قال
قال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم ألا ترى
من ذى الخالصه وهو

رفعه خمس دعوات مستجابات وذكر فيها ودعوة الاخ لاخيه واخرجه أيضا هكذا استدلل بها ابن
بطال وفيه نظر لان الدعاء يظهر الغيب ودعاء الاخ لاخ اعم من أن يكون الداعي خصه أو ذكرك نفسه
معه وأعم من أن يكون بدأ به أو بدأ بنفسه وأما ما أخرجه الترمذي من حديث أبي بن كعب رفعه ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر أحد اذعاله بدأ بنفسه وهو عند مسلم في أول قصة موسى والخضر
ولفظه وكان اذا ذكر أحد من الانبياء بدأ بنفسه ويؤيد هذا القيد انه صلى الله عليه وسلم دعا غيري
فلم يبدأ بنفسه كقوله في قصة هاجر المصيبة في المناقب يرحم الله اسمعيل لو تركت زمزم لكانت عيننا
معينا وقد تقدم حديث أبي هريرة اللهم أيده بروح القدس يريده حسان بن ثابت وحديث ابن عباس
اللهم فقهم في الدين وغير ذلك من الامثلة مع ان الذي جاء في حديث أبي لم يطرده عند ثبت انه دعا لبعض
الانبياء فلم يبدأ بنفسه كما هو في المناقب من حديث أبي هريرة يرحم الله لو طاقا لكان يأتى الى ركن
شديد وقد أشار المصنف الى الاول بسادس احاديث الباب والى الثاني بالذي بعده وذكر المصنف
فيه سبعة احاديث والحدوث الاول (قوله وقال أبو موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد
أبي عامر اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه) هذا طرف من حديث لابي موسى تقدم بطوله موسى لافي
غزوة أوطاس من المغازي وفيه قصة قتيل أبي عامر وهو عم أبي موسى الاشعري وفيه قول أبي موسى
للنبي صلى الله عليه وسلم أن أبا عامر قال له قل للنبي صلى الله عليه وسلم استغفر لي قال فدعا بماء فتوضأ ثم
رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد أبي عامر وفيه فقلت ولي فاستغفر فقال اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس
ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما الحديث الثاني (قوله يحيى) هو ابن سعيد القطان (قوله
خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فقال رجل من القوم) هو عمر بن الخطاب وعامر هو ابن
الأكوع عم سلمة راوى الحديث وقد تقدم بيان ذلك كله في غزوة خيبر من كتاب المغازي وسبب قول
عمرو لو لا متعتنا به وان ذلك ورد مصر حابه في صحيح مسلم وأما ابن عبد البر فأورده مورد الاستقراء فقال
كانوا عرفوا أنه ما استرحم لانساق في غزاة تخصه الا استشهد فلذا قال عمر لو لا أمتعتنا بعامر
(قوله وذكر شعرا غير هذا ولاكني لم أحفظه) تقدم بيانه في المكان المذكور من طريق حاتم بن
اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد ويعرف منه أن القائل وذكر شعرا هو يحيى بن سعيد راويه وأن
الذاكر هو يزيد بن أبي عبيد وقوله من هاتيك فئرل يفتح الهاء والنون جمع هنة ويروى هنيهاك
وهنيانك والمراد الاراجيز الفصار وتقدم شرح الحديث مستوفي هناك (قوله فلما أمسوا أوقدوا نارا
كثيرة) الحديث في قصة الجزالاهلية في رواية حاتم بن اسمعيل فلما أمسى الناس مساء اليوم الذي
فتح عليهم فيه يعني خيبر وذكر الحديث بطوله وقد تقدم شرح الحديث الثالث (قوله حدثنا مسلم)
هو ابن ابراهيم وعمر وشيخ شعبه قتيبة هو ابن مرة وابن أبي أوفى هو عبد الله (قوله صل على آل أبي
أوفى) أي عليه نفسه وقيل عليه وعلى أتباعه وسيأتي الكلام في الصلاة على غير الانبياء بعد ثلاثة عشر
بابا الحديث الرابع (قوله في حديث جرير وهو ابن عبد الله البجلي وهو نصب) بضم النون وبصا
مهملة ثم موحدة هو الصنم وقد تقدم بيان ذلك في تفسير سورة سأل وقوله يسمى الكعبة اليمانية في
رواية الكشميهني كعبة اليمانية وهي لغة وقوله فخرجت في خمسين من قومي في رواية الكشميهني

نصب كانوا يعبدونه يسمى الكعبة اليمانية قلت يا رسول الله اني رجل لا أثبت على الخيل فصل
في صدرى وقال اللهم ثنته واحمله هاديا هاديا قال فخرجت في خمسين من أجنس من قومي

وربما قال سفيان فانطقت في عصبه من قومي فانتها فاحرقها ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ما أتيتك حتى تركتها مثل الجمل الأجر بؤدع الجحش ١٠٨ وخيلها حدثنا سعيد بن الربيع حدثنا شعبه عن قتادة قال سمعت أنس قال قالت أم سليم

للنبي صلى الله عليه وسلم
انس خادمك قال اللهم
أكثر ماله وولده وبارك
له فيها أعطيتني حديثي
عثمان ابن أبي شبة
حدثنا عبدة عن هشام
عن أبيه عن عائشة رضي
الله عنها قالت سمع النبي
صلى الله عليه وسلم رجلا
يقصر في المسجد فقال
رحمه الله لقد أذكرني
كذا وكذا آية أسقطتها
في سورة كذا وكذا
حدثنا حفص ابن عمر
حدثنا شعبه أخبرني
سليمان عن أبي رائل
عن عبد الله قال قسم
النبي صلى الله عليه وسلم
قسما فتال رجل ان هذه
القسمة ما أريد بها وجه
الله فآخرت النبي صلى
الله عليه وسلم فغضب
حتى رأيت الغضب في
وجهه وقال يرحم الله
موسى لقد أودى بأكثر
من هذا فصبر في باب
ما يكره من السجعة في
الدعاء حدثنا يحيى
ابن محمد بن السكن
حدثنا حبان بن هلال
أبو حبيب حدثنا هرون
المقري حدثنا الزبير بن
الحريث عن عكرمة عن
ابن عباس قال حدث
الناس كل جمعة مرة فان

فارسا والقائل (وربما قال سفيان) هو علي بن عبد الله شيخ البخاري فيه وسفيان هو ابن عيينة وقد
تقدم شرح هذا الحديث في أوخر المغازي الحديث الخامس في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لم لا نس ان
يكثر ماله وولده وسبأني شرحه قريبا بعد ثمانية وعشرين بابا وقد بين مسلم في رواية سليمان بن
المغيرة عن ثابت عن أنس أن ذلك كان في آخر دعائه لانس ولفظه فقالت أمي يا رسول الله خويلدك
ادع الله له فدعا لي بكل خير وكان في دعائه ان قال فذكره قال الداردي هذا يدل على بطلان الحديث
الذي ورد اللهم من آمن في وصدي ما جئت به فاقبل له من المال والولد الحديث قال وكيف يصح ذلك
وهو صلى الله عليه وسلم يحض على النكاح والتماس الولد (قلت) لا منافاة بينهما إلا بما لا يكون
وردي حصول الأمرين معا لكن يعكر عليه حديث الباب فيقال كيف دعانا لانس وهو خادمه بما
كرهه لغيره ويحتمل ان يكون مع دعائه له بذلك قرنه بان لا يناله من قبل ذلك ضرر لان المعنى في
كراهية اجتماع كثرة المال والولد انما هو لما يخشى من ذلك من الفتنة بهما والفتنة لا يؤمن معها الهلكة
الحديث السادس (قوله عبدة) هو ابن سليمان (قوله رجلا يقصر في المسجد) هو عباد بن بشر كما تقدم
في الشهادات وتقدم شرح المتن في فضائل القرآن وقوله فيه لقد أذكرني كذا وكذا آية قال الجمهور
يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ان ينسب شيئا من القرآن بعد التبليغ لكنه لا يقصر عليه وكذا يجوز ان
ينسب ما لا يتعلق بالا بلاغ ويدل عليه قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله الحديث السابع (قوله
سليمان) هو ابن مهران الأعشى (قوله عن أبي رائل) هو شقيق بن سامة وقد تقدم في الأدب من
من طريق حفص بن غياث عن الأعشى سمعت شقيقا (قوله قال رجل) هو معتب بن وهب بن ميثبة
ثقة له ثم موحد أو حرقوص كما تقدم بيانه في غزوة حنين هناك والمراد منه هنا والمراد منه هنا قوله
يرحم الله موسى فخصه بالدعاء فهو مطابق لاحد ركني الترجمة وقوله وجه الله أي الإخلاص له (قوله
باب ما يكره من السجعة في الدعاء) السجعة بفتح المهملة وسكون الجيم بعدها عين مهملة هو موالا
الكلام على روى واحد ومنه سجدت الجامعة اذا رددت صوتها قاله ابن دريد وقال الأزهرى هو الكلام
المقفى من غير مراعاة وزن (قوله هرون المقري) هو ابن موسى النحوى (قوله حدثنا الزبير بن
الحريث) يكسر المعجمة وتشديد الراء المكسورة بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناة (قوله حدث الناس
كل جمعة مرة فان آيت قرنين) هذا ارشاد وقد بين حكمته (قوله ولا تمل الناس هذا القرآن) هو يضم
اول تمل من الرباعي والمثل والسائمة بمعنى وهذا القرآن منصوب على المنعولية وقد تقدم في كتاب العلم
حديث ابن مسعود كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة كراهة السائمة علينا (قوله فلا
القيت) يضم الهمزة وبالفاء أي لا جد لك والنون مثناة للتاكيد وهذا النهي بحسب الظاهر للمتكلم
وهو في الحقيقة للمخاطب وهو كقولهم لا اريدك هنا وفيه كراهة الحديث عند من لا يتقبل عليه
والنهي عن قطع حديث غيره وانه لا ينبغي نشر العلم عند من لا يحرس عليه ويحدث من يشتهى سماعه
لانه اجدر ان يتفع به (قوله فتملهم) يجوز في محله الرفع والنصب (قوله وانظر السجعة من الدعاء فاجتنبهه)
أي لا تقصد اليه ولا تشغل فكرك به لما فيه من التكلف المانع للخشوع المطلوب في الدعاء وقال ابن التين
المراد بالنهي المستكره منه وقال الداودي الاستكثار منه (قوله لا يفعلون الا ذلك) أي ترك السجعة
ووقع عند الاسماعيلي عن القاسم بن زكريا عن يحيى بن محمد شيخ البخاري بسنده فيه لا يفعلون ذلك

بيت قرنين فان كثرت ثلاث مرات ولا تمل الناس هذا القرآن فلا أقيمت تأتي القوم وهم في حديث من حديثهم باسقاط
فتقص عليهم فتقطع عليهم حديثهم فتملهم ولو كن أنصت فاذا أمروك فحدثهم وهم يشتهونه وانظر السجعة من الدعاء فاجتنبهه فاني

باسقاط الا وهو واضح وكذا أخرجه البزار في مسنده عن يحيى والطران عن البزار ولا يرد على ذلك ما وقع في الاجاديت الصحيحة لان ذلك كان يصدر من غير قصد اليه لاجل هذا ينجى في غاية الانسجام كقوله صلى الله عليه وسلم في الجهاد اللهم منزل الكتاب سريع الحساب هازم الاحزاب وكقوله صلى الله عليه وسلم صدق وعده وأعرض جنده الحديث وكقوله أعود بك من عين لا تدمع ونفس لا تشبع وقلب لا ينجش وكلها صحيحة قال الغزالي المكروه من السجع هو المتكلف لانه لا يلائم الضراعة والدقة والافق الادعية الماثورة كلمات متوازية لكنها غير متكلفة قال الازهرى وانما كرهه صلى الله عليه وسلم لما كانت كلام الكهنة كافي قصة المرأة من هذيل وقال أبو زيد وغيره أصل السجع القصص المستوي سواء كان في الكلام أم غيره (قوله باب) يعزم المسئلة فانه لا مكروه له) المراد بالمسئلة الدعاء والضمير ان الله تعالى أو الاول ضمير الشأن والثاني لله تعالى جزما ومكروه بضم أوله وكسر ثالثه (قوله حديثنا اسمعيل) هو المعروف بابن عليه وعبد العزيز هو ابن صهيب أو نسب في رواية أبي زيد المروزي وغيره (قوله فليعزم المسئلة) في رواية أحمد عن اسمعيل المسند كور الدعاء ومعنى الأمر بالعزم الجدية وان يعزم بوقوع طوبى به ولا يعلق ذلك بعشيرة الله تعالى وان كان مأثورا في جميع ما يريد فعله أن يعمله بعشيرة الله تعالى وقيل معنى العزم أن يحسن الظن بالله في الاجابة (قوله ولا يقولن اللهم ان شئت فاعطني) في حديث أبي هريرة المزني كور بعده اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت وزاد في رواية همام عن أبي هريرة الآية في التوحيد اللهم ارزقني ان شئت وهذه كلها أمثلة ورواية العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن عيسى بن مسلم تداول جميع ما يدعي به ولمسلم من طريق عطاء بن ميناء عن أبي هريرة يعزم في الدعاء وله من رواية العلاء يعزم وليعظم الرغبة ومعنى قوله ليعظم الرغبة أي يبالغ في ذلك بتكرار الدعاء والالاحاح فيه ويحتمل أن يراد به الأمر بطلب الشيء العظيم الكثير ويؤيده ما في آخر هذه الرواية فان الله لا يتعاطى شيء (قوله فانه لا مستكره له) في حديث أبي هريرة فانه لا مكروه له وهما بمعنى والمراد ان الذي يحتاج الى التعليق بالمشيئة ما اذا كان المطلوب منه يتأتى كراهه على الشيء فيخفف الأمر عليه ويعلم بانه لا يطلب منه ذلك الشيء الا برضاه واما الله سبحانه فهو منزّه عن ذلك فليس للتعليق فائدة وقيل المعنى ان فيه صورة الاستغناء عن المطلوب والمطوب منه والاول اولى وقد وقع في رواية عطاء بن ميناء فان الله صانع ما شاء وفي رواية العلاء فان الله لا يتعاطى شيء اعطاه قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد ان يقول اللهم اعطني ان شئت وغير ذلك من أمور الدين والدنيا لانه كلام مستحيل لا وجه له لانه لا يفعل الا ما شاء وظاهره انه جل النهي على التحريم وهو اظهر وحل النووي النهي في ذلك على كراهة التنزيه وهو اولى ويؤيده ما سبأني في حديث الاستخارة وقال ابن بطال في الحديث انه ينبغي للداعي ان يجتهد في الدعاء ويكون على رجاء الاجابة ولا يقنط من الرجاء فانه يدعوك رجا وقد قال ابن عبينه لا يمنع احدا الدعاء ما يعلم في نفسه يعني من التقصير فان الله قد اجاب دعاء شريكه وهو ابليس حين قال رب انظرني الى يوم يبعثون وقال الداودي معنى قوله يعزم المسئلة اي يجتهد ويلج ولا يقل ان شئت كالمستثنى ولكن دعاء لبائس الفقير (قلت) وكأنه اشار بقوله كالمستثنى الى انه اذا قالها على سبيل التبرك لا يكره وهو جيد (قوله باب) يستجاب للعباد اي اذا دعا (مالم يعجل) والتعبير بالعباد وقع في رواية أبي ادريس كسانيه عليه (قوله أي عبيد) هو سعد بن عبيد (قوله مولى ابن ازر) اسمه عبد الرحمن (قوله يستجاب لاحدكم مالم يعجل) اي يجاب دعاؤه وقد تقدم بيان ذلك في التفسير في قوله تعالى الذين

عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لا يفعلون الا ذلك لاجتناب باب يعزم المسئلة فانه لا مكروه له * حديثنا اسمعيل اخبرنا عبد العزيز عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا احدكم فليعزم المسئلة ولا يقولن اللهم ان شئت فاعطني فانه لا مستكره له * حديثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم اغفر لي ان شئت فانه لا يعزم المسئلة فانه لا مستكره له * باب يستجاب للعباد مالم يعجل * حديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى بن ازر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم مالم يعجل يقول

استجابوا لله (قوله يقول دعوت فلم يستجب لي) في رواية غير أبي ذر فيقول بزيادة فاء واللام منصوبة
قال ابن بطال المعنى انه يسام فيترك الدعاء فيكون كالمسان بدعائه اوانه آتى من الدعاء ما يستحق به
الاجابة فيصير كالمبخل للرب المكرم الذي لا تعجزه الاجابة ولا ينقصه العطاء وقد وقع في رواية أبي
ادريس الخولاني عن أبي هريرة عنده مسلم والترمذي لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم او قطيعة
رحم ومالم يستعجل قيل وما الاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجاب لي فيستحسر
عند ذلك ويدع الدعاء ومعنى قوله يستحسر وهو بهملات ينقطع وفي هذا الحديث ادب من آداب الدعاء
وهو انه يلزم الطلب ولا يياس من الاجابة لما في ذلك من الانقياد والاستسلام واطهار الافتقار حتى قال
بعض السلف لانا الله نخشيه ان احرم الدعاء من ان احرم الاجابة وكأنه اشار الى حديث ابن عمر رفعه من
فتح له منكم باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة الحديث أخرجه الترمذي بسند ابن وصححه الحاكم فوهم قال
الداودي يخشى على من خالف وقال قد دعوت فلم يستجب لي ان يحرم الاجابة ومقام مقامها من الادجار
والتكفير انتهى وقد قدمت في أول كتاب الدعاء الاحاديث الدالة على ان دعوة المؤمن لا ترد وانها اما ان
تعجل له الاجابة واما ان تدفع عنه من سوء مثلها واما ان يدخر له في الآخرة خير مما سأل فاشار
الداودي الى ذلك والى ذلك اشار ابن الجوزي بقوله اعلم ان دعاء المؤمن لا يرد غير انه قد يكون الاول له
تأخير الاجابة أو يعرض بما هو اولى له عاجلا أو آجلا فينبغي للمؤمن ان لا يترك الطلب من ربه فانه
متعبد بالدعاء كما هو متعبد بالتسليم والتفويض ومن جملة آداب الدعاء تهرى الاوقات الفاضلة
كالسجود وعند الاذان ومنها تقديم الوضوء والصلاة واستقبال القبلة ورفع اليدين وتقديم التوبة
والاعتراف بالتب والاخلاص واقتناحه بالجد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسؤال
بالاسماء الحسنى وادلة ذلك ذكرت في هذا الكتاب وقال الكرمانى ما لم يخصصه الذي يتصور في
الاجابة وعدمها اربع صور الاولى عدم العجلة وعدم القول المذكور الثانية وجودها الثالثة
والرابعة عدم احدهما ووجود الاخر فدل الخبر على ان الاجابة تختص بالصورة الاولى دون الثلاث
قال ودل الحديث على ان مطلق قوله تعالى اجيب دعوة الداع اذا دعان مفيد بما دل عليه الحديث (قلت)
وقد اورد الحديث المشار اليه قبل على ان المراد بالاجابة ما هو اعم من تحصيل المطلوب بعينه او ما يقوم
مقامه ويزيد عليه والله اعلم (قوله باب رفع الايدي في الدعاء) اي على صفة خاصة
وسقط لفظ باب لابي ذر (قوله وقال ابو موسى) هو الاشعري دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه
ورأيت بياض ابطيه هذا طرف من حديثه الطويل في قصة قتل عمه ابي عاصر الاشعري وقد تقدم
موصولا في المغازي في غزوة حنين واشهرت اليه قبل بثلاثة ابواب في باب قول الله تعالى وصل عليهم
(قوله وقال ابن عمر رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال اللهم انى ابرأ اليك مما صنع خالد) وهذا
طرف من قصة غزوة بني جذيمة بجيم ومعجزة وزن عظيمة وقد تقدم موصولا مع شرحه في المغازي
بعد غزوة الفتح وخالد المذكور هو ابن الوليد (قوله وقال الاويسى) هو عبد العزيز بن عبد الله ومحمد
ابن جعفر اى ابن كثير ويحيى ابن سعيد هو الانصارى وهذا طرف ايضا من حديث انس في الاستسقاء
وقد تقدم هناك بهذا السند معلقا ووصله ابو نعيم من رواية ابي زرعة الرازي قال حدثنا الاويسى به
واورد البخارى قصة الاستسقاء مطولة من رواية شريك بن ابى نصر وحده عن انس من طرق في بعضها
ورفع يديه وليس في شيء منها حتى رأيت بياض ابطيه الا هذا وفي الحديث الاول رد على من قال لا يرفع
كذا الا في الاستسقاء بل فيه وفي الذي بعده رد على من قال لا يرفع اليدين في الدعاء غير الاستسقاء

دعوت فلم يستجب لي
باب رفع الايدي في
الدعاء وقال ابو موسى
دعا النبي صلى الله عليه وسلم
ثم رفع يديه ورأيت بياض
ابطيه وقال ابن عمر رفع
النبي صلى الله عليه وسلم
يديه وقال اللهم انى ابرأ
اليك مما صنع خالد قال
ابو عبد الله وقال الاويسى
حدثني محمد بن جعفر
عن يحيى بن سعيد وشريك
سمعا أنسا عن النبي
صلى الله عليه وسلم رفع
يديه حتى رأيت بياض
ابطيه

اصلا وتسلح بحديث انس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء
وهو صحيح لانه جمع بينه وبين احاديث الباب وما معناها بان المتن في صفة خاصة لا اصل الرفع وقد
أشرت الى ذلك في ابواب الاستسقاء وحاصله ان الرفع في الاستسقاء يخالف غيره اما بالمبالغة الى ان تصير
اليدين في حد والوجه مثلا وفي الدعاء الى حد والمنه كمين ولا يعكر على ذلك انه ثبت في كل منهما ما حتى يرى
بياض ابطيه بل يجمع بأن تكون رؤية البياض في الاستسقاء أبلغ منها في غيره واما ان الكفين في
الاستسقاء يليان الارض وفي الدعاء يليان السماء قال المنذري وبتقدير تعدد الجمع فجانب الاثبات
أرجح (قلت) ولا سيما مع كثرة الاحاديث الواردة في ذلك فان فيه احاديث كثيرة أفردتها المنذري
في جزء سرد منها النووي في الاذكار وفي شرح المذهب جملة وعقد لها البخاري ايضا في الادب المفرد
بابا ذكر فيه حديث ابي هريرة قدم الطفيل ابن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان دوسا عصت
فادع الله عليها فاستقبل القبلة ورفع يديه فقال اللهم اهد دوسا وهو في الصحيحين دون قوله ورفع
يديه وحديث جابر ان الطفيل بن عمرو هاجر فذكر قصة الرجل الذي هاجر معه وفيه فقال النبي
صلى الله عليه وسلم اللهم وليديه فاعفروا ورفع يديه وسنده صحيح وأخرجه مسلم وحديث عائشة انهم رأوا
النبي صلى الله عليه وسلم يدعو رافعا يديه يقول اللهم انما أنا بشر الحديث وهو صحيح الاسناد ومن
الاحاديث الصحيحة في ذلك ما أخرجه المصنف في جزء رفع اليدين رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
رافعا يديه يدعو اعثمان ومسلم من حديث عبد الرحمن بن سمرة في قصة الكسوف فانه هب الى النبي صلى
الله عليه وسلم وهو رافع يديه يدعو وعنده في حديث عائشة في الكسوف ايضا ثم رفع يديه يدعو وفي
حديثها عنده في دعائه لاهل البقيع فرفع يديه ثلاث مرات الحديث ومن حديث ابي هريرة الطويل في
فتح مكة فرفع يديه وجعل يدعو وفي الصحيحين من حديث ابي حنيفة في قصة ابن التبية ثم رفع يديه حتى
رأيت عفرة ابطيه يقول اللهم هل بلغت ومن حديث عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم
ذكر قول ابراهيم وعيسى فرفع يديه وقال اللهم آمين وفي حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا نزل عليه الوحي يسمع عنده وجهه كدوى النحل فانزل الله عليه يوما ثم سرى عنه فاستقبل القبلة
ورفع يديه ودعا الحديث أخرجه الترمذي واللفظ وله النسائي والحاكم وفي حديث أسامة كنت ردف
النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات فرفع يديه يدعو فالت به ناقته فمطت خطامها فتناوله بيده وهو رافع
اليدين الاخرى أخرجه النسائي بسند جيد وفي حديث حديث قيس بن سعد عن ابي داود ثم رفع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يديه وهو يقول اللهم صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة الحديث وسنده
جيد والاحاديث في ذلك كثيرة وأما ما أخرجه مسلم من حديث عمار بن ربيعة براء وموحدة مصغر
انه رأى بشر بن مروان يرفع يديه فانكر ذلك وقال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يربده
على هذا يشير بالسبابة فقد حكى الطبري عن بعض السلف انه أخذ بظاهره وقال السنة ان الداعي يشير
باصبع واحدة ورده بانه انما ورد في الخطيب حال الخطبة وهو ظاهر في سياق الحديث فلا معنى للتسليم به
في منع رفع اليدين في الدعاء مع ثبوت الاخبار بمشروعيةها وقد أخرج أبو داود والترمذي وحسنه
وغيرهما من حديث سلمان رفته ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه اليه أن يردهما
صفرا بأكسر المهمل وسكون الفاء أي خالية وسنده جيد قال الطبري وكره رفع اليدين في الدعاء ابن
عمر وجبير بن مطعم ورأي شريح رجلا يرفع يديه داعيا فقال من تناولهم الا أم لك رساق الطبري
ذلك باسأنيده عنهم وذكر ابن التين عن عبد الله بن عمر بن غانم انه نقل عن مالك ان رفع اليدين في

(باب الدعاء غير مستقبل

عن أنس رضي الله عنه
قال بينا النبي صلى الله
عليه وسلم لم يخطب يوم
الجمعة فقام رجل فقال
يا رسول الله ادع أن يسقينا
قتغيمت السماء ومطرنا
حتى ما كاد الرجل يصل
إلى المنزل فلم نزل نعطري إلى
الجمعة المقبلة فقام ذلك
الرجل أو غيره فقال ادع
الله أن يصرفه عنا فمد
غرقنا فقال اللهم حوالينا
ولا علينا فجعل السحاب
يتقطع حول المدينة ولا
يطرأ أهل المدينة * (باب
الدعاء مستقبل القبلة) *

حدثنا موسى بن اسمعيل

حدثنا وهيب حدثنا عمرو

ابن يحيى عن عباد بن

عبد الله بن زيد

قال خرج رسول الله صلى

الله عليه وسلم إلى هذا

المصلي يستقي فدعا واستسقى

ثم استقبل القبلة وقلب

رداءه * (باب دعوة النبي

صلى الله عليه وسلم لخادمه

بطول العمر وبكثرة ماله) *

حدثنا عبد الله بن أبي

الأسود حدثنا حرمي

حدثنا شعبة عن قتادة

عن أنس رضي الله عنه

قال قالت أمي يا رسول الله

خادمك ادع الله له قال اللهم

أكثر ماله وولده وبارك

له فيما أعطيته

الدعاء ليس من أمر الفقهاء قال وقال في المدونة ويختص الرفع بالاستسقاء ويجعل بطونهما إلى الأرض
وأما ما نقله الطبري عن ابن عمر فأنما أنكر رفقهما إلى هذه المنكبين وقال ليجعلاهما - ذ وصدره
كذلك أسنده الطبري عنه أيضا وعن ابن عباس أن هذه صفة الدعاء وأخرج أبو داود والحاكم عنه
من وجه آخر قال المسئلة أن ترفع يديك حذو منكبيك والاستغفار أن تشرب باصبع واحدة والابتهاال
أن تمد يديك جميعا وأخرج الطبري من وجه آخر عنه قال يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه وقد صح
عن ابن عمر خلاف ما تقدم أخرجه البخاري في الأدب المفرد من طريق القاسم بن محمد رأيت ابن
عمر يدعوا عند الفاص يرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبة باطنهما ما يليه وظاهرهما مما يلي وجهه

❦ (قوله باب الدعاء غير مستقبل القبلة) ذكر فيه حديث قتادة عن أنس بينا النبي صلى
الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام رجل فقال يا رسول الله ادع الله أن يسقينا الحديث وفيه فقام ذلك
الرجل أو غيره فقال ادع الله أن يصرف عنا فقد غرقنا فقال اللهم حوالينا ولا علينا الحديث وقد تقدم
شرح في الاستسقاء وفي بعض طرقه في الأول فقال اللهم اسقنا ووجه أخذ من الترجمة من جهة أن
الخطيب من شأنه أن يستدير القبلة وأنه لم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم لم يدع في المراتب استدار وقد تقدم
في الاستسقاء من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس في هذه القصة في آخره ولم يذكر أنه حول رداءه

ولا استقبال القبلة ❦ (قوله باب الدعاء مستقبل القبلة) ذكر فيه حديث عبد الله بن
زيد قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المصلي يستقي فدعا واستسقى ثم استقبل القبلة وقلب رداءه
قال الاسماعيلي هذا الحديث مطابق للترجمة التي قبل هذا يريد أنه قدم الدعاء قبل الاستسقاء ثم قال لكن
لعل البخاري أراد أنه لما تحول وقلب رداءه دعا حينئذ أيضا (قلت) وهو كذلك فإشارته إلى ما ورد
في بعض طرقه الحديث وقد مضى في الاستسقاء من هذا الوجه باللفظ وأنه لما أراد أن يدعوا واستقبل القبلة
وحول رداءه وترجم له استقبال القبلة في الدعاء والجمع بينه وبين حديث أنس أن القصة التي في حديث
أنس كانت في خطبة الجمعة بالمسجد والقصة التي في حديث عبد الله بن زيد كانت بالمصلي وقد ستطت
هذا الترجمة من رواية أبي زيد المروري فصار حديثها من جملة الباب الذي قبله وبسط بذلك اعتراض
الاسماعيلي من أصله وقد ورد في استقبال القبلة في الدعاء من فعل النبي صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث
منها حديث عمر عند الترمذي وقد قدمته في باب رفع اليدين في الدعاء ولمسلم والترمذي من حديث
ابن عباس عن عمر لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين فاستقبل القبلة
ثم مد يديه فجعل يهتف بر به الحديث وفي حديث ابن مسعود استقبل النبي صلى الله عليه وسلم
الكعبة فدعا على نفر من قريش الحديث متفق عليه وفي حديث عبد الرحمن بن طارق عن أبيه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جاز مكانا من دار بني استقبل القبلة فدعا أخرجه أبو داود
والنسائي واللفظ له وفي حديث ابن مسعود رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبر عبد الله ذي
النجادين الحديث وفيه فلما من دفنه استقبل القبلة رافعا يديه أخرجه أبو عوانة في صحيحه ❦

❦ (قوله باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله) ذكر فيه
حديث أنس قالت أمي يا رسول الله خادمك ادع الله له قال اللهم أكثر ماله وولده الحديث وقد مضى
قريبا وذكره في عدة أبواب وليس في شيء منها ذكر العرق قال بعض الشراح طابقة الحديث
لترجمة أن الدعاء بكثرة الولد يستلزم حصول طول العمر وتعقب بأن لا ملازمة بينهما إلا نوع من الجاز
بأن يراد أن كثرة الولد في العادة تستدعي بقاء ذكر الوالد ما بقي أولاده فكانه في الأولى في الجواب

انه أشار كمادته الى ما ورد في بعض طرقه فاخرج في الادب المفرد من وجه آخر عن أنس قال قالت أم سليم وهي أم أنس خويدهم لا تدعوه فقال اللهم أكثر ماله وولده وأطل حياته واغفر له فاما كثرة ولد أنس وماله فوقع عند مسلم في آخر هذا الحديث من طريق إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال أنس فوالله إن مالي الكثير وإن ولدي وولدي ليتعادون علي نحو المائة اليوم وتقدم في حديث الطاعون شهادة لكل مسلم في كتاب الطب قول أنس أخبرني ابنتي أمينة أنه دفن من صلح إلى يوم مقدم الحجاج البصرة مائة وعشرون وقال النووي في ترجمته كان أكثر الصحابة أولاداً وقد قال ابن قتيبة في المعارف كان بالبصرة ثلاثة مائة وأختي رأي كل واحد منهم من ولده مائة ذكر لصلبه أبو بكره وأنس وخليفة بن بدر وزاد غيره رابعاً وهو المهلب بن أبي صفرة وأخرج الترمذي عن أبي العالبة في ذكر أنس وكان له بستان يأتي في كل سنة ألفا كهة من نين وكان فيه ريحان يحيى ومنه ريح المسك ورجاله ثقات وأما طول عمر أنس فقد ثبت في الصحيح أنه كان في الهجرة ابن تسع سنين وكانت وفاته سنة إحدى وتسعين فيمات قبل وقيل سنة ثلاث وله مائة وثلاث سنين قاله خليفة وهو المعتمد وأكثر ما قيل في سنة أنه بلغ مائة وسبع سنين وأقل ما قيل فيه تسع وتسعين سنة ﴿ قوله باب الدعاء عند الكرب ﴾ بفتح الكاف وسكون الراء بعدها موحدة هو ما يدهم المرء بما يأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه ﴿ قوله هشام ﴾ وفي الطريق الثانية هشام بن أبي عبد الله وهو الدستوائي وأبي العالبة هو الرباعي بنحنيبة ثم مهملته واسمه رفيع وقدر وامتداده عنه بالنعنة وهو مدلس وقد ذكر أبو داود في السنن في كتاب الطهارة عقب حديث أبي خالد الدالاني عن قتادة عن أبي العالبة قال شعبة أنما سمع قتادة من أبي العالبة أربعة أحاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون وروى ابن أبي حاتم في المراسيل بسنده عن يحيى القطان عن شعبة قال لم يسمع قتادة من أبي العالبة إلا ثلاثة أحاديث فذكرها بنحو ما لم يذكر حديث ابن عمر وكان البخاري لم يعتبر بهذا الحصر لأن شعبة ما كان يحدث عن أحد من المدلسين إلا بما يكون ذلك المدلس قد سمعه من شيخه وقد حدثت شعبة بهذا الحديث عن قتادة وهذا هو السري في إيراد له معلقاً في آخر الترجمة من رواية شعبة وأخرج مسلم الحديث من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن أبا العالبة جدته وهذا صريح في سماعه له منه وأخرج البخاري أيضاً من رواية قتادة عن أبي العالبة غير هذا وهو حديث رؤية موسى وغيره ليلة أسرى به وأخرجه مسلم أيضاً وقوله في هذا المعلق وقال وهب كذا لا كثروا لست ملي وحده وهيب بالتصغير وقال أبو ذر الصواب الأول (قلت) ووقع في رواية أبي زيد المروزي وهب بن جرير أبي ابن حازم قال زال الأشكال ويؤيده أن البخاري أخرج الحديث المذکور في التوحيد من طريق وهيب بالتصغير وهو ابن خالد فقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قطهر أنه عند وهيب بالتصغير عن سعيد بالمهمل والوال وعنده وهب بسكون الهاء عن شعبة بالمعجمة والموحدة ﴿ قوله كان يدعو عند الكرب ﴾ أي عند حلول الكرب وعند مسلم من رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة كان يدعو بهن ويقولن عند الكرب وله من رواية يوسف بن عبد الله ابن الحرث عن أبي الحرث عن أبي العالبة كان إذا حز به أمر وهو بفتح المهمل والزاي وبالموحدة أي هجم عليه أو غلبه وفي حديث علي عند النساء وصححه الحاكم لقنن رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء الكلمات وأمرني أن نزل بي كرب أو شدة إن أقولها ﴿ قوله لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب السموات والارض ورب العرش العظيم ﴾ ووقع في الرواية التي بعدها بلفظ ورب الارض ورب

باب الدعاء عند
الكرب حدثنا مسلم
ابن إبراهيم حدثنا هشام
حدثنا قتادة عن أبي
العالبة عن ابن عباس
قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم يدعو عند
الكرب يقول لا اله الا
الله العظيم الحليم لا اله الا
الله رب السموات والارض
ورب العرش العظيم
حدثنا مسدد حدثنا
يحيى عن هشام بن أبي
عبد الله عن قتادة عن
أبي العالبة عن ابن
عباس أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يقول
عند الكرب لا اله الا الله
العظيم الحليم لا اله الا الله

العرش الكريم وقال في اوله رب العرش الكريم بدل العظيم الحليم ووقع جميع ما تضمنته هاتان
 الروايتان في رواية وهيب بن خالد التي اشترت اليها الكن قال العليم الحليم باللام بدل الظاء المعجمة وكذا
 هو اسم من طريق معاذ بن هشام وقال العظيم بدل العليم (قوله رب العرش العظيم) نقل ابن التين عن
 الداودي انه رواه برفع العظيم وكذا برفع الكريم في قوله رب العرش الكريم على انها معنان للرب
 والذي ثبت في رواية الجمهور بالجر على انه نعت للعرش وكذا قرأ الجمهور في قوله تعالى رب العرش العظيم
 ورب العرش الكريم بالرفع وقرأ ابن محيصن بالجر فيه وما وجاء ذلك ايضا عن ابن كثير وعن ابي جعفر
 المدني واعرب بوجهين احدهما ما تقدم والثاني ان يكون مع الرفع نعتا للعرش على انه خبر مبتدأ
 محذوف قطع عما قبله للدخ ورجح الحصول توافق القراءتين ورجح ابو بكر الاصم الاول لان وصف
 الرب بالعظيم اول من وصف العرش وفيه نظرا لان وصف ما يضاف للعظيم بالعظيم اقوى في تعظيم
 العظيم فقد نعت الهدد عرش بلقيس بأنه عرش عظيم ولم ينكر عليه سليمان قال العلماء الحليم الذي
 يؤخر العاقبة مع القدرة والعظيم الذي لا شيء يعظم عليه والكريم المعطي فضلا وسيأتي لذلك مزيد في
 شرح الاسماء الحسنى قريبا وقال الطبري صدر هذا الثناء بذكر الرب ليناسب كشف الكرب لانه
 مقتضى التريية وفيه التهليل المشتمل على التوحيد وهو اصل التزيينات الجلالية والعظمة التي تدل
 على تمام القدرة والحلم الذي يدل على العلم اذا الجاهل لا يتصور منه حلم ولا كرم وهما اصل الاوصاف
 الاكرامية ووقع في حديث علي الذي اشترت اليه لا اله الا الله الكريم العظيم سبب بحان الله تبارك الله
 رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين وفي لفظ الحليم الكريم في الاول وفي لفظ لا اله الا الله وحده
 لا شريك له اعلى العظيم لا اله الا الله وحده لا شريك له الحليم الكريم وفي لفظ لا اله الا الله الحليم الكريم
 سبحانه تبارك وتعالى رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اخرجها كلها النسائي قال الطبري
 معنى قول ابن عباس يدعوا وانما هو تهليل وتعظيم يحتمل امرين احدهما ان المراد تقديم ذلك قبيل
 الدعاء كما ورد من طريق يوسف بن عبد الله بن الحرث المذكورة وفي آخره ثم يدعوا (قلت) وكذا هو
 عند ابي عوانة في مستخرجيه من هذا الوجه وعند عبد بن حميد من هذا الوجه كان اذا حز به امر قال
 فذكر الله المأثور وزاد ثم دعاء وفي الادب المفرد من طريق عبد الله بن الحرث سمعت ابن عباس
 فذكره وزاد في آخره اللهم اصرف عني شره قال الطبري ويؤيد هذا ما روى الاعمش عن ابراهيم قال
 كان يقال اذا بد الرجل بالثناء قبل الدعاء استجيب واذا بدا بالدعاء قبل الثناء كان على الرجاء ثانيهما
 ما اجاب به ابن عيينة فيما حدثنا حسين بن حسن المروزي قال سالت ابن عيينة عن الحديث الذي فيه
 اكثر ما كان يدعوه النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث فقال سفيان
 هو ذلك وليس فيه دعاء ولكن قال النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل من شغلته ذكرى عن
 مسئلتى اعطيته افضل مما اعطى المسائلين قال وقال امية بن ابي الصلت في مدح عبد الله بن جده ان

اذا كره حاجتي ام قد كفاني * حياؤك ان سيئتك الحياء

اذا انشئ عليك المسرة يوما * كفاه من تعرضك الشاء

قال سفيان فهذا مخلوق حسين نسب الى الكرم اكتفى بالثناء عن السؤال فكيف بالخلق (قلت)
 ويؤيد الاحتمال الثاني حديث سعد بن ابي وقاص رفعه دعوة ذي النون اذ دعا وهو في بطن الحوت
 لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فانه لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط الا استجاب الله تعالى له
 اخرج الترمذي والنسائي والحاكم وفي لفظ للحاكم فقال رجل ا كانت لي نوس خاصة ام للومنين عامة

رب العرش العظيم لا اله
 الا الله رب السموات
 ورب الارض ورب العرش
 الكريم وقال وهب
 حدثنا شعبة عن قتادة
 مثله

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسمع الى قول الله تعالى وكذلك ننجي المؤمنين وقال ابن بطال
حدثني أبو بكر الرازي قال كنت باصبهان عند أبي نعيم أكتب الحديث وهناك شيخ يقال له أبو بكر
ابن علي عليه مدار القتيافسعي به عند السلطان فسجن فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
وجبريل عن يمينه يحرك شفقيه بالتبسيح لا يفتر فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم قل لأبي بكر بن علي
يدعوا بدعاء الكرب الذي في صحيح البخاري حتى يفرج الله عنه قال فاصبحت فاحبته فدا به فلم
يكن الا قليلا حتى أخرج انتهى وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج بعد الشدة له من طريق عبد الملك
ابن عمير قال كتب الوليد بن عبد الملك الى عثمان بن حيان انظر الحسن بن الحسن فاجلده مائة جلدة وأوفقه
للناس قال فبعث اليه فجيء به فقام اليه علي بن الحسين فقال يا ابن عم تكلم بكلمات الفرج يفرج الله
عنه فذكر حديث علي باللفظ الثاني فقال لما فرغ اليه عثمان رأسه فقال أرى وجه رجل كذب عليه
خلوا سيده فكتب الي أمير المؤمنين بعذر فاطلق وأخرج النسائي والطبري من طريق الحسن بن
الحسن بن علي قال لما زوج عبد الله بن جعفر ابنته قال لها إن نزل بك أمر فاستقبليه بان تقول لا اله الا
الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين قال الحسن فاسل الى الحجاج
فقتلته فقال والله لقد أرسلت اليك وأنا أريد أن أقتلك فلانت اليوم أحب الي من كذا وكذا وزاد في لفظ
فصل حاجتك ومما ورد من دعوات الكرب ما أخرجه أصحاب السنن الا الترمذي عن أسماء بنت عميس
قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك كلمات تقوين عند الكرب الله الله رب لا أشرك
به شيئا وأخرجه الطبري من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس مثله ولا يداود وصححه ابن حبان
عن أبي بكر رفعه دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني
كاه لا اله الا أنت ﴿قوله باب﴾ التعوذ من جهد البلاء الجهد بفتح الجيم وبضمها المشقة
وتقدم ما فيه في حديث بدء الوحي أول الكتاب والبلاء بالفتح مع المد ويجوز الكسر مع القصر (قوله
سمى) بالمهمله مصغره ومولى أبي بكر بن عبد الرحمن المخزومي (قوله كن بتعوذ) كذا لاكثر
ورواه مسدد عن سفيان بسنده هذا بلفظ الامر تعوذوا وسأتي في كتاب القدر وكذا وقع في رواية
الحسن بن علي الواسطي عن سفيان عن الاسماعيلي وأبي نعيم (قوله ودرك الشقاء) بفتح الدال
والراء المهملتين ويجوز سكون الراء وهو الادراك والحق والشقاء بمعنىهما ثم قاف هو الهلاك ويطلق
على السبب المؤدي الى الهلاك (قوله قال سفيان) هو ابن عيينة راوى الحديث المذكور وهو
موصول بالسند المذكور (قوله الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لأدري أيتهن) أي الحديث المرفوع
المروى يشتمل على ثلاث جمل من الجمل الأربع والرابعة زادها سفيان من قبل نفسه ثم خفي عليه
تعيينها ووقع عند الجدي في مسنده عن سفيان الحديث ثلاث من هذه الأربع وأخرجه أبو عوانة
والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق الجدي ولم يفصل ذلك بعض الرواة عن سفيان وفي ذلك تعقب علي
الكرماني حيث اعتذر عن سفيان في جواب من استشكل جواز يادته الجملة المذكورة في الحديث
مع أنه لا يجوز الادراج في الحديث فقال يجاب عنه بأنه كان يميزها اذا حدث كذا قال وفيه نظر فسيأتي
في القدر عن مسدد وأخرجه مسلم عن أبي خيثمة وعمر والناسي عن قتيبة والاسماعيلي من
رواية العباس بن الوليد وأبو عوانة من رواية عبد الجبار بن العلاء وأبو نعيم من طريق سفيان بن
وكيع كلهم عن سفيان بالتحصيل الاربعه بغير تمييز الا أن مسلما قال عن عمر والناسي قال سفيان أشك
أني زدت واحدة منها وأخرجه الجوزي من طريق عبد الله بن هاشم عن سفيان فاقصر على ثلاثة

* (باب التعوذ من جهد
البلاء) ** حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان
حدثنا سمى عن أبي صالح
عن أبي هريرة قال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يتعوذ من جهد البلاء
ودرك الشقاء وسوء
القضاء وشماتة الأعداء
قال سفيان الحديث
ثلاث زدت أنا واحدة
لأدري أيتهن هي

ثم قال قال سفيان وشماعة الاعداء وأخرجه الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمير عن سفيان وبين أن
 الخصلة المزبلة هي شماعة الاعداء وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق شجاع بن مخلد عن سفيان
 مقتصر على الثلاثة دونها وعرف من ذلك تعيين الخصلة المزبلة ويحجب عن النظر بان سفيان كان
 اذا حدث ميرزا ثم طال الامر فطرقة السهو وعن تعيينها فحفظ بعض من سمع تعيينها منه قبل أن يطرقة
 السهو ثم كان بعد ان خفي عليه تعيينها يذكركونها من يده مع ابهامها ثم بعد ذلك اما أن يحمل الحال
 حيث لم يقع تعيينها لا تعيينا ولا ابهاما أن يكون ذهل عن ذلك أو عين أو ميز فذهل عنه بعض من سمع
 ويرجح كون الخصلة المذكورة هي المزبلة بأشياء تدخل في عموم كل واحدة من الثلاثة ثم كل واحدة
 من الثلاثة مستقلة فان كل امر يكره يلاحظ فيه جهة المبدأ وهو سوء القضاء وجهة المعاد وهو درك
 الشقاء لان شقاء الآخرة هو الشقاء الحقيقي وجهة المآل وهو جهاد البلاء واما شماعة الاعداء فتقع
 لكل من وقع له كل من الخصال الثلاثة وقال ابن بطل وغيره جهاد البلاء كل ما اصاب المرء من شدة
 مشقة وما لا طاقة له بحمله ولا يقدر على دفعه وقيل المراد بجهاد البلاء ذلة المال وكثرة العيال كذا جاء عن
 ابن عمر والحق ان ذلك فرد من افراد جهاد البلاء وقيل هو ما يختار الموت عليه قال ودرك الشقاء يكون
 في امور الدنيا وفي امور الآخرة وكذلك سوء القضاء عام في النفس والمال والاهل والولد والخاتمة
 والمعاد قال المراد بالقضاء هنا المقضي لان حكم الله كانه حسن لا سوء فيه وقال غيره القضاء الحكم
 بالسكيات على سبيل الاجال في الازل والقدر الحكم بوقوع الجزئيات التي لتلك السكيات على سبيل
 التفصيل قال ابن بطل وشماعة الاعداء ما ينسكا القلب ويبلغ من النفس اشده مبلغ وانما تعود النبي
 صلى الله عليه وسلم من ذلك تعليم الامته فان الله تعالى كان آمنه من جميع ذلك وبذلك جزم عياض
 (قلت) ولا يتعين ذلك بل محتمل ان يكون استعاذ به من وقوع ذلك بامته ويؤيده رواية مسدد
 المذكورة بصيغة الامر كما قدمته وقال النووي شماعة الاعداء فرحهم ببليسة تنزل بالمعادي قال وفي
 الحديث دلالة لاستحباب الاستعاذة من الاشياء المذكورة واجمع على ذلك العلماء في جميع الاعصار
 والامصار وشذت طائفة من الزهاد (قلت) وقد تقدمت الإشارة الى ذلك في اوائل كتاب الدعوات وفي
 الحديث ان الكلام المسجوع لا يكره اذا صدر عن غير قصد اليه ولا تكلف قاله ابن الجوزي قال وفيه
 مشروعية الاستعاذة ولا يعارض ذلك كون ما سبق في القدر لا يرد لاحتمال ان يكون مما قضى فقد
 يقضى على المرء مثلاً بالبلاء ويقضى انه ان دعا كشف فآلة قضاء محتمل للدافع والمدفوع وفائدة الاستعاذة
 والدعاء اظهار العبد فاقته له وتضرعه اليه وقد تقدم ذلك مبسوطا في اوائل كتاب الدعوات (قوله)
(باب) كذا اكثر بغير ترجمة ذكر فيه حديث عائشة في الوفاة النبوية وفيه قوله عليه الصلاة
 والسلام الرفيق الاعلى وقد تقدم شرحه في اوائل المغازي وتعلقه بما قبله من جهة ان فيه إشارة الى
 حديث عائشة انه كان اذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات وقضية سبأها هانا انه لم يعوذ في مرض موته
 بذلك بل تقدم في الوفاة النبوية من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة فذهبت اعوذه فرفع راسه الى السماء
 وقال في الرفيق الاعلى (قوله اخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من اهل العلم ان عائشة
 رضي الله عنها قالت) لم اقف على تعيين احد منهم صريحا وقد روى اصل الحديث المذكور عن عائشة بن
 ابي مليكة وذو كوان مولى عائشة وابو سلمة بن عبد الرحمن والقاسم بن محمد فيمكن ان يكون الزهري

باب دعاء النبي صلى الله
 عليه وسلم اللهم الرفيق
 الاعلى حدثنا سعيد
 ابن عفير قال حدثنا
 الليث قال حدثني عقيل
 عن ابن شهاب اخبرني
 سعيد بن المسيب وعروة
 ابن الزبير في رجال من
 اهل العلم ان عائشة رضي
 الله عنها قالت كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يقول وهو صحيح
 لم يقبض نبي قط حتى يرى
 مقعده من الجنة ثم يخبر
 فلما نزل به ورأسه على
 فخذي غشي عليه ساعة
 ثم افاق فاشخص بصره
 الى السقف ثم قال اللهم
 الرفيق الاعلى قلت اذن
 لا يختارنا وعلمت انه
 الحديث الذي كان يحدثنا
 وهو صحيح قالت وكانت
 تلك آخر كلمة تكلم بها
 اللهم الرفيق الاعلى

باب الدعاء بالموت والحياة **حدثني مسدد حدثنا يحيى عن اسمعيل عن قيس قال أتيت خباباً وقد أكتوى سبعا قال لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به * حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس قال أتيت خباباً وقد أكتوى سبعا في بطنه فسمعتة يقول لولا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به * حدثني ابن سلام أخبرنا اسمعيل ابن عليه عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به فان كان لابد منه نبيا للموت فليقل اللهم احيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي **باب****

١١٧

الدعاء للصبيان بالبركة
ومسح رؤسهم) وقال
أبو موسى ولدي مولود
ودعاه النبي صلى الله عليه
وسلم بالبركة * حدثنا
قنينة بن سعيد حدثنا حاتم
عن الجعد بن عبد الرحمن
قال سمعت السائب بن
يزيد يقول ذهبت بي
خالتي إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالت
يا رسول الله إن ابن أختي
وجع فمسح رأسي ودعا
لي بالبركة ثم توضأ فشربت
من وضوئه ثم قممت خلف
ظهره فنظرت إلى خاتمه
بين كتفيه مثل زرا الحجلة
* حدثنا عبد الله بن
يوسف حدثنا ابن وهب
حدثنا سعيد بن أيوب
عن أبي عقيل أنه كان
يخرج به جده عبد الله
ابن هشام من السوق
أوالى السوق فبشترى
الطعام فيلقاه ابن الزبير
وابن عمر فيقولان أشركنا
فان النبي صلى الله عليه

عناهم وبعضهم **قوله باب** الدعاء بالموت والحياة (في رواية أبي زيد المرزوي بالحياة وهو أوضح وفيه حديثان الأول حديث خباب ويحيى في سنده هو ابن سعيد القطان واسمعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وانما أعاده عن محمد بن المثنى بعد أن أورده عن مسدد وكلهما يرويه عن يحيى القطان لما في رواية محمد بن المثنى من الزيادة وهي قوله في بطنه فسمعتة يقول وباقي سياقهما سواء ووقعت الزيادة المذكورة عند الكشميين وحده في رواية مسدد وهي غلط وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب عيادة المرضى * الثاني حديث أنس لا يتمنين أحدكم الموت في رواية الكشميين أحد منكم وقد تقدم شرحه أيضاً هناك **قوله باب** الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم) في رواية أبي زيد المرزوي ومسح رأسه بالأفراور في فضل مسح رأس اليتيم حديث أخرجه أحمد والطبراني عن أبي أمامة بلفظ من مسح رأس يтим لا يمسه الله كان له بكل شعرة تمر يده عليها حسنة وسنده ضعيف ولا جد من حديث أبي هريرة أن رجلاً شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فقال اطعم المسكين وامسح رأس اليتيم وسنده حسن وذكر في الباب أحاديث * الحديث الأول **قوله** وقال أبو موسى ولدي مولود) هذا طرف من حديث تقدم موصولاً في كتاب العقيدة واسم الولد المذكور إبراهيم * الثاني **قوله حاتم** هو ابن اسمعيل والجعد يقال فيه الجعد بالتصغير والسائب ابن يزيد يعرف بابن أخت النمر وقد تقدم في باب خانم النبوة في أوائل الترجمة النبوية قبل المبعث وتقدم شرح الحديث هناك وفي باب استعمال فضل وضوء الناس من كتاب الطهارة * الثالث **قوله** عن أبي عقيل) بفتح أوله واسمه زهرة بن معبد وعبد الله بن هشام هو التيمي من بني تميم بن مرة تقدم شرح حديثه في الشركة * الرابع **قوله** مجموع بن الربيع وهو الذي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وهو غلام من بشرهم) كذا أورده مختصراً وأورده من هذا الوجه في الطهارة كذلك ولم يذكر الخبر الذي أخبر به محمود وهو حديثه عن عتب بن مالك في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في بيته وقد أورده في باب إذا دخل بيتاً صلى حيث شاء من كتاب الصلاة من هذا الوجه مختصراً فقال حدثنا عبد الله بن مسلمة أنبأنا إبراهيم بن سعد فذكر بأسناده الذي أورده هنا إلى محمود بن الربيع فزاد عن عتب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه إلى منزله فقال ابن عتب إن أصنى في بيتك الحديث وأورده عنه من طريق عقيل عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع عن عتب بن مالك فذكره مطولاً ولم يذكر قول محمود في المحبة وذكر في العلم من طريق الزبيدي عن الزهري عن محمود مقتصر على قصة المحبة ثم مما هنا قال عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم حجة وقد شرحت هناك أورده قبل باب الذكرك في الصلاة من طريق معمر عن الزهري مطولاً بقصة المحبة وبحديث عتب بن

وسلم قد دعاك بالبركة فبشركهم فربما أصاب الراحة كما هي فيبعثهم إلى المنزل * حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم ابن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع وهو الذي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وهو غلام من بشرهم * حدثنا عبد الله بن إبراهيم بن عبد الله أخبرنا هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالصبيان فيدعو لهم فأتى بصبي فبال على ثوبه فدعا بماء فأبغىه إياه ولم يغسله * حدثنا أبو البهان أخبرنا شبيب عن الزهري أخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صجير

من طرق عن الزهري منها لا وزاعى عنه قصة محمود في الحج ولم يتنبه لذلك الحميدي في جمعه فترجم لمحمود
ابن الربيع في الصحابة الذين انفرد البخاري بتخريج حديثهم وساق له حديث الحج المذكورة وكأنه
لم رأى البخاري أفرد ولم يفرده مسلم ظن أنه حديث مستقل * الخامس حديث عائشة في قصة الغلام
الذي بال في حجر النبي صلى الله عليه وسلم وقدم في شرحه مستوفى في كتاب الصلاة السادس حديث
عبد الله بن ثعلبة بن صعب عن عهله بن مصغر وهو صحابي صغير وأبوه ثعلبة صحابي أيضا ويقال فيه ابن
أبي صعب أيضا (قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسج عينه) كذا هنا باختصار وتقدم معلقا في
غزوة الفتح من طريق يونس عن الزهري بلفظ مسج وجهه عام الفتح وتقدم شرحه هناك ووقع في
الزهريات للذهلي عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه بلفظ مسج وجهه زمن الفتح وكذا أخرجه
الطبراني في مسند الشاميين عن أبي زرعة الدمشقي عن أبي اليمان (قوله أنه رأى سعد بن أبي وقاص
يوتر بركعة) سبقت الإشارة إلى هذا في كتاب الوتر ووقع في رواية الطبراني بعد قوله ركعة واحدة
بعد صلاة العشاء لا يز يد عليها حتى يقوم من خوف الليل وسبق بيان الاختلاف في الوتر بركعة فردة
مستوفى (قوله باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هذا الاطلاق يحتمل حكمها
وفضلها وصفتها ومحلها والاقتصار على ما أورده في الباب يدل على إرادة الثالث وقديروا خدمته الثاني
أما حكمها فحاصل ما رقت عليه من كلام العلماء فيه عشرة مذاهب أولها قول ابن جرير الطبري
أنها من المستحبات وإدعى الإجماع على ذلك ثانيا مقابله وهو نقل ابن القصار وغيره الإجماع على
أنها تجب في الجملة بغير حصر لكن أقل ما يحصل بها الأجزاء مرة ثانياً تجب في العمر في صلاة أو في غيرها
وهي مثل كلمة التوحيد قاله أبو بكر الرازي من الحنفية وابن حزم وغيرهما وقال القرطبي المفسر
لأخلاف في وجوبها في العمر مرة وانها واجبة في كل حين وجوب السنن المؤكدة وسبقه ابن عطية
رابعها تجب في القعود آخر الصلاة بين قول التشهد وسلام التحلل قاله الشافعي ومن تبعه خامسها
تجب في التشهد وهو قول الشعبي وأسحق بن راهويه سادسها تجب في الصلاة من غير تعيين المحل نقل
ذلك عن أبي جعفر الباقر سابعها يجب إلا كنار منها من غير تقييد بعدد قاله أبو بكر بن بكير من
المالكية ثامنها كما ذكره الطحاوي وجماعة من الحنفية والخلع وجماعة من الشافعية
وقال ابن العربي من المالكية أنه لا حوط وكذا قال الزمخشري تاسعها في كل مجلس مرة ولونكر
ذكره من أراحكاه الزمخشري عاشرها في كل دعاء حكاة أيضا وأما محلها فيؤخذ مما أورده من بيان
الآراء في حكمها وسأذكر ما ورد فيه عند الكلام على فضلها وأما صفتها فهي أصل ما يعول عليه
في حديثي الباب (قوله حدثنا الحكم) لم أقف عليه في جميع الطرق عن شعبة إلا هكذا غير منسوب وهو
فقيه الكوفة في عصره وهو ابن عتبة ثمانية وموحد مصغر ووقع عند الترمذي والطبراني وغيرهما
من رواية مالك بن مغول وغيره منسوبا قالوا عن الحكم بن عتيبة وعبد الرحمن بن أبي ليلى تابعي كبير
وهو والد ابن أبي ليلى فقيه الكوفة محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ينسب إلى جده (قوله لقيني
كعب بن عجرة) في رواية فطر بن خليفة عن ابن أبي ليلى لقيني كعب بن عجرة الأنصاري أخرجه
الطبراني وذكر ابن سعد عن الواقدي أنه أنصاري من أنفسهم وتعقبه فقال لم أجده في نسب
الأنصار والمشهور أنه بلوي والجمع بين القولين أنه بلوي حالف الأنصار وعين البخاري عن
مالك بن مغول عن الحكم المكي الذي التقى به فأخرجه الطبري من طريقه بلفظ أن كعبا
قال له وهو يطوف بالبیت (قوله إلا هدي لك هدية) زاد عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن

وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد مسح عينه
أنه رأى سعد بن أبي
وقاص يوتر بركعة
باب الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم حدثنا
أحمد حدثنا شعبة حدثنا
الحكم قال سمعت عبد
الرحمن بن أبي ليلى قال
لقيني كعب بن عجرة
فقال ألا هدي لك هدية

ابن أبي ليلى عن جده كما تقدم في أحاديث الانبياء سمعتهما من النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا) يجوز في ان القمح والكسر وقال الفا كهاني في شرح العمدة في هذا السياق اضمار تقديره فقال عبد الرحمن نعم فقال كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) وقع ذلك صريحا في رواية شيبان وعفان عن شعبة بلفظ قلت بلى قال أخرجه الخليلي في فوائده وفي رواية عبد الله بن عيسى المذكورة ولفظه فقلت بلى فاهدها الى فقال (قوله فقلنا يا رسول الله) كذا في معظم الروايات عن كعب بن عجرة قلنا بصيغة الجمع وكذا وقع في حديث أبي سعيد في الباب ومثله في حديث أبي بريدة عند أحمد وفي حديث طلحة عند النسائي وفي حديث أبي هريرة عند الطبري ووقع عند أبي داود عن حفص بن عمر عن شعبة بسند حديث الباب قلنا أو قالوا يا رسول الله بالثبوت والمراد الصعابة أو من حضر منهم ووقع عند السراج والطبراني من رواية قيس بن سعد عن الحكم به أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وقال الفا كهاني الظاهر ان السؤال صدر من بعضهم لا من جميعهم ففيه التعبير عن البعض بالكل ثم قال ويبعد جدا أن يكون كعب هو الذي باشر السؤال منفردا فأتى بالنون التي للتعظيم بل لا يجوز ذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم أجاب بقوله قولوا فلو كان السائل واحدا لقال له قل ولم يقل قولوا انتهى ولم يظهر لي وجه في الجواز وما المانع أن يسأل الصحابي الواحد عن الحكم فيجيب صلى الله عليه وسلم بصيغة الجمع إشارة الى اشتراك الكل في الحكم ويؤكده ان في نفس السؤال قد عرفنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي كلها بصيغة الجمع فدل على انه سأل لنفسه ولغيره فحسن الجواب بصيغة الجمع لكن الانبياء بنون العظمة في خطاب النبي صلى الله عليه وسلم لا يظن بالصحابي فان ثبت ان السائل كان متعددافواضح وان ثبت انه كان واحدا فالحكمة في الانبياء بصيغة الجمع الإشارة الى ان السؤال لا يختص به بل يريد نفسه ومن يوافقه على ذلك فحمله على ظاهره من الجمع هو المعتمد على ان الذي نفاه الفا كهاني قد ورد في بعض الطرق فعند الطبري من طريقنا لا يجمع عن الحكم بلفظ قلت اليه فقات السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك يا رسول الله قال قل اللهم صل على محمد والحديث وقد وقعت من تعيين من باشر السؤال على جماعة وهم كعب بن عجرة وبشير بن سعد والد النعمان وزيد بن خارجة الانصاري وطلحة بن عبيد الله وأبو هريرة وعبد الرحمن بن بشير أما كعب فوقع عند الطبراني من رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن الحكم هذا السند بلفظ قلت يا رسول الله قد علمنا وأما بشير ففي حديث أبي مسعود عند مالك ومسلم وغيرهما انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك الحديث وأما زيد بن خارجة فأخرج النسائي من حديثه قال أما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلوا على واجتهدوا في الدعاء وقولوا اللهم صل على محمد والحديث وأخرج الطبري من حديث طلحة قال قلت يا رسول الله كيف الصلاة عليك ومخرج حديثهما واحد وأما حديث أبي هريرة فأخرج الشافعي من حديثه أنه قال يا رسول الله كيف نصلي عليك وأما حديث عبد الرحمن بن بشير فأخرجه اسمعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت أو قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هكذا عنده على الشك وإيهم أبو عوانة في صحيحه من رواية الأجلح وحجرة الزيات عن الحكم السائل ولفظه جاء رجل فقال يا رسول الله قد علمنا ووقع لهذا السؤال سبب أخرجه البيهقي والخللي من طريق الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني حدثنا اسمعيل بن زكريا عن الأعمش ومسعر ومالك بن مغول عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن

ان النبي صلى الله عليه وسلم
خرج علينا فقلنا يا رسول
الله

عجزة قال لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا الحديث وقد
أخرج مسلم هذا الحديث عن محمد بن بكر عن اسمعيل بن زكريا ولم يسق لفظه بل أحال به على ما
قبله فهو على شرطه وأخرجه السراج من طريق مالك بن مغول وحده كذلك وأخرج أحمد والبيهقي
واسمعيل القاضي من طريق يزيد بن أبي زياد والطبراني من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى
والطبري من طريق الأجلح والسراج من طريق سفيان وزائدة فرقهما وأبو عوانة في صحيحه من
طريق الأجلح وحزرة الزيات كلهم عن الحكم بن مثله وأخرج أبو عوانة أيضاً من طريق مجاهد عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى مثله وفي حديث طلحة عند الطبري أن رجلاً من بني عبد الله عليه وسلم فقال سمعت
الله يقول ان الله وملائكته يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم فقال سمعت
أوله وكسر اللام مخففاً وجوز بعضهم ضم أوله والتشديد على البناء للجهمول ووقع في رواية ابن عينة
عن يزيد بن أبي زياد بالثلاث ولفظه قلنا ند علمنا أو علمنا رويناه في الخلعيات وكذا أخرج السراج
من طريق مالك بن مغول عن الحكم بن مثله بلفظ علمنا أو علمناه ووقع في رواية حفص بن عمر المذكورة
أمرتنا أن نصلي عليك وأن نسلم عليك فأما السلام فقد عرفناه وفي ضبط عرفناه ما تقدم في علمناه
وأراد بقوله أمرتنا أي بلغتنا عن الله تعالى أنه أمر بذلك ووقع في حديث أبي مسعود أنه قال سمعت
رواية عبد الله بن عيسى المذكور كيف الصلاة عليكم أهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم أي
علمنا الله كيفية السلام عليك على لسانك وبواسطة بيانك وأما إتيانه بصيغة الجمع في قوله عليكم فقد
بين مراده بقوله أهل البيت لأنه لو اقتصر عليها لاحتل أن يريد بها التعظيم وبها تحصل مطابقة
الجواب للسؤال حيث قال علي محمد وعلي آل محمد وبهذا يستغنى عن قول من قال في الجواب زيادة علي
السؤال لأن السؤال وقع عن كيفية الصلاة عليه فوقع الجواب عن ذلك بزيادة كيفية الصلاة على
آله (قوله كيف نسلم عليك) قال البيهقي فيه إشارة إلى السلام الذي في التشهد وهو قول السلام
عليك أيها النبي ورجة الله وبركاته فيكون المراد بقولهم فكيف نصلي عليك أي بعد التشهد انتهى
وتفسير السلام بذلك هو الظاهر وحكي ابن عبيد البر فيه احتمالاً وهو أن المراد به السلام الذي يتحلل به
من الصلاة وقال إن الأول أظهر وكذا ذكر عياض وغيره ورد بعضهم الاحتمال المذكور بأن سلام
التحلل لا يتقيد به اتفاقاً كذا قيل وفي نقل الاتفاق نظر فقد جزم جماعة من المالكية بأنه يستحب
للصلي أن يقول عند سلام التحلل السلام عليك أيها النبي ورجة الله وبركاته السلام عليكم ذكره
عياض وقبله ابن أبي زيد وغيره (قوله فكيف نصلي عليك) زاد أبو مسعود في حديثه فسكت رسول
الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا أنه لم يسأله وانما تمنوا ذلك خشية أن يكون لم يعجبه السؤال المذكور
لما تقرر عندهم من النهي عن ذلك فقد تقدم في تفسير قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء من سورة المائدة
بيان ذلك ووقع عند الطبري من وجه آخر في هذا الحديث فسكت حتى جاء الوحي فقال يقولون
واختلف في المراد بقولهم كيف فتعيل المراد السؤال عن معنى الصلاة المأمور بأي لفظ يؤدي وقيل
عن صفتها قال عياض لما كان لفظ الصلاة المأمور بها في قوله تعالى صلوا عليه يحتمل الرجاء والدعاء
والتعظيم سألو بأي لفظ تؤدي هكذا قال بعض المشايخ ورجح الباقي أن السؤال إنما وقع عن صفتها
لا عن جنسها هو أظهر لأن لفظ كيف ظاهر في الصفة وأما الجنس فيسئل عنه بلفظ ما وبه جزم
القرطبي فقال هذا سؤال من أشكلت عليه كيفية ما فهم أصله وذلك أنهم عرفوا المراد بالصلاة فسألوا
عن الصفة التي تليق بها ليستعملوها انتهى والحامل لهم على ذلك أن السلام لما تقدم بلفظ

قد علمنا كيف نسلم عليك
فكيف نصلي عليك

مخصوص وهو السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فهو آمنه أن الصلاة أيضا تقع بلفظ مخصوص وعدلوا عن القياس لا مكان الوقوف على النص ولا سيما في ألفاظ الازدكار فإنها تجب بخارجة عن القياس غالباً فوق الأمر كما فهموا فإنه لم يقل لهم قولوا الصلاة عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ولا قولوا الصلاة والسلام عليك الخ بل علمهم صيغة أخرى (قوله قال قولوا اللهم) هذه كلمة كثر استعمالها في الدعاء وهو بمعنى يا الله والميم عوض عن حرف النداء فلا يقال اللهم غفور رحيم مثلاً وإنما يقال اللهم اغفر لي وارحمني ولا يدخلها حرف النداء إلا في نادر كقول الرازي أني إذا ما حدثت ألبس أقول يا الله يا الله يا الله واختص هذا الاسم بقطع الهمزة عند النداء وجوب تفضيم لامه وبدخول حرف النداء عليه مع التعريف وذهب الفراء ومن تبعه من الكوفيين إلى أن أصله يا الله وحذف حرف النداء تخفيفاً والميم مأخوذة من جملة مجذوفة مثل أمنا بخير وقيل بل زائدة كما في زرهم للشديد الزرقة وزيدت في الاسم العظيم تفضيماً وقيل بل هو كالواو والدالة على الجمع كمن الداعي قال يامن اجتمعت له الاسماء الحسنى ولذلك شددت الميم لتكون عوضاً عن علامة الجمع وقد جاء عن الحسن البصري اللهم مجتمع الدعاء وعن النضر بن شميل من قال اللهم فعدسأل الله بجميع أسمائه (قوله صل) تقدم في آخر تفسير الأحزاب عن أبي العالية أن معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه عند ملائكته ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء له وعند ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار وعن ابن عباس أن معنى صلاة الرب الرحمة وصلاة الملائكة الاستغفار وقال الضحاك بن مزاحم صلاة الله رحمة وفي رواية عنه مغفرته وصلاة الملائكة الدعاء أخرجهما اسمعيل القاضي عنه وكانه يريد الدعاء بالمغفرة ونحوها وقال المبرد الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة رقة تبعث على استدعاء الرحمة وتعقب بأن الله غاير بين الصلاة والرحمة في قوله أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وكذلك فهم الصحابة المغيرة من قوله تعالى صلوا عليه وسلموا تحتي سألو عن كيفية الصلاة مع تقدم ذكر الرحمة في تعليم السلام حيث جاء بلفظ السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وأقرهم النبي صلى الله عليه وسلم فلو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقال لهم قد علمتم ذلك في السلام وجوز الخليلي أن تكون الصلاة بمعنى السلام عليه وفيه نظر وحديث الباب يرد على ذلك وأولى الأقوال ما تقدم عن أبي العالية أن معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه وتعظيمه وصلاة الملائكة وغيرهم عليه طلب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة وقيل صلاة الله على خلقه تكون خاصة وتكون عامة فصلاته على أنبيائه هي ما تقدم من الثناء والتعظيم وصلاته على غيرهم الرحمة فهي التي وسخت كل شيء ونقل عياض عن بكر القشيري قال الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الله شريف وزيادة تسكرمة وعلى من دون النبي رحمة وبهذا التقدير يظهر الفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين سائر المؤمنين حيث قال الله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة المذكورة هو الذي يصلي عليكم وملائكته ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أرفع مما يليق بغيره والاجماع منعقد على أن في هذه الآية من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم والتنويه به ما ليس بغيرها وقال الخليلي في الشعب معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه فمعنى قوالنا اللهم صل على محمد عظيم محمد أو المراد تعظيمه في الدنيا بأعلاء ذكره وإظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة بأجزال مشوبته وتشفيته في أمته وأبداء فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى صلوا عليه ادعوا ربكم بالصلاة عليه انتهى ولا يعكر عليه عطف آله وأزواجه وذريته عليه فإنه لا يمنع

قال قولوا اللهم صل

على محمد وعلى آل محمد

١ قوله ولكن وقع في
الثاني وبارك الخ كذا في
جميع نسخ الشرح التي
بأيدينا واللفظ الواقع هنا
وعليه شرح المصطلح
كما صليت على آل إبراهيم
وفي جانب البركة كما باركت
على آل إبراهيم باثبات
الآل في الموضعين
فتأمل اه مصححه

أن يدعى لهم بالعظيم إذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به وماتقدم عن أبي العالبيه أن ظهر فانه يحصل به
استعمال لفظ الصلاة بالنسبة إلى الله وإلى ملائكته وإلى المؤمنين المأمورين بذلك بمعنى واحد ويؤيده
أنه لا خلاف في جواز الترحم على غير الأنبياء واختلاف في جواز الصلاة على غير الأنبياء ولو كان معنى
قولنا اللهم صل على محمد اللهم ارحم محمد أو ترحم على محمد لجاز لغير الأنبياء وكذا لو كانت بمعنى البركة
وكذا الرحمة لسقط الوجوب في التشهد عند من يوجب به بقول المصلي في التشهد السلام عليك أيها النبي
ورحمة الله وبركاته ويمكن الانفصال بان ذلك وقع بطريق التعبد فلا بد من الاتيان به ولوسبق الاتيان
بما يدل عليه (قوله على محمد وعلى آل محمد) كذا وقع في الموضعين في قوله صل وفي قوله وبارك ولكن
وقع في الثاني وبارك على آل إبراهيم ووقع عند البيهقي من وجه آخر عن آدم شيخ البخاري فيه على
إبراهيم ولم يقل على آل إبراهيم وأخذ البيضاوي من هذا أن ذكر الآل في رواية الأصل مقحم كقوله
على آل أبي أوفى (قلت) والحق أن ذكر محمد وإبراهيم وذكرا آل محمد وآل إبراهيم ثابت في أصل
الخبر وإنما حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخرون سائرين من ساقه تاما بعد قليل وشرح الطيبي على
ما وقع في رواية البخاري هنا فقال هذا اللفظ يساعد قول من قال إن معنى قول الصحابي علمنا كيف
السلام عليك أي في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فكيف نصلي عليك أي على
أهل بيتك لأن الصلاة عليه قد عرفت مع السلام من الآية قال فكان السؤال عن الصلاة على الآل
تشرى فإلهم وقد ذكر محمد في الجواب لقوله تعالى لا تتقدموا بين يدي الله ورسوله وفائدته الدلالة على
الاختصاص قال وإنما ترك ذكر إبراهيم لينبه على هذه النسبة ولو ذكر لم يفهم أن ذكر محمد على
سبيل التمهيد انتهى ولا يخفى ضعف ما قال ووقع في حديث أبي مسعود عند أبي داود والنسائي على محمد
النبي الأمي وفي حديث أبي سعيد في الباب على محمد عبدك ورسولك كما صليت على إبراهيم ولم يذكر
آل محمد ولا آل إبراهيم وهذا إن لم يحمل على ما قلته أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخرون ولا ظهر
فساد ما بحثه الطيبي وفي حديث أبي حميد في الباب بعده على محمد وأزواجه وذريته ولم يذكر آل
في الصحيح ووقعت في رواية ابن ماجه وعند أبي داود من حديث أبي هريرة اللهم صل على محمد النبي
وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته وأخبرجه النساء من الوجه الذي أخرجه منه أبو داود
ولكن وقع في السند اختلاف بين موسى بن اسمعيل شيخ أبي داود فيه وبين عمرو بن عاصم شيخ شيخ
النسائي فيه فروياه معا عن حبان يسار وهو بكسر الميم والمهمل وتشديد الموحدة وأبوه بمثناة ومهملة
خفيفة فوقع في رواية موسى عنه عن عبيد الله بن طلحة عن محمد بن علي عن نعيم الجهم عن أبي هريرة
وفي رواية عمرو بن عاصم عنه عن عبد الرحمن بن طلحة عن محمد بن علي عن محمد بن الحنفية عن أبيه
علي بن أبي طالب ورواية موسى أرجح ويحتمل أن يكون حبان فيه سندان ووقع في حديث
أبي مسعود وحده في آخره في العالمين أنك جيد مجيد ومثله في رواية داود بن قيس عن نعيم الجهم
عن أبي هريرة عند السراج قال النووي في شرح المذهب ينبغي أن يجمع ما في الأحاديث الصحيحة
فيقول اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وعلى
آل إبراهيم وبارك مثله وزاد في آخره في العالمين وقال في الأذكار مثله وزاد عبدك ورسولك بعده
قوله محمد في صل ولم يزلها في بارك وقال في التحقيق والفتاوى مثله لأنه أسقط النبي الأمي في وبارك
وفاته أشياء لعلها توازي قدر ما زاده أو تزيد عليه منها قوله أمهات المؤمنين بعد قوله أزواجه ومنها
وأهل بيته بعد قوله وذريته وقد وردت في حديث ابن مسعود عند الدارقطني ومنها عبدك

ورسولك في وبارك ومنها في العالمين في الاولى ومنها انك جيد مجيد قبل وبارك ومنها اللهم اقبل وبارك فانهما ثبتا معا في رواية للنسائي ومنها وترحم على محمد الى آخره وسيأتي البحث فيها بعد ومنها في آخر التشهد وعلينا معهم وهي عند الترمذي من طريق أبي اسامة عن زائدة عن الاعمش عن الحكم بن نحو حديث الباب قال في آخره قال عبد الرحمن ونحن نقول وعلينا معهم وكذا أخرجهما السراج من طريق زائدة وتعقب ابن العربي هذه الزيادة قال هذا شيء انفرد به زائدة فلا يغول عليه فان الناس اختلفوا في معنى الال اختلافًا كثيرًا ومن جعلته انهم أمته فلا يبقى للتكرار فائدة واختلفوا أيضا في جواز الصلاة على غير الانبياء فلا يرى أن نشرك في هذه الخصوصية مع محمد وآله أحد أو تعقبه شيخنا في شرح الترمذي بأن زائدة من الاثبات فانفراده لو انفرد لا يضر مع كونه لم ينفرد فقد أخرجهما اسمعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة من طريقين عن زيد بن أبي زباد عن عبد الرحمن بن أبي بلي ويزيد استشهد به مسلم وعند البيهقي في الشعب من حديث جابر بن نحو حديث الباب وفي آخره وعلينا معهم وأما الايراد الاول فانه يختص بمن يرى أن معنى الال كل الاممة ومع ذلك فلا يمنع أن يعطف الخاص على العام ولا سيما في الدعاء وأما الايراد الثاني فلان لم يمنع ذلك تبعاً واعمال الخلفاء في الصلاة على غير الانبياء استقلالاً وقد شرع الدعاء للاحاديث بما دعا به النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه في حديث اللهم اني أسألك من خير ما سألك منه محمد وهو حديث صحيح أخرجه مسلم انتهى ملخصاً وحديث جابر ضعيف ورواية يزيد أخرجهما أحد أيضاً عن محمد بن فضيل عنه وزاد في آخره قال يزيد فلا أدري شيء زاده عبد الرحمن من قبل نفسه أو رواه عن كعب وكذا أخرجه الطبري من رواية محمد بن فضيل ووردت هذه الزيادة من وجهين آخرين هرفوعين أحدهما عند الطبراني من طريق فطر بن خليفة عن الحكم بلفظ يقولون اللهم صل على محمد الى قوله وآل ابراهيم وصل علينا معهم وبارك على محمد مثله وفي آخره وبارك علينا معهم ورواه موقوفون لكنه في ما أحسب مدرج لما بينه زائدة عن الاعمش ثانيهما عند الدارقطني من وجه آخر عن ابن مسعود مثله لكن قال اللهم بدل الواو في وصل وفي وبارك وفيه عبد الوهاب بن مجاهد وهو ضعيف وقد تعقب الاسنوي ما قال النووي فقال لم يستوعب ما ثبت في الاحاديث مع اختلاف كلامه وقال الاذري لم يسبق الى ما قال والذي يظهر أن الافضل لمن تشهد أن يأتي بأكمل الروايات ويقول كل ما ثبت وهذا امره وأما التلخيص فانه يستلزم احداث صفة في التشهد لم ترد مجموعته في حديث واحد انتهى وكأنه أخذ من كلام ابن القيم فانه قال ان هذه الكيفية لم ترد مجموعته في طريق من الطرق والاولى أن يستعمل كل لفظ ثبت على حدة فبذلك يحصل الاتيان بجميع ما ورد بخلاف ما اذا قال الجميع دفعة واحدة فان الغالب على الظن أنه صلى الله عليه وسلم لم يقله كذلك وقال الاسنوي أيضاً كان يلزم الشيخ أن يجمع الالفاظ الواردة في التشهد وأجيب بأنه لا يلزم من كونه لم يصرح بذلك أن لا يترجمه وقال ابن القيم أيضاً قد نص الشافعي على أن الاختلاف في ألفاظ التشهد ونحوه كالاختلاف في القرآت ولم يقل أحد من الائمة باستحباب التلاوة بجميع الالفاظ المختلفة في الحرف الواحد من القرآن وان كان بعضهم أجاز ذلك عند التعليم للتمرين انتهى والذي يظهر أن اللفظ ان كان بمعنى اللفظ الاخر سواء كان في أزواجه وأمهات المؤمنين فالاولى الاقتصار في كل مرة على أحدهما وان كان اللفظ يستقل بزيادة معنى ليس في اللفظ الاخر البتة فالاولى الاتيان به ويحمل على أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الاخر كما تقدم وان كان يزيد على الاخر في المعنى شيئاً ما فلا

بأس بالانبيان به احتياطاً وقات طائفة منهم الطبري ان ذلك من الاختلاف المباح فأى لفظ ذكره المرء
 أجزأ أو الأفضل أن يستعمل أكمله وأبلغه واستدل على ذلك باختلاف النقل عن الصحابة فذكر
 ما نقل عن علي وهو حديث موقوف طو بل أخرجه سعيد بن منصور والطبري والطبري وابن فارس
 وأوله اللهم داحي المدحوات الى ان قال اجعل شرائق صلواتك ونوامي بركاتك ورافة تحييتك على محمد
 عبدك ورسولك الحديث وعن ابن مسعود بلفظ اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورجعتك على سيد
 المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك الحديث أخرجه ابن ماجه والطبري وادعي
 ابن القيم ان أكثر الاحاديث بل كلها مصرخة بذكر محمد وآل محمد و بذكر آل ابراهيم فقط او بذكر
 ابراهيم فقط قال ولم يبي في حديث صحيح بلفظ ابراهيم وآل ابراهيم معاً وإنما أخرجه البيهقي من طريق
 يحيى بن السباق عن رجل من بني الحرث عن ابن مسعود ويحيى مجهول وشيخه مبهم فهو سند ضعيف
 وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر قوي لكنه موقوف على ابن مسعود وأخرجه النسائي والدارقطني من
 حديث طلحة (قلت) وغفل عما وقع في صحيح البخاري كما تقدم في احاديث الانبياء في ترجمة ابراهيم
 عليه السلام من طريق عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى بلفظ
 كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد كذا في قوله كما باركت وكذا وقع في حديث أبي
 مسعود البدرى من رواية محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عبد الله بن زيد عنه أخرجه
 الطبري بل أخرجه الطبري أيضاً في رواية الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخرجه من طريق عمرو بن
 قيس عن الحكم بن عتيبة فذكره بلفظ على محمد وآل محمد انك جيد مجيد و بلفظ على ابراهيم وآل
 ابراهيم انك جيد مجيد وأخرجه أيضاً من طريق الاجلح عن الحكم مثله سواء وأخرج أيضاً من طريق
 حنظلة بن علي عن أبي هريرة ما سأذكره وأخرجه أبو العباس السراج من طريق داود بن قيس عن
 نعيم المجر عن أبي هريرة أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى
 آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك جيد مجيد ومن
 حديث بريرة رفعه اللهم اجعل صلواتك ورجعتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على ابراهيم
 وعلى آل ابراهيم وأصله عند احمد ووقع في حديث ابن مسعود المشار إليه زيادة أخرى وهي ورحم
 محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترجت على ابراهيم الحديث وأخرجه الحاكم في صحيحه من حديث
 ابن مسعود فاعتبر به صحيحه قوم فوه موافقه من رواية يحيى بن السباق وهو مجهول عن رجل مبهم نعم
 أخرج ابن ماجه ذلك عن ابن مسعود من قوله قال قولوا اللهم اجعل صلواتك ورجعتك وبركاتك على محمد
 عبدك ورسولك الحديث وبالنسبة الى ابن العربي في انكار ذلك فقال حذار مما ذكره ابن أبي زيد من زيادة
 وترحم فانه قريب من البدعة لانه صلى الله عليه وسلم علمهم كيفية الصلاة عليه بالوحي في الزيادة على
 ذلك استدراكه عليه انتهى وابن أبي زيد ذكر ذلك في صفة الشهد في الرسالة لما ذكر ما يستحب في الشهد
 ومنه اللهم صل على محمد وآل محمد فزاد وترحم على محمد وآل محمد وبارك على محمد وآل محمد الى آخره
 فان كان انكاره لكونه لم يصح فسلم والا فادعوى من ادعى انه لا يقال ارحم محمد امردودة اثبت ذلك
 عدة أحاديث أصحها في الشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ثم وجدت لابن أبي زيد
 مستنداً فأخرج الطبري في تهذيبه من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريرة رفعه من قال اللهم صل على
 محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم

شهدت له يوم القيامة وشفعت له رجال سنده رجال الصحيح الاسعدي بن سليمان مولى سعيد بن
العاص الراوي له عن حنظلة بن علي فانه مجهول ^{في تنبيه} هذا كله فيما يقال مضموم الى السلام أو
الصلاة وقد وافق ابن العربي الصيدلاني من الشافعية على المنع وقال أبو القاسم الانصاري شارح
الارشاد يجوز ذلك مضافا الى الصلاة ولا يجوز مفردا ونقل عياض عن الجمهور الجواز مطلقا وقال
القرطبي في المفهم انه الصحيح لورود الاحاديث به وخالفه غيره في الذخيرة من كتب الحنفية عن محمد
يكره ذلك لايهاهه النقص لان الرحمة غالباً انما تكون عن فعل ما يلام عليه وجزم ابن عبد البر عنه
فقال لا يجوز لاحد اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول رحمه الله لانه قال من صلى على ولم يقل
من ترحم على ولا من دعاي وان كان معنى الصلاة الرحمة ولكنه خص هذا اللفظ تعظيما له فلا يعدل
عنه الى غيره ويؤيده قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا انتهى وهو بحث حسن
لكن في التعليل الاول نظر والمعتمد الثاني والله أعلم (قوله وعلى آل محمد) قيل أصل آل أهل قلبت
الهاء همزة ثم سهلت ولهذا اذا صغر رد الى الأصل فقالوا أهيل وقيل بل أصله أول من آل اذا رجع سمي
بذلك من يؤل الى الشخص ويضاف اليه ويقرب به انه لا يضاف الا الى معظم فيقال آل القاضي ولا
يقال آل الحجام بخلاف أهل ولا يضاف آل أيضا غالبا الى غير العاقل ولا الى المضر عند الأكثر
وجوزه بعضهم بقلة وقد ثبت في شعر عبد المطلب في قوله في قصة أصحاب القبيل من أبيات

وانصر على آل الصديق* ب وعابديه اليوم آلك وقد يطلق آل فلان على نفسه وعليه وعلى من يضاف
اليه جميعا وضابطه انه اذا قيل فعل آل فلان كذا دخل هو فيهم الا بقرينة ومن شواهد قوله صلى الله
عليه وسلم للحسن بن علي انا آل محمد لا تحمل لنا الصدقة وان ذكرا معا فلا وهو كالفقير والمسكين
وكذا الايمان والاسلام والفوق والعصيان ولما اختلفت ألفاظ الحديث في الايمان بهما معا وفي
افراد أحدهما كان أولى المحامل أن يحمل على أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك كله ويكون بعض
الرواة حفظ ما لم يحفظ الاخر وأما التعدد فبعد لان غالب الطرق تصرح بانه وقع جوابا عن قوالهم
كيف نصلي عليك ويحتمل أن يكون بعض من اقتصر على آل ابراهيم بدون ذكر ابراهيم رواه
بالمعنى بناء على دخول ابراهيم في قوله آل ابراهيم كما تقدم واختلف في المراد بآل محمد في هذا الحديث
فالراجح أنهم من حرمت عليهم الصدقة وقد تقدم بيان الاختلاف في ذلك واضحا في كتاب الزكاة
وهذا نص عليه الشافعي واختاره الجمهور ويؤيده قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي انا
آل محمد لا تحمل لنا الصدقة وقد تقدم في البيوع من حديث أبي هريرة ولمسلم من حديث عبد المطلب
ابن ربيعة في أثناء حديث مرفوع ان هذه الصدقة انما هي اوساخ الناس وانها لا تحمل لمحمد ولا لآل
محمد وقال أحمد المراد بآل محمد في حديث الشهاد أهل بيته وعلى هذا قيل يجوز ان يقال أهل عوض
آل روايتان عندهم وقيل المراد بآل محمد أزواجه وذريته لان أكثر طرق هذا الحديث جاء بمقتضى
وآل محمد وجاء في حديث أبي جهم موضعه وأزواجه وذريته فدل على أن المراد بالآل الأزواج
والذرية وتعقب بانه ثبت الجمع بين الثلاثة كما في حديث أبي هريرة فيحمل على أن بعض الرواة حفظ ما لم
يحفظ غيره فالمراد بالآل في الشهاد الأزواج ومن حرمت عليهم الصدقة ويدخل فيهم الذرية فبذلك
يجمع بين الاحاديث وقد أطلق على أزواجه صلى الله عليه وسلم آل محمد في حديث عائشة ما شيع آل
محمد من خبر ما دهم ثلاثا وقد تقدم ويأتي في الرقاق وفيه أيضا من حديث أبي هريرة اللهم اجعل
رزق آل محمد قوتا وكان الأزواج أفردوا بالذكرة تنويهاهم وكذا الذرية وقيل المراد بآل ل ذرية

فاطمة خاصة حكاها النووي في شرح المذهب وقيل هم جميع قر يش حكاها ابن الرفعة في الكفاية وقيل المراد بالآل جميع الائمة امة الاجابة قال ابن العربي مال الى ذلك مالك واختاره الازهرى وحكاها أبو الطيب الطبري عن بعض الشافعية ورجحه النووي في شرح مسلم وقيل هذه القاضى حسين والراغب بالانقياء منهم وعليه يحمل كلام من أطلق و يؤيده قوله تعالى ان أرباؤه الا المتقون وقوله صلى الله عليه وسلم ان أوياي منكم المتقون وفي نوادر أبي العيناء انه غرض من بعض الهاشميين فقال له اغض مني وأنت تصلي على في كل صلاة في قولك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد فقال اني أريد الطيبين الطاهرين واست منهم ويمكن أن يحمل كلام من أطلق على أن المراد بالصلاة الرجعة المطلقة فلا يحتاج الى تقييد وقد استدللهم بحديث انس رفعه آل محمد كل نبي أخرجه الطبراني واكن سنده واه جدا وأخرج البيهقي عن جابر نحوه من قوله بسند ضعيف (قوله كما صليت على آل ابراهيم) اشهر السؤل عن موقع التشبيه مع ان المقرر ان المشبه دون المشبه به والواقع هنا عكسه لان محمد صلى الله عليه وسلم وحده افضل من آل ابراهيم ومن ابراهيم ولا سيما قد اضيف اليه آل محمد وقضية كونه افضل ان تكون الصلاة المطلوبة افضل من كل صلاة حصلت او تحصل لغيره واجيب عن ذلك باجوبة الاول انه قال ذلك قبل ان يعلم انه افضل من ابراهيم وقد اخرج مسلم من حديث انس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خير البرية قال ذلك ابراهيم اشار اليه ابن العربي وايده بانه سال نفسه التسوية مع ابراهيم وامرأته ان يسألوا الله ذلك فزاده الله تعالى بغير سؤال ان فضله على ابراهيم وتعقب بانه لو كان كذلك لغير صفة الصلاة عليه بعد ان علم انه افضل الثاني انه قال ذلك تواضعا وشرع ذلك لامته ليكنسوا بذلك الفضيلة الثالث ان التشبيه انما هو لاصل الصلاة باصل الصلاة لا للقدر بالقدرة فهو كقوله تعالى انا وحينئذ اليك كما اوحيانا الى نوح وقوله كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم وهو كقول القائل احسن الى ولدك كما احسنت الى فلان ويريد بذلك اصل الاحسان لا قدره ومنه قوله تعالى واحسن كما احسن الله اليك ورجح هذا بطواب القرطبي في المفهم الرابع ان الكاف للتعليل كما في قوله كما ارسلنا فيكم رسولا منكم وفي قوله تعالى فاذكروه كما هذا كم وقال بعضهم الكاف على باهم من التشبيه ثم عدل عنه للاعلام بخصوصية المطاوب الخامس ان المراد ان يجعله خليلا كما جعل ابراهيم وان يجعل له لسان صدق كما جعل لابراهيم مضافا الى ما حصل له من المحبة ويرد عليه ما ورد على الاول وقربه بعضهم بأنه مثل رجلين يملك أحدهما الف ويملك الآخر الفين فال صاحب الالفين ان يعطى الف اخرى نظير الذي اعطيهما الاول فيصير المجموع للثاني اضعاف مالا للاول السادس ان قوله اللهم صل على محمد مقطوع عن التشبيه فيكون التشبيه متعلقا بقوله وعلى آل محمد وتعقب بان غير الانبياء لا يمكن ان يساؤوا الانبياء فكيف طلب لهم صلاة مثل الصلاة التي وقعت لابراهيم والانبياء من آله ويمكن الجواب عن ذلك بان المطاوب الثواب الحاصل لهم لا جميع الصفات التي كانت سببا للثواب وقد نقل العمراني في البيان عن الشيخ أبي حامد انه نقل هذا الجواب عن نص الشافعي واستبعد ابن القيم صحة ذلك عن الشافعي لانه مع فصاحته ومعرفة بلسان العرب لا يقول هذا الكلام الذي يستلزم هذا التركيب الركيك المعيب من كلام العرب كذا قال وليس التركيب المذكور بركك بل التقدير اللهم صل على محمد وصل على محمد كما صليت الى آخره فلا يمنع تعلق التشبيه بالجملة الثانية * السابع ان التشبيه انما هو للمجموع بالمجموع فان في الانبياء من آل كثره فاذا قوبلت تلك الذوات الكثيرة في ابراهيم وآل ابراهيم بالصغار الكثيرة التي

كما صليت على آل ابراهيم

لحمد امكن انتقاء التفاضل (قلت) ويعكر على هذا الجواب انه وقع في حديث أبي سعيد ثاني حديثي
الباب مقابلة الاسم فقط بالاسم فقط ولفظه اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم * الثامن أن
التشبيه بالنظر الى ما يحصل ل محمد وآل محمد من صلاة كل فرد فيحصل من مجموع صلاة المصلين
من أول التعليم الى آخر الزمان أضعاف ما كان ل آل ابراهيم وعبر ابن العربي عن هذا بقوله المراد
دوام ذلك واستمراره * التاسع أن التشبيه راجع الى المصلي فيما يحصل له من الثواب لا بالنسبة الى
ما يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا ضعيف لانه يصير كأنه قال اللهم أعطني ثوابا على صلاتي على
النبي صلى الله عليه وسلم كما صليت على آل ابراهيم ويمكن أن يجاب بأن المراد مثل ثواب المصلي على
آل ابراهيم * العاشر دفع المتقدمة المذكورة أولا وهي ان التشبيه به يكون أرفع من التشبيه وان
ذلك ليس مطردا بل قد يكون التشبيه بالمثل بل وبالذات كافي قوله تعالى مثل نوره كمشكاة وان يقع
نور المشكاة من نوره تعالى ولا يمكن لما كان المراد من التشبيه به أن يكون شيئا ظاهرا واضحا للسامع
حسن تشبيه النور بالمشكاة وكذا هنا لما كان تعظيم ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة عليهم مشهورا
واضحا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب ل محمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل ما حصل ل ابراهيم
وآل ابراهيم ويؤيد ذلك ختم الطلب المذكور بقوله في العالمين أي كما أظهرت الصلاة على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم في العالمين ولهذا لم يقع قوله في العالمين الا في ذكر آل ابراهيم دون ذكر آل محمد
على ما وقع في الحديث الذي ورد فيه وهو حديث أبي مسعود في ما أخرجه مالك ومسلم وغيرهما وعبر
الطبي عن ذلك بقوله ليس التشبيه المذكور من باب الحاق الناقص بالكامل بل من باب الحاق مالم
يشتهر بما اشتهر وقال الحلبي سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في بيت ابراهيم راحة الله وبركانه
عليكم أهل البيت انه جيد مجيد وقد علم ان محمد وآل محمد من أهل بيت ابراهيم فكانه قال أجب دعاء
الملائكة الذين قالوا ذلك في محمد وآل محمد كما اجبتهم عند ما قالوا في آل ابراهيم الموجودين حينئذ
ولذلك ختم بما ختمت به الآية وهو قوله انك جيد مجيد وقال النووي بعد ان ذكر بعض هذه الاجوبة
احسنها ما نسب الى الشافعي والتشبيه لاصل الصلاة بأصل الصلاة أو للمجموع بالمجموع وقال ابن القيم
بعد ان زيف أكثر الاجوبة الا تشبيه المجموع بالمجموع وأحسن منه أن يقال هو صلى الله عليه وسلم
من آل ابراهيم وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم
وآل عمران على العالمين قال محمد من آل ابراهيم فكانه أمرنا ان نصلي على محمد وعلى آل محمد خصوصا
بقدر ما صلينا عليه مع ابراهيم وآل ابراهيم عموما فيحصل لآله ما يليق بهم وببني الباقي كما له وذلك
القدر ازيد مما غيره من آل ابراهيم قطعا ويظهر حينئذ فائدة التشبيه وان المطلوب لهم هذا اللفظ أفضل
من المطلوب بغيره من الالفاظ ووجدت في مصنف شيخنا محمد الدين الشيرازي اللغوي جوابا آخر
نقله عن بعض اهل الكشف حاصله ان التشبيه بغير اللفظ المشبه به لا عينه وذلك ان المراد بقولنا اللهم
صل على محمد اجعل من اتباعه من يبلغ الهاية في أمر الدين كالعلماء بشرعه بتفريدهم امر الشريعة
كما صليت على ابراهيم بأن جعلت في اتباعه انبياء يقررون الشريعة والمراد بقوله وعلى آل محمد
اجعل من اتباعه ناسا محدثين بالفتح يخبرون بالمغيبات كما صليت على ابراهيم بأن جعلت فيهم انبياء
يخبرون بالمغيبات والمطلوب حصول صفات الانبياء لآل محمد وهم انبأه في الدين كما كانت حاصله
بسؤال ابراهيم وهذا يحصل ما ذكره وهو جيد ان سلم ان المراد بالصلاة هنا ما ادعاه والله اعلم وفي نحو
هذه الدعوى جواب آخر المراد اللهم استجب دعاء محمد في امته كما استجبت دعاء ابراهيم في بنيه ويعكر

انك جيد مجيد اللهم بارك
على محمد وعلى آل محمد كما
باركت

على هذا طنف الال في الموضعين (قوله على آل ابراهيم) هم ذريته من اسمعيل واسحق كما جزم به جماعة من الشراح وان ثبت ان ابراهيم كان له اولاد من غير سارة وهاجر فهم داخلون لاحالة ثم ان المراد المسلمون منهم بل المتقون فيدخل فيهم الانبياء والصالحون والشهداء والصالحون دون من عداهم وفيه ما تقدم في آل محمد (قوله وبارك) المراد بالبركة هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل المراد التطهير من العيوب والتزكية وقيل المراد اثبات ذلك واستمراره من قولهم بركت الابل اي تثبت على الارض وبه سميت بركة المساء بكسر او له وسكون ثانياه لاقامة المساء فيها والحاصل ان المطلوب ان يعطوا من الخير او فاه وان ثبت ذلك ويستمر دائما والمراد بالعالمين فيما رواه ابو مسعود في حديثه اصناف الخلق وفيه اقوال اخرى قيل ما حواه بطن الفلك وقيل كل محدث وقيل ما فيه روح وقيل بقيد العقلاء وقيل الانس والجن فقط (قوله انك جيد مجيد) اما الجيد فهو فعيل من الجدد بمعنى محمود وابلغ منه وهو من حصل له من صفات الجدا كملها وقيل هو بمعنى الحامد اي محمود افعال عبادته واما المجيد فهو من المجد وهو صفة من كمل في الشرف وهو مستلزم للعظمة والجلال كما ان الجديدل على صفة الاكرام ومناسبة ختم هذا الدعاء بهذين الاسمين العظيمين ان المطلوب تسكريم الله لتبنيه وثنائه عليه والتمنويه به وزيادة تقريبه وذلك مما يستلزم طلب الجود والمجد في ذلك اشارة الى انهما كالتعليل للمطلوب او هو كالتذييل له والمعنى انك فاعل ما تستوجب به الحمد من النعم المترادفة كريمة بكثرة الاحسان الى جميع عبادك واستدل بهذا الحديث على ايجاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلاة لما وقع في هذا الحديث من الزيادة في بعض الطرق عن ابي مسعود وهو ما اخرج اصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم كلهم من طريق محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد عنه بلفظ فكيف نصلي عليك اذ نحن صلينا عليك في صلاتنا وقد اشرت الى شيء من ذلك في تفسير سورة الاحزاب وقال الدارقطني اسناده حسن متصل وقال البيهقي اسناده حسن صحيح وتعقبه ابن الترمذي بانه قال في باب تحريم قتل مال الله روح بعد ذلك حديث فيه ابن اسحق الحافظ يتوقون ما ينفرده (قلت) وهو اعتراض متبجح لان هذه الزيادة تفرد بها ابن اسحق لكن ما ينفرده وان لم يبلغ درجة الصحيح فهو في درجة الحسن اذا صرح بالتحديث وهو هنا كذلك وانما يصحح له من لا يفرق بين الصحيح والحسن ويجعل كل ما يصلح للحجة صحيحا وهذه طريقة ابن جان ومن ذكر معه وقد احتج بهذه الزيادة جماعة من الشافعية كابن خزيمة والبيهقي لا يوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد بعد التشهد وقبل السلام وتعقب بانه لا دلالة فيه على ذلك بل انما يفيد ايجاب الاتيان بهذه الالفاظ على من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد وعلى تقدير ان يدل على ايجاب اصل الصلاة فلا يدل على هذا المحل المخصوص ولكن قرب البيهقي ذلك بما تقدم ان الآية لما نزلت وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد علمهم كيفية السلام عليه في التشهد والتشهد داخل الصلاة فسالوا عن كيفية الصلاة فعلمهم فدل على ان المراد بذلك ايقاع الصلاة عليه في التشهد بعد الفراغ من التشهد الذي تقدم تعليمه لهم واما احتمال ان يكون ذلك خارج الصلاة فهو بعيد كما قال عياض وغيره وقال ابن دقيق العيد ليس فيه تنصيص على ان الامر به مخصوص بالصلاة وقد كثر الاستدلال به على وجوب الصلاة عليه في الصلاة وقرره بعضهم الاستدلال بان الصلاة عليه واجبة بالاجماع وليست الصلاة عليه خارج الصلاة واجبة بالاجماع فتعين ان تجب في الصلاة قال وهذا ضعيف لان قوله لا تجب في غير الصلاة بالاجماع ان اراد به عينا فهو صحيح لكن لا يفيد المطلوب لانه يفيد ان تجب في أحد

على آل ابراهيم انك جيد
مجيد حدثنا ابراهيم بن
حزق

الموضعين لا بعينه وزعم القرافي في الذخيرة أن الشافعي هو المستدل بذلك ورده بنحو ما رده ابن دقيق
العبد ولم يصب في نسبة ذلك الشافعي والذي قاله الشافعي في الام فرض الله الصلاة على رسوله بقوله ان
الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فلم يكن فرض الصلاة
عليه في موضع أولى منه في الصلاة ووجدنا الدلالة على النبي صلى الله عليه وسلم بذلك أخبرنا ابراهيم بن
محمد حدثني صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة انه قال يا رسول الله كيف
نصلي عليك يعني في الصلاة قال تقولون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم الخليل
أخبرنا ابراهيم بن محمد حدثني سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب
ابن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في الصلاة اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت
على ابراهيم وآل ابراهيم الحديث قال الشافعي فلما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم
التشهد في الصلاة وروى عنه أنه علمهم كيف يصلون عليه في الصلاة لم يجز أن نقول التشهد في الصلاة
واجب والصلاة عليه فيه غير واجبة وقد تعقب بعض المخالفين هذا الاستدلال من أوجه أحدها ضعف
ابراهيم بن أبي يحيى والكلام فيه مشهورا الثاني على تقدير صحته فقوله في الاول يعني في الصلاة لم
يصرح بل القائل يعني الثالث قوله في الثاني انه كان يقول في الصلاة وان كان ظاهره ان الصلاة المكتوبة
لكنه يحتمل أن يكون المراد بقوله في الصلاة أي في صفة الصلاة عليه وهو احتمال قوي لأن أكثر
الطرق عن كعب بن عجرة كما تقدم تدل على أن السؤال وقع عن صفة الصلاة لا عن محلها الرابع
ليس في الحديث ما يدل على تعيين ذلك في التشهد خصوصا بينه وبين السلام من الصلاة وقد أطنب قوم
في نسبة الشافعي في ذلك إلى الشذوذ منهم أبو جعفر الطبري وأبو جعفر الطحاوي وأبو بكر بن المنذر
والخطابي وأورد عياض في الشفاء مقالاتهم وعاب عليه ذلك غير واحد لان موضوع كتابه يقتضي
تصويب ما ذهب اليه الشافعي لانه من جملة تعظيم المصطفى وقد استحسن هو القول بطهارة فضلاته مع
أن الأكثر على خلافه لكنه استجاده لما فيه من الزيادة في تعظيمه واتصراجه على الشافعي فذكروا
أدلة نقائية ونظرية ودفعوا دعوى الشذوذ فقلوا القول بالوجوب عن جماعة من الصحابة والتابعين
ومن بعدهم وأصح ما ورد في ذلك عن الصحابة والتابعين ما أخرجه الطحاكي بسند قوي عن ابن مسعود
قال يشهد الرجل ثم يصلي على النبي ثم يدعول نفسه وهذا أقوى شيء يحتج به للشافعي فان ابن مسعود ذكر
أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم التشهد في الصلاة وأنه قال ثم ابتخير من الدعاء ما شاء فاما ثبت عن ابن
مسعود الامر بالصلاة عليه قبل الدعاء دل على انه اطلع على زيادة بين التشهد والدعاء واندفعت حجة
من عمل بحديث ابن مسعود في دفع ما ذهب اليه الشافعي مثل ما ذكر عياض قال وهذا تشهد ابن
مسعود الذي علمه له النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه ذكر الصلاة عليه وكذا قول الخطابي ان في آخر
حديث ابن مسعود اذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك لكن رد عليه بان هذه الزيادة مدرجة وعلى تقدير
ثبوتها فتحمل على أن مشروعية الصلاة عليه وردت بعد تعليم التشهد وينتقوى ذلك بما أخرجه
الترمذي عن عمر موقوفا للدعاء موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شيء حتى يصلي على النبي صلى
الله عليه وسلم قال ابن العربي ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي فيكون له حكم الرفع انتهى وورده شاهد
مرفوع في جزء الحسن بن عرفة وأخرج العمري في عمل يوم وليلة عن ابن عمر بسند جيد قال لا تكون
صلاة الا بقراءة وتشهد وصلاة على وأخرج البيهقي في الخلافيات بسند قوي عن الشعبي وهو من كبار
التابعين قال من لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فليعد صلاته وأخرج الطبري بسند

صحيح عن مطرف بن عبد الله بن الشخير وهو من كبار التابعين قال كنا نعلم التشهد فاذ قال وأشهد
 أن محمدا عبده ورسوله يحمد ربه ويؤمن بالله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته وأما
 فقهاء الامصار فلم يتفقوا على مخالفة الشافعي في ذلك بل جاء عن أحمد روايتان وعن اسحق الجزمي
 في العمدة قال اذا تركها بعيد والخلاف أيضا عند المالكية ذكرها ابن الحاجب في سنن الصلاة ثم قال
 على الصحيح فقال شارحه ابن عبد السلام يريد أن في وجوبها قواين وهو ظاهر كلام ابن الموارث منهم
 وأما الحنفية فالزم بعض شيوخنا من قال منهم بوجوب الصلاة عليه كلما ذكر كاطحاوى ونقله
 السروجي في شرح الهداية عن أصحاب المحيط والعهدة والتحفة والمغيث من كتبهم أن يقولوا
 بوجوبها في التشهد لتقدم ذكره في آخر التشهد لكن لهم أن يلتزموا ذلك لئلا يكون له شرطا في صحة
 الصلاة وروى الطحاوي أن حرمة انفراد عن الشافعي بإيجاب ذلك بعد التشهد وقبل سلام التحلل
 قال لئلا يكون أصحابه قبلوا ذلك وانتصروا لله وناظروا عليه انتهى واستدل له ابن خزيمة ومن تبعه بما
 أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه وكذا ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من حديث
 فضالة بن عبيد قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يدعو في صلاته لمحمد الله ولم يصل على النبي فقال
 عجل هذا ثم دعاه فقال اذا صلى أحدكم فليبدأ بتعظيم ربه والثناء عليه ثم يصل على النبي صلى الله عليه
 وسلم ثم يدعو بما شاء وهذا مما يدل على أن قول ابن مسعود المذكور قريبا من فروع فانه بلفظه وقد طعن
 ابن عبد البر في الاستدلال بحديث فضالة للوجوب فقال لو كان كذلك لامر المصلي بالاعادة كما أمر
 المسيء لانه ركنا أشار إليه ابن حزم وأجيب باحتمال أن يكون الوجوب وقع عند فراغه ويكفي
 التمسك بالامر في دعوى الوجوب وقال جماعة منهم الجرجاني من الحنفية لو كانت فرضا للزم تأخير
 البيان عن وقت الحاجة لانه عامهم التشهد وقال فليتخير من الدعاء ما شاء ولم يذكر الصلاة عليه
 وأجيب باحتمال أن لا تكون فرضت حيث ذكر وقال شيخنا في شرح الترمذي قد ورد هذا في الصحيح
 بلفظ ثم لا يتخير وشم للتراخي فدل على أنه كان هناك شيء بين التشهد والدعاء واستدل بعضهم بما ثبت في
 صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رفعه اذا فرغ أحدكم من التشهد الاخير فليستعذ بالله من أربع الحديث
 وعلى هذا قول ابن حزم في إيجاب هذه الاستعاذة في التشهد وفي كون الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم مستحبة عقب التشهد لا واجبة وفيه ما فيه والله أعلم وقد انتصر ابن القيم للشافعي فقال أجمعوا على
 مشروعية الصلاة عليه في التشهد وانما اختلفوا في الوجوب والاستحباب وفي تمسك من لم يوجبه بعمل
 السلف الصالح نظر لان عمائمهم كان بوقاته الا ان كان يريد بالعمل الاعتقاد فيحتاج الى نقل صريح عنهم
 بان ذلك ليس بواجب وأنى يوجد ذلك قال وأما قول عباس ان الناس شنعوا على الشافعي فلا معنى له فإى
 شناعة في ذلك لانه لم يخالف نصا ولا اجاعا ولا قياسا ولا مصلحة راجحة بل القول بذلك من محاسن
 مذهبه وأما نقله للاجاع فقد تقدم رده وأما دعواه ان الشافعي اختار تشهدا بن مسعود فيدل على عدم
 معرفته باختبارات الشافعي فانه انما اختار تشهدا بن عباس وأما ما احتج به جماعة من الشافعية من
 الاحاديث المرفوعة الصريحة في ذلك فانها ضعيفة كحديث سهل بن سعد وعائشة وأبي مسعود
 وبريدة وغيرهم وقد استوعبها البيهقي في الخلافات ولا بأس بذكرها للتقوية لأنها تنهض بالحجة
 (قلت) ولم أر عن أحد من الصحابة والتابعين التصريح بعدم الوجوب الا ما نقل عن ابراهيم النخعي
 ومع ذلك فلفظ المنقول عنه كما تقدم يشعر بان غيره كان قائلا بالوجوب فانه عبر بالاجزاء (قوله في
 ثاني حديثي الباب ابن أبي حازم والدر اوردى) اسم كل منهما عبد العزيز وابن أبي حازم ممن يحتاج به

حدثنا ابن أبي حازم
 والدر اوردى عن يزيد
 من عبد الله بن خباب
 عن أبي سعيد الخدري
 قال قلنا يا رسول الله

البخاري والدرودي انما يخرج له في المتابعات أو مقر ونابا آخر يزيد شيخهما هو ابن عبد الله
 ابن الهاد وعبد الله بن خباب معجزة وموحدتين الاولى ثقبلة (قوله هذا السلام عليك) أي عرفناه
 كما وقع تقريره في الحديث الاول وتقدمت بقية قوائده في الذي قبله واستدل بهذا الحديث على تعيين
 هذا اللفظ الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه في امثال الامر سواء قلنا بالوجوب مطلقا أو
 أومقيدا بالصلاة وأما تعيينه في الصلاة فمن أحد في رواية والاصح عند اتباعه لا يجب واختلاف في
 الافضل فمن أحدا كمال ما ورد وعنه بتخير وأما الشافعية فقالوا يكفي أن يقول اللهم صل على محمد
 واختلفوا هل يكفي الايمان بما يدل على ذلك كان يقوله بلفظ الخبر فيقول صلى الله عليه وسلم مثل ما والاصح
 اجزاؤه وذلك أن الدعاء بلفظ الخبر كدفيكون جائزا بطريق الاولى ومن منع وقف عند التعبد وهو
 الذي رجحه ابن العربي بل كلامه يدل على أن الثواب الوارد لمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم انما
 يحصل لمن صلى عليه بالكيفية المذكورة واتفق اصحابنا على انه لا يجزى أن يقتصر على الخبر كان يقول
 الصلاة على محمد اذ ليس فيه اسناد الصلاة الى الله تعالى واختلفوا في تعيين لفظ محمد لئلا يكون جوزوا
 الاكتفاء بالوصف دون الاسم كانه في رسول الله لان لفظ محمد وقع التعبد به فلا يجزى عنه الا ما كان
 أعلى منه ولهذا قالوا لا يجزى الايمان بالضمير ولا باحد مثالا في الاصح فيهما مع تقدم ذكره في التشهد
 بقوله النبي وبقوله محمد وذهب الجمهور الى الاجتزاء بكل لفظ ادى المراد بالصلاة عليه صلى الله عليه
 وسلم حتى قال بعضهم لو قال في اثناء التشهد الصلاة والسلام عليك أيها النبي اجزا وكذا لو قال اشهد
 ان محمد صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله بخلاف ما اذا قدم عبده ورسوله وهذا ينبغي ان ينبني على ان
 ترتيب الفاظ التشهد لا يشترط وهو الاصح ولكن دليل مقابلة قولي لقولهم كما يعلمنا السورة وقول
 ابن مسعود عدهن في يدى ورايت لبعض المتأخرين فيه تصنيفا وعمدة الجمهور في الاكتفاء بما
 ذكر ان الوجوب ثبت بنص القرآن بقوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما فلما سال اصحابه عن
 الكيفية وعلمها لهم النبي صلى الله عليه وسلم واختلف النقل لتلك الفاظ اقتصر على ما اتفقت عليه
 الروايات وترك ما زاد على ذلك كما في التشهد اذ لو كان المتروك واجبا لماسكت عنه انتهى وقد استشكل
 ذلك ابن الفر كاح في الاقلية فقال جعلهم هذا هو الاقل يحتاج الى دليل على الاكتفاء بمعنى الصلاة
 فان الاحاديث الصحيحة ليس فيها الاقتصار والاحاديث التي فيها الامر بطلاق الصلاة ليس فيها ما يشير
 الى ما يجب من ذلك في الصلاة وقل ما وقع في الروايات اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم ومن ثم
 حكى القزويني عن صاحب الفروع في ايجاب ذكر ابراهيم وجهين واحتج لمن لم يوجبه بانه ورد
 بدون ذكره في حديث زيد بن خزيمة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله صل على
 علي محمد وعلى آل محمد وفيه نظر لانه من اقتصر بعض الرواة فان انسائي اخرجته من هذا الوجه
 بتمامه وكذا الطحاوي واختلف في ايجاب الصلاة على آل في تعيينها ايضا عند الشافعية والحنابلة
 روايتان والمشهور عندهم لا وهو قول الجمهور وروايتان كثير منهم فيه الاجماع واكثر من اثبت الوجوب
 من الشافعية نسبوه الى الترخي ونقل البيهقي في الشعب عن ابي اسحق المروزي وهو من كبار
 الشافعية قال انا اعتقد وجوبها قال البيهقي وفي الاحاديث الثابتة دلالة على صحة ما قال (قلت) وفي
 كلام الطحاوي في مشكله ما يدل على ان حرمة نقله عن الشافعي واستدل به على مشروعية الصلاة
 على النبي وآله في التشهد الاول والمصحيح عند الشافعية استحباب الصلاة عليه فقط لانه مبني على
 التخفيف وأما الاول فبناء الاصحاب على حكم ذلك في التشهد الاخير ان قلنا بالوجوب (قلت) واستدل

هذا السلام عليك فكيف
 نصلي قال قولوا اللهم صل
 على محمد عبدك ورسولك
 كما صليت على ابراهيم
 وبارك على محمد وآل
 محمد كما باركت على
 ابراهيم وآل ابراهيم

بتعليمه صلى الله عليه وسلم لأصحابه الكيفية بعد سؤالهم عنها بأنها أفضل كيفيات الصلاة عليه لأنه
 لا يختار لنفسه إلا الأشراف الأفضل ويترتب على ذلك لو حلف أن يصلي عليه أفضل الصلاة فطريق البر
 أن يأتي بذلك هكذا صوبه النووي في الروضة بعد ذكر حكاية الرافعي عن إبراهيم المروزي أنه قال يبر
 إذا قال كلما ذكره إذا كرون وكما سبها عن ذكره الغافلون قال النووي وكأنه أخذ ذلك من
 كون الشافعي ذكر هذه الكيفية (قلت) وهي في خطبة لرسالة لكن بلا نظ غفل بدل سبها وقال
 الأذري إبراهيم المذكور كثير النقل من تعليقه القاضي حسين ومع ذلك فالقاضي قال في طريق
 البر يقول اللهم صل على محمد كما هو أهله ومستحقه وكذا نقله البغوي في تعليقه (قلت) ولو جمع بينهما أقوال
 ما في الحديث وإضاف إليه أثر الشافعي ومقاله القاضي لكان أشمل ويحتمل أن يقال يعتمد على جميع
 ما اشتملت عليه الروايات الثابتة فيستعمل منها ما ذكر يحصل به البروز كرشيدنا محمد الدين الشيرازي
 في جزءه في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عن بعض العلماء أنه قال أفضل الكيفيات أن
 يقول اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وأزواجه وذريته وسلم عدد خلقك
 ورضا نفسك وزنه عرشك ومداد كلماتك وعن آخر نحوه لكن قال عدد الشفع الوتر وعدد كلماتك
 اثنا عشر ولم يسم قائلها والذي يرشد إليه الدليل أن البر يحصل بما في حديث أبي هريرة لقوله صلى الله عليه
 وسلم من سره أن يكال بالمكبال أو في إذا صلى عليه فليقل اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات
 المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على إبراهيم الحديث والله ^{تنبه} أن كان مستند المروزي
 مقال الشافعي فظاهر كلام الشافعي أن الضمير لله تعالى فان لفظه وصلى الله على نبيه كلما ذكره
 إذا كرون فكان حق من غير عبارته أن يقول اللهم صل على محمد كلما ذكره إذا كرون الخ واستدل به
 على جواز الصلاة على غير الأنبياء وسبأ في البحث فيه في الباب الذي بعده واستدل به على أن الواو
 لا تقتضي الترتيب لأن صيغة الأوردت بالصلاة والتسليم بالواو في قوله تعالى صلوا عليه وسلموا و قد تم
 تعليم الصلاة كما قالوا علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك واستدل به على رد قول النخعي يجزى
 في أمثال الأمر بالصلاة قوله السلام أي النبي ورجه الله وبركاته في التشهد لأنه لو كان كما قال لارشد
 النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه ذلك ولما عدل إلى تعليمهم كيفية أخرى واستدل به على أن أفراد
 الصلاة عن التسليم لا يكره وكذا العكس لأن تعليم التسليم تقدم قبل تعليم الصلاة كما تقدم فأورد التسليم
 مدة في التشهد قبل الصلاة عليه وقد صرح النووي بالكره واستدل بورد الأمر بهما معاً في الآية
 وفيه نظر نعم يكره أن يفرد الصلاة ولا يسلم أصلاً ما لو صلى في وقت وسلم في وقت آخر فانه يكون ممثلاً
 واستدل به على فضيلة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من جهة ورود الأمر بها واعتناء الصحابة
 بالسؤال عن كيفيةها وقد ورد في التصريح بفضليها أحاديث قوية لم يخرج البخاري منها شيئاً منها ما
 أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رفعه من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر وله شاهد عن أنس عند
 أحمد والنسائي وصححه ابن حبان وعن أبي بردة بن نيار وأبي طلحة كلاهما عند النسائي ورواهما
 ثقات ولفظ أبي بردة من صلى على من أمتي صلاة مخلصاً من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعه
 بها عشر درجات وأتت به عشر حسنات ومخاضه عشر سيئات ولفظ أبي طلحة عنده نحوه
 وصححه ابن حبان ومنها حديث ابن مسعود رفعه أن أولي الناس بي يوم القيامة أكثرهم على
 صلاة وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان وله شاهد عن البيهقي عن أبي أمامة بلفظ صلاة أمتي تعرض
 على في كل يوم الجمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أفر بهم في منزلة ولا بأس بسنده وورد الأمر بالكثرة

الصلاة عليه يوم الجمعة من حديث أوس بن أوس وهو عند أجا وأبي داود وصححه ابن حبان والطحاكم
 ومنها حديث البخيل من ذكرته عنه فلم يصل على أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان والطحاكم
 واسمه عيل القاضى والطيب في تحريج طرقه وبيان الاختلاف فيه من حديث علي ومن حديث ابنه
 الحسين ولا يقصر عن درجة الحسن ومنها حديث من نسي الصلاة على خطي طريق الجنة أخرجه
 ابن ماجه عن ابن عباس والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وابن أبي حاتم من حديث جابر
 والطبراني من حديث حسين بن علي وهذه الطرق يشدها بعضها وحديث رستم بن رجل ذكرته
 عنه فلم يصل على أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ من ذكرته عنه ولم يصل على
 فمات فدخل النار فابعده الله وله شاهد عنده وصححه الطحاكم وله شاهد من حديث أبي ذر في الطبراني
 وآخر عن أنس عند ابن أبي شيبة وآخر مرسل عن الحسن عند سعيد بن منصور وأخرجه ابن حبان
 من حديث أبي هريرة ومن حديث مالك بن الحويرث ومن حديث عبد الله بن عباس عند الطبراني
 ومن حديث عبد الله بن جعفر عند الفرير يابى وعند الطحاكم من حديث كعب بن عجرة بلفظ بعد من
 ذكرته عنه فلم يصل على وعند الطبراني من حديث جابر رفته شق عبد ذكرته عنه فلم يصل على
 وعند عبد الرزاق من مرسل قتادة من الجفام أن ذكر عند رجل فلا يصل على ومنها حديث أبي
 ابن كعب أن رجلا قال يا رسول الله انى أكثر الصلاة فما اذا جعل لك من صلاتي قال ما شئت قال الثالث
 قال ما شئت وان زدت فهو خير الى ان قال أجعل لك كل صلاتي قال فانكفى همل الحديث أخرجه احمد
 وغيره بسند حسن فهذا الجيد من الاحاديث الواردة في ذلك وفي الباب احاديث كثيرة ضعيفة وواهيمة
 وامام وضعه القصاص في ذلك فلا يحصى كثرة وفي الاحاديث القوية غنية عن ذلك قال الحليمي المقصود
 بالصلاة الى النبي صلى الله عليه وسلم التقرب الى الله بامتثال امره وقضاء حق النبي صلى الله عليه وسلم
 علينا وتبعه ابن عبد السلام فقال ليست صلاتنا على النبي صلى الله عليه وسلم شفاعته له فان مثلنا لا يشفع
 لمثله ولكن الله امرنا بمكافاة من احسن اليها فان عجزنا عنها كافيها بالدعاء فارشدها الله لما علم عجزنا
 عن مكافاة نبينا الى الصلاة عليه وقال ابن العربي فائدة الصلاة عليه ترجع الى الذي يصلى عليه
 لدلالة ذلك على تصوع العقيدة وخلوص النية وأظهار المحبة والمداومة على الطاعة والاحترام للواء طاعة
 الكريمة صلى الله عليه وسلم وقد علمت بالاحاديث المذكورة من أوجب الصلاة عليه كلما ذكر لان
 الدعاء الرغيم والابعاد والشقاء والوصف بالبخل والجفاء يقتضى الوعيد والوعيد على الترك من
 علامات الوجوب ومن حيث المعنى ان فائدة الامر بالصلاة عليه مكافأته على احسانه واحسانه مستمر
 بيتا كذا اذا كروتمسكوا أيضا بقوله لا تجحدوا دعاء الرسول بنكم كدعاء بعضكم بعضا فلو كان اذا ذكر
 لا يصلى عليه لكان كاحاد الناس ويتأكد ذلك اذا كان المعنى بقوله دعاء الرسول الدعاء المتعلق بالرسول
 وأجاب من لم يوجب ذلك باجوبة منها انه قول لا يعرف عن احد من الصحابة والتابعين فهو قول مختار
 ولو كان ذلك على عمومهم للزم المؤذن اذا اذن وكذا سامعهم وللزم القارى اذا مر ذكره في القرآن وللزم
 الداخل في الاسلام اذا تلفظ بالشهادتين ولو كان في ذلك من المشقة والخرج ما جاءت الشريعة السمحة
 بخلافه ولو كان الثناء على الله كلما ذكر الحق بالوجوب ولم يبق لولاه وقد أطلق القدرى وغيره من
 الحنفية ان القول بوجوب الصلاة عليه كلما ذكر محال لاجتماع المنع قد قبل قائله لانه لا يحفظ عن
 احد من الصحابة انه خاطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليك ولانه لو كان كذلك
 لم يتفرغ السامع لعبادة أخرى وأجابوا عن الاحاديث بانها اخرجت مخرج المبالغة في تأكيد ذلك وطالبه

وفي حق من اعتاد ترك الصلاة عليه ديدنا وفي الجملة لادلالة على وجوب تكرار ذلك بتكرار ذكره
صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد واحتج الطبري بعدم الوجوب أصلا مع ورود صيغة الأمر بذلك
بالإتفاق من جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الأمة على أن ذلك غير لازم فرضا حين يكون تاركه
عاصيا قال فدل ذلك على أن الأمر فيه للندب ويحصل الامتثال لمن قاه ولو كان خارج الصلاة وما دعه من
الاجماع معارض بدعوى غيره الاجماع على مشروعية ذلك في الصلاة اما طريق الوجوب واما طريق
الندب ولا يعرف عن السلف لذلك مخالف إلا ما أخرجه ابن أبي شيبة والطبري عن إبراهيم أنه كان يرى
أن قول المصلي في التشهد السلام عليك يا أيها النبي ورحمة الله وبركاته يجزئ عن الصلاة ومع ذلك لم
يختلف في أصل المشروعية وإنما ادعى أجزاء السلام عن الصلاة والله أعلم ومن المواطن التي اختلفت
في وجوب الصلاة عليه فيها التشهد الأول وخطبة الجمعة وغيرها من الخطب وصلاة الجنازة وبما
يتأكد ووردت فيه أخبار خاصة أكثرها باسانيد جيدة عقب اجابة المزدني وأول الدعاء وأوسطه
وأخره وفي أوله آكد وفي آخره أفنوت وفي أثناء تكبيرات العيد وعند دخول المسجد والخروج منه
وعند الاجتماع والتفرق وعند السقر والقنوم وعند القيام أصلا لليل وعند ختم القرآن وعند اهلهم
والكرب وعند التوبة من الذنب وعند قراءة الحديث وتبليغ العلم والذي كرو عند نسيان الشيء وورد
ذلك أيضا في أحاديث ضعيفة وعند استلام الحجر وعند طنين الأذن وعند التلبية وعقب الوضوء وعند
الذبح والعطاس وورد المنع منها عندهم أيضا وورد الأمر بالاجتماع في حديث صحيح
كما تقدم ﴿ قوله ﴾ **باب** هل يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم (أي استقلا لا
أوتبعوا ويدخل في الغير الأنبياء والملائكة والمؤمنون فاما مسألة الأنبياء فورد فيها أحاديث أحدها
حديث علي في الدعاء بحفظ القرآن ففيه وصل على وعلى سائر النبيين أخرجه الترمذي والحاكم
وحديث بريدة رفعه لا تترك في التشهد الصلاة على وعلى أنبياء الله الحديث أخرجه البيهقي بسند واه
وحديث أبي هريرة رفعه صلوا على أنبياء الحديث أخرجه اسمعيل القاضي بسند ضعيف وحديث
ابن عباس رفعه إذا صلتم على فصولا على أنبياء الله فإن الله بعثهم كما بعثني أخرجه الطبراني يرويه في
فرائد العيسوي وسنده ضعيف أيضا وقد ثبت عن ابن عباس اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم
أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عثمان بن حكيم عن عكرمة عنه قال ما أعلم الصلاة تنبغي على أحد من
أحد الأئمة صلى الله عليه وسلم وهذا سند صحيح وحكى القول به عن مالك وقال ما تعبدت بنباه وجاء
نحوه عن عمر بن عبد العزيز وعن مالك يكره وقال عياض عامة أهل العلم على الجواز وقال سفيان يكره
أن يصلي الأئمة صلى الله عليه وسلم ووجدت بخط بعض شيوخ مذهب مالك لا يجوز أن يصلي الأئمة صلى الله عليه وسلم وهذا غير
معروف عن مالك وإنما قال أكره الصلاة على غير الأنبياء وما ينبغي لنا أن نتعبد بنباه وخالفه
يحيى بن يحيى فقال لا بأس به واحتج بان الصلاة دعاء بالرحمة فلا يمنع الانصاف واجماع قال عياض
والذي أميل إليه قول مالك وسفيان وهو قول المحققين من المتكلمين والفقهاء قالوا يذكر غير الأنبياء
بالرضا والغفران والصلاة على غير الأنبياء يعني استقلا لا يمكن من الأمر المعروف وإنما حدثت
في دولة بني هاشم وأما الملائكة فلا أعرف فيه حديثا نصا وإنما يؤخذ ذلك من الذي قبله ان ثبت
لأن الله تعالى سماهم رسلا وأما المؤمنون فاختلف فيه فقيل لا يجوز الأئمة صلى الله عليه وسلم عليه
وسلم خاصة وحكى عن مالك كما تقدم وقالت طائفة لا يجوز مطلقا استقلا ولا ويجوز تبعافيا ما ورد
به النص أو ألحق به قوله تعالى لا تحبوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ولأنه لما علمهم

باب هل يصلي على
غير النبي صلى الله عليه
وسلم وقوله تعالى وصل
عليهم ان صلاتك سكن
لهم * حدثنا سليمان
ابن حرب حدثنا شعبة
عن عمرو بن مرة عن
ابن أبي أوفى قال كان اذا
أتى رجل النبي صلى الله
عليه وسلم بصدقة قال
اللهم صل عليه فأتاه أبي
بصدقة فقال اللهم صل
على آل أبي أوفى * حدثنا
عبد الله بن مسلمة عن
مالك

السلام قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ولما علمهم الصلاة قصر ذلك عليه وعلى أهل بيته
وهذا القول اختاره القرطبي في المفهم وأبو المعالي من المناجاة وقد تقدم شرحه في تفسير سورة
الاحزاب وهو اختيار ابن تيمية من المتأخرين وقالت طائفة تجوز تبعام طهارة ولا يجوز استقلالاً وهذا
قول أبي حنيفة وجماعة وقالت طائفة تتركه استقلالاً لا تبعاً وهي رواية عن أحمد وقال النووي هو
خلاف الأولى وقالت طائفة تجوز مطلقاً وهو مقتضى صنيع البخاري فإنه صدر بالآية وهي قوله
تعالى وصل عليهم ثم علق الحديث الدال على الجواز مطلقاً وصحبه بالحديث الدال على الجواز تبعاً فاما
الأول وهو حديث عبد الله بن أبي أوفى فتقدم شرحه في كتاب الزكاة ووقع مثله عن قيس بن سعد بن
عبادة أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه وهو يقول اللهم اجعل صلواتك رحمة على آل سعد بن عبادة
أخرجه أبو داود والنسائي وسنده جيد وفي حديث جابر أن امرأته قالت للنبي صلى الله عليه وسلم صل
على وعلى زوجي ففعل أخرجه أحمد مطولاً ومختصراً وصححه ابن حبان وهذا القول جاء عن الحسن
ومجاهد ونص عليه أحمد في رواية أبي داود وبه قال اسحق وأبو ثور وداود والطيبري واحتجوا بقوله
تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعاً أن الملائكة
تقول لروح المؤمن صلى الله عليك وعلى جسدك وأجاب المانعون عن ذلك كاه بأن ذلك صدر من الله
ورواه ولهما أن يخصاً من شاء أمراً أو ليس ذلك لأحد غيرهما وقال البيهقي يحمل قول ابن عباس
بالمنع إذا كان على وجه التعظيم لا ما إذا كان على وجه الدعاء بالرحمة والبركة وقال ابن القيم المختار أن
يصلى على الأنبياء والملائكة وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم وآله وذريته وأهل الطاعة على سبيل
الاجال وتكره في غير الأنبياء اشخص مفرد بحيث يصير شامراً ولا سيما إذا ترك في حق مثله أو أفضل
منه كما يفعله الرافضة فلو اتفق وقوع ذلك مفرداً في بعض الأحياء من غير أن يتخذ شعاراً لم يكن به بأس
ولهذا لم يرد في حق غير من أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقول ذلك لهم وهم من أدى زكاته إلا نادراً كما في
قصة زوجة جابر وآل سعد بن عبادة في تنبيهه في اختلاف في السلام على غير الأنبياء بعد الانفاق على
مشروعية في تحية الحي قبل بشرع مطلقاً وقيل بل تبعاً ولا يفردوا لو اختلفوا في كونهم صار شعاراً للرافضة
ونقله النووي عن الشيخ أبي محمد الجويني (قوله في ثاني حديثي الباب عبد الله بن أبي بكر عن أبيه) هو
أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري مختلف في اسمه وقيل كنيته اسمه وروايته عن عمرو
ابن سليم من الأقران وولده من صغار التابعين في السند ثلاثة من التابعين في نسق والسند كله مدنيون
(قوله وذريته) بضم المعجمة وكسرها هي النسل وقد يختص بالنساء والاطفال وقد يطلق على
الأصل وهي من ذرأ بالهمز أي خلق إلا أن الهمزة سهلت لكثرة الاستعمال وقيل بل هي من الذرأ أي
خلقوا أمثال الذرء عليه فليس مهموز الأصل والله أعلم واستدل به على أن المراد بآل محمد أزواجه
وذريته كما تقدم البحث فيه في الكلام على آل محمد في الباب الذي قبله واستدل به على أن الصلاة
على الآل لا يجب استقواطها في هذا الحديث وهو ضعيف لأنه لا يخلو أن يكون المراد بالآل غير أزواجه
وذريته أو أزواجه وذريته وعلى تقدير كل منهما لا ينقض الاستدلال على عدم الوجوب أما على
الأول فثبتت الأمور بذلك في غير هذا الحديث وليس في هذا الحديث المنع منه بل أخرج عبد الرزاق
من طريق ابن طاوس عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن رجل من الصحابة الحديث
المذكور بلفظ صل على محمد وأهل بيته وأزواجه وذريته وأما على الثاني فواضح واستدل به
البيهقي على أن الأزواج من أهل البيت رأيه بقوله تعالى إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس

عن عبد الله بن أبي بكر
عن أبيه عن عمرو بن سليم
الزرقاني أخبرني أبو جعفر
الساعدي أنهم قالوا
يا رسول الله كيف نصلي
عليك قال قولوا اللهم صل
على محمد وأزواجه وذريته
كما صليت على آل إبراهيم
وبارك على محمد وأزواجه
وذريته كما باركت على آل
إبراهيم المجد مجيد

اهل البيت (قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من آذيته فاجعله زكاة ورجة)
 كذا ترجم بهذا اللفظ وأورده بلفظ اللهم فاعلموا من سببته فاجعل ذلك له قربة اليك يوم القيامة وأورده
 من طريق يونس بن عمار بن يزيد عن ابن شهاب وقد أخرجه مسلم من هذا الوجه مثله وظاهر سياقه انه
 حذف منه شيء من أوله وقرب بينه مسلم من طريق ابن أخي ابن شهاب عن عمه بهذا الاسناد بلفظ اللهم
 اني اتخذت عندك عهدا ان تخلفني فاعلموا من سببته أو جلدته فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة ومن
 طريق أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ اللهم انما انا بشر فاعلموا من سببته أو جلدته أو جلدته
 فاجعله زكاة ورجة ومن طريق الأعرج عن أبي هريرة مثل رواية ابن أخي ابن شهاب لكن قال في
 المؤمنين آذيته شتمته لعنته جلدته فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة ومن
 طريق سالم عن أبي هريرة بلفظ اللهم انما انا بشر يغضب كما يغضب البشر واني قد اتخذت عندك عهدا
 الحديث وفيه فاعلموا من آذيته والباقي بمعناه بلفظ أو وأخرج من حديث عائشة بيان سبب هذا
 الحديث قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان فكلما به شيء لأدري ماهو فأغضباه
 فبهم ما دلتهم فلما أخرجا قلت له فقال أو ما علمت ما شارطت عليه ربي قلت اللهم انما انا بشر فاعلموا من سببته
 لعنته أو سببته فاجعله زكاة أو أخرجه من حديث جابر نحوه وأخرجه من حديث أنس وفيه
 تقييد المدعو عليه بان يكون ليس بذلك بأهل ولفظه انما انا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما
 يغضب البشر فاعلموا حد دعوت عليه من أمتي بدعوة ليس لها أهل أن يجعلها له طهورا وزكاة وقربة يفر
 بها منه يوم القيامة وفيه قصه لام ساهم (قوله اللهم فاعلموا من) الفاء جواب الشرط المحذوف للدلالة
 السياق عليه قال المازري ان قيل كيف يدعوه صلى الله عليه وسلم يدعوه على من ليس لها أهل قيل المراد
 بقوله ليس لها أهل عندك في باطن أمره لا على ما يظهر مما يقتضيه حاله وجنائه حين دعائه عليه فكانه
 يقول من كان باطن أمره عندك انه ممن ترضى عنه فاجعل له دعوتي عليه التي اقتضاها ما ظهر لي من
 مقتضى حاله حينئذ طهورا وزكاة قال وهذا معنى صحيح لا محالة فيه لانه صلى الله عليه وسلم كان متعبدا
 الظواهر وحساب الناس في البواطن إلى الله انتهى وهذا مبني على قول من قال انه كان يجتهد في
 الاحكام ويحكم بما أدى اليه اجتهاده وأما من قال كان لا يحكم الا بالوحي فلا يتأتى منه هذا الجواب ثم
 قال المازري فان قيل فاعلموا من قوله وأغضب كما يغضب البشر فان هذا يشير الى ان تلك الدعوة وقعت
 بحكم سورة الغضب لانها على مقتضى الشرع فيعود السؤال فالجواب انه يحتمل انه أراد ان دعوته
 عليه أو سببه أو جلدته كان مما يخبر بين فعله له عقوبة للجاني أو تركه والزجر له بما سوى ذلك فيكون
 الغضب لله تعالى بعنه على لعنه أو جلدته ولا يكون ذلك خارجا عن شرعه قال ويحتمل أن يكون ذلك
 خرج مخرج الاشفاق ونعائم أمته لخوف من تعدي حدود الله فكانه أظهر الاشفاق من أن يكون
 الغضب يحمله على زيادة في عقوبة الجاني لولا الغضب ما وقعت أو اشفاقا من أن يكون الغضب يحمله
 على زيادة بسيرة في عقوبة الجاني لولا الغضب ما زادت ويكون من الصغائر على قول من يجوزها
 أو يكون الزجر يحصل بدونها ويحتمل أن يكون اللعن والسب يقع منه من غير قصد اليه فلا
 يكون في ذلك كاللعنة الواقعة رغبة إلى الله وطلب للاستجابة وأشار عياض إلى ترجيح هذا
 الاحتمال الأخير فقال يحتمل أن يكون ما ذكره من سب ودعاء غير مقصود ولا منوي لكن جرى
 على عادة العرب في دعم كلامها وصلة خطابا عند الخرج والتأكييد للتعجب لا على نية وقوع ذلك
 كفواهم عفرى حلفي وتربت يميني فاشفق من موافقة أمثاله القدر فعاهد دبره ورغب اليه

باب قول النبي صلى الله
 عليه وسلم من آذيته فاجعله
 زكاة ورجة
 احمد بن صالح حدثنا ابن
 وهب اخبرني يونس عن
 ابن شهاب اخبرني سعيد
 ابن المسيب عن أبي هريرة
 رضى الله عنه انه سمع
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول اللهم فاعلموا من
 سببته فاجعل ذلك له قربة
 اليك يوم القيامة

باب التعوذ من الفتن **حدثنا** حفص بن عمر **حدثنا** هشام عن قتادة عن أنس رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه المسئلة فغضب فصعد المنبر فقال لا نسألوني اليوم عن شيء إلا بينته لكم فجعلت أنظر بيننا وشمالا فإذا كل رجل لافاراسه في ثوبه يبيكي فإذا رجل كان إذا لحي الرجال يدعي أخيرا بيه فقال يا رسول الله من أبي قال حذافة ثم أنشأ عمر فقال رضيتم بالله ربنا وبآلائه وبآلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولنا نعوذ بالله من الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رايت في الخير والشر

١٣٧

أن يجعل ذلك القول رجة وقر به انتهى وهذا الاحتمال حسن إلا أنه يرد عليه قوله جلده فان هذا الجواب لا يتمشى فيه إذ لا يقع الجلد عن غير قصد وقد ساق الجميع مافا واحدا إلا أن حصل على الجلد الواحد ففتحته ثم أبدى القاضى احتمالا آخر فقال كان لا يقول ولا يفعل صلى الله عليه وسلم في حال غضبه إلا الحق لكن غضبه به الله قد يحمله على تعجيل معاقبة مخالفيه وترك الأعضاء والصفح ويؤيده حديث عائشة ما تقدم لنقصه قط إلا أن تنتهك حرمان الله وهو في الصحيح (قلت) فعلى هذا فتنى قوله ليس لها بأهل أى من جهة تعين التعجيل وفي الحديث كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته وجعل خلقه وكرم ذاته حيث قصد مقابلة ما وقع منه بالجبر والتكريم وهذا كما في حق المعين في زمنه واضح وأما ما وقع منه بطريق التعميم لغير معين حتى يتناول من لم يدرك زمنه صلى الله عليه وسلم فأظنه يشمل والله أعلم **قوله باب** التعوذ من الفتن ستأتي هذه الترجمة وحديثها في كتاب الفتن وتقدم شيء من شرحه يتعلق بسبب نزول الآية المذكورة في آخر الحديث في تفسير سورة المائدة وقوله أحفوه بجاء مهملة سا كنه وفاء مفتوحة أى ألحوا عليه يقال أحضته إذا حلت به على أن يبحث عن الخير وقوله لا بالرفع ويجوز أن نصب على الحال وقوله إذا لحي به جملة خفيفة أى خاضع وفي الحديث أن غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع من حكمه فانه لا يقول إلا الحق في الغضب والرضا وفيه فهم عمرو فضل عليه **قوله باب** التعوذ من غلبة الرجال ذكر فيه حديث أنس في قصة خيبر وذکر صفة بنت حبي وتقدم شرح ذلك في المغازي وغيرها وسأتي منه التعوذ مفردا بعد أبواب **قوله** فكنت أسمع بكرا أن يقول استدل به على أن هذه الصيغة لا تدل على الدوام ولا الاكثار والاما كان لقوله يكثر فائدة وتعقب بأن المراد بالدوام أعم من الفعل والقوة ويظهر لي أن الحاصل أنه لم يعرف لذلك ضربا ولا يصدق قوله يكثر وقوع ذلك من فعله كثيرا **قوله** من الهم والحزن إلى قوله والجبن) يأتي شرحه قريبا **قوله** وضلع الدين أصل الضلع وهو بفتح المعجمة واللام الأعوجاج يقال ضلع بفتح اللام بضلع أى مال والمراد به هنا ثقل الدين وشدة ذلك حيث لا يجد من عليه الدين وفاء ولا سيما مع المطالبة وقال بعض السلف ما دخل هم الدين قلبا إلا أذهب من العقل ما لا يعود إليه **قوله** وغلبة الرجال أى شدة تسلطهم كاستيلاء الرعاة على الجوارح قال الكرمانى هذا الدعاء من جوامع الكلم لأن أنواع الرذائل ثلاثة نفسانية وبدنية وخارجية فالاولى بحسب القوى التي للإنسان وهي ثلاثة العقلية والغضبية والشهوانية فالهم والحزن يتعلق بالعقلية والجبن بالغضبية والبخل بالشهوانية والعجز والكسل بالبدنية والثاني يكون عند سلامة الأعضاء وتعمام الآلات والقوى والاول عند نقصان عضو ونحوه والضلع والغلبة بالخارجية فالاول مالى والثاني جاهى والدعاء مشتمل على جميع ذلك **قوله باب** التعوذ من عذاب القبر تقدم الكلام عليه في آخر كتاب الجنائز **قوله** (سفيان) هو ابن عيينة وأم خالد بنت خالد اسمها أمه بتخفيف الميم بنت خالد بن سعيد بن العاص

كاليوم قط أنه صورت لي الجنة والنار حتى رايتها وراء الحائط وكان قتادة يذكر عن هذا الحديث هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا نسألوا عن أشياء أن تبدلكن تسؤكن **باب** التعوذ من غلبة الرجال **حدثنا** قتيبة **حدثنا** اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب أنه سمع أنس بن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ي طلحة التمس لنا غلاما من غلمانكم يخدمني فخرج بي أبو طلحة يردقني وراءه فكنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما نزل فكنت أسمع بكرا أن يقول اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال فلم ازل أخدمه حتى أقبلا من خير وأقبل بصفية بنت

١٨ - قبح الباري - حادى عشر **حي** قد حازها فكنت أراه يحوى وراءه بعباءة أو كساء ثم يردفها وراءه حتى

إذا كنا بالصهبا صنع حبسا في نطع ثم أرسلني فدعوت رجلا فأكاد وأكل ذلك بناء بهائم أقبل حتى به الله أحد قال هذا جبل يحبنا ونحبه فلما أشرف على المدينة قال اللهم اني أحرمت ما بين جبلين أمثل ما حرم إبراهيم مكة اللهم بارك لهم في مدهم وصاعهم **باب** التعوذ من عذاب القبر **حدثنا** الجيديد **حدثنا** سفيان **حدثنا** موسى بن عقبة قال سمعت أم خالد بنت خالد قال ولم اسمع أحدا سمع من النبي صلى الله عليه وسلم غيرها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عذاب القبر

تقدم ذكرها في اللباس وانما اولدت بأرض الحبشة لما جرت ابواها اليها ثم قدموا المدينة وكانت صغيرة
 في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقد حفظت عنه **(قوله باب التعوذ من البخل)** كذا
 وقعت هذه الترجمة هنا للمستمل وحده وهي غلط من وجهين أحدهما أن الحديث الأول في الباب وان
 كان فيه ذكر البخل لكن قد ترجم لهذه الترجمة بعينها بعد أربعة أبواب ذكر فيه الحديث
 المذكور بعينه ثانيهما أن الحديث الثاني مختص بعذاب القبر لا ذكر للبخل فيه أصلا فهو بقية من
 الباب الذي قبله وهو للائق به وقوله عن عبد الملك هو ابن عمير كما سيأتي منسوبا في الباب المشار إليه
(قوله عن مصعب) هو ابن سعد بن أبي وقاص وسيأتي قريباً من رواية غندر عن شعبة عن عبد الملك
 عن مصعب بن سعد وعبد الملك بن عمير فيه شيخ آخر فقد تقدم في كتاب الجهاد من طريق أبي عوانة
 عن عبد الملك بن عمير عن عمرو بن ميمون عن سعد وقال في آخره قال عبد الملك فحدثت به مصعباً
 فصدقه وأورده الاسماعيلي من طريق زائدة عن عبد الملك عن مصعب وقال في آخره فحدثت به عمرو
 ابن ميمون فقال وأنا حدثتني بهن سعد وقد أورده الترمذي من طريق عبيد الله بن عمرو والرقى عن عبد
 الملك عن مصعب بن سعد وعمرو بن ميمون جميعاً عن سعد وساقه على انظر مصعب وكذا أخرجه النسائي
 من طريق زائدة عن عبد الملك عنهما وأخرجه البخاري من طريق زائدة عن عبد الملك عن مصعب
 وحده وفي سياق عمر وأنه كان يقول ذلك دبر الصلاة وليس ذلك في رواية مصعب وفي رواية مصعب ذكر
 البخل وليس في رواية عمرو وقد رواه أبو اسحق السدي عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود هذه رواية
 ذكرها عنه وقال إسرائيل عنه عن عمرو بن ميمون عن عمرو بن ميمون عن عمرو بن ميمون عن عمرو بن ميمون
 اسحق يضطرب فيه (قلت) لعل عمرو بن ميمون سمعه من جماعة فقد أخرجه النسائي من رواية زهير
 عن أبي اسحق عن عمرو عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سمى منهم ثلاثة كما ترى وقوله
 انه كان سعدياً في رواية الكشميهني يأمرنا بصيغة الجمع وجبرير المذكور في الحديث الثاني هو ابن
 عبد الجيد ومنصور هو ابن المعتمر من صغار التابعين وأبو وائل هو شقيق بن سلمة وهو مسروق
 شيخه من كبار التابعين ورجال الاسناد كما هم كوفيون إلى عائشة ورواية أبي وائل عن مسروق من
 الاقران وقد ذكر أبو علي الجبائي انه وقع في رواية أبي اسحق المستمل عن القريبي في هذا الحديث
 منصور عن أبي وائل ومسروق عن عائشة فواربديل عن قال والصواب الأول ولا يحفظ لأبي وائل
 عن عائشة رواية (قلت) أما كونه الصواب فصواب لاتفاق الرواة في البخاري على أنه من رواية
 أبي وائل عن مسروق وكذا أخرجه مسلم وغيره من رواية منصور وأما الذي فردود فقد أخرج
 الترمذي من رواية أبي وائل عن عائشة حديثين أحدهما ما رأيت الوجع على أحد أشد منه
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه من رواية
 أبي وائل عن مسروق عن عائشة والثاني اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها الحديث أخرجه أيضاً
 من رواية عمرو بن مرة سمعت أبا وائل عن عائشة وهذا أخرجه الشيخان أيضاً من رواية منصور
 والاعمش عن أبي وائل عن مسروق عن عائشة وهذا جميع ما في الكتب الستة لأبي وائل عن
 عائشة وأخرج ابن حبان في صحيحه من رواية شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي وائل عن عائشة
 حديث ما من مسلم يشاك شوكة فادونها الرفع الله بها درجة الحديث وفي بعض هذا ما يرد إطلاق
 أبي علي **(قوله دخلت على عجوزان من عجزهم وود المدينة)** عجز بضم العين المهملة والجيم بعدها زاي
 جمع عجوز مثل عمود وعمود يجمع أيضاً على عجائر وهذه رواية الاسماعيلي عن عمران بن موسى عن
 عثمان بن أبي شيبة شيخ البخاري فيه قال ابن السكيت ولا يقال عجوزة وقال غيره هي لغة رديئة

باب التعوذ من البخل
 حدثنا آدم حدثنا شعبة
 حدثنا عبد الملك عن
 مصعب قال كان سعد
 يأمر بخمس ويذكرهن
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه كان يأمرهن
 اللهم اني اعوذ بك من
 البخل واعوذ بك من
 الجبن واعوذ بك ان ارد
 الى اذل العمر واعوذ بك
 من فتنه الدنيا يعني فتنه
 الدجال واعوذ بك من
 عذاب القبر * حدثني
 عثمان بن أبي شيبة حدثنا
 جبرير عن منصور عن
 أبي وائل عن مسروق
 عن عائشة قالت دخلت
 على عجوزان من عجز
 يهود المدينة فقالتا ان
 اهل القبور يعذبون في
 قبورهم فكذبتهما ولم
 انعم ان اصدقهما فخرجتا
 ودخل على النبي صلى الله
 عليه وسلم

وقوله ولم أنعم هو وباعى من انعم والمراد أنهم تصدقوا ما أولا (قوله فقلت يا رسول الله ان عجوزين
وذكرت له فقال صدقتا) قال الكرمانى حذف خبر ان للعلم به والتقدير دخلنا (قلت) ظهر لى ان البخارى
هو الذى اختصره فقد اخرج الاسماعلى عن عمران بن موسى عن عثمان بن أبى شيبه شيخ البخارى
فيه فاقه ولفظه فقلت له يا رسول الله ان عجوزين من عجائز يهود المدينة دخلتا على قرعتمان
أهل القبور يعذبون فى قبورهم فقال صدقتا وكذا أخرجه مسلم من وجه آخر عن جرير شيخ عثمان
فيه فعلى هذا فاضبط وذكرت له بضم التاء وسكون الراء أى ذكرت له ما قالتا وقوله تسمعه البهائم
تقدم شرحه مستوفى وبيئت طريق الجمع بين جزمه صلى الله عليه وسلم هنا بتصد ريق اليهوديتين
فى اثبات عذاب القبر وقوله فى الرواية عائد بالله من ذلك وكلا الحديثين عن عائشة وحاصله انه لم يكن أرحى
إليه ان المؤمنين يقتنون فى القبور فقال انما يقتن يهود وفجرى على ما كان عنده من علم ذلك ثم لما علم
أن ذلك يقع لغير اليهود استعاض منه وعلمه وأمر بإيقاعه فى الصلاة ليكون أميح فى الاجابة والله أعلم
بأن ذلك يقع لغير اليهود واستعاض منه وعلمه وأمر بإيقاعه فى الصلاة ليكون أميح فى الاجابة والله أعلم
قوله باب التعوذ من قننة الحياة (والمات) أى زمن الموت من
أول النزع وهلم جرا ذكرفيه حديث أنس وفيه ذكر العجز والكل والجبن وقد تقدم الكلام
عليه فى الجهاد واليخل وسبأى بعد يابن والهرم والمراد به الزيادة فى كبر السن وعذاب القبر وقد مضى
فى الجنائز وأما قننة الحياة والمات فقال ابن بطال هذه كلمة جامعة لمعان كثيرة وينبغى للمرء ان يرغب
الى ربه فى رفع منازل وودفع ما لم ينزل ويستشعر الافتقار الى ربه فى جميع ذلك وكان صلى الله عليه وسلم
يتعوذ من جميع ما ذكر دفعاً عن أمته وتشريعاً لهم بين لهم صفة الممهم من الادعية (قلت) وقد تقدم
شرح المراد بقننة الحياة وقننة المات فى باب الدعاء قبل السلام فى اواخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة
واصل القننة الامتحان والاختيار واستعملت فى الشرع فى اختبار كشف ما يكره ويقال قننت الذهب
اذا اخترته بالنار لتنظر جودته وفى الغفلة عن المطلوب كقوله انما هو السكم واو لاكم قننة ونستعمل
فى الاكراه على الرجوع عن الدين كقوله تعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات (قلت) واستعملت
ايضا فى الضلال والاثم والكفر والعذاب والفضيحة ويعرف المراد جشما ورد بالثياق والقرائن
قوله باب التعوذ من المأثم والمغرم) بفتح الميم فبهما وكذا الراء والمثناة وسكون الهمزة
والغين المعجمة والمأثم ما يقتضى الاثم والمغرم ما يقتضى الغرم وقد تقدم بياناه فى باب الدعاء قبل السلام
من كتاب الصلاة **قوله من السكل والهرم** تقدم فى الباب الذى قبله **قوله والمأثم والمغرم** المراد
الاثم والغرامة وهى ما يلزم الشخص اذاؤه كالدين زاد فى رواية الزهرى عن عروة كما مضى فى باب
الدعاء قبل السلام فقال له فائل ما اكثر ما تستعبد من المأثم والمغرم هكذا أخرجه من طريق شعيب
عن الزهرى وكذا أخرجه النسائى من طريق سليمان بن سليم الحمصى عن الزهرى فذكر الحديث
مختصراً وفيه فقال له يا رسول الله انك تكرار التعوذ بالحديث وقد تقدم بياناه هناك وقلت انى لم اقف
حينئذ على تسمية القائل ثم وجدت تفسير الممهم فى الاستعاذة للنسائى أخرجه من طريق سلمة بن سعيد
ابن عطية عن معمر عن الزهرى فذكر الحديث مختصراً ولفظه كان يتعوذ من المغرم والمأثم قلت
يا رسول الله ما اكثر ما تتعوذ من المغرم قال انه من غرم حدث فكذب ووعد فأخلف فعرف ان السائل
له عن ذلك عائشة راوية الحديث **قوله ومن قننة القبر** هى سؤال الملكين وعذاب القبر تقدم
شرحه **قوله ومن قننة النار** هى سؤال الخزنة على سبيل التوبيخ واليه الاشارة بقوله تعالى كلما

فقلت يا رسول الله ان
عجوزين وذكرت له
فقال صدقتا انهم يعذبون
عذاباً يسمعه البهائم
كلها فإرأيتى بعد فى صلاة
الا يتعوذ من عذاب
القبر **باب** التعوذ من
قننة الحياة والمات
حدثنا مسدد حدثنا
المعتمر قال سمعت أبى
قال سمعت أنس بن
مالك رضى الله عنه يقول
كان نبي الله صلى الله عليه
وسلم يقول اللهم انى أعوذ
بك من العجز والسكل
والجبن والهرم وأعوذ
بك من عذاب القبر وأعوذ
بك من قننة الحياة والمات
باب التعوذ من المأثم
والمغرم **باب** حدثنا معلى
ابن أسد حدثنا وهيب
عن هشام بن عروة عن
أبيه عن عائشة رضى الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يقول اللهم
انى أعوذ بك من السكل
والهرم والمأثم والمغرم
ومن قننة القبر وعذاب
القبر ومن قننة النار
وعذاب النار

ومن شرفقته الغنا وعود
 بل من قننه الفقر وعود
 بل من قننه المسيح
 الدجال اللهم اغسل عني
 خطاياي بماء الثلج
 والبرد ونق قلبي من
 الخطايا كما نقيت الثوب
 الأبيض من الدنس
 وباعد بيني وبين خطاياي
 كما بعدت بين المشرق
 والمغرب باب الاستعاذة
 من الجبن والكسل
 كسالى وكسالى واحد
 * حدثنا خالد بن محمد
 حدثنا سليمان قال
 حدثني عمرو بن أبي عمرو
 قال سمعت انس بن مالك
 قال كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول اللهم
 انى أعوذ بك من الهـم
 والحزن والعجز والكسل
 والجبن والبخل وضلع
 الدين وغلبة الرجال

يقول الشارح فكنت
 أسمع الخ كذا بنسخ
 الشرح ولفظ الرواية
 انى هنا وعليها شرح
 القسطلانى سمعت أنسا
 كان النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول الخ واصل الأولى
 رواية أخرى وقعت
 للشارح اه مصححه

التي فيها فوج سألهم خزنتها الم يأتكم نذير وسيأتى الكلام عليه في باب الاستعاذة من اذل العمر
 بعد ثلاثة ابواب (قوله ومن شرفقته الغنا وعود بل من قننه الفقر) تقدم الكلام على ذلك ايضا
 في باب الدعاء قبل السلام قال الكرمانى مصرح في قننه الغنا بذكر الشراشارة الى ان مضرته اكثر من
 مضره غيره او تغليظا على اصحابه حتى لا يغتروا فيغفلوا عن مفسده او ايماء الى ان صورته لا يكون فيها
 خير بخلاف صورة الفقر فانها قد تكون خيرا انتهى وكل هذا غفلة عن الواقع فان الذى ظهر لى ان لفظ
 شرفى الاصل ثابتة في الموضع عين وانما اختصرها بعض الرواة فسيأتى بعد قليل في باب الاستعاذة من
 اذل العمر من طريق وكيع وابى معاوية مفرقا عن هشام بسنده هذا بلفظ وشرفقته الغنا وشرفقته
 الفقر ويأتى بعد ابواب ايضا من رواية سلام بن ابى مطيع عن هشام باسقاط شرفى الموضعين والتقييد
 فى الغنا والفقر بالشر لا بد منه لان كلا منهما فيه خير باعتبار التقييد فى الاستعاذة منه بالشر يخرج
 ما فيه من الخير سواء قل ام كثر قال الغزالى قننه الغنا الحرص على جمع المال وحبه حتى يكسبه من غير حله
 ويعنه من واجبات انفاقه وحقوقه وقننه الفقر يراد به الفقر المدقع الذى لا يصحبه خير ولا ورع حتى
 يتورط صاحبه بسببه فيما لا يليق باهل الدين والمروءة ولا يبالى بسبب فاقته على اى حرام وثب ولا فى
 اى حالة تورط وقبل المراد به فقر النفس الذى لا يردده ملك الدنيا بحذا فيرها ولا يس فيه ما يدل على تفضيل
 الفقر على الغنا ولا عكسه (قوله وعود بل من قننه المسيح الدجال) فى رواية وكيع ومن شرفقته
 المسيح الدجال وقد تقدم شرحه ايضا فى باب الدعاء قبل السلام (قوله اللهم اغسل عني خطاياي بماء الثلج
 والبرد الخ) تقدم شرحه فى الكلام على حديث ابى هريرة فى اوائل صفة الصلاة وحكمة
 الجدول عن الماء الطار الى الثلج والبرد مع ان الحار فى العادة ابلغ فى ازالة الوسخ الى ان الاشارة الى ان
 الثلج والبرد ما آن طاهران لم تمسهما الايدى ولم يمتنهما الاستعمال فكان ذكرهما تأكيد
 فى هذا المقام اشار الى ان هذا الخطاى وقال الكرمانى وله توجيه آخر وهو انه جعل الخطايا
 بمنزلة النار لكونها تزدى اليها فعبء عن اطفاء حرارتها بالغسل تأ كيدا فى اطفائها وبالغ فيه باستعمال
 المبرادات ترقيبا عن الماء الى ابرد منه وهو الثلج ثم الى ابرد منه وهو البرد لئلا يصير جليدا
 بخلاف الثلج فانه يذوب وهذا الحديث قد رواه الزهرى عن عروة كما شرت اليه وقيدته بالصلاة
 ولفظه كان يدعو فى الصلاة وذكرت هناك توجيه ادخله فى الدعاء قبل السلام ولم يقع فى رواية شعيب
 عن الزهرى عند المصنف ذكر المأثم والمغرم ووقع ذلك عند مسلم من وجه آخر عن الزهرى ولم يقع
 عندهما معافيه قوله اللهم اغسل عني خطاياي الخ وهو حديث واحد ذكره من هشام ابن عروة
 والزهرى عن عروة ما لم يذكر الاخر والله اعلم (قوله باب الاستعاذة من الجبن والكسل)
 تقدم شرحهما فى كتاب الجهاد (قوله كسالى وكسالى واحد) فتش الكاف وضمها (فات) وهما قراءتان
 قرأ الجمهور بالضم وقرأ الاعرج بالفتح وهى لغة بنى تميم وقرأ ابن السمين بالفتح ايضا لكن اسقط
 الالف وسكن السين ووصفهم بما يوصف به المؤنث المفرد للملاحظة معنى الجماعة وهو ككافى ونرى
 الناس سكروا بالكسل القصور والتواني رهوض النشاط (قوله حدثنا سليمان) هو ابن بلال ووقع
 التصريح به فى رواية ابى زيد المرزى (قوله عمرو بن ابى عمرو) هو مولى المطلب الماضى ذكره فى باب
 التعوذ من غلبة الرجال (قوله فكنت اسمعه ٣) يكثر ان يقول اللهم انى أعوذ بك من الهـم الى قوله والجبن
 تقدم شرح هذه الامور الستة ومحصله ان الهـم لما يتصوره العقل من المسكروه فى الحال والحزن لما وقع
 فى الماضى والعجز ضد الاقدار والكسل ضد النشاط والبخل ضد الكرم والجبن ضد الشجاعة وقوله
 وضلع الدين تقدم ضبطه وتفسيره قبل ثلاثة ابواب وقوله وغلبة الرجال هى اضافة للفاعل استعاذ من

باب التعود من البخل * البخل والبخل واحد مثل الحزن والحزن * حدثني محمد بن المثنى حدثني غندر قال حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه كان يأمرهم ولأعاجلهم ويخبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر

باب التعود من أرذل العمر * أراد لنا سقاطنا

١٤١ * حدثنا أبو معمر حدثنا عبد

121

الوارث عن عبد العزيز
ابن صهيب عن انس بن
مالك رضى الله عنه قال
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتعوذ بقول
اللهم انى اعوذ بك من
السكران واعوذ بك من
الجن واعوذ بك من الهرم
واعوذ بك من البخل
باب الدعاء برفع الوباء
والوجع * حدثنا محمد
ابن يوسف حدثنا سفيان
عن هشام بن عروة عن
ابيه عن عائشة رضى الله
عنها قالت قال النبي صلى
الله عليه وسلم اللهم حبيب
الينا المدينة كما حبيت
الينا مكة واشدوا نقل
جناها الى الجحفة اللهم
بارك لنا فى مدنا وصاعنا
* حدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا ابراهيم
ابن سعد قال اخبرنا ابن
شهاب عن عامر بن سعد
ان اباہ قال عادنى رسول
الله صلى الله عليه وسلم

ان يغلبه الرجال لما في ذلك من الوهن في النفس والمعاش ﴿قوله باب التعوذ من البخل﴾ تقدم الكلام عليه قبل (قوله البخل والبخل واحد) يعني يضم أوله وسكون ثانيه وفتحهما (قوله مثل الحزن والحزن) يعني في وزنهما (قوله وأعوذ بك أن أزدل إلى أرذل العمر) في رواية السرخسي وأعوذ بك من أن أزدل زيادة من وسيأتي شرحه في الباب الذي بعده (قوله وأعوذ بك من فتنه الدنيا) كذا لا أكثر وأخرجه أحمد عن روح عن شعبة وزاد في رواية آدم الماضية قربا عن شعبة يعني فتنه الدجال وحكي الكرماني أن هذا التفسير من كلام شعبة وليس كما قال فقد بين يحيى بن أبي كثير عن شعبة أنه من كلام عبد الملك بن عمير راوى الخبر أخرجه الاسماعيلي من طريقه واقتطعه قال شعبة فسالت عبد الملك ابن عمير عن فتنه الدنيا فقال الدجال وقع في رواية زائدة بن قدامة عن عبد الملك بن عمير بلفظ وأعوذ بك من فتنه الدجال أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن عثمان بن أبي شيبة عن حسن بن علي الجعفي وقد أخرجه البخاري في الباب الذي بعده عن اسحق عن حسين بن علي بالفظ من فتنه الدنيا فلعل بعض رواته ذكره بالمعنى الذي فسره به عبد الملك بن عمير وفي اطلاق الدنيا على الدجال إشارة الى أن فتنته اعظم الفتن الكائنة في الدنيا وقد ورد ذلك صريحا في حديث أبي أمامة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه أنه لم تكن فتنه في الارض منذ ذرأ الله ذرية آدم أعظم من فتنه الدجال أخرجه أبو داود وابن ماجه ﴿قوله باب التعوذ من أرذل العمر أراد لنا سقطنا ﴾ يضم المهملة وتشديد القاف جمع ساقط وهو اللئيم في حسبه ونسبه وهذا قد تقدم القول فيه في أوائل تفسير سورة هود وأورد فيه حديث أنس وليس فيه لفظ الترجمة لكنه أشار بذلك الى أن المراد بأرذل العمى في حديث سعد بن أبي وقاص الذي قبله الهرم الذي في حديث أنس لمحيشها موضع الاخرى من الحديث المذكور ﴿قوله باب الدعاء برفع الوباء والوجع ﴾ أى برفع المرض عمن نزل به سواء كافى عاما أو خاصا وقد تقدم بيان الوباء وتفسيره في باب ما يذكرك في الطاعون من كتاب الطب وأنه أهم من الطاعون وأن حقيقة مرض عام ينشأ عن فساد الهواء وقد يسمى طاعونا بطريق المجاز وأوضححت هناك الرد على من زعم أن الطاعون والوباء مترادفان بما ثبت هناك ان الطاعون لا يدخل المدينة وأن الوباء وقع بالمدينة كما في قصة العرينيين وكفى حديث أبي الأسود أنه كان عند عمر فوقع بالمدينة بالناس موت ذريع وغير ذلك وذكر المصنف في الباب حديثين * أحدهما حديث عائشة اللهم حبيب اليينا المدينة الحديث وفيه انقل جماها الى الجحفة وهو يتعلق بالركن الاول من الترجمة وهو الوباء لانه المرض العام وأشار به الى ما ورد في بعض طرقه حيث قالت في أوله قدمنا المدينة وهي أو بأرض الله وقد تقدم بهذا اللفظ في آخر كتاب الحج * ثانيهما حديث سعد بن أبي وقاص عادني النبي صلى الله عليه

في حجة الوداع من شكوى اشقيت منها على الموت فقلت يا رسول الله بلغ في ما نرى من الرجوع وانا ذو مال ولا يرثني الا بناتى واحدة
اقا تصدق بثلاثى مالى قال لا قلت فبشئ طره قال الثلث كثير انك ان تذر ورثتك اغنياء خير من ان تدعهم عالة يشكفون الناس وانك ان
تتفق نفقة تبغى بها وجه الله الا اجرت حتى ما تجعل في امرائك قلت يا رسول الله اختلف بعد اصحابى قال انك ان تخلف فتعمل عملا
تبغى به وجه الله الا اردت درجة ورفعة واعل انك تخلف حتى يتنفع بك اقوام ويضر بك آخرون اللهم امض لاصحابى هجرتهم ولا
تردهم على اعقابهم امكن البائس سعد بن خولة قال سمعته يلى له رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان توفي بمكة

باب الاستعاذة من أذى العبد من قسمة الدنيا ومن قسمة النار في حديثي اسحق بن ابراهيم ابنا الحسين عن زائدة عن عبد الملك عن مصعب بن سعد عن ابيه قال تعوذوا بكلمات كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ بهن اللهم اني اعوذ بك من الجبن واعوذ بك من البخل واعوذ بك من ان ارد الى اذى العبد واعوذ بك من قسمة الدنيا سذاب القبر * حديثي يحيى بن موسى حديثي وكيع قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني اعوذ بك من الكسل والهزم والمغرم والمأثم اللهم

اني اعوذ بك من عذاب النار وقسمة النار وقسمة القبر وعذاب القبر وقسمة الغنا وشرقة المسيح الدجال اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب باب الاستعاذة من قسمة الغنا في حديثي موسى ابن اسمعيل حديثي س. الام بن ابي مطيع عن هشام عن ابيه عن خالته ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ اللهم اني اعوذ بك من قسمة النار ومن عذاب النار واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من قسمة الغنا واعوذ بك من قسمة الفقر واعوذ بك من قسمة المسيح الدجال

وسلم في حجة الوداع من شكوى الحديث وهو متعلق بالركن الثاني من الترجمة وهو الوجع وقد تقدم شرح الحديث مستوفي في كتاب الوصايا وقوله في آخره قال سعد بن ابي السرح في حديثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ يرد قول من زعم ان في الحديث ادراجا وأن قوله يردني الخ من قول الزهري متمسكا بما ورد في بعض طرقه وفيه قال الزهري الخ فان ذلك يرجع الى اختلاف الرواة عن الزهري هل وصل هذا القدر عن سعد او قال من قبل نفسه والحكم للوصل لان مع رواته زيادة علم وهو حافظ وشاهد الترجمة من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم فان فيه اشارة الى الدعاء لسعد بالعافية ليرجع الى دار هجرته وهي المدينة ولا يستمر مقيما بسبب الوجع بالبدن التي هاجر منها وهي مكة والى ذلك الاشارة بقوله لكن البائس سعد بن خولة الخ وقد اوضحت في أوائل الوصايا ما يتعلق بسعد بن خولة ونقل ابن المزي عن المسالك ان الرثاء لسعد بن خولة بسبب اقامته بمكة ولم يهاجر وتعبق بأنه شهد بدر اولي لكن اختلفوا متى رجع الى مكة حتى مرض بها فمات فقبيل انه سكن مكة بعد ان شهد بدر وقبل مات في حجة الوداع وأغرب الداودي في ما حكاه عنه ابن التين فقال لم يكن للمهاجرين أن يقيموا بمكة الا ثلاثا بعد الاصدار قل ذلك ان سعد بن خولة توفي قبل تلك الحجة وقبل مات في الفتح بعد ان اطلال المقام بمكة غير عذر اذ لو كان له عذر لم يأثم وقد قال صلى الله عليه وسلم حين قيل له ان صفية حاضت احابستنا هي قدل على أن لا يهاجر اذا كان له عذر أن يقيم أربعة من الثلاث المشروعة للمهاجرين وقال يمتثل أن تكون هذه اللفظة فالحاصل صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع ثم حج فترنها الراوي بالحديث لكونها من تكلمتها انتهى وكلامه متعقب في مواضع منها استشهاده بقصة صفية ولا حجة فيها لاحتمال ان لا يجاوز الثلاث المشروعة والاحتباس الامتناع وهو يصديق باليوم بل بدونه ومنها جزمه بان سعد ابن خولة اطلال المقام بمكة ورضه الى انه اقام بغير عذر وانما ثم بذلك الى غير ذلك مما يظهر فساد التامل

❦ (قوله باب الاستعاذة من أذى العبد من قسمة الدنيا ومن قسمة النار) في رواية الكشميني ومن عذاب النار بدل قسمة النار (قوله ابنا الحسين) هو ابن علي الجعفي الزاهد المشهور واسحق الراوي عنه هو ابن راهويه وشيخه زائدة هو ابن قدامة وعبد الملك هو ابن عمير وقد تقدم شرح الحديث مستوفي قبل قليل وكذا شرح حديث عائشة ثاني حديثي الباب ❦ (قوله باب الاستعاذة من قسمة الغنا) ذكر فيه حديث عائشة المذكور مختصرا من رواية وكيع عن هشام بن عروة وقد تقدم شرحه ❦ (قوله باب التعوذ من قسمة الفقر) ذكر فيه حديث عائشة من طريق أبي معاوية عن هشام تمامه وقد تقدم شرحه أيضا مستوفي ❦ (قوله باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة) سقط هذا الباب والترجمة من رواية السرخسي والصواب اثباته (قوله شعبة قال سمعت

باب التعوذ من قسمة الفقر في حديثي محمد بن ابراهيم عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت قتادة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من قسمة النار وعذاب النار وقسمة القبر وعذاب القبر وقسمة الغنا وشرقة الفقر اللهم اني اعوذ بك من شرقة المسيح الدجال اللهم اغسل قلبي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم اني اعوذ بك من الكسل والمأثم والمغرم في باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة في حديثي محمد بن ابراهيم عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت

قتادة عن أنس عن أم ساييم أنها قالت يا رسول الله أنس خادمك أدع الله له الحديث (وفي آخره وعن هشام بن زيد سمعت أنس بن مالك مثله قلت هكذا قال غندر عن شعبة جعل الحديث من مسند أم ساييم وكذا أخرجه الترمذي عن محمد بن بشر شيخ البخاري فيه عن محمد بن جعفر وهو غندر هذا فذكر مثله ولكنه لم يذكر رواية هشام بن زيد التي في آخره وقال حسن صحيح وأخرجه الاسماعيلي من رواية حجاج بن محمد عن شعبة فقال فيه عن أم ساييم كما قال غندر وكذا أخرجه أحمد عن حجاج ابن محمد وعن محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة وأخرجه في باب من خص أخاه بالدعاء من رواية سعيد بن الربيع عن شعبة عن قتادة قال سمعت أنس قال قالت أم ساييم وظاهره أنه من مسند أنس وهو في الباب الذي يلي هذا كذلك وكذا تقدم في باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر من طريق حرمي بن عمار عن شعبة عن قتادة عن أنس قال قالت أمي وكذا أخرجه مسلم من رواية أبي داود والطيالسي والاسماعيلي من رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة وهذا الاختلاف لا يضر فإن أنس حضر ذلك بدليل ما أخرجه مسلم من رواية اسحق بن أبي طلحة عن أنس قال جاءت بي أمي أم ساييم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت هذا ابني أنس يخدرمك فادع الله له فقال اللهم أكثر ماله وولده وأما رواية هشام بن زيد المأطوفة هنا فانها معطوفة على رواية قتادة وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية حجاج بن محمد عن شعبة عن قتادة وهشام بن زيد جميعا عن أنس وكذا صنيع مسلم حيث أخرجه من رواية أبي داود عن شعبة في تنبيهه في ذكر الكرماني أنه وقع هنا وعن هشام بن عروة قال والاول هو الصحيح (قوله أنها قالت يا رسول الله أنس أدع الله له) تقدم هذا الحديث مبداً من رواية حميد عن أنس في كتاب الصيام في باب من زار قوما فلم يظفر عندهم وقد بسط شرحه هناك بما يغني عن إعادته وذكر طرق قامة قريباً في باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر (قوله باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة) تقدم شرحه في الذي قبله وتقدم الحديث سنداً ومتناً في باب قول الله تعالى وصل إليهم ومن خص أخاه بالدعاء (قوله باب الدعاء عند الاستخارة) هي استفعال من الخير أو من الخيرة بكسر أوله وفتح ثانيه بوزن العنبة اسم من قولك خار الله له واستخار الله طلب منه الخيرة وخار الله له أعطاه ما هو خير له والمراد طلب خير الأمور لمن احتاج إلى أحدهما (قوله حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموال) بفتح الميم وتخفيف الواو جمع مؤنث واسمه زيد ويقال زيد جسد عبد الرحمن وأبوه لا يعرف اسمه وعبد الرحمن من ثقات المدنيين وكان ينسب إلى ولأه آل علي ابن أبي طالب وخرج مع محمد بن عبد الله بن الحسن في زمن المنصور فلما قتل محمد بن عبد الرحمن المذكور بعد أن ضرب وقوده ابن المعين وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وذكره ابن عدي في الكامل في الضعفاء واسند عن أحمد بن حنبل أنه قال كان محبوباً في المطبق حين هزم هو ولأه بني حسن قال وروى عن محمد بن المنكدر حديث الاستخارة وليس أحاديثه غيره وهو منكر وأهل المدينة إذا كان حديث غلطاً يقولون ابن المنكدر عن جابر كأن أهل البصرة يقولون ثابت عن أنس يجهلون عليهما وقد استشكل شيخنا في شرح الترمذي هذا الكلام وقال ما عرفت المراد به فإن ابن المنكدر وثاباً ثقتان متفق عليهما (قلت) يظهر لي أن مرادهم التهم والنسب في اختصاص الترجمة الشهرة والكثرة ثم ساق ابن عدي لعبد الرحمن أحاديث وقال هو مستقيم الحديث والذي أنكر عليه حديث الاستخارة وقد رواه غيره واحد من الصحابة كما رواه ابن أبي الموال (قلت) يريدان للحديث شواهد وهو كما قال مع مشاحنة في إطلاقه قال الترمذي بعد أن أخرجه حسن صحيح غريب

قتادة عن أنس عن أم ساييم
أنها قالت يا رسول الله
أنس خادمك أدع الله له قال
اللهم أكثر ماله وولده
وبارك له فيما أعطيته
وعن هشام بن زيد
سمعت أنس بن مالك مثله
باب الدعاء بكثرة الولد
مع البركة في حديثنا أبو زيد
سعيد بن الربيع حدثنا
شعبة عن قتادة قال سمعت
أنس رضي الله عنه قال
قالت أم ساييم أنس خادمك
ادع الله له قال اللهم أكثر
ماله وولده وبارك له فيما
أعطيته في باب الدعاء عند
الاستخارة في حديثنا مطرف
ابن عبد الله أبو مصعب
حدثنا عبد الرحمن بن أبي
الموال

لا نعرفه الا من حديث ابن ابي الموالي وهو مدني ثقة روى عنه غيره واحد وفي الباب عن ابن مسعود
 وابي ايوب (قلت) وجاء ايضا عن ابي سعيد وابي هريرة وابن عباس وابن عمر فحديث ابن مسعود
 اخرج به الطبراني وصححه الحاكم وحديث ابي ايوب اخرج به الطبراني وصححه ابن حبان والحاكم
 وحديث ابي سعيد وابي هريرة اخرج بهما ابن حبان في صحيحه وحديث ابن عمر وابن عباس حديث
 واحد اخرج به الطبراني من طريق ابراهيم بن ابي عتبة عن عطاء عنهما وليس في شيء منهما ذكر الصلاة
 سوى حديث جابر الا ان لفظ ابي ايوب اكتم الخطبة وتوضأ فاحسن الوضوء ثم صلب ما كتب الله لك
 الحديث فالتقييد بكعتين خاص بحديث جابر وجاء ذكر الاستخارة في حديث سعد بن ربيعة عن سعادة
 ابن آدم استخارته الله اخرج به احمد وسنده حسن واصله عند الترمذي لكن يذكر الرضا والسخط
 لا بلفظ الاستخارة ومن حديث ابي بكر الصديق رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
 اراد امر اقال اللهم خرنى واخترنلى واخرج به الترمذي وسنده ضعيف وفي حديث انس رفعه ماخاب
 من استخار الحديث اخرج به الطبراني في الصغير بسند واه جدا (قوله عن محمد بن المنكدر عن جابر)
 وقع في التوحيد من طريق معن بن عيسى عن عبد الرحمن سمعت محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن
 الحسن اى ابن الحسن بن علي بن ابي طالب يقول اخبرني جابر السلمي وهو يفتح السين المهملة واللام
 نسبة الى بني سلمة بكسر اللام بطن من الانصار وعند الاسماعيلي من طريق بشر بن عمير حديثي
 عبد الرحمن سمعت ابن المنكدر حدثني جابر (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة)
 في رواية معن يعلم اصحابه وكذا في طريق بشر بن عمير (قوله في الامور كلها) قال ابن ابي جرة هو عام
 اريد به الخصوص فان الواجب والمستحب لا يستخار في فعلهما والحرام والمكروه لا يستخار في تركهما
 فانحصر الامر في المباح وفي المستحب اذا تعارض منه امران ايها يدا به ويقصر عليه (قلت) وتدخل
 الاستخارة فيما عدا ذلك في الواجب والمستحب المخير وفيما كان زمنه موسعا ويتناول العموم العظيم
 من الامور والحقير قرب حقير يترتب عليه الامر العظيم (قوله كالسورة من القرآن) في رواية قتيبة
 عن عبد الرحمن الماضية في صلاة الليل كما يعلمنا السورة من القرآن قيل وجه التشبيه عموم الحاجة
 في الامور كلها الى الاستخارة كعموم الحاجة الى القراءة في الصلاة ويحتمل ان يكون المراد ما وقع في
 حديث ابن مسعود في التشهد لعلمي رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفي بين كفيه اخرج به المصنف
 في الاستئذان وفي رواية الاسود بن يزيد عن ابن مسعود اخذت التشهد من في رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كلمة كلمة اخرج بها الطحاوي وفي حديث سلمان نحوه وقال حرقا اخرج به الطبراني وقال ابن
 ابي جرة التشبيه في تحفظ حروفه وترتب كلماته ومنع الزيادة والنقص منه والدرس له والمحافظة عليه
 ويحتمل ان يكون من جهة الاهتمام به والتحقيق ببركته والاحترام له ويحتمل ان يكون من جهة
 كون كل منهما علم بالوحي قال الطبراني فيه اشارة الى الاعتناء التام البالغ بها الدعاء وهذه الصلاة
 لجعلها تلاوين للقريضة والقرآن (قوله اذا هم) فيه حذف تقدير يعلمنا قائلا اذا هم وقد ثبت
 ذلك في رواية قتيبة يقول اذا هم وزاد في رواية ابي داود عن قتيبة لنا قال ابن ابي جرة ترتيب الوارد على
 القلب على مراتب الهمة ثم الله ثم الخطرة ثم النية ثم الارادة ثم العزيمة فالثلاثة الاولى لا يؤخذ
 بها بخلاف الثلاثة الاخرى فتعوله اذا هم يشير الى اول ما يرد على القلب يستخير فيظهر له بركة الصلاة
 والدعاء ما هو الخير بخلاف ما اذا تممكن الامر عنده وقويت فيه عزيمته وارادته فانه يصير اليه
 له ميل وحب فيخشى ان يخفى عنه وجه الارشادية لغلبة ميله اليه قال ويحتمل ان يكون المراد

عن محمد بن المنكدر عن
 جابر رضي الله عنه قال
 كان النبي صلى الله عليه
 وسلم يعلمنا الاستخارة
 في الامور كلها كالسورة
 من القرآن اذا هم احكم
 بالامر

بالهم العزيمة لان الحائط لا يثبت فلا يستمر الا على ما يصدق له التصحيح على قوله والاول استخار في كل خاطر
لاستخار فيما لا يعاين به قضيه عليه اوقاته ووقع في حديث ابن مسعود اذا اراد احدكم امرا فليقل (قوله
فليركع ركعتين) بقيد مطلق حديث أبي أيوب حيث قال صل ما كتب الله لك ويمكن الجمع بأن المراد انه
لا يقتصر على ركعة واحدة للتصحيح على الركعتين ويكون ذكرهما على سبيل التبيين بالادنى على
الاعلى فلو صلى أكثر من ركعتين أجزأ وانما ظاهره انه يشترط اذا اراد ان يعلم من كل ركعتين به يحصل
مسمى ركعتين ولا يجوز لو صلى اربعا مثلاً بتسليمه وكلام النووي يشعر بالاجزاء (قوله من غير
الفريضة) فيه احتراز عن صلاة الصبح مثلاً ويحتمل أن يريد بالفريضة عينها وما يتعلق بها فيحترز
عن الرتبة كركعتي الفجر مثلاً وقال النووي في الاذكار لو دعا بعد صلاة الاستخارة عقب رتبة صلاة
الظهر مثلاً أو غيرها من النوافل الرتبة والمطابقة سواء اقتصر على ركعتين أو أكثر أجزأ كذا أطلق
وفيه نظر ويظهر ان يقال ان نوى تلك الصلاة بعينها وصلاة الاستخارة معاً أجزأ بخلاف ما اذا لم ينو
وبفارق صلاة تحية المسجد لان المراد بها شغل البقعة بالدعاء والمراد بصلاة الاستخارة أن يقع الدعاء
عقبها وفيها وبعد الاجزاء لمن عرض له الطلب بعد فراغ الصلاة لان ظاهر الخبر أن تقع الصلاة
والدعاء بعد وجود ارادة الامر وأما النووي انه يقرأ في الركعتين الكافرون والاخلاص قال شيخنا
في شرح الترمذي لم أقف على دليل ذلك ولعله ألحقهما بركعتي الفجر والركعتين بعد المغرب قال ولهما
مناسبة بالحال لما فيهما من الاخلص والتوحيد والمستخير محتاج لذلك قال شيخنا ومن المناسب أن
يقرأ فيهما مثل قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار وقوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله
أمر ان تكون لهم الحيرة (قلت) والاكمل ان يقرأ في كل منهما السورة والآية الأولى في
الاولى والاخرين في الثانية ويؤخذ من قوله من غير الفريضة ان الامر بصلاة ركعتي الاستخارة ليس
على الوجوب قال شيخنا في شرح الترمذي ولم أر من قال بوجوب الاستخارة لورود الامر بها وتشبيهها
بتعليم السورة من القرآن كما استدلل بذلك في وجوب التشهد في الصلاة لورود الامر به في قوله فليقل
وتشبيهه بتعليم السورة من القرآن فان قيل الامر يتعلق بالشرط وهو قوله اذا هم أحدكم بالامر قلنا
وكذلك في التشهد انما يؤمر به من صلى ويمكن الفرق وان اشتركا فيما ذكر أن التشهد جزء من الصلاة
فيؤخذ الوجوب من قوله صلوا كما رأيت من في أصلي ودل على عدم وجوب الاستخارة ما دل على عدم
وجوب صلاة زائدة على الخمس في حديث سهل على غيرها قال لا الا ان تطوع انتهى وهذا وان صلح
للاستدلال به على عدم وجوب ركعتي الاستخارة لكن لا يمنع من الاستدلال به على وجوب دعاء
الاستخارة فكانهم فهموا ان الامر فيه للارشاد فعدلوا به عن سنن الوجوب ولما كان مشتملاً على
ذكر الله والتقويض اليه كان مندوباً والله أعلم ثم نقول هو ظاهر في تأخير الدعاء عن الصلاة فلودعابه
في أثناء الصلاة احتمال الاجزاء ويحتمل الترتيب على تقديم الشروع في الصلاة قبل الدعاء فان موطن
الدعاء في الصلاة السجود أو التشهد وقال ابن أبي جرة الحكمة في تقديم الصلاة على الدعاء ان المراد
بالاستخارة حصول الجمع بين خيرى الدنيا والآخرة فيحتاج الى قرع باب الملك ولا شئ لذلك أن يجمع ولا
أن يجمع من الصلاة لما فيها من تعظيم الله والثناء عليه والافتقار اليه ما لا وحالاً (قوله اللهم انى استخيرك
بعلمك) الباء للتعليل أى لانك أعلم وكذا هي في قوله بقدرتك ويحتمل أن تكون للاستعانة كقوله
بسم الله مجراها ويحتمل أن تكون للاستعطاف كقوله قال رب بما أعسمت على الآية وقوله
وأستقدرك أى أطلب منك أن تجعل لى على ذلك قدرة ويحتمل أن يكون المعنى أطلب منك أن تقدره لى

فليركع ركعتين من غير
الفريضة ثم يقول اللهم
انى استخيرك بعلمك
واسئلك بقدرتك

والمراد بالتقدير التيسير (قوله واسألك من فضلك) إشارة إلى أن إعطاء الرب فضل منه وليس لاحد عليه حتى في نعمة كاهو مذهب أهل السنة (قوله فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم) إشارة إلى أن العلم والقدرة لله وحده وليس للعبد من ذلك الا ما قدر الله له وكأنه قال أنت يا رب تقدر قبل أن تخلق في القدرة وعند ما تخلقها في وبعد ما تخلقها (قوله اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر) في رواية معن وغيره فان كنت تعلم هذا الامر زاد ابوداود في رواية عبد الرحمن بن مقاتل عن عبد الرحمن بن أبي الموالي الذي يريد وزاد في رواية معن ثم سمي به بعينه وقد ذكر ذلك في آخر الحديث في الباب وظاهر سياقه ان ينطق به ويحتج به أن يكتفى باستحضاره بقلبه عند الدعاء على الاول تكون التسمية بعد الدعاء وعلى الثاني تكون الجملة حالبة والتقدير فليدع مسما حاجته وقوله ان كنت استشكل الكرماني الا ببيان بصيغة الشك هنا ولا يجوز الشك في كون الله عالما واجاب بأن الشك في ان العلم متعلق بالخبر والشر لا في أصل العلم (قوله ومعاشي) زاد ابوداود ومعاذ وهو يؤيد ان المراد بالمعاش الحياة ويحتمل ان يريد بالمعاش ما يعاش فيه ولذلك وقع في حديث ابن مسعود في بعض طرقه عند الطبراني في الاوسط في ديني وديناي وفي حديث أبي ايوب عند الطبراني في ديني وآخر في زاد ابن حبان في روايته وديني وفي حديث أبي سعيد في ديني ومعاشي (قوله وعاقبة امرى او قال في عاجل امرى وآجله) هو شك من الراوي ولم يختلف الطرق في ذلك واقتصر في حديث أبي سعيد على عاقبة امرى وكذا في حديث ابن مسعود وهو يؤيد احدا الاحتمالين في ان العاجل والآجل مذكوران بدل الالفاظ الثلاثة او بدل الاخيرين فقط وعلى هذا قول الكرماني لا يكون الداعي جاز بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان دعا ثلاث مرات يقول مرة في ديني ومعاشي وعاقبة امرى ومرة في عاجل امرى وآجله ومرة في ديني وعاجل امرى وآجله (قلت) لم يقع ذلك اى الشك في حديث أبي ايوب ولا في هريرة أصلا (قوله فافدره لي) قال ابو الحسن القاسبي اهل بلدنا يكسرون الدال واهل الشرق يضمونها وقال الكرماني معنى قوله آجعه له مقدورا الى اوقدره وقيل معناه يسره لي زاد معن ويسره لي وبارك لي فيه (قوله فاصرفه عني واصرفني عنه) اى حتى لا يبقى قلبه بعد صرف الامر عنه متعلقا به وفيه دليل لاهل السنة ان الشر من تقدير الله على العبد لانه لو كان يقدر على اختراعه لقدر على صرفه ولم يحتاج الى طلب صرفه عنه (قوله واقدر لي الخير حيث كان) في حديث أبي سعيد بعد قوله واقدر لي الخير اينما كان لاحول ولا قوة الا بالله (قوله ثم رضني) بالتشديد وفي رواية قتيبة ثم ارضني به اى اجعلني به راضيا وفي بعض طرق حديث ابن مسعود عند الطبراني في الاوسط ورضني بقضائك وفي حديث أبي ايوب ورضني بقدرك والسرفيه ان لا يبقى قلبه متعلقا به فلا يطمئن خاطره والرضا سكون النفس الى القضاء وفي الحديث شفقة النبي صلى الله عليه وسلم على امته وتعليمهم جميع ما ينفعهم في دينهم وديناهم ووقع في بعض طرقه عند الطبراني في حديث ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم كان يدعو بهذا الدعاء اذا اراد ان يصنع امرا وفيه ان العبد لا يكون قادرا الامع الفعل لا قبله والله هو خالق العلم بالشيء للعبد وهم به واقتراده عليه فانه يجب على العبد رد الامور كلها الى الله والتبري من الحول والقوة اليه وان يسأل ربه في اموره كلها واستدل به على ان الامر بالشيء ليس نهيا عن ضده لانه لو كان كذلك لا كتفى بقوله ان كنت تعلم انه خير لي عن قوله وان كنت تعلم انه شر لي الخ لانه اذا لم يكن خيرا فهو شر وفيه نظر لاحتمال رجوع الواسطة واختلاف فيما اذا فعل المستخير بعد الاستخارة فقال ابن عبد السلام

واسألك من فضلك العظيم
فانك تقدر ولا أقدر وتعلم
ولا أعلم وانت عالم
الغيوب اللهم ان كنت
تعلم ان هذا الامر خير لي
في ديني ومعاشي وعاقبة
امرى او قال في عاجل
امرى وآجله فافدره لي
وان كنت تعلم ان هذا
الامر شر لي في ديني
ومعاشي وعاقبة امرى
او قال في عاجل امرى
وآجله فاصرفه عني
واصرفني عنه واقدر لي
الخير حيث كان ثم رضني
به ربي حاجته

يفعل ما اتفق ويستدل به بقوله في بعض طرق حديث ابن مسعود في آخره ثم عزم وأول الحديث إذا أراد أحدكم أمرًا فليقل وقال النووي في الإذكار يفعل بعد الاستخارة ما ينشرح به صدره ويستدل له بحديث أنس عند ابن السني إذا هممت بأمر فاستغفر ربك سبعًا ثم انظر إلى الذي يسبق في قلبك فإن الخبر وفيه وهذا لو ثبت لكان هو المتمدل لكن سنده واه جدا والمتمدل أنه لا يفعل ما ينشرح به صدره مما كان له فيه هوى قوي قبل الاستخارة وإلى ذلك الإشارة بقوله في آخر حديث أبي سعيد ولا حول ولا قوة إلا بالله ﴿قوله باب الدعاء عند الوضوء﴾ ذكر فيه حديث أبي موسى قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ به ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد أبي عامر الحديث ذكره مختصرًا وقد تقدم بطوله في المغازي في باب غزوة أوطاس ﴿قوله باب الدعاء إذا علا عقبه﴾ كذا ترجم بالدعاء وأورد في الحديث الكبير وكأنه أخذ من قوله في الحديث انكم لا تدعون أصم ولا غائبًا فسمى التكبير دعاء ﴿قوله أيوب﴾ هو السخنياني وأبو عثمان هو النهدي ﴿قوله كنما مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر﴾ لم أقف على تعيينه ﴿قوله اربعوا﴾ همزة وصل مكسورة ثم موحدة مفتوحة أي ارفعوا ولا تجهدوا أنفسكم ﴿قوله فانكم لا تدعون أصم﴾ يأتي بيانه في التوحيد ﴿قوله كنز﴾ سمي هذه الكلمة كنزًا لأنها كالكنز في نفاسه وصيانتها عن أعين الناس ﴿قوله أرقال ألا أدلك على كلمة كنز الخ﴾ شأن من الراوي هل قال قل لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها كنز من كنوز الجنة أو قال ألا أدلك الخ وسيأتي في كتاب القدر من رواية خالد الحذاء عن أبي عثمان بلفظ ثم قال يا عبد الله بن قيس ألا أعلمك كلمة الخ وسيأتي في آخر كتاب الدعوات أيضًا من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان بلفظ ثم قال يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس ألا أدلك الخ ولم يتردد ووقع في هذين الطريقين بيان سبب قوله انكم لا تدعون أصم فإن في رواية سليمان فلما علا عليها رجل نادى فرفع صوته وفي رواية خالد فجعلنا لا نصعد شرفًا لرفعنا أصواتنا بالكبير ووقع في بعض النسخ اسمها وكانه لمناسبة غائبًا وقوله بصير أوقع في تلك الرواية فربما يأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب الفهرست شاء الله تعالى وقوله لا حول يجوز أن يكون في موضع جر على البدل من قوله على كنز وفي موضع نصب بتقدير أعني وفي موضع رفع بتقدير هو ﴿قوله باب الدعاء إذا هبط وأدب فيه حديث جابر﴾ كذا ثبت عند المستمل والكشيبهني وسقط لغيرهما والمراد بحديث جابر ما تقدم في الجهاد وفي باب التسييح إذا هبط وأدب من حديثه بلفظ كننا إذا صعدنا كبيرنا وإذا نزلنا سبجنا وقال بعده باب التكبير إذا علا شرفا وأورد حديث جابر أيضًا لكن بلفظ وإذا تصوبنا بدل نزلنا والتصويب الانحياز وورد بلفظ هبطنا في هذا الحديث عند النسائي وابن خزيمة وأشرت إلى شرحه هناك ومناسبة التكبير عند الصعود إلى المكان المرتفع أن الاستعلاء والارتفاع محبوب النفوس لما فيه من استشعار الكبرياء فشرع لمن تلبس به أن يذكر كبرياء الله تعالى وأنه أكبر من كل شيء فيكبره ويشكره ذلك فيز يده من فضله ومناسبة التسييح عند الهبوط لسكون المكان المنخفض محل ضيق فيشرع فيه التسييح لانه من أسباب الفرج كما وقع في قصة يونس عليه السلام حين سبج في الظلمات فنجى من الغم ﴿قوله باب الدعاء إذا أراد سفرًا أو رجع فيه يحيى بن أبي اسحق عن أنس﴾ كذا وقع في رواية الجوزي عن الفربري ومثله في رواية أبي زيد المرزوي عنه لكن بالواو العاطفة بدل لفظ باب والمراد بحديث يحيى بن أبي اسحق فيما أظن الحديث الذي أوله أن النبي صلى الله عليه وسلم أقبل من خيبر وقد أرفف صفية فلما كان ببعض الطريق عثرت الناقة فان في آخره فلما أشرقنا على المدينة قال آيبنون تأيبنون

موسى قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ به ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد أبي عامر وربات يباض أبويه فقال اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس ﴿باب الدعاء إذا علا عقبه﴾ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي عثمان عن أبي موسى قال كنما مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فكنا إذا علونا كبيرنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غائبًا ولكن تدعون سميعا بصيرًا ثم أتى علي وأنا قول في نفسي لا حول ولا قوة إلا بالله فقال يا عبد الله ابن قيس قل لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها كنز من كنوز الجنة أو قال ألا أدلك على كلمة كنز الخ كنز من كنوز الجنة على كلمة كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة إلا بالله ﴿باب الدعاء إذا هبط وأدب﴾ فيه حديث جابر رضي الله عنه ﴿باب الدعاء إذا أراد سفرًا أو رجع فيه يحيى بن أبي اسحق عن أنس حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر رضي

عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة وقد تقدم موصولاً في اواخر الجهاد وفي الادب
وفي اواخر اللباس وشرحه هناك الا ان كلام الاخير هنا فوعدت بشرحه هنا واسمعه في الحديث
الموصول هو ابن ابي اويس (قوله كان اذا قفل) بقاف ثم جاء اي رجع وزنه ومعناه ووقع عند
مسلم في رواية علي بن عبد الله الأزدي عن ابن عمر في اوله من الزيادة كان اذا استوى على بعيره خارجاً الى
سفر كبر ثلاثاً ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا فقد كثر الحديث الى ان قال واذ رجع قاهن وزاد آيرون
تائبون الحديث والى هذه الزيادة اشار المصنف في الترجمة بقوله اذا اراد سفر (قوله من غزوا وحج
او عمرة) ظاهره اختصاص ذلك بهذه الامور الثلاث وليس الحكم كذلك عند الجمهور بل يشرع
قول ذلك في كل سفر اذا كان سفر طاعة كصلاة الرحم وطلب العلم لما يشمل الجميع من اسم الطاعة
وقبل يتعدى ايضاً الى المباح لان المسافر فيه لا ثواب له فلا يمنع عليه فعل ما يحصل له الثواب وقيل
يشرع في سفر المعصية ايضاً لان مرتكبها اخرج الى تحصيل الثواب من غيره وهذا التعليل متعقب
لان الذي يخصه بسفر الطاعة لا يمنع من سافر في مباح ولا في معصية من الاكثر من ذكر الله وانما
النزاع في خصوص هذا الذي ذكر في هذا الوقت المخصوص فذهب قوم الى الاختصاص بكونها عبادات
مخصوصة شرع لها ذكر مخصوص فتخصص به كاذب كالمأثور عقب الاذان وعقب الصلاة وانما اقتصر
الصحابي على الثلاث لانحصار سفر النبي صلى الله عليه وسلم فيها ولهذا ترجم بالسفر على انه تعرض
لما دل عليه اظاهر فترجم في اواخر ابواب العمرة ما يقول اذ رجع من الغزوا والحج او العمرة (قوله
يكبر على كل شرف) بفتح المعجمة والراء بعده فاء هو المكان العالي ووقع عندهم سلم من رواية عبيد الله
ابن عمر المري عن نافع بلفظ اذا وفي اي ارتفع على ثنية بمثلثة ثم نون ثم تحتانية ثقب لتهى العقبة او
قد ففتح الفاء بعدها دال مهملة ثم فاء ثم دال والاشهر تفسيره بالمكان المرتفع وقيل هو الارض المستوية
وقيل القلعة الخالية من شجر وغيره وقيل غليظ الاودية ذات الحصى (قوله ثم يقول لا اله الا الله الخ)
يحتمل انه كان يأتي بهذا الذكر عقب التكبير وهو على المكان المرتفع ويحتمل ان التكبير يختص
بالمكان المرتفع وما بعده ان كان متسعاً كمل الذي كرم المذكور فيه والافاذاهبط سبج كادل عليه
حديث جابر ويحتمل ان يكمل الذي كرم مطلقاً عقب التكبير ثم يأتي بالتسبيح اذا هبط قال القرطبي وفي
تعقيب التكبير بالتهليل اشارة الى انه المنفرد بايجاد جميع الموجودات وانه المعبود في جميع الاماكن
(قوله آيرون) جمع آيب اي راجع وزنه ومعناه وهو خبر مبداهم وذوقوا التقدير نحن آيرون وليس
المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تحصيل الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة
المخصوصة والاتصاف بالوصاف المذكور وقوله تائبون فيه اشارة الى التقصير في العبادة وقاله صلى
الله عليه وسلم على سبيل التواضع او تعليم الامته او المراد اذ كانت كما تقدم تقرر به وقد تستعمل التوبة
لارادة الاستمرار على الطاعة فيكون المراد ان لا يقع منهم ذنب (قوله صدق الله وعده) اي فيما وعد
به من اظهار دينه في قوله وعدهم الله بخاتم كثيرة وقوله وعد الله الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات
ليستخلفنهم في الارض الاية وهذا في سفر الغزو ومناسبتة لسفر الحج والعمرة قوله انه الى الله
المسجد الحرام ان شاء الله آمين (قوله ونصر عبده) يريد نفسه (قوله وهزم الاحزاب وحده) اي من
غير فعل احد من الادميين واختلاف في المراد بالاحزاب هنا فقبل هم كفارق قرينش ومن وافقهم من
العرب واليهود الذين تخربوا اي تجمعوا في غزوة الخندق ونزلت في شأنهم سورة الاحزاب وقدم في
خبرهم مفصلاً في كتاب المغازي وقيل المراد اعم من ذلك وقال النووي المشهور الاول وقيل فيه
ظلاله فيوقف على ان هذا الدعاء انما يشرع من بعد الخندق والجواب ان غزوات النبي صلى الله عليه

كان اذا قفل من غزوا أو
حج أو عمرة يكبر على كل
شرف من الارض ثلاث
تكبيرات ثم يقول لا اله الا
الله وحده لا شريك له
الملك وله الحمد وهو على
كل شيء قدير آيرون تائبون
عابدون لربنا حامدون
صدق الله وعده ونصر
عبده وهزم الاحزاب وحده

* (باب الدعاء للمتزوج) * حدثنا مسدد بن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال رأى ١٤٩ النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم التي خرج فيها بنفسه محصورة والمطابق منها ذلك غزوة الخندق اظاها قوله تعالى في سورة الاحزاب ورد الله الذين كفروا باغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى بالله المزمين القتال وفيه اقبل ذلك اذ جاءكم جنود فارس لنا عليهم ريح وجنود الم تروها الآية والاصل في الاحزاب انه جمع حزب وهو القطعة المجتمعة من الناس فاللام اما جنسية والمراد كل من تحزب من الكفار واما عهديه والمراد من تقدم وهو الاقرب قال القرطبي ويحتمل أن يكون هذا الخبر بمعنى الدعاء أي اللهم اهزم الاحزاب والاول اظهر قوله **باب** الدعاء للمتزوج) فيه حديث أنس في تزويج عبد الرحمن بن عوف وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب النكاح والمراد هنا قوله ببارك الله لك وقوله فقال مهيم أو مه شك من الراوى والمعمول ما في الرواية المتقدمة وهو الجزم بالاول ومعناه ما حالك ومه في هذه الرواية استغفها مية انقلبت الالف هاء وحديث جابر في تزويجه الثيب وفيه هلا جارية تلاعبها وقد تقدم شرحه أيضا في النكاح والمراد منه قوله فيه ببارك الله عليك وقوله فيه تزوجت يا جابر قلت نعم قال بكر أم ثيبا انتصب على حذف فعل تقديره أن تزوجت وقوله في الجواب قلت ثيب بالرفع على أن التقدير مثلا التي تزوجتها ثيب قيل وكان الاحسن النصب على نسق الاول أي تزوجت ثيبا (قلت) ولا يمنع أن يكون منصوبا فكذب بغير الف على تلك اللفظة وقوله فيه أو نضا حكها شك من الراوى وهو يمين أحد الاحتمالين في تلاعبها اهل من اللعب أو من اللعاب وقد تقدم بيانه عند شرحه (قوله لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم عن عمرو ببارك الله عليك) أما رواية سفيان بن عيينة فتقدمت موصولة في المغازي وفي النفقات من طريقه وأما رواية محمد بن مسلم وهو الطائفي فتقدم الكلام عليهم في المغازي ومناسبة قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن ببارك الله لك ولجابر ببارك الله عليك أن المراد بالاول اختصاصه بالبركة في زوجته وبالثاني شمول البركة له في جودة عقله حيث قدم مصلحة أخوانه على حظ نفسه فعذر لاجلهم عن تزوج البكر مع كونها أرفع رتبة للمتزوج الشاب من الثيب غالبا **قوله** **باب** ما يقول إذا أتى أهله) ذكر فيه حديث ابن عباس وفي لفظه ما يقتضي أن القول المذكور يشرع عند ارادة الجماع فيرفع احتمال ظاهر الحديث أنه يشرع عند الشروع في الجماع وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب النكاح وقوله لم يضره شيطان أبدا أي لم يضر الولد المذكور بحيث يتمكن من اضراره في دينه أو بدنه وليس المراد رفع الوسوسة من أصلها **قوله** **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتنا في الدنيا حسنة) كذا ذكره بلفظ الآية وأورد الحديث من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتنا في الآخرة حسنة وقد أورد في تفسير البقرة عن أبي معمر عن عبد الوارث بسنده هذا ولكن لفظه كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وللأبى مثله وأخرجه مسلم من طريق اسمعيل بن عتبة عن عبد العزيز بن عبيد الله عن أنس كان يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم أكثر قال اللهم آتنا في الدنيا حسنة إلى آخره قال وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعائها وهذا الحديث سمعه شعبة من اسمعيل بن عتبة عن عبد العزيز بن أنس مختصرا رواه عنه يحيى بن أبي بكير قال يحيى فلقيت اسمعيل فحدثني به فذكره كما عند مسلم وأورده مسلم من طريق شعبة عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة والآخرة حسنة وهذا مطابق للترجمة وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي نعيم حدثنا عبد السلام أبو طالوت كنت عند أنس فقال له ثابت إن أخوانك يسألونك أن تدعو لهم فقال اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا

علي عبد الرحمن بن عوف أثر صفة فقال مهيم أو مه قال تزوجت امرأة علي وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أو لم ولو بشاة * حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن جابر رضي الله عنه قال هلك أي وترك سبع أو سبع بنات فتزوجت امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم تزوجت يا جابر قلت نعم قال بكر أم ثيبا قلت ثيب قال هلا جارية تلاعبها وتلاعبك أو نضا حكها ونضا حل قلت هلك أي قترك سبع أو سبع بنات فكبرهت أن اجيئهن بمثلهن فتزوجت امرأة تقوم عليهن قال فبارك الله عليك لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم عن عمرو ببارك الله عليك **باب** ما يقول إذا أتى أهله **باب** عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه إن يقدر بينهما ولد في

ذلك لم يضره شيطان أبدا * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتنا في الدنيا حسنة) * حدثنا مسدد بن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال رأى

عبد العزيز عن أنس قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

باب التعوذ من قننة الدنيا
وقاص عن أبيه رضي الله عنه

١٥٠

حدثنا قرة بن أبي المغيرة حدثنا عبيدة بن جريد عن عبد الملك بن عمرو عن مصعب بن سعد بن أبي
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا هؤلاء الكلمات فكان يعلم الكتاب اللهم اني

أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن نرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من قننة الدنيا وعذاب القبر * (باب تكرير الدعاء) * حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طبع حتى أنه لا يخجل إليه أنه قد صنع الشيء وما صنعه وأنه دعا به ثم قال أشعرت أن الله قد افتاني فيما استفتيته فيه فقالت عائشة وما ذاك يا رسول الله قال جاءني رجلان فيجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الأعصم قال فيما إذا قال في مشطو مشاطة وجف طلعة قال فأين هو قال في ذروان وذروان بشر في بني زريق قالت فأتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى عائشة فقال والله لكان ماها نقاعة الحناء وكان نخلها

عذاب النار فذكر القصة وفيها إذا آتاكم الله ذلك فقد آتاكم الخير كله قال عياض إنما كان يكرر الدعاء بهذه الآية لجمعها ما في الدعاء كله من أمر الدنيا والآخرة قال والحسنة عندهم ههنا النعمة فسأل نعيم الدنيا والآخرة والوقاية من العذاب نال الله تعالى أن يمن علينا بذلك ودوامه (قلت) قد اختلفت عبارات السلف في تفسير الحسنة فعن الحسن قال هي العلم والعبادة في الدنيا أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح وعنه بسند ضعيف الرزق الطيب والعلم النافع وفي الآخرة الجنة وتفسير الحسنة في الآخرة بالجنة نقله ابن أبي حاتم أيضا عن السدي ومجاهد واسم جيل بن أبي خالد ومقاتل بن حيان وعن ابن الزبير يعملون في دنياهم لدينهم وآخرتهم وعن قتادة هي العافية في الدنيا والآخرة وعن محمد بن كعب القرظي الزوجة الصالحة من الحسنات ونحوه عن يزيد بن أبي مالك وأخرج ابن المنذر من طريق سفيان الثوري قال الحسنة في الدنيا الرزق الطيب والعلم وفي الآخرة الجنة ومن طريق سالم ابن عبد الله بن عمر قال الحسنة في الدنيا المني ومن طريق السدي قال المال ونقل الثعلبي عن السدي ومقاتل حسنة الدنيا الرزق الحلال الواسع والعمل الصالح وحسنة الآخرة المغفرة والثواب وعن عطية حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وبسنده عن عوف قال من آناه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ونقل الثعلبي عن سلف الصوفية أفوا لا أخرى متغايرة للفظ متوافقة المعنى حاصلها السلامة في الدنيا وفي الآخرة واقتصر الكشف على ما نقله الثعلبي عن علي أنها في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقال الشيخ عماد الدين بن كثير الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ودار رغبة وزوجة حسنة وولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هنيء وثناء جميل إلى غير ذلك مما شملته عباراتهم فانها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا وأما الحسنة في الآخرة فاعلاها دخول الجنة وتوابعه من الأمن من الفرع الاكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة وأما الوقاية من عذاب النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم وترك الشبهات (قلت) أرادوا فو محضاً ومراده بقوله وتوابعه ما يلحق به في الذكر لا ما يتبعه حقيقة * (قوله باب التعوذ من قننة الدنيا) تقدمت هذه الترجمة ضمن ترجمة وذلك قبل اثني عشر باباً وتقدم شرح الحديث أيضاً * (قوله باب تكرير الدعاء) ذكر فيه حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم طبع بضم الطاء أي سحر وقد تقدم شرحه في آخر كتاب الطب وأخرج أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجبه أن يدعو ثلاثاً ويستغفر ثلاثاً وتقدم في الاستئذان حديث أنس كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً (قوله زاد عيسى بن يونس والليث بن سعد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله عليه وسلم فدعا ودعا وساق الحديث) كذلك أكثر وسقط كل ذلك لابي زيد المروزي ورواية عيسى بن يونس تقدمت موصولة في الطب مع شرح الحديث وهو المطابق للترجمة بخلاف رواية أنس بن عياض التي أوردناها في الباب فليس فيها تكرير الدعاء وقع عند مسلم من رواية عبيد الله بن غير عن هشام في هذا الحديث فدعاهم دعاء ثم دعا وتقدم توجيه ذلك وتقدم الكلام على طريق الليث في صفة إبليس من بدء الخلق * (قوله باب الدعاء على المشركين) كذا أطلق هنا وقيدته في الجهاد بالهزيمة والزلزلة

وذكر

رؤس الشياطين قالت فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرها عن اليسر فقلت يا رسول الله فهلا

أخرجته قال إنما أنا فعد شفاني الله وكرهت أن أثير على الناس شر ازاد عيسى بن يونس والليث بن سعد عن هشام عن أبيه عن عائشة

قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا ودعا وساق الحديث (باب الدعاء على المشركين)

وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف وقال اللهم عليك بأبي جهل وقال ابن عمر دعا النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وقال اللهم العن فلانا وفلاناً حتى أنزل الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء * حدثنا ابن سلام أخبرنا وكيع عن ابن أبي خالد قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اهزمهم وزلزلهم * حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قال سمع الله لمن حده في الركعة الأخيرة من صلاة العشاء قنت اللهم انج عياش ١٥١ بن أبي ربيعة اللهم انج الوليد

ابن الوليد اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلهم عليهم سنين كسني يوسف * حدثنا الحسن ابن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن عاصم عن انس رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم القراء فاصيبوا فخاراً أت النبي صلى الله عليه وسلم وجد على شيء ما وجد عليهم فقنت شهراني صلاة الفجر ويقول ان عصبة عصت الله ورسوله * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت اليهود يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم يقول السام عليكم السام واللعة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة ان الله تعالى يحب الرفق في الأمر كله

وذكر فيه أحاديث * الاول (قوله وقال ابن مسعود اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف) وهذا طرف من حديث تقدم موصولاً في كتاب الاستسقاء وتقدم شرحه هناك * الثاني (قوله وقال اللهم عليك بأبي جهل) أي باهلاً كه وسقط هذا التعليق من رواية أبي زيد وهو طرف من حديث لابن مسعود أيضاً في قصة سبي الجزور التي اقامها شقي القوم على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم موصولاً في الطهارة وهو رابع الأحاديث المذكورة في الترجمة التي أشرت إليها آنفاً في كتاب الجهاد * الثالث (قوله وقال ابن عمر دعا النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وقال اللهم العن فلانا وفلاناً حتى أنزل الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء) هذا أيضاً طرف من حديث تقدم موصولاً في غزوة أحد وفي تفسير آل عمران وتقدم شرحه وتسمية من أبهم من المدعو عليهم * الحديث الرابع (قوله حدثنا ابن سلام) هو محمد بن أبي خالد اسمه اسمعيل وابن أبي أوفى هو عبد الله (قوله على الأحزاب) تقدم المراد به قريبا وسريع الحساب أي سريع فيه أو المعنى ان يحيى والحساب سريع وتقدم شرح الحديث مستوفى في باب لا تتقوا لقاء العدو من كتاب الجهاد * الحديث الخامس حديث أبي هريرة في الدعاء في القنوت للمستضعفين من المسلمين وفيه اللهم اشدد وطأتك على مضر أي خذهم شدة وأصلها من الوطء بالقدم والمزاد الاهلال لان من يطأ على الشيء يبرجه فقد استقصى في هلاكه والمراد بمضر القبيلة المشهورة التي منها جميع بطون قيس وقريش وغيرهم وهو على حذف مضاف أي كفار مضر وقد تقدم في الجهاد انه يشرح في المغازي فلم ينهأ ذلك فشرح في تفسير سورة النساء وقوله فيه اللهم انج سلمة بن هشام نقل ابن التين عن الداودي انه قال هو عم أبي جهل قال فلي هذا فاسم أبي جهل هشام واسم جده هشام (قلت) وهو خطأ من عدة أوجه فان اسم أبي جهل عمرو واسم أبيه هشام وسلمة أخوه بخلاف بين أهل الأخبار في ذلك فله كان فيه فاسم أبي جهل فيستقيم لسكن قوله وسلمة عم أبي جهل خطأ فليرجع الخطأ * الحديث السادس حديث انس بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم القراء الحديث وقد تقدم شرحه في غزوة بدر ومعونة من كتاب المغازي وقوله رجع من الوجد بفتح ثم سكون أي حزن * الحديث السابع حديث عائشة كانت اليهود يسلمون وقد تقدم شرحه في كتاب الاستئذان * الحديث الثامن حديث علي كنانة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق الحديث وفيه ملائكة قبورهم ويوتهم ناراً وقد تقدم شرحه في تفسير سورة البقرة وأشرت الى اختلاف العلماء في الصلاة الوسطى وبلغته الى عشرين قولاً وقد تصف أبو الحسن بن القصار في تأويله فقال انما تسمية العصر وسطى يختص بذلك اليوم لانهم شغلوا عن الظهر والعصر والمغرب فكانت العصر بالنسبة الى الثلاثة التي شغلوا عنها وسطى لأن المراد بالوسطى تفسير ما وقع في سورة البقرة (قلت) وقوله في هذه الرواية وهي صلاة العصر جزم الكرماني بانه مدرج في الخبر من قول بعض رواة وفيه نظر فقد تقدم في الجهاد من رواية عيسى بن يونس وفي المغازي من رواية روح بن عباد وفي التفسير من رواية يزيد بن هرون ومن رواية يحيى بن سعيد كلهم

فقات يا نبي الله اولم تسمع ما يقولون قال اولم تسمعي اني ارد ذلك عليهم فأقول عليكم * حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا الانصاري حدثنا هشام بن حسان حدثنا محمد بن سيرين حدثنا عبيدة حدثنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق فقال ملائكة قبورهم ويوتهم ناراً كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وهي صلاة العصر

عن هشام ولم يقع عنده ذكر صلاة العصر عن أحد منهم إلا أنه وقع في المغازي إلى أن غابت الشمس وهو مشعر بأهل العصر وأخرجه مسلم من رواية أبي أسامة ومن رواية المعتمر بن سليمان ومن رواية يحيى بن سعيد ثلاثتهم عن هشام كذلك ولكن بلفظ شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وكذا أخرجه من طريق شير بن شكل عن علي ومن طريق مرة عن عبد الله بن مسعود مثله سواء وصرح من ذلك ما أخرجه من حديث حذيفة مرفوعا شغلونا عن صلاة العصر وهو ظاهر في أنه من نفس الحديث وقوله في السند حدثنا الانصاري يزيد بن محمد بن عبد الله بن المثنى القاضي وهو من شيوخ البخاري ولكن ربما أخرج عنه بواسطة كالذي هنا وقوله حدثنا هشام بن حسان يرجع قول من قال في الرواية التي مضت في الجهاد من طريق عيسى بن يونس حدثنا هشام أنه ابن حسان وقد كنت ظننت أنه الدستوائي وردت على الأصحلي حيث جزم بأنه ابن حسان ثم نقل تضعيف هشام بن حسان بروم رد الحديث فتعقبه هناك ثم وقفت على هذه الرواية فرجعت عما ظننت لكن اجيب الآن عن تضعيفه هشام بأن هشام بن حسان وإن تكلم فيه بعضهم من قبل حفظه لكن لم يضعفه بذلك أحد مطلقا بل بقيد بعض شيوخه وانفقوا على أنه ثبت في الشيخ الذي حدث عنه بحديث الباب وهو محمد بن سيرين قال سعيد بن أبي عروبة ما كان أحد يحفظ عن ابن سيرين من هشام وقال يحيى القطان هشام بن حسان ثقة في محمد بن سيرين وقال أيضا هو أحب إلى ابن سيرين من عاصم الاحول وخالد الخذاء وقال علي بن المديني كان يحيى القطان يضعف حديث هشام بن حسان عن عطاء وكان اصحابنا يثبتونه قال واما حديثه عن محمد بن سيرين فصحيح وقال يحيى بن معين كان ينفي حديثه عن عطاء وعن عكرمة وعن الحسن (قلت) قد قال احمد ما يكاد ينكر عليه شيء الا وحدث غيره قد حدث به اما ايوب واما عوف وقال ابن عدي احاديثه مستقيمة ولم ارفه شيئا منكرا انتهى وليس له في الصحيحين عن عطاء شيء وله في البخاري شيء يسير عن عكرمة وتوبع عليه والله اعلم (قوله باب الدعاء للمشركين) تقدمت هذه الترجمة وحديث أبي هريرة فيها في كتاب الجهاد لكن زاد بالهذي ليتألفهم وقد تقدم شرحه هناك وذكر وجه الجمع بين الترجمتين الدعاء على المشركين والدعاء للمشركين وأنه باعتبارين وحكى ابن بطال ان الدعاء للمشركين ناسخ للدعاء على المشركين ودليله قوله تعالى ليس لك من الامر شيء قال والاكثر على ان لا نسخ وان الدعاء على المشركين جائز وانما انزهى عن ذلك في حق من يرجي تألفهم ودخولهم في الاسلام ويحصل في التوفيق بينهما ان الجواز حيث يكون في الدعاء ما يقتضي زجرهم عن تماديهم على الكفر والمنع حيث يقع الدعاء عليهم بالهلاك على كفرهم والتقييد بالهداية يرشد الى ان المراد بالمغفرة في قوله في الحديث الاخر اغفر لقومي فانهم لا يعلمون العفو عما جنوه عليه في نفسه لا محذورون بهم كاهم لان ذنب الكفر لا يحصى او المراد بقوله اغفر لهم اهدهم الى الاسلام الذي تصح معه المغفرة والمعنى اغفر لهم ان اسلموا والله اعلم (قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اغفر لي ما قدمت وما أخرت) كذا ترجم ببعض الخبر وهذا القدر منه يدخل فيه جميع ما اشتمل عليه لان جميع ما ذكر فيه لا يخرج عن احد الامرين (قوله عبد الملك بن الصباح) ماله في البخاري سوى هذا الموضع وقد اورد طريق معاذ عن شعبة عقبه اشارة الى انه لم ينفرده وعكس مسلم فصدر بطريق معاذ ثم اتبعه بطريق عبد الملك هذا قال ابو حاتم الرازي عبد الملك بن الصباح صالح (قلت) وهي من الفاظ التوثيق لكنهم امن الرتبة الاخيرة عند ابن ابي حاتم وقال ان من قبل فيه ذلك يكتب حديثه للاعتبار وعلى هذا فليس عبد الملك بن الصباح

باب الدعاء للمشركين
حدثنا علي حدثنا سفيان
حدثنا ابو الزناد عن الاعرج
عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال قدم الطفيل بن
عمر وعلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله ان دوسا قد عصت وأبت
فادع الله عليها فظن الناس
أنه يدعوا عليهم فقال اللهم
اهد دوسا وأنت بهم (باب
قول النبي صلى الله عليه
وسلم اللهم اغفر لي ما قدمت
وما أخرت) حدثني محمد
ابن بشار حدثنا عبد الملك
ابن الصباح حدثنا شعبة

من شرط الصحيح لكن اتفاق الشيخين على التخرج يجعله يدل على أنه أرفع رتبة من ذلك ولا سيما وقد
 تابعه معاذ بن معاذ وهو من الأثبات ووقع في الإرشاد للخليفة عبد الملك بن الصباح الصنعاني عن مالك
 منهم بسرقه الحديث حكاة الذهبي في الميزان وقال هو المسمى بصري صدوق خرج له صاحب الصحيح
 انتهى والذي يظهر لي أنه غير المسمى فان الصنعاني أمان صنعاء اليمن أو صنعاء دمشق وهذا بصري
 قطعاً فافترقا (قوله عن أبي إسحق) هو السيعي (قوله عن ابن أبي موسى) هكذا جاء بهما في رواية
 عبد الملك وهكذا أورده الأسماعيلي عن الحسن بن سفيان والقاسم بن زكريا كلاهما عن محمد بن
 بشار شيخ البخاري فيه وأخرجه ابن حبان في النوع الثاني عشر من القسم الخامس من صحيحه عن
 عمر بن محمد بن بشار حدثنا عبد الملك بن الصباح المسمى فذكره وسماه معاذ عن شعبة فقال في
 روايته عن أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه (قوله وقال عبيد الله بن معاذ في آخره) أخرجه مسلم
 بصريح الحديث فقال حدثنا عبيد الله بن معاذ وكذا قال الأسماعيلي حدثنا الحسن بن سفيان
 حدثنا عبيد الله بن معاذ وأشار الأسماعيلي إلى أن في السند علة أخرى فقال سمعت بعض الحفاظ
 يقول إن أبا إسحق لم يسمع هذا الحديث من أبي بردة وإنما سمعه من سعيد بن أبي بردة عن أبيه
 (قلت) وهذا تعبد غير قاض فان شعبة كان لا يروي عن أحد من المدلسين إلا ما يتحقق أنه سمعه من
 شيخه (قوله في الطريق الثالثة اسرايل) حدثنا أبو إسحق عن أبي بكر بن أبي موسى وأبي بردة
 أحسبه عن أبي موسى الأشعري لم أجد طريق اسرايل هذه في مسنخرج الأسماعيلي وضافت علي
 أي نعيم فأوردها من طريق البخاري ولم يستخرجها من وجه آخر وأفاذا الأسماعيلي أن شريكاً
 وأشعث وقيس بن الربيع روه عن أبي إسحق عن أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه وقد وقعت لي
 طريق اسرايل من وجه آخر أخرجه أبو محمد بن صاعد في فوائده عن محمد بن عمرو وأبو عمرو
 عبيد الله بن عبد الحميد الذي أخرجه البخاري من طريقه بسنده وقال في روايته عن أبي بكر وأبي
 بردة بن أبي موسى عن أبيه ما لم يشك وقال غريب من حديث أبي بكر بن أبي موسى (قلت)
 واسرايل هو ابن يونس بن أبي إسحق وهو من أثبت الناس في حديث جده (تنبيه) حكى الكرماني
 أن في بعض نسخ البخاري وقال عبيد الله بن معاذ بالنكبير (قلت) وهو خطأ محض وكذا حكى أن
 في بعض النسخ من طريق اسرايل عبد الله بن عبد الحميد بن أبي خرايم وهو خطأ أيضاً وهذا هو أبو علي
 الحنفى مشهور من رجال الصحيحين (قوله أنه كان يدعو بهذا الدعاء) لم أرف في شيء من طرقه محمل الدعاء
 بذلك وقد وقع في معظم آخره في حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في صلاة الليل وقد
 تقدم بيانه قبل ووقع أيضاً في حديث علي عند مسلم أنه كان يقول في آخر الصلاة واختلفت الرواية هل
 كان يقول قبل السلام أو بعده ففي رواية مسلم ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد والسلام اللهم اغفر
 لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر
 لا إله إلا أنت وفي رواية له إذا سلم قال اللهم اغفر لي ما قدمت إلى آخره ويجمع بينهما بحمل الرواية الثانية
 على إرادة السلام لأن مخرج الطريقين واحد وأورده ابن حبان في صحيحه بلفظ كان إذا فرغ من
 الصلاة وسلم وهذا ظاهر في أنه بعد السلام ويحتمل أنه كان يقول ذلك قبل السلام وبعده وقد وقع
 في حديث ابن عباس نحو ذلك كما بينته عند شرحه (قوله رب اغفر لي خطيئتي) الخطيئة الذنب يقال
 خطيئتي عيبي عيبي عيبي الخطيئة الخطيئة بالتحديد (قوله وجهلي) الجهل ضد العلم (قوله)
 واسرايل في أمرى كله) الاسراف مجاوزة الحد في كل شيء قال الكرماني يحتمل أن يتعلق بالاسراف

عن أبي إسحق عن ابن أبي
 موسى عن أبيه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه كان
 يدعو به - هذا الدعاء رب
 اغفر لي خطيئتي وجهلي
 واسراف في أمرى كله وما
 أنت أعلم به مني اللهم

وجهلي وجسدي وكل ذلك
عندي اللهم اغفر لي
ما قدمت وما أخرت وما
أسررت وما أعلنت أنت
المقدم وأنت المؤخر وأنت
على كل شيء قدير وقال
عبيد الله بن معاذ حدثنا
أبي حدثنا شعبه عن أبي
اسحق عن أبي بردة بن
أبي موسى عن أبيه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
بنحوه * حدثنا محمد بن
المثنى حدثنا عبيد الله بن
عبد المجيد حدثنا إسرائيل
حدثنا أبو اسحق عن أبي
بكر بن أبي موسى وأبي
بردة أحسبه عن أبي
موسى الأشعري عن
النبي صلى الله عليه وسلم
أنه كان يدعو اللهم اغفر لي
خطيئتي وجهلي وأسرافي
في أمري وما أنت أعلم به
مني اللهم اغفر لي هزلي
وجدي وخطئي وعمدي
وكل ذلك عندي * (باب
الدعاء في الساعة التي في
يوم الجمعة) * حدثنا مسدد
حدثنا اسمعيل بن إبراهيم
أخبرنا أيوب عن محمد عن
أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال أبو القاسم صلى الله
عليه وسلم في يوم الجمعة
ساعة لا يوافقها مسلم وهو
قائم يصلي

قط ويحتمل أن يتعلق بجميع ما ذكر (قوله اغفر لي خطاياي وعمدي) ووقع في رواية الكشي به في
في طريق إسرائيل خطئي وكذا أخرجه البخاري في الأدب المفرد بالسند الذي في الصحيح وهو
المناسب لذلك كراعه ولو كان جهول الرواية على الأول والخطايا جمع خطيئة وعطف العمد عليها من
عطف الخاص على العام فإن الخطيئة أعم من أن تكون عن خطأ وعن عمد أو هو من عطف أحد
العامين على الآخر (قوله وجهلي وجدي) وقع في مسلم اغفر لي هزلي وجدي وهو أنسب والجدي بكسر
الجيم ضد اهزل (قوله وكل ذلك عندي) أي موجوداً ويمكن (قوله اللهم اغفر لي ما قدمت الخ) تقدم سر
المراد به وبيان تأويله (قوله أنت المقدم وأنت المؤخر) في رواية مسلم اللهم أنت المقدم الخ (قوله وأنت
على كل شيء قدير) في حديث علي الذي أشرت إليه قبل لا اله الا انت بدل قوله وأنت على كل شيء قدير
قال الطبري بعد ان استشكل صدور هذا الدعاء من النبي صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر ما حصله أنه صلى الله عليه وسلم امتثل ما أمره الله به من تسيده وسؤاله
المغفرة اذا جاء نصر الله والفتح قال وزعم قوم ان استغفاره عما يقع بطريق السهو والغفلة او بطريق
الاجتهاد مما لا يصادف ما في نفس الامر وتعقب بأنه لو كان كذلك لزم منه ان الانبياء يؤاخذون بمثل
ذلك فيكونون أشد حالاً من أممهم واجيب بالترامه قال المحاسب الملائكة والانبياء أشد الله خوفاً من
دوهم وخوفهم خوف اجلال واعظام واستغفارهم من التقصير لا من الذنب المحقق وقال عياض يحتمل
ان يكون قوله اغفر لي خطيئتي وقوله اغفر لي ما قدمت وما أخرت على سبيل التواضع والاستكانة
والخضوع والشكر لربه لما علم أنه قد غفر له وقيل هو محمول على ما صدر من غفلة أو سهو وقيل على ما
مضي قبل النبوة وقال قوم وقوع الخطيئة من الانبياء جائز لانهم مكلفون فيخافون وقوع ذلك ويتعوزون
بعضهم في آية الفتح ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك أي من ذنبك آدم وما تأخر أي من ذنوب استل
وقال القرطبي في المفهم وقوع الخطيئة من الانبياء جائز لانهم مكلفون فيخافون وقوع ذلك ويتعوزون
منه وقيل قاله على سبيل التواضع والخضوع لحق الربوبية ليقصد به في ذلك التكميل ونقل الكرماني
نبعا لخطاي عن القرافي ان قول القائل في دعائه اللهم اغفر لجميع المسلمين دعاء بالجمال لان صاحب
الكبيرة قد يدخل النار ودخل النار بنا في الغفران وتعقب بالمنع وان المنافي للغفران الخلود في النار
واما الاخراج بالشفاعة او العفو فهو غفران في الجملة وتعقب ايضا بالمعارضة بقول نوح عليه السلام
رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين وللمؤمنات وقول ابراهيم عليه السلام رب اغفر
لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب وبان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك في قوله تعالى
واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والتحقيق ان السؤال بلفظ التعميم لا يستلزم طلب ذلك لكل
فرد في طريق التعيين فلعن مراد القرافي منع ما يشعر بذلك لا منع اصل الدعاء بذلك ثم اني لا يظهر لي
مناسبة ذكر هذه المسئلة في هذا الباب والله اعلم (قوله باب الدعاء في الساعة
التي في يوم الجمعة) أي التي ترجى فيها اجابة الدعاء وقد ترجم في كتاب الجمعة باب الساعة التي في يوم
الجمعة ولم يذكر في الباب شيئاً يشعر بتعيينها وقد اختلف في ذلك كثيراً واقتصر الخطابي منها على
وجهين احدهما انها ساعة الصلاة والاخر انها ساعة من النهار عند دخول الشمس للغروب
وتقدم سباق الحديث في كتاب الجمعة من طريق الاعرج عن أبي هريرة بلفظ فيه ساعة لا يوافقها
عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله شيئاً الا اعطاه اياه وأشار بيده بقلها وقد ذكرت شرحه هناك
واستوعبت الخلاف الوارد في الساعة المذكورة فزاد على الاربعين قولاً وانفق لي نظير ذلك في

أدلة القدر وقد ظفرت بحديث يظهر منه وجه المناسبة بينهما في العدد المذكور وهو ما أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة من طريق سعيد بن الحرث عن أبي سامة قال قلت يا أبا سعيد إن أبا هريرة حدثنا عن الساعة التي في الجمعة فقال سألت عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني كنت أعلمتها ثم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر وفي هذا الحديث إشارة إلى أن كل رواية جاء فيها تعيين وقت الساعة المذكورة مرفوعة وهم والله أعلم (قوله يسأل الله خيرا) يقيد قوله في رواية الأعرج شيئا وإن الفضل المذكور لم يسأل الخير فيخرج الشر مثل الدعاء بالآثم وقطيعة الرحم ونحو ذلك وقوله وقال بيده فيه إطلاق القول على الفعل وقد وقع في رواية الأعرج وأشار بيده (قوله قلنا ياللها يزهدا) يحتمل أن يكون قوله يزهدا وقع تأكيده لقوله ياللها وإلى ذلك أشار الخطابي ويحتمل أن يكون قال أحد اللفظين فجمعهما الراوي ثم وجدته عند إسماعيل بن من رواية أبي خيثمة زهير بن حرب ياللها يزهدا فجمع بينهما وهو عطفنا كبد وقد أخرجه مسلم عن زهير بن حرب عن اسمعيل شيخ مسدد فيه فلم يقع عنده قلنا ولفظه وقال بيده ياللها يزهدا وأخرج أبو عوانة عن الزعفراني عن اسمعيل بلفظ وقال بيده هكذا قلنا يزهدا أو ياللها وهذه أوضح الروايات والله أعلم (قوله يسأل الله خيرا) قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فبنا) أي لا نأندعوا عليهم بالحق وهم يدعون علينا بالظلم ذكر فيه حديث عائشة في قول اليهود السام عليكم وفي قولها لهم السام عليكم واللعنة وفي آخره رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في مسلم من حديث جابر وأما استحباب عليهم ولا يجابون علينا ولا جدد من طريق محمد بن الأشعث عن عائشة في نحو حديث الباب فقال ما إن الله لا يحب الفحش ولا المنفحش قالوا فولا قدر دناه عليهم فلم يضر ناشئ ولزمهم إلى يوم القيامة وقد تقدم شرحه في كتاب الاستئذان وفيه بيان الاختلاف في المراد بذلك ويستفاد منه أن الداعي إذا كان ظالما على من دعا عليه لا يستجاب دعاؤه ويؤيده قوله تعالى وما دعاء الكافرين إلا في ضلال وقوله هنا وإياك والعنف بضم العين ويجوز كسرها وفتحها وهو ضد الرفق (قوله بالتأمين) يعني قول آمين عقب الدعاء ذكر فيه حديث أبي هريرة إذا أمن القاري عافمنا وقد تقدم شرحه في كتاب الصلاة والمراد بالقاري هنا الإمام إذا قرأ في الصلاة ويحتمل أن يكون المراد بالقاري أعظم من ذلك وورد في التأمين مطلقا أحاديث منها حديث عائشة مرفوعة ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على السلام والتأمين رواه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وأخرجه ابن ماجه أيضا من حديث ابن عباس بلفظ ما حسدتكم على آمين فأكثروا من قول آمين وأخرج الحاكم عن حبيب بن مسامة الفهرى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتمع ملائكة أو بعضهم يؤمن بعضهم إلا أجابهم الله تعالى ولا يبي داود من حديث أبي زهير النمرى قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على رجل فدأخ في الدعاء فقال أوجب أن ختم فقال بأى شيء فقال بالتأمين فاتاه الرجل فقال يا فلان أختم بالتأمين وأبشروا كان أبو زهير يقول آمين مثل الطابع على الصحيفة وقد ذكرت في باب جهر الإمام بالتأمين في كتاب الصلاة ما في آمين من اللغات والاختلاف في معناها فاعني عن الإعادة (قوله بآب فضل التهليل) أي قول لا إله إلا الله وسبأني بعد باب شيء مما يتعلق بذلك (قوله عن مالك عن سمى) بجملة مصغر وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة في مسنده عن زيد بن الحباب عن مالك حديثي سمى مولى أبي بكر وأخرجه ابن ماجه وفي رواية عبد الله بن سعيد عن أبي هند عن سمى مولى أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحرث (قوله عن أبي صالح) هو السمان (قوله عن أبي هريرة) في رواية عبد الله بن سعيد أنه

يسأل الله خيرا إلا أعطاه
وقال بيده قلنا ياللها يزهدا
(باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم يستجاب لنا في
اليهود ولا يستجاب لهم
فبنا) * حدثنا قتيبة حدثنا
عبد الوهاب حدثنا أبو ب
عن ابن أبي مليكة عن عائشة
رضي الله عنها أن اليهود
أثوا النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا السام عليك
قال وعليكم فقات عائشة
السام عليكم واغتمكم الله
وغضب عليكم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم مهلا
يا عائشة عليك بالرفق وإياك
والعنف والنفحش قالت
أولم تسمع ما قالوا قال أولم
تسمعي ما قلت رددت عليهم
فبستجاب لي فيهم ولا يستجاب
لهم في (باب التأمين) *
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
سفيان قال الزهري حدثنا
عن سعيد بن المسيب عن
أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال إذا أمن
القاري عافمنا فإن الملائكة
تؤمن من وافق تأمينه تأمين
الملائكة غفر له ما تقدم من
ذنبه (باب فضل التهليل) *
حدثنا عبد الله بن مسleme
عن مالك عن سمى عن أبي
صالح عن أبي هريرة رضي
الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال

من قال لا اله الا الله وحده
لا شريك له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير مائة
مرة كانت له عدل عشر
رقاب وكتبت له مائة حسنة
ومحيت عنه مائة سيئة
وكانت له حرز من الشيطان
يومه ذلك حتى يمسي ولم
يات احد بافضل مما
جاء الا رجل عمل اكثر
منه **حدثنا** عبد الله بن
محمد **حدثنا** عبد الملك بن
عمر **حدثنا** عمر بن ابي
زائدة عن ابي اسحق عن
عمر بن ميمون قال من
قال عشرا كان كمن
اعتق رقبة من ولد اسمعيل
قال عمر **حدثنا** عبد الله
ابن ابي السفر عن الشعبي
عن الربيع بن خثيم مثله
فقلت للربيع ممن سمعته
فقال من عمرو بن ميمون
فأبنت عمرو بن ميمون
فقلت ممن سمعته فقال
من ابن ابي ليلى فأبنت
ابن ابي ليلى فقلت ممن
سمعته فقال من ابي ايوب
الانصاري **حدثنا** عن النبي
صلى الله عليه وسلم

سمع ابا هريرة **(قوله من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير)**
هكذا في اكثر الروايات وورد في بعضها زيادة يحيى ويعبت وفي أخرى زيادة بيده الخير وساد كرم من
زاد ذلك **(قوله مائة مرة)** في رواية عبد الله بن يوسف عن مالك الماضية في بدء الخلق في يوم مائة
مرة وفي رواية عبد الله بن سعيد اذا أصبح ومثله في حديث أبي أمامة عند جعفر الفرابي في الذكر
ووقع في حديث أبي ذر تقييده بأن ذلك في دبر صلاة الفجر قبل أن يتكلم لكن قال عشر مرات وفي
سندهما شهر بن حوشب وقد اختلف عليه وفيه مقال **(قوله كانت له)** في رواية الكشميهني من
طريق عبد الله بن يوسف الماضية كان بالتذكير أي القول المذكور **(قوله عدل)** بفتح العين
قال الفراء العدل بالفتح ما عدل الشئ من غير جنسه وبالكسر المثل **(قوله عشر رقاب)** في رواية
عبد الله بن سعيد عدل رقبة ويوافقه رواية مالك حديث البراء بلفظ من قال لا اله الا الله وفي آخره عشر
مرات كن له عدل رقبة أخرجه النسائي وصححه ابن حبان والحاكم وتظيره في حديث أبي أيوب الذي
في الباب كما سياتي التنبيه عليه وأخرج جعفر الفرابي في الذكر من طريق الزهري أخبرني عكرمة
ابن محمد الدؤلي ان أبا هريرة قال من قال طافله عدل رقبة ولا تعجزوا أن تستكثروا من الرقاب ومثله
رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه لكنه خالف في صحابه فقال عن أبي عبيد الله الزرقاني أخرجه النسائي
(قوله وكتبت) في رواية الكشميهني وكتب بالتذكير **(قوله وكانت له حرز من الشيطان)**
في رواية عبد الله بن سعيد وحفظ يومه حتى يمسي وزاد من قال مثل ذلك حين يمسي كان له مثل ذلك
ومثل ذلك في طرق أخرى يأتي التنبيه عليها بعد **(قوله ولم يأت أحد بافضل مما جاء)** كذا هنا وفي
رواية عبد الله بن يوسف مما جاء به **(قوله الا رجل عمل أكثر منه)** في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه
عن جده لم يجيء أحد بافضل من عمله الا من قال أفضل من ذلك أخرجه النسائي بسند صحيح الى عمرو
والاستثناء في قوله الا رجل منقطع والتقدير لكن رجل قال أكثر مما قاله فانه يزيد عليه ويجوز أن يكون
الاستثناء متصلا **(قوله حدثنا عبد الله بن محمد)** هو المسند وعبد الملك بن عمر وهو أبو عامر
العقدي بفتح المهملة والقاف مشهور بكنيته أكثر من اسمه وعمر بن أبي زائدة اسم أبيه خالد وقيل
ميسرة وهو أخوز كريا بن أبي زائدة ذكره يابا أكثر حديثا منه وأشهر **(قوله عن أبي اسحق)** هو
السيدي تابعي صغير وعمر بن ميمون هو الاودي تابعي كبير مختصر أدرك الجاهلية **(قوله من قال)**
عشرا كان كمن اعتق رقبة من ولد اسمعيل هكذا ذكره البخاري مختصرا وساقه مسلم عن
سليمان بن عبيد الله الغلابي والاسماعيلي من طريق علي بن مسلم قال حدثنا أبو عامر بالسند المذكور
وافظه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان
كمن اعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل وهكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريق روح بن
عبادة ومن طريق عمرو بن عاصم فرقه ما قال حدثنا عمرو بن أبي زائدة فذكر مثله سواء **(قوله قال عمر)**
كذا لا يذرع غير منسوب وغيره عمر بن أبي زائدة وهو الراوي المذكور في أول السند **(قوله وحدثنا عبد)**
الله بن أبي السفر **(بفتح المهملة والقاف)** وسكن بعض المغاربة الفاء وهو خطأ وهو معطوف على قوله عن
أبي اسحق وقد أوضح ذلك مسلم والاسماعيلي في روايتهم المذكورة فاعاد مسلم السند من أوله الى عمر بن
أبي زائدة قال حدثنا عبد الله بن أبي السفر فذكره وكذا وقع عند أحمد عن روح بن عبادة وعند أبي عوانة
من روايته واقتصر على الموصول في رواية عمرو بن عاصم المذكورة عن الشعبي عن الربيع بن خثيم
بمعجمة ومثله مصغر **(قوله مثله)** أي مثل رواية أبي اسحق عن عمرو بن ميمون الموقوفة وحاصل ذلك

أن عمر بن أبي زائدة أسنده عن شيخين أحدهما عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون موقوفاً والثاني عن
عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي
أيوب مرفوعاً (نبيه) وقع قوله قال عمرو حدثنا عبد الله بن أبي السفر إلى آخره مؤخر في رواية أبي ذر عن
التعليق عن موسى وعن اسمعيل وعن آدم وعن الأعشى وصين وقدم هذه التعليلات وكلها على الطريق
الثانية لعمر بن أبي زائدة فصار ذلك مشكلاً لا يظهر منه وجه الصواب ووقع قوله وقال عمر بن أبي زائدة
مقدماً ما عقباً بروايته عن أبي اسحق عند غير أبي ذر في جميع الروايات عن الفربري وكذا في رواية
إبراهيم بن معقل النسي عن البخاري وهو الصواب ويؤيد ذلك رواية الاسماعيلي برواية أبي عوانة
المذكورتان (قوله وقال إبراهيم بن يوسف عن أبيه) هو ابن أبي اسحق السبيعي (عن أبي اسحق)
هو جد إبراهيم بن يوسف (قوله حدثني عمرو بن ميمون الخ) أفادت هذه الرواية ان تصريح بتحديث
عمرو بن أبي اسحق وأفادت زيادة ذكر عبد الرحمن بن أبي ليلى وأبي أيوب في السند (قوله وقال
موسى حدثنا وهيب الخ) مرفوعاً وصله أبو بكر بن أبي خيثمة في ترجمة الربيع بن خثيم من تاريخه
فقال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب بن خالد عن داود بن أبي هند عن عامر الشعبي فذكره
ولفظه كان له الاجرمثل من أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل وقد أخرجه جعفر في الذكركر من رواية
خالد الطحان عن داود بن أبي هند بسنده لكن لفظه كان له عدل رقبة أو عشر رقاب ثم أخرجه من
طريق عبد الوهاب بن عبد المجيد عن داود قال مثله ومن طريق محمد بن أبي عدي ويزيد بن هرون
كلاهما عن داود نحوه وأخرجه النسائي من رواية يزيد وهو عند أحمد عن يزيد بلفظ كن له عدل
عشر رقاب وأخرجه الاسماعيلي من طريق خلف بن راشد قال وكان ثقة صاحب سنة عن داود بن أبي
هند مثله وزاد في آخره قال قلت من حدثك قال عبد الرحمن قلت لعبد الرحمن من حدثك قال أبو أيوب عن
النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر فيه الربيع بن خثيم ورواية وهيب تؤيد رواية عمر بن أبي زائدة وان
كان اختصر القصة فانه واقعه في رفعه وفي كون الشعبي رواه عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب
(قوله وقال اسمعيل عن الشعبي عن الربيع بن خثيم قوله) اسمعيل هو ابن أبي خالد وواقعه صارا البخاري
على هذا القدر يوهم انه خالف داود في وصله وليس كذلك وانما اراد أنه جاء في هذه الطريق عن الربيع
من قوله ثم لما سئل عنه وصله وليس كذلك وقد وقع لنا ذلك واضحاً في زيادات الزهد لابن المبارك ورواية
الحسين بن الحسين المروزي قال الحسين حدثنا المعتمر بن سليمان سمعت اسمعيل بن أبي خالد يحدث
عن عامر هو الشعبي سمعت الربيع بن خثيم يقول من قال لا اله الا الله فذكره بلفظ فهو عدل اربع
رقاب فقلت عمن تروي به فقال عن عمرو بن ميمون فقلت عمن تروي به فقال عن عبد الرحمن
ابن أبي ليلى فقلت عمن تروي به فقال عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا
أخرجه جعفر في الذكركر من رواية خالد الطحان عن اسمعيل بن أبي خالد عن عامر قال قال الربيع بن
خثيم اخبرني انه من قال فذكره وزاد بعد قوله اربع رقاب يعتقها قلت عمن تروي هذا فذكر
مثله لكن ليس فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن طريق عبدة بن سليمان عن اسمعيل بن أبي
خالد عن الشعبي سمعت الربيع بن خثيم يقول من قال فذكره دون قوله يعتقها فقلت له عمن تروي
هذا فذكره وكذا أخرجه النسائي عن رواية يعلى بن عبيد عن اسمعيل مثله سواء ذكر الدارقطني
أن ابن عبيدة ويزيد بن عطاء ومحمد بن اسحق ويحيى بن سعيد الاموي ورواه عن الربيع بن خثيم
كما قال يعلى بن عبيد وان علي بن عاصم رفعه عن اسمعيل وأخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن

وقال إبراهيم بن يوسف
عن أبيه عن أبي اسحق
حدثني عمرو بن ميمون
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن أبي أيوب قوله عن النبي
صلى الله عليه وسلم وقال
موسى حدثنا وهيب عن
داود عن عامر عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن أبي
أيوب عن النبي صلى الله
عليه وسلم وقال اسمعيل
عن الشعبي عن الربيع بن
خثيم قوله

اسحق عن اسمعيل عن جابر سمعت الربيع بن خثيم يقول فذ كره قال قلت فن اخبرك قال عمرو بن
 ميمون قال فليقتل عمر اقلعت ان الربيع روى لي عنك كذا وكذا افانت اخبرته قال نعم قلت من اخبرك
 قال عبد الرحمن فذ كذا الخ (قوله وقال آدم حدثنا شعبه الخ) هكذا لاكثر وقوع عند الدارقطني
 ان البخاري قال فيه حدثنا آدم وكذا روىناه في نسخة آدم بن أبي اياس عن شعبه رواية القلانسي عنه
 وكذا اخرجه النسائي من رواية محمد بن جعفر والاسماعيلي من رواية معاذ بن معاذ كلاهما عن
 شعبه بسنده للمذكور وساقا المتن ولفظهما عن عبد الله هو ابن مسعود قال لان اقول لا اله الا الله وحده
 لا شريك له الحديث وفيه احب الي من ان اعتق اربع رقاب وأخرجه النسائي من طريق منصور
 ابن المعتمر عن هلال بن يساف عن الربيع وحده عن عبد الله بن مسعود قال من قال فذ كذا كرم مثله لكن
 زاد بيده الطبري وقال في آخره كان له عدل اربع رقاب من ولد اسمعيل (قوله وقال الاعمش وحصين عن
 هلال عن الربيع عن عبد الله قوله) اما رواية الاعمش فوصلها النسائي من طريق وكيع عنه ولفظه
 عن عبد الله بن مسعود قال من قال شهد ان لا اله الا الله وقال فيه كان له عدل اربع رقاب من ولد
 اسمعيل واما رواية حصين وهو ابن عبد الرحمن فوصلها محمد بن فضيل في كتاب الدعاء له حدثنا حصين
 ابن عبد الرحمن فذ كره ولفظه قال عبد الله من قال اول النهار لا اله الا الله فذ كره بلفظ كن له عدل
 اربع محررين من ولد اسمعيل قال فذ كره لابراهيم يعني النخعي زاد فيه بيده الطبري وهكذا اخرجه
 النسائي من طريق محمد بن فضيل ورويناها بلفظ في فوائدا بن جعفر بن البخاري من طريق علي بن
 عاصم عن حصين ولفظه عن هلال قال ما قعد الربيع بن خثيم الا كان آخر قوله قال ابن مسعود فذ كره
 وهكذا رواه منصور بن المعتمر عن هلال قال في آخره كان له عدل اربع رقاب من ولد اسمعيل وزاد
 فيه بيده الطبري ولم يفصل كما فصل حصين اخرجه النسائي من رواية يحيى بن يعلى عن منصور وأخرجه
 النسائي ايضا من رواية زائدة عن منصور عن هلال عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن
 ابن ابي ابي عن امرأة عن ابي ايوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مثل الاول
 وزاد عشر مرات كن عدل نسمة وهذه الطريق لا تقدر في الاسناد الاول لان عبد الرحمن صرح بانه
 سمعه من أبي ايوب كافي رواية الاصيل وغيره فله له كان سمعه من المرأة عنه ثم لقيه فحدثه به أو سمعه
 منه ثم ثبتته فيه المرأة (قوله ورواه أبو محمد الحضرمي عن أبي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم)
 كذا لا يذروا في النسني وغيرهما وقال أبو محمد الخ وأبو محمد لا يعرف اسمه كما قال الحاكم أبو أحمد
 وكان يسمه أبا أيوب وذ كره المزني انه أفصح مولى أبي أيوب وتعقب بانه مشهور باسمه مختلف في كنيته
 وقال الدارقطني لا يعرف أبو محمد الا في هذا الحديث وليس لأبي محمد الحضرمي في الصحيح الا هذا
 الموضع وقد وصله الامام أحمد والطبراني من طريق سعيد بن أبي اسحق الخريزي عن أبي الورد وهو
 يفتح الواو وسكون الراء واسمه ثمامة بن حزن يفتح المهملة وسكون الزاي بعد هانوت القشيري عن
 أبي محمد الحضرمي عن أبي ايوب الانصاري قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة نزل على
 فقال لي يا أبا أيوب ألا أعلمك قلت لي يا رسول الله قال ما من عبد يقول اذا أصبح لا اله الا الله فذ كره
 الا كتب الله له بها عشر حسنات ومحامنه عشر سيئات والا كن له عند الله عدل عشر رقاب محررين
 والا كان في الجنة من الشيطان حتى يمسي ولا قائل حين يمسي الا كان كذلك قال فقلت لأبي محمد
 انت سمعتها من أبي ايوب قال والله لقد سمعتها من أبي ايوب وروى احمد ايضا من طريق عبد الله
 ابن يعيش عن أبي ايوب رفعه من قال اذا صلى الصبح لا اله الا الله فذ كره بلفظ عشر مرات كن

* وقال آدم حدثنا شعبه
 حدثنا عبد الملك بن ميسرة
 سمعت هلال بن يساف عن
 الربيع بن خثيم وعمرو بن
 ميمون عن ابن مسعود
 قوله * وقال الاعمش وحصين
 عن هلال عن الربيع عن
 عبد الله قوله ورواه أبو محمد
 الحضرمي عن أبي ايوب
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان آمن اعتق رقبة من ولد
 اسمعيل

كعدل اربع رقاب وكتب له من عشر حسنة ومحى عنه من عشر سيئة ورفع له من عشر درجات
وكن له حرسا من الشيطان حتى يمسي واذا قالها بعد المغرب فثل ذلك وسنده حسن واخرجه جعفر بن
الذكر من طريق ابي رهم السهمي بفتح المهملة والميم عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
من قال حين يصبح فذكر مثله امكن زاده يحيى ويميت وقال فيه كعدل عشر رقاب وكان له مصلحة
من اول نهاره الى آخره ولم يعمل عملا يوما زهرا من وان قاله حين يمسي فثل ذلك واخرجه ايضا من
طريق القاسم بن عبد الرحمن عن ابي ايوب بلفظ من قال غداة فذكر نحره وقال في آخره وأجاره الله
يومه من البار من قاله عشية كان له مثل ذلك (قوله قال ابو عبد الله) هو البخاري (والصحيح
قول عمرو) كذا وقع في رواية ابي ذر عن المستمل وحده ووقع عنده عمرو بفتح العين ونبه على ان
الصواب عمر بضم العين وهو كما قال ووقع عند ابي زيد المروزي في روايته الصحيح قول عبد الملك
ابن عمرو وقال الدارقطني الحديث حديث ابن ابي السفر عن الشعبي وهو الذي ضبط الاسناد ومراد
البخاري ترجيح رواية عمرو بن ابي زائدة عن ابي اسحق على رواية غيره عنه وقد ذكره من رواه
عن ابي اسحق حفيده ابراهيم بن يوسف كما بينته ورواه عن ابي اسحق ايضا حفيده الاخر اسرايل
ابن يونس اخرجه جعفر بن الذكركر من طريقه عن ابي اسحق فزاد في روايته بين عمرو وعبد الرحمن
الربيع بن خثيم ووقفه ايضا ولفظه عنده كان له من الاجر مثل من اعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل
ورواه عن ابي اسحق ايضا زهير بن معاوية كذلك أخرجه النسائي من طريقه لكن قال كان اعظم
اجرا وفضل والباقي مثل اسرايل واخرجه ايضا من رواية زيد بن ابي انيسة عن ابي اسحق لكن لم
يذكر عبد الرحمن بن الربيع وأبي ايوب واخرجه جعفر بن الذكركر من طريق ابي الاحوص عن ابي
اسحق فقال عن عمرو بن ميمون حدثنا من سمع ابا ايوب فذكر مثل لفظ زهير بن معاوية واختلاف
هذه الروايات في عدد الرقاب مع اتحاد المخرج يقتضي الترجيح بينها فالأكثر على ذكر أربعة وجميع بينه
وبين حديث ابي هريرة بذكر عشرة لقولها مائة فيكون مقابل كل عشر مرات رقبة من قبل المضاعفة
فيكون لكل مرة بالمضاعفة رقبة وهي مع ذلك لمطلق الرقاب ومع وصف كون الرقبة من بني اسمعيل
يكون مقابل العشرة من غيرهم أربعة منهم لانهم اشرف من غيرهم من العرب فضلا عن العجم وأما
ذكر رقبة بالافراد في حديث ابي ايوب فشاذا والمحموظ أربعة كما بينته وجع القرطبي في المفهم بين
الاختلاف على اختلاف احوال اذا كثر بن فقال انما يحصل الثواب الجسيم لمن قام بحق هذه الكلمات
فاستحضر معانيها بقلبه وتأملها بفهمه ثم لما كان اذا كثر في ادراكهم وفهمهم مختلفين كان
ثوابهم بحسب ذلك وعلى هذا ينزل اختلاف مقادير الثواب في الاحاديث فان في بعضها ثوابا معيناً ونجد
ذلك الذي كثر بينه في رواية اخرى اكثر واقل كما اتفق في حديث ابي هريرة وابي ايوب (قلت) اذا
تعددت مخارج الحديث فلا بأس بهذا الجمع واذا اتحدت فلا وقد يتعين الجمع الذي قدمته ويحتمل
فيما اذا تعددت ايضا ان يختلف المقدار بالزمان كالتمديد بما بعد صلاة الصبح مثلا وعدم التقييد
ان لم يحتمل المطلق في ذلك على المقيد ويستفاد منه جواز استرقاق العرب خلافا لمن منع ذلك قال عياض
ذكر هذا العدد من المائة دليل على انها غاية للثواب المذكور واما قوله الا احد عمل اكثر من ذلك
فيجوز ان تراد الزيادة على هذا العدد فيكون لفاؤه من الفضل بحسب ما لا يظن انها من الحدود التي
نهي عن اعتدائها وانه لا فضل في الزيادة عليها كما في ركعات السنن المحبودة واعداد الطهارة ويحتمل
ان تراد الزيادة من غير هذا الجنس من الذي كثر او غيره الا ان يريد احد عملا آخر من الاعمال الصالحة

قال ابو عبد الله والصحيح
قول عمرو وقال الحافظ ابو
ذر الهروي صوابه عمرو وهو
ابن ابي زائدة قلت وعلى
الصواب ذكره ابو عبد
الله البخاري في الاصل كما
نراه لا عمرو

وقال النووي يحتمل ان يكون المراد مطلق الزيادة سواء كانت من التهليل او غيره وهو الاظهر يشير
الى ان ذلك يختص بالذ كرو ويؤيد ما تقدم ان عند النسائي من رواية عمرو بن شعيب الامن قال افضل
من ذلك قال وظاهر اطلاق الحديث ان الاجر يحصل لمن قال هذا التهليل في اليوم متواليا ومتفرقا
في مجلس او مجلس في أول النهار وآخره لكن الافضل ان يأتي به أول النهار متواليا ليكون له حرزا
في جميع نهاره وكذا في أول الليل ليكون له حرزا في جميع ليله في تنبيهه ا كمل ما ورد من الفاظ هذا
الذ كرو في حديث ابن عمر عن عمر رفعه من قال حين يدخل السوق لا اله الا الله وحده لا شريك له
الملك وله الحمد يحيي ويموت لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير الحديث أخرجه الترمذي وغيره
وهذا اللفظ جعفر في الذ كرو في سنده لين وقد ورد جميعه في حديث الباب على ما وضحته مفرقا لا
قوله وهو حي لا يموت (قوله باب فضل التسبيح) يعني قول سبحان الله ومعناه تنزيه
الله عما لا يليق به من كل نقص فيلزم نفي الشريك والصاحبة والولد جميع الرذائل ويطلق التسبيح
ويراد به جميع الفاظ الذ كرو ويطلق ويراد به صلاة النافلة واما صلاة التسبيح فسميت بذلك لكثرة التسبيح
فيها وسبحان اسم منصوب على انه واقع موقع المصدر فعمل محذوف تقديره سبحت الله سبحانا
كسبحت الله تسبيحا ولا يستعمل غالبا الا مضافا وهو مضاف الى المفعول اي سبحت الله ويجوز ان
يكون مضافا الى الفاعل اي نزه الله نفسه والمشهور الاول وقد جاء غير مضاف في الشعر كقوله سبحانه
ثم سبحانا انزهه (قوله من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياہ وان كانت مثل زبد
البحر) زاد في رواية سهيل بن ابى صالح عن سمى عن ابى صالح من قال حين يمسي وحده ينصبح ويأتي
في ذلك ما ذكره النووي من ان الافضل ان يقول ذلك متواليا في أول النهار وفي أول الليل والمراد بقوله
وان كانت مثل زبد البحر الكناية عن المبالغة في الكثرة قال عياض قوله حطت خطاياہ وان كانت
مثل زبد البحر مع قوله في التهليل بحيث عنه مائة مائة قد يشعر بافضلية التسبيح على التهليل يعني
لان عدد زبد البحر اضعاف المائة لكن تقدم في التهليل ولم يأت احدا بأفضل مما جاء به فيحمل
ان يجمع بينهما بان يكون التهليل افضل وانه بما زيد من رفع الدرجات وكتب الحسنات ثم ما جعل مع
ذلك من فضل عتق الرقاب قد يزيد على فضل التسبيح ونكفيره جميع الخطايا لانه قد جاء من اعتق رقبة
اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فحصل بهذا العتق تكفير جميع الخطايا عما بعد حصر
ما عدد منها خصوصا مع زيادة مائة درجة وما زاده عتق الرقاب الزيادة على الواحدة ويؤيده الحديث
الاخر افضل الذ كرا التهليل وانه افضل ما قاله النبيون من قبله وهو كلمة التوحيد والاخلاص وقيل
انه اسم الله الاعظم وقد مضى شرح التسبيح وانه التنزيه عما لا يليق بالله تعالى وجميع ذلك داخل في
ضمن لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير انتهى ملخصا (قلت)
وحديث افضل الذ كرا لا اله الا الله أخرجه الترمذي والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من
حديث جابر ويعارضه في الظاهر حديث أبي ذر قلت يا رسول الله أخبرني بأحب الكلام الى الله
قال ان أحب الكلام الى الله سبحان الله وبحمده أخرجه مسلم وفي رواية سئل اي الكلام
افضل قال ما اصطفاه الله للملائكة سبحان الله وبحمده وقال الطيبي في الكلام على حديث أبي
ذرفيه تلميح بقوله تعالى حكاية عن الملائكة ونحن نسبح بحمده ونقدس لك ويمكن أن يكون قوله
سبحان الله وبحمده مختصرا من الكلمات الأربع وهي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
أكبر لان سبحان الله تنزيهه عما لا يليق بجلاله وتقديس لصفاته من النقائص فيندرج فيه معنى لا اله

باب فضل التسبيح
حدثنا عبد الله بن مسلمة
عن مالك عن سمى عن أبي
صالح عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من قال سبحان
الله وبحمده في يوم مائة
مرة حطت عنه خطاياہ
وان كانت مثل زبد البحر
حدثنا زهير بن حرب

الا الله وقوله وبجهاه صريح في معنى الحمد لله لان الاضافة فيه بمعنى اللام في الحمد ويستلزم ذلك معنى
 الله اكبر لانه اذا كان كل الفضل والافضل لله ومن الله وليس من غيره شيء من ذلك فلا يكون أحد
 اكبر منه ومع ذلك كاه فلا يلزم أن يكون المسيح أفضل من التهليل لان التهليل صريح في التوحيد
 والتسبيح متضمن له ولان نفي الالهة في قول لا اله الا الله نفي لمضمونها من فعل الخلق والرزق والاثابة والعقوبة
 وقول الا الله اثبات لذلك ويلزم منه نفي ما يضاف ويخالفه من النقيض فنطوق سبحانه الله تنزيهه بمفهومي
 توحيد ومنطوق لا اله الا الله توحيد ومفهومي تنزيهه بمعنى فيكون لا اله الا الله أفضل لان التوحيد أصل
 والتنزيه ينشأ عنه والله أعلم وقد جمع القرطبي بما حاصله أن هذه الاذكار اذا أطلق على بعضها أنه
 أفضل الكلام أو أحبه الى الله فالمراد اذا انضمت الى أخواتها بدليل حديث سمرة عند مسلم أحب الكلام
 الى الله أربع لا يضر كأيمن بدأت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ويحتمل أن يكتب في
 ذلك بالمعنى فيكون من اقصر على بعضها كفي لان حاصها لتعظيم والتنزيه ومن نزهه فقد عظمه ومن
 عظمه فقد نزهه انتهى وقال النووي هذا الاطلاق في الافضية محمول على كلام الآدمي والافان القرآن
 أفضل الذكروا وقال البيضاوي الظاهر ان المراد من الكلام كلام البشر فان الثلاث الاول وان وجدت
 في القرآن لكن الرابعة لم توجد فيه ولا يفضل ما ليس فيه على ما هو فيه (قلت) ويحتمل أن يجمع بأن
 تكون من مضمرة في قوله أفضل الذكروا لا اله الا الله وفي قوله أحب الكلام بناء على ان لفظ أفضل
 وأحب متساويان في المعنى لكن يظهر مع ذلك تفضيل لا اله الا الله لانها ذكرت بالتنصيص لملها
 بالافضية الصريحة وذكورت مع أخواتها بالاحية فحصل لها التفضيل تنصيصا وانضماما والله
 أعلم وأخرج الطبري من رواية عبد الله بن باباه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ان الرجل اذا
 قال لا اله الا الله فهي كلمة الاخلاص التي لا يقبل الله عملا حتى يقولها واذا قال الحمد لله فهي كلمة الشكر
 التي لم يشكر الله عبد حتى يقولها ومن طريق الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال من قال لا اله الا
 الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين ﴿تكميل﴾ أخرجه النسائي بسند صحيح عن أبي سعيد
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال موسى يا رب علمني شيئا أذكر بك به قال قل لا اله الا الله الحديث وفيه
 لوان السموات السبع وعامرهن والارضين السبع جعلن في كفة ولا اله الا الله في كفة لمالت بهن لا اله
 الا الله فيؤخذ منه ان الذكر لا اله الا الله أرجح من الذكر بالحجاء لله ولا يعارضه حديث أبي مالك
 الاشعري رفعه والحجاء لله تعالى الميزان فان الملى يدل على المساواة والرجحان صريح في الزيادة فيكون
 أولى ومعنى ملء الميزان ان ذا كرها على ميزانه ثوبا وذكرا ابن بطال عن بعض العلماء ان الفضل
 الوارد في حديث الباب وما شابهه انما هو لاهل الفضل في الدين والطهارة من الجرائم العظام وليس من
 أصغر على شهواته وانتهاك دين الله وحرمانه بالاحتيا بالافاضل المطهرين في ذلك ويشهد له قوله تعالى
 أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محباهم ومما هم سواء
 ما يحكمون (قوله حدثنا ابن فضيل) هو محمد وأبوه بالقاء والمعجمة مصغر وعمارة هو ابن القعقاع
 ابن شبرمة وأبو زرعة هو ابن عمرو بن جرير ورجال الاسناد ما بين زهير بن حرب وأبي هريرة
 كوفيون (قوله خفيفتان على اللسان الخ) قال الطبري الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولة جريان
 هذا الكلام على اللسان بما يخفف على الحامل من بعض المحمولات فلا يشق عليه فذكر المشبه وأراد
 المشبه به واما الثقل فعلى حقيقته لان الاعمال تتجسم عند الميزان والخفة والسهولة من الامور النسبية
 وفي الحديث حدث على المواظبة على هذا الذكروا وتحريض على ملازمته لان جميع التكالييف شاقة على

* حدثنا ابن فضيل عن
 عمارة عن أبي زرعة عن
 أبي هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال كلمتان
 خفيفتان على اللسان
 ثقيلتان في الميزان حبيبتان
 الى الرحمن سبحان الله
 العظيم سبحان الله وبحمده

النفوس وهذا سهل ومع ذلك يثقل في الميزان كما تنقل الافعال الشاقة فلا ينبغي التفريط فيه وقوله
 حبيبنا الى الرحمن تنبيه حبيبة وهي المحبوبة والمراد ان قائلها محبوب لله ومحبة الله للعبد ارادة اتصال
 الخير له والتكريم وخص الرحمن من الاسماء الحسنى للتنبيه على سعة رحمة الله حيث يجازى على العمل
 القليل بالثواب الجزيل ولم يفيها من التنزيه والتعجب والتعظيم وفي الحديث جواز السجعة في
 الدعاء اذا وقع بغير كلفة وسيأتي بنية شرح هذا الحديث في آخر الصحيح حيث ختم به المصنف ان
 شاء الله تعالى ﴿ قوله باب فضل ذكر الله عز وجل ﴾ ذكر فيه حديثي ابي موسى وابي
 هريرة وهما ظاهران فيما ترجم له والمراد بالذكر هنا الاتيان بالالفاظ التي ورد الترغيب في قولها
 والاكثر منها مثل الباقيات الصالحات وهي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وما
 يلتحق بهم من الحوقلة والبسملة والحسبة والاستغفار ونحو ذلك والدعاء بخير الدنيا والاخرة ويطلق
 ذكر الله ايضا ويراد به المواظبة على العمل بما اوجبه او تدب اليه ك تلاوة القرآن وقراءة الحديث
 ومداينة العلم والتفكير بالصلاة ثم الذكر يقع تارة باللسان ويؤجر عليه الناطق ولا يشترط استحضاره
 لمعناه ولكن يشترط ان لا يقصد به غير معناه وان انضاف الى النطق بالذكر بالقلب فهو اكمل فان
 انضاف الى ذلك استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى ونفى النقائص عنه ازداد
 كمالا فان وقع ذلك في عمل صالح مهم افترض من صلاة او جهادا او غيرهما ازداد كمالا فان صحح التوجه
 واخلص لله تعالى في ذلك فهو ابلغ السكال وقال الفخر الرازي المراد بذكر اللسان الالفاظ الدالة على
 التسبيح والتحميد والتمجيد والذكر بالقلب التمسك في ادلة الذات والصفات وفي ادلة التكليف
 من الامر والنهي حتى يطالع على احكامها وفي اسرار مخاوفات الله والذكر بالجوارح هو ان تصير
 مستغرة في الطاعات ومن ثم سمي الله الصلاة ذكر افعال فاسعوا الى ذكر الله ونقل عن بعض العارفين
 قال الذكر على سبعة انحاء فذكر العينين بالبكاء وذكر الاذنين بالصغاء وذكر اللسان بالشأن وذكر
 اليدين بالعطاء وذكر البدن بالوفاء وذكر القلب بالخوف والرجاء وذكر الروح بالتسليم والرضا
 وورد في فضل الذكر احاديث اخرى منها ما اخرج المصنف في اخر كتاب التوحيد عن ابي هريرة
 قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان ذكرني في نفسه
 ذكرته في نفسي الحديث ومنها ما اخرج في صلاة الليل من حديث ابي هريرة ايضا رفعه يعقود
 الشيطان الحديث وفيه فان قام فذكر الله انحلت عقدة ومنها ما اخرج مسلم من حديث ابي هريرة
 وابي سعيد مر فوالا يقعد قوم يذكرون الله تعالى الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم
 السكينة الحديث ومن حديث ابي ذر رفعه احب الكلام الى الله ما صطفى للملائكة سبحانه ربي
 ويحمده الحديث ومن حديث معاوية رفعه انه قال لجماعة جلسوا يذكر الله تعالى انا في جبريل
 فاخبرني ان الله يباهيكم الملائكة ومن حديث سمرة رفعه احب الكلام الى الله اربع لا اله الا الله والله
 اكبر وسبحان الله والحمد لله لا يضرك بآيهن بدأت ومن حديث ابي هريرة رفعه لان اقول سبحان الله
 والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر احب الى مما طلعت عليه الشمس واخرج الترمذي والنسائي وصححه
 الحاكم عن الحرث بن الحرث الاشعري في حديث طويل وفيه فامركم ان تذكروا الله وان مثل ذلك
 كمثلي رجل خرج العدو في اثره سراعا حتى اذا اتى على حصن حصين احترق نفسه منهم فكذلك العبد
 لا يحترق نفسه من الشيطان الا بذكر الله تعالى وعن عبد الله بن بسر ان رجلا قال يا رسول الله ان شرائع
 الاسلام قد كثرت علي فاخبرني بشي اتشبه به قال لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله اخرج الترمذي

باب فضل ذكر الله عز وجل
 حدثنا محمد بن
 العلاء حدثنا ابو اسامة
 عن يزيد بن عبد الله عن
 ابي بردة عن ابي موسى
 رضي الله عنه قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم

احمد عن ابي معاوية بالشك وقال شك الاعمش وكذا قال ابن ابي الدنيا عن اسحق بن اسمعيل عن ابي
معاوية وكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية عبد الواحد بن زياد عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة
او عن ابي شعيب وقال شك سليمان يعني الاعمش قال الترمذي حسن صحيح وقد روى عن ابي هريرة من
غير هذا الوجه يعني كما تقدم بغير تردد (قول: بعد سياق المتن رواه شعيب عن الاعمش) يعني بسند المذکور
(قوله ولم يرفعه) هكذا وصله احمد قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعيب قال بنحوه ولم يرفعه وهكذا
أخرجه الاسماعيلي من رواية بشر بن خالد عن محمد بن جعفر موقوفا (قول: ورواه سهل عن ابيه عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله مسلم واحمد من طريقه وسأذكر ما في روايته من
قائده (قول: ان الله ملائكة) زاد الاسماعيلي من طريق عثمان بن ابي شيبة وابن حبان من طريق
اسحق بن راهويه كلاهما من جرير فضلاء لا وكذا ابن حبان من طريق فضيل بن عياض وكذا
مسلم لم من رواية سهل قال عياض في المشارق مانعه في روايتهما عن اكثرهم يسكون الضاد المعجمة
وهو الصراب ورواه العذري والهورزي فضل باضم وعضه هم بضم الضاد ومعناه زيادة على كتاب
الناس هكذا جاءه مفسر في البخاري قال وكان هذا الطرف في كتاب ابن عيسى فضلاء بضم اوله وفتح
الضاد والمد وهو وهم هنا وان كانت هذه صفتهم عليهم السلام وقال في الاكمال الرواية فيه عند جمهور
شيوخنا في مسلم والبخاري بفتح الفاء وسكون الضاد فذكر نحو مائة مائة زاد هكذا جاء مفسر في
البخاري في رواية ابي معاوية الضري وقال ابن الاثير في النهاية فضلاء اي زيادة عن الملائكة المرتبين
مع الخلائق و يروى يسكون الضاد و بضمها قال بعضهم والسكون اكثر اوصوب وقال النووي ضبطوا
فضلاء على اوجه ارجحها بضم الفاء والاضاد والثاني بضم الفاء وسكون الضاد ورجحه بعضهم رادعي
انها اكثر اوصوب والثالث بفتح الفاء وسكون الضاد قال القاضي عياض هكذا الرواية عند جمهور
شيوخنا في البخاري ومسلم والرابع بضم الفاء والاضاد كالاول لكن برفع اللام يعني على انه خبران
والخامس فضلاء بالمد جمع فاضل قال العلماء ومعناه على جميع الروايات انهم زائدون على الحفظة
وغيرهم من المرتبين مع الخلائق لا وظيفة لهم الا خلق الذي ذكر وقال الطبري فضلاء بضم الفاء وسكون
الضاد جمع فاضل كنزل ونازل انتهى ونسبة عياض هذه اللفظة للبخاري وهم قائلون بالثبت في صحيح
البخاري هنا في جميع الروايات الا ان تكون خارج الصحيح ولم يخرج البخاري الحديث المذكور
عن ابي معاوية أصلاً وإنما أخرجه من طريقه الترمذي وزاد ابن ابي الدنيا والطبري في رواية
جرير فضلاء عن كتاب الناس ومثله لابن حبان من رواية فضيل بن عياض وزاد سيبا حين في الارض
وكذا هو في رواية ابي معاوية عند الترمذي والاسماعيلي عن كتاب الابدى ولمسلم من رواية سهل
عن ابيه سبارة فضلاء (قوله يطوفون في الطرق يلتمسون اهل الذکر) في رواية سهل يتبعون مجالس
الذکر وفي حديث جابر بن ابي يعلى ان الله سرايا من الملائكة تنف وتدخل بمجالس الذکر في
الارض (قوله فاذا وجدوا قوما) في رواية فضيل بن عياض فاذا راوا قوما في رواية سهل فاذا وجدوا
مجالس فيه ذكر (قوله تنادوا) رواية الاسماعيلي يتنادون (قوله هلموا الى حاجتكم) في رواية ابي
معاوية بفتحكم وقوله هلموا على لغة اهل نجد راما اهل الحجاز فيقولون للواحد والاثنين والجمع هلم
بلفظ الافراد وقد تقدم تقرر بذلك في التفسير واختلف في اصل هذه الكلمة فقيل هل لك في الاكل ام اي
اقصد وقيل اصله لم بضم اللام وتشديد الميم وهذا التذييل حذف الفها تخفيفا (قوله فيحفونهم باجنحتهم)
اي يدنون باجنحتهم حول الذکر بن والباء للتعدية وقيل للاستعانة (قوله الى السماء الدنيا) في رواية

عن الاعمش عن ابي صالح
عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
سلم ان الله ملائكة يطوفون
في الطرق يلتمسون
اهل الذکر فاذا وجدوا
قوما يدعون الله تنادوا
هلموا الى حاجتكم قال
فيحفونهم باجنحتهم الى
السماء الدنيا

قال فيسألهم ربهم عز وجل
وهو أعلم منهم ما يقول
عبادي قال تقول بسبحونك
وبكبرونك ويحمداً ونك قال
فيقول هل رأوني قال
فيقولون لا والله ما رأوك
قال فيقول كيف لورأوني
قال يقولون لورأوك كنوا
أشدلك عبادة وأشدك
تعجباً وادوا أكثرك تسبيحاً
قال يقول فيسألوني قال
يسألونك الجنة قال يقول
وهل رأوها قال يقولون
لا والله يارب ما رأوها قال
فيقول فكيف لو أنهم راوها
قال يقولون لو أنهم راوها
كانوا أشد عليها حرصاً وأشد
لها طلباً وأعظم فيها رغبة
قال فيهم يتعوزون قال يقولون
من النار قال يقول وهل
راوها قال يقولون لا والله
يارب ما رأوها قال يقول
فكيف لو راوها قال يقولون
لو راوها كانوا أشد منها فراراً
وأشد لها مخافة قال فيقول
فاشهدكم اني قد غفرت لهم
قال يقول ملك من الملائكة
فيهم فلان ليس منهم انما
جاء حاجة قال هم الجلاء
لا يشق جليستهم * ورواه شعبه
عن الاعمش ولم يرفعه *
ورواه سهيل عن ابيه عن
ابي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم

الكشميهني الى سماء الدنيا وفي رواية سهيل قد رواهم وكتب بعضهم بعضاً باجتماعهم حتى علموا ما بينهم
وبين سماء الدنيا (قوله قال فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم منهم) في رواية الكشميهني هم كذا
للاسماعيلي وهي جملة معترضة وردت لرفع التوهم زاد في رواية سهيل من أين جئتم فيقولون جئنا
من عند عبادك في الارض وفي رواية الترمذي فيقول الله أي شيء تركتم عبادي يصنعون (قوله ما
يقول عبادي قال تقول بسبحونك) كذا لا بي ذرباً لافراد فيهما رايه قالوا يقولون ولا بن أبي الدنيا قال
يقولون وزاد سهيل في روايته قاداتا نفرقوا أي أهل المجلس عرجوا أي الملائكة وصعدوا الى السماء
(قوله بسبحونك وبكبرونك ويحمداً ونك) زاد اسحق وعثمان عن جرير ويعقوب ونك وكذا ابن أبي
الدنيا وفي رواية أبي معاوية فيقولون تركناهم يحمداً ونك ويعقوب ونك ويذكرونك وفي رواية الاسماعيلي
قالوا ربنا هم ربنا هم وهم يذكرونك الخ وفي رواية سهيل جئنا من عند عبادك في الارض بسبحونك
وبكبرونك ويحمداً ونك ويسألونك وفي حديث أنس عند البرازو يعظمون آلالاً ويملون
كتابك ويصلون على نبيك ويسألونك لا آخرتهم ودنياهم ويؤخذ من مجموع هذه الطرق المراد بمجالس
الذكر وانما التي تشتمل على ذكر الله بأنواع الذكر الواردة من تسبيح وتكبير وغديرهما وعلى تلاوة
كتاب الله سبحانه وتعالى وعلى الدعاء بخير الدنيا والآخرة وفي دخول قراءة الحديث النبوي
ومدارسة العلم الشرعي ومذاكرته والاجتماع على صلاة النافلة في هذه المجالس نظراً لاشبه اختصاص
ذلك بمجالس التسبيح والتكبير ونحوهما والتلاوة حسب وان كان قراءة الحديث ومدارسة العلم
والمناظرة فيه من جملة ما يدخل تحت مسمى ذكر الله تعالى (قوله قال فيقول هل رأوني قال فيقولون
لا والله ما رأوك) كذا ثبت لفظ الجلالة في جميع نسخ البخاري وكذا في بقية المواضع وسقط لغيره (قوله
كانوا أشدلك عبادة وأشدك تعجباً) زاد أبو ذر في روايته ويحمداً وكذا ابن أبي الدنيا وزاد في رواية
الاسماعيلي وأشدك ذكراً وفي رواية ابن أبي الدنيا وأكثرك تسبيحاً (قوله قال يقول) في رواية
أبي ذر فيقول (قوله فيسألوني) في رواية أبي معاوية فأى شيء يطلبون (قوله يسألونك الجنة) في
رواية سهيل يسألونك جنتك (قوله كانوا أشد عليها حرصاً) زاد أبو معاوية في روايته عليها وفي رواية
ابن أبي الدنيا كانوا أشد حرصاً وأشد طلباً وأعظم لها رغبة (قوله قال فيهم يتعوزون قال يقولون من
النار) في رواية أبي معاوية فن أي شيء يتعوزون فيقولون من النار وفي رواية سهيل قالوا يستجيرونك
قال وهم يستجيرونني قالون من نارك (قوله كانوا أشد منها فراراً وأشد لها مخافة) في رواية أبي معاوية
كانوا أشد منها هرباً وأشد منها تعوزاً وخوفاً وزاد سهيل في روايته قالوا يستغفرونك قال فيقول
قد غفرت لهم واعطيتهم ما سألوا وفي حديث أنس فيقول غشوههم رحمتي (قوله يقول ملك من الملائكة
فيهم فلان ليس منهم انما جاء حاجة) في رواية أبي معاوية فيقولون ان فيهم فلان انما خطا لهم بردهم انما
جاء حاجة وفي رواية سهيل قال يقولون رب فيهم فلان عباد خطا انما هم فجاس معهم وزاد في
روايته قال وله قد غفرت (قوله هم الجلاء) في رواية أبي معاوية وكذا في رواية سهيل هم
القوم وفي اللام اشعار بالكمال أي هم القوم كل القوم (قوله لا يشق جليستهم) كذا لا بي ذروا لغيره
لا يشق بهم جليستهم وللترمذي لا يشق لهم جليستهم وهذه الجملة مستأنفة لبيان المقضي اكونهم أهل
الكمال وقد اخرج جعفر في الذكركم من طريق أبي الحسن البصري قال بينا قوم يذكرون الله
اذ اتاهم رجل فعدا اليهم قال فنزلت الرحمة ثم ارتفعت فقالوا ربنا فيهم عبدك فلان قال غشوههم رحمتي
هم القوم لا يشق بهم جليستهم وفي هذه العبارة مبالغة في نفي الشقاء عن جليست الناس الذين يذكرون الله

لـ عبد الله بن جليل هم لكان ذلك في غاية الفضل لكن التصريح بنفي الشقاء بالغ في حصول المنة صودر عنه تنبيه
اختصر ابو زيد المرزى في روايته عن الفر برى متن هذا الحديث فساق منه الى قوله هاجموا الى
حاجتكم ثم قال فذكر الحديث وفي الحديث فضل مجالس الذكر والذاكرين وفضل الاجتماع على
على ذلك وان جليلهم يندرج معهم في جميع ما يتفضل الله تعالى به عليهم اكرامهم ولولم يشاركهم في
اصل الذكرو فيه محبة الملائكة لبني آدم واعتناؤهم وفيه ان السؤال قد يصدر من السائل وهو
أعلم بالمسؤول عنه من المسؤول لظاهر العناية بالمسؤول عنه والتنويه بقدره والاعلان بشرف منزلته
وقيل ان في خصوص سؤال الله الملائكة عن اهل الذكرا لشارة الى قولهم اتجمل فيهم من يفسد فيها
ويسفل الدماء ونحن نسميهم بمحمدك ونقدس لك مكانه قيل لهم انظروا الى ما حصل من التيسير
والتفديس مع ما سلط عليهم من الشهوات ووساوس الشيطان وكيف عالجوا ذلك وضاهوكم في
التيسير والتفديس وقيل انه يؤخذ من هذا الحديث ان الذكرا لاصل من بني آدم اعلى واشرف
من الذكرا لاصل من الملائكة لخصول ذكرا لادميين مع كثرة الشواغل ووجود الصوارف
وصدوره في عالم الغيب بخلاف الملائكة في ذلك كما وفيه بيان كذب من ادعى من الزنادقة انه يرى الله
تعالى جهر في دار الدنيا وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة رفعه واعلموا انكم لم تروا ربكم
حتى تموتوا وفيه جواز التسمي في الامر المحقق تأكيده الله وتنويهه وفيه ان الذي اشتملت عليه الجنة من
أنواع الخيرات والازار من أنواع المكرهات فوق ما وصفتها به وان الرغبة والطلب من الله والمباغاة في
ذلك من أسباب الحصول ﴿قوله﴾ (قوله) **باب قول لاحول ولا قوة الا بالله** ذكر فيه حديث
أبي موسى وقد تقدم قريبا في باب الدعاء اذا دعا لعقبة ووعدت بشرحه في كتاب القدر وسبأ في ان شاء
الله تعالى ﴿قوله﴾ **باب** لله مائة اسم غير واحدة (كذا لا في ذروا غيره مائة غير واحد
بالتذكير وكذا اختلاف الرواة في هذا في لفظ المتن (قوله) حفظناه من أبي الزناد في رواية الحميدي
في مسنده عن سفيان حدثنا أبو الزناد وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريقه (قوله رواية)
في رواية الحميدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل الله عن سفيان بن عمار بن هذا
السند عن النبي صلى الله عليه وسلم وللصنف في التوحيد من رواية شعيب عن أبي الزناد بسنده أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال روي عن عند الدارقطني في غرائب مالك من رواية عبد الملك بن يحيى بن
بكير عن أبيه عن ابن وهب عن مالك بالسند المذكور وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل
لي تسعة وتسعون اسما (قلت) وهذا الحديث رواه عن الاعرج أيضا موسى بن عقبة عند ابن ماجه
من رواية زهير بن محمد عنه وسرد الاسماء ورواه عن أبي الزناد أيضا شعيب بن أبي حمزة كما مضى في
الشروط وياتي في التوحيد وأخرجه الترمذي من رواية الوليد بن مسلم عن شعيب وسرد الاسماء
ومحمد بن عجلان عند أبي عوانة ومالك عند ابن خزيمة والنسائي والدارقطني في غرائب مالك وقال
صحيح عن مالك وايس في الموطأ فدر ما عند أبي نعيم في طرق الاسماء الحسنی وعبد الرحمن بن أبي
الزناد عند الدارقطني وأبو عوانة ومحمد بن اسحق عند أحمد وابن ماجه وموسى بن عقبة عند أبي نعيم
من رواية حفص بن ميسرة عنه ورواه عن أبي هريرة أيضا همام بن منبه عند مسلم وأحمد ومحمد
ابن سيرين عند مسلم والترمذي وانظر اني في الدعاء وجهه في الفر يابى في الذكرا لورافع عند
الترمذي وابو سلمة بن عبد الرحمن عند أحمد وابن ماجه وعطاء بن يسار وسعيد المقبري وسعيد بن
المسيب وعبد الله بن شقيق ومحمد بن جبير بن مطعم والحسين البصري اخرجها ابو نعيم بأسانيد

باب قول لاحول ولا قوة الا بالله حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري قال اخذنا النبي صلى الله عليه وسلم في عقبه أرقال ثنية قال فلما علا عليها رجل نادى فرفع صوته لا اله الا الله والله اكبر قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته قال فانكم لاتدعون أصم ولا غائباً ثم قال يا ابا موسى أربا عبد الله الا أدلك على كلمة من كنز الجنة قلت بلى قال لاحول ولا قوة الا بالله **باب** لله مائة اسم غير واحدة حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظناه من أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة رواية

عنهم كلها ضعيفة وعمر الدين مالك عند البزار لكن شذبه وروىها في جزء المعالي وفي أمالي الجرفي من
 طريقه بغير شك ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي هريرة سليمان الفارسي وابن عباس وابن عمر
 وعلى كلها عند أبي نعيم أيضا بأسانيد ضعيفة وحديث علي في طبقات الصوفية لأبي عبد الرحمن السلمي
 وحديث ابن عباس وابن عمر معا في الجزء الثالث عشر من أمالي أبي القاسم بن بشران وفي فوائد أبي
 عمر بن جبويه انتفاء الدار تظني هذا جميع ما وقفت عليه من طرقه وقد أطلق ابن عطية في تفسيره أنه
 تواتر عن أبي هريرة قتال في سرد الاسماء نظر فإن بعضها ليس في القرآن ولا في الحديث الصحيح ولم
 يتواتر الحديث من أصله وإن خرج في الصحيح ولكنه تواتر عن أبي هريرة كذا قال ولم يتواتر عن أبي
 هريرة أيضا بل غاية أمره أن يكون مشهورا ولم يقع في شيء من طرقه سرد الاسماء إلا في رواية الوليد بن
 مسلم عند أثيرمذي وفي رواية زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عند ابن ماجه وهذا الطريقان يرجعان
 إلى رواية الأعرج وفيهما اختلاف شديد في سرد الاسماء والزيادة والنقص على ما سألنا به ووقع سرد
 الاسماء أيضا في طريق ثالثة أخرجهما إلخا كم في المستدرک وجعفر الفريابي في الذکر من طريق
 عبد العزيز بن الحصين عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة واختلاف العلماء في سرد الاسماء
 هل هو مرفوع أو مدرج في الخبر من بعض الرواة فشي كثير منهم على الأول واستدلوا به على جواز
 تسمية الله تعالى بماله يرد في القرآن بصيغة الاسم لأن كثيرا من هذه الاسماء كذلك وذهب آخرون
 إلى أن التعيين مدرج خلوا كثر الروايات عنه ونقله عبد العزيز النخشي عن كثير من العلماء قال
 إلخا كم بعد تخريج الحديث من طريق صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم صحيح على شرط الشيخين
 ولم يخرجاه بسياق الاسماء الحسنی والعلية فيه عندهما تفرد الوليد بن مسلم قال ولا أعلم خلافا عند أهل
 الحديث أن الوليد أوثق وأحفظ وأجل وأعلم من بشر بن شعيب وعلي بن عباس وغيرهما من أصحاب
 شعيب يشير إلى أن بشر وعلي أو أبا اليمان روه عن شعيب بدون سياق الاسماء فرواية أبي اليمان
 عند المصنف ورواية علي عند النسائي ورواية بشر عند البيهقي وأبست الامة عند الشيخين تفرد
 الوليد فقط بل الاختلاف فيه والاضطراب وتدليس واحتمال الإدراج قال البيهقي يحتمل أن يكون
 التعيين وقع من بعض الرواة في الطريقين معا ولهذا وقع الاختلاف الشديد بينهما ولهذا الاحتمال
 ترك الشيخان تخريج التعيين وقال أثيرمذي بعد أن أخرجه من طريق الوليد هذا حديث غريب
 حدثنا به غير واحد عن صفوان ولا نعرفه إلا من حديث صفوان وهو ثقة وقد روى من غير وجه عن
 أبي هريرة ولا نعلم في شيء من الروايات ذكر الاسماء إلا في هذه الطريق وقد روى بإسناد آخر عن
 أبي هريرة في ذكر الاسماء وليس له إسناد صحيح انتهى ولم ينفرد به صفوان فتدأخرجه البيهقي
 من طريق موسى بن أيوب النصيب وهو ثقة عن الوليد أيضا وقد اختلف في سنده على الوليد فأخرجه
 عثمان الدارمي في النقص على المريسي عن هشام بن عمار قتال عن خليف بن دعبلج عن قتادة عن
 محمد بن سيرين عن أبي هريرة فذكره بدون التعيين قال الوليد وحدثنا سعيد بن عبد العزيز مثل
 ذلك وقال كلها في القرآن هو الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم وسرد الاسماء وأخرجه أبو الشيخ بن
 حبان من رواية أبي عامر القرشي عن الوليد بن مسلم بسند آخر فقال حدثنا زهير بن محمد عن موسى
 ابن عقبة عن الأعرج عن أبي هريرة قال زهير فبلغنا أن غير واحد من أهل العلم قال إن أولها أن تفتتح
 بالاله الا الله وسرد الاسماء وهذه الطريق أخرجهما ابن ماجه وابن أبي عاصم وإلخا كم من طريق
 عبد الملك بن محمد الصنعاني عن زهير بن محمد لكن سرد الاسماء أولا فقال بعد قوله من حفظها دخل

الجنة الله الواحد الصمد الخ ثم قال بعد ان انتهى العد فال زهير قبل غنا عن غير واحد من أهل العلم أن
 أولها يقتضح بالاله الا الله له الاسماء الحسنى (قلت) والوليد بن مسلم أوثق من عبد الملك بن محمد
 الصنعاني ورواية الوليد تشعرب أن التعيين مدرج وقد ذكر في رواية الوليد عن زهير ثلاثه أسماء
 وهي الاحد الصمد الهادي ووقع بدلها في رواية عبد الملك المقسط القادر الوالي وعند الوليد أيضا الوالي
 الرشيد وعند عبد الملك الوالي الراشد وعند الوليد العادل المنير وعند عبد الملك القاطر القاهر وانقفا
 في البقية وأما رواية الوليد عن شعيب وهي أقرب الطرق الى الصحة وعليها عول غالب من شرح
 الاسماء الحسنى فبما قها عند ائرمذي هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس
 السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار
 الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع
 البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ
 المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المحيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث
 الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الوالي الحيد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت
 الحي القيوم الواحد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الاول
 الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالك الملك
 ذوالجلال والاكرام المقسط الجامع الغني المغني المانع الضار النافع النور الهادي
 البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور وقد اخرج الطبراني عن ابي زرعة الدمشقي عن
 صفوان بن صالح فخالق في عدة اسماء قال القائل الدائم بدل القابض الباسط والشديد بدل الرشيد
 والاعلى المحيط مالك يوم الدين بدل الودود المجيد الحكيم ووقع عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان
 عن صفوان الرافع بدل المانع ووقع في صحيح ابن خزيمة في رواية صفوان ايضا مخالفة في بعض
 الاسماء قال الحاكم بدل الحكيم والقريب بدل الرقيب والمولى بدل الوالي والاحد بدل المغني ووقع
 في رواية البيهقي وابن منده من طريق موسى بن ايوب عن الوليد المغني بالمعجمة والمثلثة بدل
 المقيت بالقاف والمثلثة ووقع بين رواية زهير و صفوان المخالفة في ثلاثة وعشرين اسما فليس في رواية
 زهير الفتاح القهار الحكيم العدل الحسيب الجليل المحصي المقدر المقدم المؤخر
 البر المنتقم المغني النافع الصبور البديع الغفار الحفيظ الكبير الواسع الاحد مالك
 الملك ذوالجلال والاكرام وذكر بدلها الرب الفرد الكافي القاهر المبين بالموحدة الصادق
 الجليل البادي بالادل القديم البار بتشديد الراء الوفي البرهان الشديد الوافي بالقاف القدير الحافظ
 العادل المعطي العالم الاحد الابدي الترتدو القوة ووقع في رواية عبد العزيز بن الحصين اختلاف آخر
 فقط فيهما مما في رواية صفوان من القهار الى تمام خمسة عشر اسما على الولا وسقط منها أيضا القوى
 الحليم الماجد القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل المقسط المضار النافع الوالي الرب فوق فيها
 مما في رواية موسى ابن عتبة المذكورة آنفا ثمانية عشر اسما على الولا وفيها أيضا الحنان
 المنان الجليل الكفيل المحيط القادر الرقيق الشاكر الاكرم القاطر الخلاق القانع
 المثيب بالمثلثة ثم الموحدة الاعلام المولى النصير ذوالطول ذوالمعارج ذوالفضل الاله المسدبر
 بتشديد الموحدة قال الحاكم انما اخرجت رواية عبد العزيز بن الحصين شاهد الرواية الوليد
 عن شعيب لان الاسماء التي زاده على الوليد كلها في القرآن كذا قال وليس كذلك وانما تؤخذ من

القرآن بضرب من التكلف لأن جبرها ورد فيه بصورة الاسماء وقد قال الغزالي في شرح الاسماء له
 لأعرف أحدا من العلماء عنى بطلب الاسماء وجمعها سوى رجل من حفاظ المغرب يقال له علي بن حزم
 فإنه قال صح عندي قريب من ثمانين اسماء شتمل عليها كتاب الله والاصحاح من الاخبار فلما طلب
 البقية من الاخبار المصعبة قال الغزالي وأظنه لم يبلغه الحديث يعني الذي أخرجه الترمذي أو بلغه
 فاستضعف اسناده (قلت) الثاني هو مراده فإنه ذكر نحو ذلك في المحلى ثم قال والاحاديث الواردة في
 سرد الاسماء ضعيفة لا يصح شي منها أصلا وجميع ما تتبعته من القرآن ثمانية وستون اسماء فإنه اقتصر
 على ما ورد فيه بصورة الاسم لا ما يؤخذ من الاشتقاق كالباقي من قوله تعالى ويبقى وجه ربك والماورد
 مضافا كالبديع من قوله تعالى بديع السموات والارض وسأبين الاسماء التي اقتصر عليها قريبا وقد
 استضعف الحديث أيضا جماعة فقال لداودي لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم عن الاسماء
 المذكورة وقال ابن العربي يحتمل أن تكون الاسماء تكملة الحديث المرفوع ويحتمل أن تكون
 من جمع بعض الرواة وهو الاظهر عندي وقال أبو الحسن القاسمي - ماء الله وصفاته لا تعلم الا بالتوقيف
 من الكتاب أو السنة أو الاجماع ولا يدخل فيها القياس ولم يقع في الكتاب ذكر عدد معين وثبت في
 السنة أنها تسعة وتسعون فأخرج بعض الناس من الكتاب تسعة وتسعين اسما والله أعلم بما أخرج
 من ذلك لان بعضها ليست أسماء بمعنى صريحة ونقل الفخر الرازي عن أبي زيد البلخي أنه طعن في
 حديث الباب فقال أما الرواية التي لم يسرد فيها الاسماء وهي التي اتفقوا على أنها أقوى من الرواية التي
 سردت فيها الاسماء فضعيفة من جهة ان الشارع ذكر هذا العدد الخاص ويقول ان من احصاه دخل
 الجنة ثم لا يسأل له السامعون عن تفصيلها وقد علمت شدة رغبة الخلق في تحصيل هذا المقصود فيمتنع
 أن لا يطالبوه بذلك ولو طالبوه لبينها لهم ولو بينها ما أغفلوه ولنقل ذلك عنهم وأما الرواية التي سردت فيها
 الاسماء فيدل على ضعفها عدم تناسبها في السياق ولا في التوقيف ولا في الاشتقاق لانه ان كان المراد
 الاسماء فقط فعلا بها صفات وان كان المراد الصفات فالصفات غير متناهية وأجاب الفخر الرازي عن
 الاول بجواز أن يكون المراد من عدم تفسيرها أن يستمر على المواظبة بالدعاء بجميع ما ورد من
 الاسماء رجاء أن يقعوا على تلك الاسماء المخصوصة كما أجهت ساعة الجمعة وإيلة القدر والصلاة الوسطى
 وعن الثاني بأن سردها انما وقع بحسب التبع والاستقراء على الراجح فلم يحصل الاعتناء بالتناسب
 وبان المراد من أحصى هذه الاسماء دخل الجنة بحسب ما وقع الاختلاف في تفسير المراد بالاحصاء فلم
 يكن المقصد حصر الاسماء انتهى واذا قرر رجحان أن سرد الاسماء ليس مرفوعا فقد اعتنى جماعة
 بتبويبها من القرآن من غير تقييد بعدد فروينا في كتاب المائتين لابي عثمان الصابوني بسنده الى
 محمد بن يحيى الذهلي أنه استخرج الاسماء من القرآن وكذا أخرج أبو نعيم عن الطبراني عن أحمد
 ابن عمرو والحلال عن ابن أبي عمير وحدثنا محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين سألت أبا جعفر بن
 محمد الصادق عن الاسماء الحسنی فقال هي في القرآن وروينا في فوائدهم من طريق أبي الطاهر بن
 السرح عن حسان بن نافع عن سفيان بن عيينة الحديث يعني حديث ان لله تسعة وتسعين اسما قال
 فوعدها سفيان أن يخرجها لنا من القرآن فابطأ فابينا بأزيد فأخرجها لنا فمرضاها على سفيان فظهر
 فيها أربع مرات وقال نعم هي هذه وهذا سياق ما ذكره جعفر وأبو زيد قال في الفاتحة بحمد الله رب
 الرحمن الرحيم مالك وفي البقرة محبط قدیر عليم حكيم علي عظیم ثواب بصیر ولی واسع
 کاف رؤف بدیع شا کر واحد سمیع قابض باسط حی قیوم غنی حید غفور

حلیم وزاد جعفر القریب مجیب عزیز نصیر قوی شدید سریع خبیر قالا وفي آل
 عمران وهاب قائم زاد جعفر الصادق باعث منعم متفضل وفي النسائي رقيب حبيب شهيد مفيت
 وكيل زاد جعفر على كبير وزاد سفيان صفو وفي الانعام فاطر قاهر زاد جعفر محبت غفور برهان وزاد
 سفيان لطيف خير قادر وفي الاعراف محيي محبت وفي الانفال نعم المولى ونعم النصير وفي
 هود حفيظ مجيد ودود فعال لما يريد زاد سفيان قريب مجيب وفي الرعد كبير متعال وفي ابراهيم منان
 زاد جعفر صادق وارث وفي الحجر خلاق وفي مريم صادق وارث زاد جعفر فرد وفي طه عند جعفر وحده
 غفار وفي المؤمنين كريم وفي النور حق مبین زاد سفيان نور وفي الفرقان هاد وفي سبأ فتاح وفي الزمر
 عالم عند جعفر وحده وفي المؤمن غافر قابل ذوالطول زاد سفيان شديد وزاد جعفر رفيع وفي الذاريات
 رزاق ذوالقوة المتين بالتاء وفي الطور بر وفي اقتربت مقتدر زاد جعفر مليك وفي الرحمن ذوالجلال
 والاكرام زاد جعفر رب المشرقين ورب المغربين باقي معين وفي الحسد يد أول آخر ظاهر باطن وفي
 الحشر قدوس سلام مؤمن مهيب عز يزجيار متكبر خالق باري منصور زاد جعفر ملك وفي البروج
 مبدئ معبد وفي الفجر وتر عند جعفر وحده وفي الاخلاص أحد صمد هذا آخر ما روينا عن جعفر
 وأبي زيد وتقرير سفيان من تتبع الاسماء من القرآن وفيها اختلاف شديد وتكرار وعدة أسماء ترد
 بلفظ الاسم وهي صادق منعم متفضل منان مبدئ معبد باعث قابض باسط برهان معين محبت باقي
 ووقفت في كتاب المقصد الاسني لابي عبد الله محمد بن ابراهيم الزاهد انه تتبع الاسماء من القرآن
 قأملته فوجدته كرر اسماء وذكر مما لم اراه فيه بصيغة الاسم الصادق والكاشف والعلام وذكر من
 المضاف الفائق من قوله فائق الحب والنوى وكان يلزمه ان يذكر القابل من قوله قابل التوب وقد
 تتبع ما بقي من الاسماء مما ورد في القرآن بصيغة الاسم مما لم يذكر في رواية الترمذي وهي الرب الاله
 المحيط القدير الكافي الشاكر الشديد القائم الخاكم الفاطر الغافر القاهر المولى النصير الغالب الخالق
 الرفيع المليك الكفيل الخلاق الاكرم الاعلى المبين بالموحدة الحفي بالهاء المهملة والفاء القريب الاحد
 الحافظ فهذه سبعة وعشرون اسما اذا انضمت الى الاسماء التي وقعت في رواية الترمذي مما وقعت في
 القرآن بصيغة الاسم تكمل بها التسعة والتسعون وكلها في القرآن لكن بعضها باضافة كالشديد من شديد
 العقاب والرفيع من رفيع الدرجات والقائم من قوله قائم على كل نفس بما كسبت والفاطر من فاطر
 السموات والقاهر من وهو القاهر فوق عبادته والمولى والنصير من نعم المولى ونعم النصير والعالم من
 عالم الغيب والخالق من قوله خالق كل شيء والغافر من غافر الذنب والغالب من والله غالب على امره
 والرفيع من رفيع الدرجات والحافظ من قوله فائق الحب والنوى والمالك من قوله مالك الملك والنور
 من قوله نور السموات والارض والبديع من قوله بديع السموات والارض والجامع من قوله جامع
 الناس والحيكم من قوله أفيض الله أنغي حكما والوارث من قوله ونحن الوارثون والاسماء التي تقابل هذه
 مما وقع في رواية الترمذي مما لم تقع في القرآن بصيغة الاسم وهي سبعة وعشرون اسما القابض الباسط
 الخافض الرافع المعز المذل العدل الجليل الباعث المحصي المبدئ المعبد المحبت
 الواجد الماجد المقدم المؤخر الوالي ذوالجلال والاكرام المقسط المغني المانع الضار
 النافع الباقي الرشيد الصبور فاذا اقتصر من رواية الترمذي على ما عدا هذه الاسماء وأبدلت بالسبعة

والعشرين التي ذكرتها خرج من ذلك تسعة وتسعون اسما وكلها في القرآن واردة بصيغة الاسم ومواضعها كلها ظاهرة من القرآن الا قوله الحفي فانه في سورة مريم في قول ابراهيم ساستغرك ربى انه كان بي حفياء قل من نبيه على ذلك ولا يبق بعد ذلك الا النظر في الاسماء المشتقة من صفة واحدة مثل القدير والمقتدر والقادر والغفور والغفار والعاقل والاعلى والمتعال والمالك والمليك والمالك والكريم والاكرم والقاهر والقهار والخالق والخالق والشاكر والشكور والعالم والعالم فاما ان يقال لا يمنع ذلك من عددها فان فيها التباين في الجملة فان بعضها يزيد بخصوصية على الآخر ليست فيه وقد وقع الاتفاق على ان الرحمن الرحيم اسمان مع كونهما مشتقين من صفة واحدة ولو منع من عد ذلك لزم ان لا يعد ما يشترك الاسمان فيه مثلا من حيث المعنى مثل الخالق الباري المصور لكنهما عدت لانها لو اشتركت في معنى الابداد والاختراع فهي مغايرة من جهة اخرى وهي ان الخالق يفيد القدرة على الابداد والباري يفيد الموجد لجوهر المخلوق والمصور يفيد خالق الصورة في تلك الذات المخلوقة واذا كان ذلك لا يمنع المغايرة لم يمنع عددها اسماء مع ورودها والعلم عند الله تعالى وهذا سردها تحفظ ولو كان في ذلك اعادة لكنه يغتفر لهذا القصد الله الرحمن الرحيم المالك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق الباري المصور الغفار القهار التواب الوهاب الخلاق الرزاق الفتاح العليم الحليم العظيم الواسع الحكيم الخفي القيوم السميع البصير اللطيف الخبير العلي الكبير المحيط القدير المولى النصير الكريم الرقيب القريب المحيب الوكيل الحسيب الحفيظ المقيت الودود المجيد الوارث الشهيد الولى المجيد الحق المبين القوى المتين الغنى المالك الشديد القادر المقدر القاهر الكافي الشاكر المستعان القاطر البديع الغافر الاول الآخر الظاهر الباطن الكفيل الغالب الحكم العالم الرفيع الخافض المنتقم القائم المحيي الجامع المليك المتعال النور الهادي الغفور الشكور العفو الرؤف الاكرم الاعلى البر الحفي الرب الاله الواحد الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد (قوله لله تسعة وتسعون) في رواية الحميدى ان لله تسعة وتسعين وكذا في رواية شعيب (قوله اسما) كذا في معظم الروايات بالنصب على التمييز وحكى السهيلي انه روى بالجرو وخرجه على لغة من يجعل الاعراب في النون ويلزم الجمع الياء فيقول كم سنينك برفع النون وعددت سنينك بالنصب وكم من سنينك بكسر النون ومنه قول الشاعر * وقد جاوزت حدا الاربعين * بكسر النون فعلامة النصب في الرواية فتفتح النون وحذف التنوين لاجل الاضافة وقوله مائة بالرفع والنصب على البدل في الروايتين (قوله الا واحدة) قال ابن بطال كذا وقع هنا ولا يجوز في العربية قال ووقع في رواية شعيب في الاعتصام الا واحد بالتذكير وهو الصواب كذا قال وليست الرواية المذكورة في الاعتصام بل في التوحيد وليست الرواية التي هنا خطأ بل وجهوها وقد وقع في رواية الحميدى هنا مائة غير واحد بالتذكير ايضا وخرج التانيث على ارادة التسمية وقال السهيلي بل انت الاسم لانه كلمة واحتج بقول سيبويه الكلمة اسم او فعل او حرف فسمى الاسم كلمة وقال ابن مالك انت باعتبار معنى التسمية او الصفة او الكلمة وقال جماعة من العلماء الكلمة في قوله مائة غير واحد بعد قوله تسعة وتسعون ان يتقرر ذلك في نفس السامع جمعا بين جهتي الاجال والتفصيل او دفعا للنصب جنى الخطي والسعي واستدل به على صحة استدعاء القليل من الكثير وهو متفق عليه وابعده

قال لله تسعة وتسعون
اسماء مائة الا واحدة

من استدلل به على جواز الاستثناء مطلقا حتى يدخل استثناء الكثير حتى لا يبقى الا القليل واغرب
 الداودي فيما احكامه عنه ابن التين فنقل الاتفاق على الجواز وان من اقر ثم استثنى عمل باستثنائه حتى لو
 قال له على الف الاستعمائة وتسعة وتسعين انه لا يلزمه الا واحد وتعقبه ابن التين فقال ذهب الى هذا في
 الاقرار جماعة واما نقل الاتفاق فردود فالخلاف ثابت حتى في مذهب مالك وقد قال ابو الحسن اللخمي
 منهم لو قال انت طالق ثلاثا الا اثنين وقع عليه ثلاث ونقل عبد الوهاب وغيره عن عبد الملك وغيره انه
 لا يصح استثناء الكثير من القليل ومن لطيف ادلتهم ان من قال صمت الشهر الا تسعا وعشرين يوما
 يستهجن لانه لم يصم الا يوما واليوم لا يسمى شهرا وكذا من قال لقبت القوم جميعا الا بعنهم هم ويكون
 مالمق الا واحدا (قلت) والمسئلة مشهورة فلا يحتاج الى الاطالة فيها وقد اختلف في هذا العدد هل
 المراد به حصر الاسماء الحسنى في هذه العدة او انها اكثر من ذلك ولكن اختصت هذه بأن من احصاها
 دخل الجنة فذهب الجمهور الى الثاني ونقل النووي اتفاق العلماء عليه فقال ليس في الحديث حصر
 اسماء الله تعالى وليس معناه انه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين وانما مقصود الحديث ان
 هذه الاسماء من احصاها دخل الجنة فالمراد بالاخبار عن دخول الجنة باحصائها الا الاخبار بحصر
 الاسماء ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود الذي اخرج احمد وصححه ابن حبان
 اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك وانزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في
 علم الغيب عندك وعند مالك عن كعب الاخبار في دعاء واسألك باسمائك الحسنى ما علمت منها
 ومالم اعلم وارده الطبري عن قتادة نحوه من حديث عائشة انها دعت بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم
 بنحو ذلك وسياتي في الكلام على الاسم الاعظم وقال الخطابي في هذا الحديث اثبات هذه الاسماء
 المخصوصة بهذا العدد وليس فيه منع ما عداها من الزيادة وانما التخصيص لكونها اكثر
 الاسماء وابينها معاني وخبر المبتدأ في الحديث هو قوله من احصاها لا قوله لله وهو كقولك لزيد الف
 درهم اعداها للصدقة او لعمر ومائة ثوب من زاره البسه اياها وقال القرطبي في المبهم نحو ذلك ونقل
 ابن بطال عن القاضي ابي بكر بن الطيب قال ليس في الحديث دليل على انه ليس لله من الاسماء الا هذه
 العدة وانما معني الحديث ان من احصاها دخل الجنة ويدل على عدم الحصر ان اكثرها صفات
 وصفات الله لا تنهاى وقيل ان المراد الدعاء بهذه الاسماء لان الحديث مبني على قوله ولله الاسماء
 الحسنى فادعوه بها فذكر النبي صلى الله عليه وسلم انها تسعة وتسعون فيدعى بها ولا يدعى بغيرها
 حكاه ابن بطال عن المهلب وفيه نظر لانه ثبت في اخبار صحيحة الدعاء بكثير من الاسماء التي
 لم ترد في القرآن كما في حديث ابن عباس في قيام الليل انت المقدم وانت المؤخر وغير ذلك وقال
 الفخر الرازي لما كانت الاسماء من الصفات وهي اما ثبوتية حقيقية كالحي او اضافية كالعظيم واما
 سلبية كالقدوس واما من حقيقة واثافية كالقدور او من سلبية اضافية كالاول والاخر واما من
 حقيقة واثافية وسلبية كالملك والابوب غير متناهية لانه عالم بالنهاية قادر على ما لا نهاية له
 فلا يمنع أن يكون له من ذلك اسم فيلزم ان لا نهاية لاسمائه وحكي القاضي أبو بكر بن العربي عن
 بعضهم ان لله ألف اسم قال ابن العربي وهذا قليل فيها ونقل الفخر الرازي عن بعضهم ان لله
 اربعة آلاف اسم استأثر بعلم الف منها واعلم الملائكة بالبقية والانبياء بالفين منها وسائر الناس
 بالف وهذه دعوى تحتاج الى دليل واستدل بعضهم بهذا القول بأنه ثبت في نفس حديث الباب
 انه وتر يجب الوتر الرواية التي سردت فيها الاسماء لم يعد فيها الوتر فدل على ان له اسما آخر غير

التسعة والتسعين وتلقبه من ذهب الى الحصر في التسعة والتسعين كابن حزم بان الخبر الوارد لم يثبت
رفعه وانما هو مدرج كما تقدمت الاشارة اليه واستدل ايضا على عدم الحصر بانه مفهوم عدد وهو
ضعيف وابن حزم ممن ذهب الى الحصر في العدد المذكور وهو لا يقول بال مفهوم أصلا ولكنه احتج
بالتأكيدي في قوله صلى الله عليه وسلم مائة الا واحد اقل لانه لو جاز أن يكون له اسم زائد على العدد
المذكور لزم أن يكون له مائة اسم فيبطل قوله مائة الا واحد وهذا الذي قاله ليس بحجة على ما تقدم
لان الحصر المذكور عندهم باعتبار الوعد الحاصل لمن أحصاها فمن ادعى أن الوعد وقع لمن أحصى
زائدا على ذلك خطأ ولا يلزم من ذلك أن لا يكون هنالك اسم زائد واحتج بقوله تعالى ولله الاسماء
الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه وقد قال أهل التفسير من الالحاد في أسمائه
تسميته بما لم يرد في الكتاب أو السنة الصحيحة وقد ذكر منها في آخر سورة الطهر عدة وختم ذلك
بان قال له الاسماء الحسنى قال وما يتخيل من الزيادة في العدد المذكور كورة لعله مكرر معنى وان تغاير لفظا
كالغافر والغفار والغفور مثلا فتكون المعدود من ذلك واحدا فقط فاذا اعتبر ذلك وجعت الاسماء الواردة
نصافي القرآن وفي الصحيح من الحديث لم ترد على العدد المذكور وقال غيره المراد بالاسماء الحسنى
في قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها ما جاء في الحديث ان الله تسعة وتسعين اسما فان ثبت الخبر
الوارد في تعيينها وجب المصير اليه والا فليتبسع من الكتاب العزيز والسنة الصحيحة فان التعريف في
الاسماء للهدى فلا بد من المعهود فانه امر بالدعاء بها ونهي عن الدعاء بغيرها فلا بد من وجود المأمور به
(قلت) والحوالة على الكتاب العزيز أقرب وقد حصل بحمد الله تتبعها كما قدمته وبقي أن يعود الى
ما ذكر لفظا ومعنى من القرآن فيقتصر عليه ويتبع من الاحاديث الصحيحة تكملة العدة
المذكور كورة فهو غلط آخر من التتبسع عسى الله أن يعين عليه بحوله وقوته آمين (في فصل) وأما
الحكمة في القصر على العدد المخصوص فذكر الفخر الرازي عن الأكثر أنه تعبد لا يعقل معناه كما قيل
في عدد الصلوات وغيرها ونقل عن أبي خلف محمد بن عبد الملك الطبري السلمي قال انما خص هذا
العدد اشارة الى أن الاسماء لا تؤخذ بقياسا وقيل الحكمة فيه أن معاني الاسماء ولو كانت كثيرة جدا
موجودة في التسعة والتسعين المذكور وقيل الحكمة فيه أن العدد زوج وفرد والفرد أفضل من
الزوج ومنتهى الافراد من غير تكرار تسعة وتسعون لان مائة وواحد يتكرر فيه الواحد وانما
كان الفرد أفضل من الزوج لان الوتر أفضل من الشفع لان الوتر من صفة الخالق والشفع من صفة
المخلوق والشفع يحتاج للوتر من غير عكس وقيل الكمال في العدد حاصل في المائة لان الاعداد ثلاثة
أجناس آحاد وعشرات ومئات والالف مبتدأ لا تحاد آخر فاسماء الله مائة استأثر الله منها بواحد وهو
الاسم الأعظم فلم يطع عليه أحدا فكانه قيل مائة لكن واحد منها عند الله وقال غيره ليس الاسم الذي
يكمل المائة مخفيا بل هو اجلالة ومن جزم بذلك السهيلي فقال الاسماء الحسنى مائة على عدد درجات
الجنة والذي يكمل المائة الله يؤيده قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها فاتسعة وتسعون لله
فهى زائدة عليه وبه تكمل المائة واستدل بهذا الحديث على أن الاسم هو المسمى حكاه أبو القاسم
القسيري في شرح أسماء الله الحسنى فقال في هذا الحديث دليل على أن الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره
كانت الاسماء غيره لقوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها ثم قال والمخاص من ذلك أن المراد
بالاسم هنا التسمية وقال الفخر الرازي المشهور من قول أصحابنا أن الاسم نفس المسمى وغير التسمية
وعند المعتزلة الاسم نفس التسمية وغير المسمى واختار الغزالي أن الثلاثة امور متباينة وهو الحق

عندي لان الاسم ان كان عبارة عن اللفظ الدال على الشيء بالوضع وكان المسمى عبارة عن نفس ذلك
الشيء المسمى فالعلم الضروري حاصل بان الاسم غير المسمى وهذا مما لا يمكن وقوع النزاع فيه وقال
أبو العباس القرطبي في المفهم الاسم في العرف العام هو الكلمة الدالة على شيء مفرد وبهذا الاعتبار
لا فرق بين الاسم والفعل والحرف اذ كل واحد منها يصدق عليه ذلك وانما التفرقة بينها باصطلاح
النحاة وليس ذلك من غرض المبحث هنا واذا تقرر هذا عرف غلط من قال ان الاسم هو المسمى حقيقة
كما زعم بعض الجهلة فالزم ان من قال نارا حترق فلم يقدر على التخلص من ذلك واما النحاة فرادهم بان
الاسم هو المسمى انه من حيث انه لا يدل الاعليه ولا يقصد الا هو فان كان ذلك الاسم من الاسماء الدالة
على ذات المسمى دل عليها من غير مزيد اخر وان كان من الاسماء الدالة على معنى زائد دال على ان
الذات منسوبة الى ذلك الزائد خاصة دون غيره وبيان ذلك انك اذا قلت زيد مثلاً فهو يدل على ذات
متشخصة في الوجود من غير زيادة ولا نقصان فان قلت العالم دل على ان تلك الذات منسوبة للعلم ومن
هذا صرح عقلا ان تكثر الاسماء المختلفة على ذات واحدة ولا توجب تعددا فيها ولا تكثر اقال وقد خفي
هذا على بعضهم ففر منه هر بام من لزوم تعدد في ذات الله تعالى فقال ان المراد بالاسم التسمية وراى ان
هذا يخصه من التكثر وهذا فرار من غير مقر الى مقر وذلك ان التسمية انما هي وضع الاسم وذكر الاسم
فهي نسبة الاسم الى مسماه فاذا قلنا فلان تسميتان اقتضى ان له اسمين تنسبهما اليه فبقى الالتزام على حاله
من ارتكاب التعسف ثم قال القرطبي وقد يقال الاسم هو المسمى على ارادة ان هذه الكلمة التي هي
الاسم تطلق ويراد بها المسمى كما قيل ذلك في قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى اى سبح ربك فريد بالاسم
المسمى وقال غيره التحقيق في ذلك انك اذا سميت شيأ باسم فالنظر في ثلاثة اشياء ذلك الاسم وهو اللفظ
ومعناه قبل التسمية ومعناه بعده وهو الذات التي اطلق عليها اللفظ والذات واللفظ متعايران قطعاً
والنحاة انما يطلقونه على اللفظ لانهم انما يتكلمون في الالفاظ وهو غير مسمى قطعاً والذات هي
المسمى قطعاً وليست هي الاسم قطعاً والخلاف في الامر الثالث وهو معنى اللفظ قبل التلقب فالتكلمون
يطلقون الاسم عليه ثم يختلفون في انه الثالث اولا فالخلاف حيث انما هو في الاسم المعنوي هل هو
المسمى اولا لا في الاسم اللفظي والنحو لا يطلق الاسم على غير اللفظ لانه محط صناعته والمتكلم
لا ينزعه في ذلك ولا يمنع اطلاق اسم المدلول على الدال وانما يزيد عليه شيئاً آخر دعاه الى تحقيقه ذكر
الاسماء والصفات واطلاقها على الله تعالى قال ومثال ذلك انك اذا قلت جعفر لقلبه انف الناقة فالتحوي
يريد بالانف لفظ انف الناقة والمتكلم يريد بمعناه وهو ما يفهم منه من مدح او ذم ولا يمنع ذلك قول
النحوى اللقب لفظ يشعر بضعه اورفعه لان اللفظ يشعر بذلك دلالاته على المعنى والمعنى في الحقيقة هو
المقتضى للضعف والرفعة وذات جعفر هي الملقبة عند الفرقين وبهذا يظهر ان الخلاف في ان الاسم
هو المسمى او غير المسمى خاص باسماء الاعلام المشتقة ثم قال القرطبي فاسماء الله وان تعددت فلا
تعد في ذاته ولا تتركب لا محسوسا كالجسميات ولا عقليا كالمحدودات وانما تعددت الاسماء بحسب
الاعتبارات الزائدة ثم هي من جهة دلالاتها ما على اربعة اضراب الاول ما يدل على الذات مجردة
كالجلالة فانه يدل عليه دلالة مطلقة غير مقيدة وبه يعرف جميع اسمائه فيقال الرحمن مثلا من
اسماء الله ولا يقال الله من اسماء الرحمن ولهذا كان الاصح انه اسم علم غير مشتق وليس بصفة
الثاني ما يدل على الصفات الثابتة للذات كالعليم والقدير والسميع البصير الثالث ما يدل على
اضافة امر ما اليه كالحاق والرازق الرابع ما يدل على سلب شيء عنه كالعلى والقدوس وهذه

الأقسام الأربعة منه حصرية في النفي والإثبات واختلاف في الأسماء الحسنى هل هي توقيفية بمعنى أنه لا يجوز لأحد أن يشتق من الأفعال الثابتة لله أسماء إلا إذا ورد نص أمافي الكتاب أو السنة فقال الفخر المشهور عن أصحابنا أنها توقيفية وقالت المعتزلة والكرامية إذا دل العقل على أن معنى اللفظ ثابت في حق الله جازا طلاقه على الله وقال القاضي أبو بكر والغزالي الأسماء توقيفية دون الصفات قال وهذا هو المختار واحتج الغزالي بالاتفاق على أنه لا يجوز لنا أن نسمي رسول الله صلى الله عليه وسلم باسم لم يسم به أبوه ولا سمى به نفسه وكذا كل كبير من الخلق قال فإذا امتنع ذلك في حق المخلوقين فامتناعه في حق الله أولى وانفقوا على أنه لا يجوز أن يطلق عليه اسم ولا صفة توهم نقصا ولو ورد ذلك نصا فلا يقال ما هو ولا زارع ولا فالح ولا نحو ذلك وإن ثبت في قولهم فنعم الماهدون أم نحن الزارعون فالح الحب والنوى ونحوها ولا يقال له ما كروا لبناء وإن ورد ومكر الله والأسماء بنيناها وقال أبو القاسم القشيري الأسماء تؤخذ توقيفا من الكتاب والسنة والاجماع فكل اسم ورد فيها واجب اطلاقه في وصفه وما لم يرد لا يجوز ولو صح معناه وقال أبو اسحق الزجاج لا يجوز لأحد أن يدعو الله بما لم يصف به نفسه والضابط أن كل ما أذن الشرع أن يدعى به سواء كان مشتقا أو غير مشتق فهو من أسمائه وكل ما جاز أن ينسب إليه سواء كان مما يدخله التأويل أو لا فهو من صفاته يطلق عليه أسماء أيضا قال الحلبي الأسماء الحسنى تنقسم إلى العقائد الخمس الأولى إثبات الباري ردا على المعطلين وهي الحى والباقي والوارث وما في معناها والثانية توحيد ردا على المشركين وهي الكافي والعلى والقادر ونحوها والثالثة تنزيه ردا على المشبهة وهي القدوس والمحيط وغيرها والرابعة اعتقاد أن كل موجود من اختراعه ردا على القول بالعلية والمعادول وهي الخالق والبارئ والمصور والقوى وما يلحق بها والخامسة أنه مدبر لما اخترع ومصرفه على ما شاء وهو القيوم والعليم والحكيم وشبهها وقال أبو العباس بن معد من الأسماء ما يدل على الذات عينا وهو الله وعلى الذات مع سلب كالفردوس والسلام مع إضافة كالعلى العظيم ومع سلب وإضافة كالمالك والعزير ومنها ما يرجع إلى صفة كالعليم والقدير ومع إضافة كالحليم والخبير أو إلى القدرة مع إضافة كالقهار وإلى الإرادة مع فعل وإضافة كالرحمن الرحيم وما يرجع إلى صفة فعل كالخالق والبارئ ومع دلالة على الفعل كالسكريم واللطيف قال فالأسماء كلها لا تخرج عن هذه العشرة وليس فيها شيء مترادف إذا دل كل اسم خصوصية ما وإن اتفق بعضها مع بعض في أصل المعنى انتهى كلامه ثم رقت عليه منتزعا من كلام الفخر الرازي في شرح الأسماء الحسنى وقال الفخر أيضا الألفاظ الدالة على الصفات ثلاثة ثابتة في حق الله قطعا وممتنعة قطعا وثابتة لسنن مقرونة بكيفية فالقسم الأول منه ما يجوز ذكره مفردا ومضافا وهو كثير جدا كالقادر والقاهر ومنه ما يجوز مفردا ولا يجوز مضافا لا بشرط كخالق فيجوز خالق ويجوز خالق كل مثلا ولا يجوز خالق الفردة ومنه عكسه يجوز مضافا مفردا كالمنشيئ يجوز منشيئ الخلق ولا يجوز منشيئ فقط والقسم الثاني أن ورد السمع بشيء منه أطلق وحمل على ما يليق به والقسم الثالث أن ورد السمع بشيء منه أطلق ما ورد منه ولا يماس عليه ولا يتصرف فيه بالاشتقاق كقوله تعالى ومكر الله ويستعزى بهم فلا يجوز ما كروا مستعزى في تكميل ويجوز أن يجري ذكر الاسم الأعظم في هذه المباحث فليقع الاسم بشيء من الكلام عليه وقد أنكره قوم كابن جعفر الطبري وأبي الحسن الأشعري وجماعة بعدهما كابن حاتم بن حبان والقاضي أبي بكر الباقلاني فقالوا لا يجوز تفصيل بعض الأسماء على بعض ونسب ذلك بعضهم لما لا كراهية أن تعاد سورة أو تردد دون غيرها

من السور لا يظن أن بعض القرآن أفضل من بعض فيؤذن ذلك باعتقاد نقصان المفضل عن
 الافضل وحلوا ما ورد من ذلك على أن المراد بالاعظم العظيم وأن أسماء الله كلها عظيمة وعبارة أبي
 جعفر الطبري اختلفت الاثني عشر في تعيين الاسم الاعظم والذي عنده ان الاقوال كلها صحيحة اذ لم يرد
 في خبر منها أنه الاسم الاعظم ولا شيء أعظم منه فكانه يقول كل اسم من أسماء الله تعالى يجوز وصفه
 بكونه أعظم فيرجع الى معنى عظيم كما تقدم وقال ابن حبان الاعظمية الواردة في الاخبار انما يراد بها
 مزيد ثواب الداعي بذلك كما أطلق ذلك في القرآن والمراد به مزيد ثواب القاري وقيل المراد بالاسم الاعظم
 كل اسم من أسماء الله تعالى دعا العبد به به مستغرقا بحيث لا يكون في فكره حاله مستغيبا لله تعالى فان
 من تأتى له ذلك استجيب له ونقل معنى هذا عن جعفر الصادق وعن الجنيد وعن غيره يرهما وقال آخرون
 استأثر الله تعالى بعلم الاسم الاعظم ولم يطاع عليه أحد من خلقه وأثبت آخرون معينا واضطربوا في ذلك
 وجلة ما وقعت عليه من ذلك أربعة عشر قول الاول الاسم الاعظم هو نقله الفخر الرازي عن بعض أهل
 الكشف واحتج له بان من أراد ان يعبر عن كلام معظم بحضوره لم يقل له أنت قلت كذا وانما يقول هو
 يقول تادبامجه الثاني الله لانه اسم لم يطلق على غيره ولانه الاصل في الاسماء الحسنى ومن ثم اضيفت
 اليه الثالث الله الرحمن الرحيم ولعل مستنده ما أخرجه ابن ماجه عن عائشة انها سألت النبي صلى الله
 عليه وسلم أن يعلمها الاسم الاعظم فلم يقبل فصلى ودعت اللهم اني أدعوك الله وأدعوك الرحمن
 وأدعوك الرحيم وأدعوك باسمائك الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم الحديث وفيه انه صلى الله عليه
 وسلم قال لها انه في الاسماء التي دعوت بها (قلت) وسنة ضعيف وفي الاسماء تدلال به نظر لا يخفى
 الرابع الرحمن الرحيم الحى القيوم لما أخرجه الترمذي من حديث اسماء بنت زيدان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اسم الله الاعظم في هاتين الايتين واليه كل واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاتحة سورة
 آل عمران الله لا اله الا هو الحى القيوم أخرجه اصحاب السنن الا للنسائي وحسنه الترمذي وفي نسخة
 صحيحة وفيه نظرا لانه من رواية شهر بن حوشب الخامس الحى القيوم أخرجه ابن ماجه من حديث
 ابي امامة الاسم الاعظم في ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قال القاسم الراوى عن ابي امامة التمه
 منها فعرفت انه الحى القيوم وقواه الفخر الرازي واحتج باهم ما يدلان من صفات العظيمة بالربوبية
 ما لا يدل على ذلك غيرهما كدلالتهما السادس الحنان المنان بديع السموات والارض ذوالجلال
 والاكرام الحى القيوم ورد ذلك مجموعا في حديث انس عند احمد والحاكم واصله عند ابي داود والنسائي
 وصححه ابن حبان السابع بديع السموات والارض ذوالجلال والاكرام أخرجه ابو يعلى من طريق
 السري بن يحيى عن رجل من طي واثني عليه قال كنت اسأل الله ان يرني الاسم الاعظم فارتبه
 مكتوبا في الكواكب في السماء الثامن ذوالجلال والاكرام أخرجه الترمذي من حديث معاذ بن
 جبل قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك فسل
 واحتج له الفخر بانه يشمل جميع الصفات المعتبرة في الالهية لان في الجلال اشارة الى جميع السلوب
 وفي الاكرام اشارة الى جميع الاضافات التاسع الله لا اله الا هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن
 له كفوا احد أخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث بريدة وهو
 أرجح من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك العاشر رب رب أخرجه الحاكم من حديث ابي
 الدرداء وابن عباس بلفظ اسم الله اكبر رب رب وأخرج ابن ابي الدنيا عن عائشة اذا قال العبد
 يا رب يا رب قال الله تعالى لميك عبدى سل تعطى رواه مرفوعا وموقوفا للحادى عشر دعوة ذى النون

أخرج الناسي والمحاكم عن فضالة بن عبيد رفعه دعوة ذي النون في بطن الحوت لا اله الا انت
سبحا الثاني كنت من الطالمين لم يدع بها رجل مسلم قط الاستعجاب الله له الثاني عشر نقل الفخر
الرازي عن زين العابدين انه سال الله ان يعلمه الاسم الاعظم فرأى في النوم هو الله الله الذي لا اله
الا هو رب العرش العظيم الثالث عشر هو مخفي في الاسماء الحسنى ويؤيده حديث عائشة المتقدم لما
دعت ببعض الاسماء وبالاسماء الحسنى فقال لها صلى الله عليه وسلم انه انى الاسماء التي دعوت بها
الرابع عشر كلمة التوحيد نقله عياض كما تقدم قبل هذا واستدل بحديث الباب على اعتقاد اليمين بكل
اسم وورد في القرآن والحديث الثابت وهو وجه غريب حكاه ابن كجج من الشافعية ومنع الاكثر
لقوله صلى الله عليه وسلم من كان حالفا فليحلف بالله وأوجب بأن المراد الذات لا خصوص هذا اللفظ
والى هذا الاطلاق ذهب الحنفية والمالكية وابن حزم وحكاه ابن كجج أيضا والمعروف عند الشافعية
والحنابلة وغيرهم من العلماء أن الاسماء الثلاثة أقسام أحدها ما يختص بالله كجلالته والرحمن ورب
العالمين فهذا ينعقد به اليمين اذا أطلق ولو نوى به غير الله ثانيها ما يطلق عليه وعلى غيره لكان الغالب
اطلاقه عليه وأنه يقيد في حق غيره بضرب من التقييد كالجبار والحق والرب ونحوها فالخلف به يمين
فان نوى به غير الله فليس بيمين ثالثها ما يطلق في حق الله وفي حق غيره على حد سواء كالحي والمؤمن
فان نوى به غير الله أو أطلق فليس بيمين وان نوى الله تعالى فوجهان صحيحان نوى أنه يمين وكذا في
الحرر وخالف في الشرحين فصحيح أنه ليس بيمين واختلف الحنابلة فقال القاضي أبو يعلى ليس بيمين
وقال المجدي بيمينية في الحرر وانها يمين (قوله من حفظها) هكذا رواه على بن المديني ووافقه الجدي
وكذا عمرو الناقد عند مسلم وقال ابن أبي عمير عن سفيان من أحصاها أخرجه مسلم والاسماء على
من طريقه وكذا قال شعبه عن أبي الزناد كما تقدم في الشروط ويأتي في التوحيد قال الخطابي الاحصاء
في مثل هذا محتمل وجوها أحدها ان يعدها حتى يستوفى بها يريد انه لا يقتصر على بعضها لكان يدعو
الله بها كلها ويشئ عليه بجميعها فيستوجب الموعد وعليها من الثواب ثانيا المراد بالاحصاء الاطافة
كقوله تعالى علم ان لن تحصوه ومنه حديث استقيموا وان تحصوا الى لن تبلغوا كنه الاستقامة
والمعنى من اطاق القيام بحق هذه الاسماء والعمل بمقتضاها وهو ان يعتبر بمعانيها فيلزم نفسه بواجبها
فاذا قال الرزاق وثق بالرزق وكذا سائر الاسماء ثالثها المراد بالاحصاء الاحاطة بمعانيها من قول
العرب فلان ذو حصاة اي ذو عقل ومعرفة انتهى ملخصا وقال القرطبي المرجو من كرم الله تعالى
ان من حصل له احصاء هذه الاسماء على احدى هذه المراتب مع صحة النية ان يدخله الله الجنة
وهذه المراتب الثلاثة للسايقين والصدقيين واصحاب اليمين وقال غيره معنى احصاها عرفها
لان العارف بها الا يكون الا مؤمنا ومؤمنا من يدخل الجنة وقيل معناه عددها معتقدا لان الدهري
لا يعترف بالخالق والفلسفي لا يعترف بالقادر وقيل احصاها يريد بها وجه الله واعظامه وقيل معنى
احصاها عمل بها فاذا قال الحكميم مثلاً سلم جميع او امره لان جميعها على مقتضى الحكمة واذا قال
القدوس استعصر كونه منزها عن جميع النقص وهذا اختيار ابي الوفاء بن عتبيل وقال ابن
بطال طريق العمل بها ان الذي يسوغ الاقتداء به فيها كالرحيم والكريم فان الله يحب ان يرى
حالاها على عبده فليمرن العبد نفسه على ان يصح له الانصاف بها وما كان يختص بالله تعالى
كالجبار والعظيم فيجب على العبد الافرار بها والخضوع لها وعدم التحلي بصفة منها وما كان فيه معنى
الوعد نقف منه عند الطمع والرغبة وما كان فيه معنى الوعيد نقف منه عند الخشية والرهبة

من حفظها دخل الجنة

فهذا معنى أحصاها أو حفظها أو يؤيده أن من حفظها عدداً واحداً أو أحصاها سرداً ولم يعمل بها يكون كمن حفظ القرآن ولم يعمل بما فيه وقد ثبت الخبر في الخوارج أنهم يقرؤون القرآن ولا يجاوز حناجرهم (قلت) والذي ذكره مقام الكمال ولا يلزم من ذلك أن لا يرد الثواب لمن حفظها وتعبد بتلاوتها والدعاء بها وإن كان متلبساً بالمعاصي كما يقع مثل ذلك في قارىء القرآن سواء كان القارىء عولوا كان متلبساً بعصية غير ما يتعلق بالقراءة يشاب على تلاوته عند أهل السنة فليس ما بحثه ابن بطال بدافع لقول من قال إن المراد حفظها سرداً والله أعلم وقال النووي قال البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها وهذا هو الظاهر لثبوته نصاً في الخبر وقال في الازدكار هو قول الأكثرين وقال ابن الجوزي لما ثبت في بعض طرق الحديث من حفظها بدل أحصاها اخترنا أن المراد العدد أي من عددها ليس توفيقها حفظاً (قلت) وفيه نظر لأنه لا يلزم من مجيئه بلفظ حفظها تعيين السرد عن ظهر قلب بل يحتمل الحفظ المعنوي وقيل المراد بالحفظ حفظ القرآن أسكنه مستوفياً لها فن تلاه ودعا بما فيه من الأسماء حصل المقصود وقال النووي وهذا ضعيف وقيل المراد من تتبعها من القرآن وقال ابن عطية معنى أحصاها عددها أو حفظها ويتضمن ذلك الإيمان بها والتعظيم لها والرغبة فيها والاعتبار بمعانيها وقال الأصملي ليس المراد بالأحصاء عددها فقط لأنه قد يعدها الفاجر وإنما المراد العمل بها وقال أبو نعيم الأصبهاني الأحصاء المذكور في الحديث ليس هو التعداد وإنما هو العمل والتعقل بمعاني الأسماء والإيمان بها وقال أبو عمر الظلمسكي من تمام المعرفة بأسماء الله تعالى وصفاته التي يستحق بها الداعي والمخاطب مقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المعرفة بالأسماء والصفات وما تتضمن من القوائد ويدل عليه من الحقائق ومن لم يعلم ذلك لم يكن عالماً بالمعاني الأسماء والصفات ولا مستفيداً بذكرها مما تدل عليه من المعاني وقال أبو العباس بن محمد يحتمل الأحصاء معنيين أحدهما أن المراد تتبعها من الكتاب والسنة حتى يحصل عليها والثاني أن المراد أن يحفظها بعد أن يحجزها محصاة قال ويؤيده أنه ورد في بعض طرقه من حفظها قال ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم أطلق أو لا قوله من أحصاها دخل الجنة وروى العلماء إلى البعث عنها ثم يسر على الأمة الأمر فأنقأها إليهم محصاة وقال من حفظها دخل الجنة (قلت) وهذا الاحتمال بعيد جداً لأنه يتوقف على أن النبي صلى الله عليه وسلم حدث بهذا الحديث مرتين أحدهما قبل الأخرى ومن أين ثبت ذلك ومخرج اللفظين واحد وهو عن أبي هريرة والاختلاف عن بعض الرواة عنه في أي اللفظين قاله قال وللأحصاء معان أخرى منها الأحصاء الفقهي وهو العلم بمعانيها من اللغة وتنزيهاها إلى الوجوه التي تحملها الشريعة ومنها الأحصاء النظري وهو أن يعلم معنى كل اسم بالنظر في الصيغة ويستدل عليه بآثاره السارية في الوجود فلا تضر على موجوده ولا يظهر لك فيه معنى من معاني الأسماء وتعرف خواص بعضها وموقع التيد ومنتهى كل اسم قال وهذا أوقع مراتب الأحصاء قال وتام ذلك أن يتوجه إلى الله تعالى من العمل الظاهر والباطن بما يتضمنه كل اسم من الأسماء في عبد الله بما يستحقه من الصفات المقدسة التي وجبت لذاته قال فن حصلت له جميع مراتب الأحصاء حصل إلى الغاية ومن منح منحي من مناحيها فتوابعه بقدر ما قال والله أعلم ﴿ تنبيه ﴾ وقع في تفسير ابن مردويه وعند أبي نعيم من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة بدل قوله من أحصاها دخل الجنة من دعاها دخل الجنة وفي سنده حصين بن مخارق وهو ضعيف وزاد خليف بن دعبلج في روايته التي تقدمت الإشارة إليها وكلها في القرآن وكذا وقع من قول سعيد بن عبد العزيز وكذا وقع في حديث ابن عباس وابن عمر معاً بلفظ من أحصاها دخل الجنة وهي في القرآن وسياق في كتاب التوحيد

شرح معاني كثير من الاسماء حيث ذكرها المصنف في تراجمه ان شاء الله تعالى وقوله دخل الجنة عبر
 بالماضي فحقبة الوقوعه وتنبيهها على أنه وان لم يقع فهو في حكم الواقع لانه كائن لا محالة (قوله وهو وتر يحب
 الوتر) في رواية مسلم والله وتر يحب الوتر وفي رواية شعيب بن ابي حمزة انه وتر يحب الوتر ويجوز فتح الواو
 وكسر ها والوتر المفرد ومعناه في حق الله أنه الواحد الذي لا نظير له في ذاته ولا انقسام وقوله يحب الوتر
 قال عياض معناه أن للوتر في العدد فضلا على الشفع في أسماؤه لكونه دل على الوحدة في صفاته
 وتعقب بانه لو كان المراد به الدلالة على الوحدة لما تعددت الاسماء بل المراد أن الله يحب الوتر من كل
 شيء وان تعدد ما فيه الوتر وقبل هو منصرف الى من يعبد الله بالوحدة والتفرد على سبيل الاختصاص
 وقيل لانه أمر الوتر في كثير من الاعمال والطاعات كما في الصلوات الخمس وتر الليل وأعداد الطهارة
 وتكفين الميت وفي كثير من المخلوقات كالسموات والارض انتهى ملخصا وقال المترطبي انما هو ان الوتر
 هنا الجنس اذ لا معهود جرى ذكره حتى يحمل عليه فيكون معناه انه وتر يحب كل وتر شرعه ومعنى
 محبته له انه أمر به وأثاب عليه ويصلح ذلك العموم ما خلقه وتر من مخلوقاته او معنى محبته له أنه
 خصه بذلك الحكمة يعلمها ويحتمل أن يريد بذلك وتر اربعينه وان لم يجز له ذكر ثم اختلف هؤلاء فقبل
 المراد صلاة الوتر وقبل صلاة الجمعة وقبل يوم الجمعة وقبل يوم عرفة وقبل آدم وقبل غير ذلك قال والاشبه
 ما تقدم من جملة على العموم قال ويظهر لي وجه آخر وهو أن الوتر يراد به التوحيد فيكون المعنى
 ان الله في ذاته وكأله وأفعاله واحد يحب التوحيد أي ان يوحده ويعتقد انفراده بالالوهية دون خلقه
 فيلتزم اول الحديث وآخره والله اعلم (قلت) لعل من جملة على صلاة الوتر استند الى حديث على ان
 الوتر ليس يحتم كالمكتوبة ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتر ثم قال اوتروا يا اهل القرآن
 فان الله وتر يحب الوتر اخرجوه في السنن الاربع وصححه ابن خزيمة واللفظ له فعلى هذا التأويل
 تكون اللام في هذا الخبر للعهد لتقدم ذكر الوتر في الأمور به لكن لا يلزم ان يحمل الحديث الآخر
 على هذا بل العموم فيه اظهر كما ان العموم في حديث على محتمل ايضا وقد طعن ابو زيد البلخي في
 صحة الخبر بأن دخول الجنة ثبت في القرآن مشروطا ببذل النفس والمال فكيف يحصل بمجرد
 حفظ الذنات تعد في ايسر مدة وتعقب بأن الشرط المذكور ليس مطردا ولا حصر فيه بل قد تحصل الجنة
 بغير ذلك كما ورد في كثير من الاعمال غير الجهاد ان فاعله يدخل الجنة وامادعوى ان حفظها يحصل في
 ايسر مدة فانهما يرد على من حمل الحفظ والاحصاء على معنى ان يسرد ها عن ظهر قلب فاما من اراد على
 بعض الوجوه المتقدمة فانه يكون في غاية المشقة ويمكن الجواب عن الاول بان الفضل واسع ﴿قوله
 — الموعظة ساعة بعد ساعة﴾ مناسبة هذا الباب لكتاب الدعوات ان الموعظة هي مخاطبتها
 غالبا التذكير بالله وتقدمة عدم ان الذكرك من جملة الدعاء وختم به ابواب الدعوات التي عقبها بكتاب
 الرقاق لاخذ من كل منهما شيئا (قوله حدثني شقيق) هو ابو وائل ووقع كذلك في كتاب العلم من
 طريق النووي عن الاعمش وقد ذكرت هناك ما يتعلق بسماع الاعمش له من ابي وائل (قوله
 كما انتظر عبد الله) يعني ابن مسعود (قوله اذ جاء يزيد بن معاوية) في رواية مسلم من طريق
 ابي معاوية عن الاعمش عن شقيق كنا جالوسا عند باب عبد الله فنتظره فمر بنا يزيد بن معاوية
 النخعي (قلت) وهو كفي نابي ثقة عابد ذكره العجلي انه من طيبة الربيع بن خثيم وذكر البخاري
 في تاريخه انه قتل غازيا بفارس كانه في خلافة عثمان وابس له في الصحيحين ذكر الافي هذا الموضع
 والا فلفظ له رواية وهو نفعي كما وقع عند مسلم وفيه رد على ابن التين في حكاية انه عيسى بالوحدة

وهو وتر يحب الوتر
 في باب الموعظة ساعة
 بعد ساعة في حدثنا
 ابن حفص حدثنا ابي حدثنا
 الاعمش حدثني شقيق
 قال كنا نتظر عبد الله
 اذ جاء يزيد بن معاوية

(قوله قلت الاتجلس قال لا ولكن ادخل فخرج اليكم صاحبكم) في رواية ابي معاوية قفنا اعلامه فكاننا
فدخل عليه (قوله اما اني) بتخفيف الميم (أخبر) بضم اوله وفتح الموحدة على البناء للمجهول وقد
تقدم في العلم ان هذا الكلام قاله ابن مسعود جواب قولهم وددنا ان نلوذ كرتنا كل يوم وانه كان
يذكرهم كل خميس وزاد فيه ان ابن مسعود قال اني اكره ان املككم (قوله كان يتخوانا بالموعظة)
تقدم البحث فيه وبيان معناه وقول من حدث به المتن بدل اللام من يتخوانا قال الخطابي المراد انه
كان يراعي الاوقات في تعليمهم وموعظتهم ولا يفعله كل يوم خشية الملل والنحول التعهد وقيل ان
بعضهم رواه بالحاء المهملة وفسره بأن المراد يتفقدا حوالهم التي يحصل لهم فيها النشاط للموعظة فيظهر
فيها ولا يكثر عليهم لئلا يملوا حتى ذلك الطيبي ثم قال ولكن الرواية في الصحاح بالحاء المعجمة (قوله
في الايام) يعني فيدكرهم اياما ويتركهم اياما قد ترجم له في كتاب العلم باب من جعل لاهل العلم
ايام معلومة (قوله كراهية السامة علينا) اي ان تقع من السامة وقد تقدم توجيه علينا في كتاب
العلم وان السامة ضمنت معنى المشقة فعديت بعلي وفيه رفق النبي صلى الله عليه وسلم بصحابه وحسن
التوصل الى تعليمهم وتفهمهم لياخذوا عنه بنشاط لا عن ضجر ولا ملل ويشتدي به في ذلك فان التعليم
بالتدريج اخف مؤنة وادعى الى الثبات من اخذ بالاكدر والمغالبة وفيه منبهة لابن مسعود لما بعثه
النبي صلى الله عليه وسلم في القول والعمل ومحافظة على ذلك في خاتمة اشتمل كتاب الدعوات من
الاحاديث المرفوعة على مائة وخمسة واربعين حديثا منها الحدودار بعون معلة والبقية موصولة
المكررة منها فيه وفيها مائة واحد وعشرين حديثا والبقية خالصة وافقه مسلم على تخريجها
سوى حديث شدداد في سبب الاستغفار وحديث ابي هريرة في عدد الاستغفار كل يوم وحديث
حديثه في القول عند التوم وحديث ابي ذر في ذلك وحديث ابي الدرداء في من شهد ان لا اله الا الله
وحديث ابن عباس في اجتناب السجعة في الدعاء وحديث جابر في الاستخارة وحديث ابي ايوب في
التهليل وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين تسعة آثار والله اعلم

قوله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الرقاق الصحة والفراغ ولا عيش الا عيش الآخرة

كذا ابي ذر عن السرخسي وسقط عنده عن المستهلي والكشميهني الصحة والفراغ ومثله للنسفي
وكذا الاسماعيلي اسكن قال وان لا عيش وكذا ابي الوقت اسكن قال باب لا عيش وفي رواية كريمة
عن الكشميهني ما جاء في الرقاق وان لا عيش الا عيش الآخرة قال مغطاي عبر جماعة من العلماء في
كتبهم بالرفائق (قات) منهم ابن المبارك والنسائي في الكبرى وروايته كذا في نسخة معتمدة من
رواية النسفي عن البخاري والمعنى واحد الرقاق والرفائق جمع رقيقة وسميت هذه الاحاديث بذلك لان
في كل منها ما يحدث في القلب رقة قال اهل اللغة الرقة الرجة وضد الغاط ويقال لا كثر الحيا عرق وجهه
استعجاء وقال الراغب متى كانت الرقة في جسم فضاءها الصفاقة كثوب رقيق وثوب صفيق ومتى كانت
في نفس فضاءها القسوة كرقيق القلب وقاسى القلب وقال الجوهري ونرفيق الكلام تحسينه (قوله
اخبرنا المكي) كذا لاكثر بالالف واللام في اوله وهو اسم بلفظ النسب وهو من الطبقة العليا من
شيوخ البخاري وقد اخرج احمد عنه هذا الحديث بعينه (قوله هو ابن ابي هند) الضمير لسعيد
لا لعبد الله وهو من تفسير المصنف ووقع في رواية احمد عن مكي ووكيع جميعا حديثا لعبد الله بن
سعيد بن ابي هند وعبد الله المذكور من صغار التابعين لانه اتي بعض صغار الصحابة وهو ابو امامة بن

قلت الاتجلس قال لا ولكن
ادخل فخرج اليكم
صاحبكم والاجئت انا
فجلست فخرج عبد الله
وهو اخذ بيده فقام علينا
فقال اما اني اخبر بكانكم
ولكنه عنى من الخروج
اليكم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يتخوانا
بالموعظة في الايام كراهية
السامة علينا
(بسم الله الرحمن الرحيم)
في كتاب الرقاق الصحة
والفراغ ولا عيش الا
عيش الآخرة
اخبرنا المكي ابن ابراهيم
اخبرنا عبد الله بن سعيد
هو ابن ابي هند

سهل (قوله عن أبيه) في رواية يحيى القطان عن عبد الله بن سعيد حدثني أبي أخرجه الاسماعيل
 (قوله عن ابن عباس) في الرواية التي بعد هاسمعت ابن عباس (قوله نعمتان مغبون فيهما كثير
 من الناس الصلحة والفراغ) كذا السائر الرواة لكن عند أحد الأفراغ والصلحة وأخرجه أبو نعيم
 في المستخرج من طريق اسمعيل بن جعفر وابن المبارك ووكيع كلهم عن عبد الله بن سعيد بسنده
 الصلحة والفراغ نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس ولم يبين لمن اللفظ وأخرجه الدارمي عن مكي
 ابن إبراهيم شيخ البخاري فيه كذلك زيادة واقظه ان الصلحة والفراغ نعمتان من نعم الله والباقي
 سواء وهذه الزيادة وهي قوله من نعم الله وقعت في رواية ابن عدي المشار إليها وقوله نعمتان تفتية نعمة
 وهي الحالة الطيبة وقيل هي المنفعة المفعولة على جهة الاحسان للغير والغبن بالسكون وبالتحرر
 وقال الجوهري هو في البيع بالسكون وفي الرأي بالتحرر بل هو في هذا فيصيح كل منهما في هذا الخبر فان
 من لا يستعملهما فيما ينبغي فقد غبن لكونه باعهما ببخس ولم يحمد رأيه في ذلك قال ابن طال معنى
 الحديث أن المرأ لا يكون فارغا حتى يكون مكفيا صحيح البدن فمن حصل له ذلك فلا يحرس على أن
 لا يغبن بأن يترك شكر الله على ما أنعم به عليه ومن شكره امتثال أوامره واجتماع نواحيه فمن فرط في
 ذلك فهو المغبون وأشار بقوله كثير من الناس إلى أن الذي يوفق لذلك قليل وقال ابن الجوزي قد يكون
 الانسان صحيحا ولا يكون متفرغا لشغله بالمعاش وقد يكون مستغنيا ولا يكون صحيحا فاذا اجتمعا
 فغلب عليه الكسل عن الطاعة فهو المغبون وتعمم ذلك ان الدنيا من رعة الآخرة وفيها التجارة التي
 يظهر ربحها في الآخرة فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة الله فهو المغبوط ومن استعملهما في
 معصية الله فهو المغبون لان الفراغ يعتبه الشغل والصلحة يعتبه السقم ولو لم يكن الا اهرم كفايل
 يسر القى طول السلامة والبقا * فكيف ترى طول السلامة تفعل
 يرد القى بعد اعتدال وصحة * ينوء اذا رام القيام ويحمل
 وقال الطبيب ضرب النبي صلى الله عليه وسلم للمكلف مثالا بالتاجر الذي له رأس مال فهو يبتغي الربح
 مع سلامة رأس المال فطريقه في ذلك أن يتحرى فيمن يعامله ويلزم الصدق والصدق لا يغبن فالصلحة
 والفراغ رأس المال ويذني له أن يعامل الله بالايان ومجاهدة النفس وعدو الدين ابربح خيري الدنيا
 والآخرة وترب منه قول الله تعالى هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم الآيات وعليه أن
 يجتنب مطاوعة النفس ومعاملة الشيطان لتلايض مع رأس ماله مع الربح وقوله في الحديث مغبون
 فيهما كثير من الناس كقوله تعالى وقيل من عبادي الشكور فالكثير في الحديث في مقابلة القليل
 في الآية وقال القاضى أبو بكر بن العربي اختلف في أول نعمة الله على العبد فقيل الايمان
 وقيل الحياة وقيل الصلحة والاول أولى فانه نعمة مطلقة وأما الحياة والصلحة فانهما نعمة دينوية
 ولا تكون نعمة حقيقة الا اذا صاحبت الايمان وحيث تغبن فيهما كثير من الناس أي يذهب ربحهم أو
 ينقص فمن استرسل مع نفسه الامارة بالسوء الخالدة الى الراحة فترك المحافظة على الخلد والمواظبة
 على الطاعة فقد غبن وكذلك اذا كان فارغا فان المشغول قد يكون له معذرة بخلاف الفارغ فانه يرتفع
 عنه المعذرة ويقوم عليه الحجة (قوله وقال عباس الغنبري) هو بالمهمة والموعدة ابن عبد العظيم
 احد الحفاظ بصري من أوساط شيوخ البخاري وقد أخرجه ابن ماجه عن العباس المذكور وقال
 في كتاب الزهري من السنن في باب الحكمة منه حدثنا العباس بن عبد العظيم الغنبري قد كره سواء
 قال الحاكم هذا الحديث صدر به ابن المبارك كتابه فأخرجه عن عبد الله بن سعيد بهذا الاسناد

عن أبيه عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم نعمتان مغبون
 فيهما كثير من الناس
 الصلحة والفراغ وقال ابن
 عباس الغنبري حدثنا
 صفوان بن عيسى عن عبد
 الله بن سعيد بن أبي هند عن
 أبيه سمعت ابن عباس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم مثله
 حدثنا محمد بن بشر حدثنا
 غندر حدثنا شعبة

(قلت) وأخرجه الترمذي والنسائي من طريقه قال الترمذي رواه غير واحد عن عبد الله بن سعيد
 فرفعوه ووقفه بعضهم على ابن عباس وفي الباب عن أنس انتهى وأخرجه الاسماعيلي من طريق
 ابن المبارك ثم من وجهين عن اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن سعيد ثم من طريق بندار عن يحيى بن
 سعيد اذ كان عن عبد الله بن سعيد ثم قال قال بندار بما حدث به يحيى بن سعيد ولم يرفعه وأخرجه ابن عدي
 من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعا (قوله عن معاوية بن قرة) أي ابن اياس المزني ولقرة صحبة
 ووقع في رواية آدم في فضائل الانصار عن شعبة حدثنا أبو اياس معاوية بن قرة وياس هو القاضي
 المشهور بالذكاء (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة) في رواية
 المستملى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (قوله فأصاح الانصار والمهاجرة) تقدم في فضل الانصار
 بيان الاختلاف على شعبة في لفظه وأنه طفق عليه رواية شعبة عن قتادة عن أنس وزيادة من زاد
 فيه أن ذلك كان يوم الخندق فطابق حديث سهل بن سعد المذکور في الذي بعده وزيادة من زاده
 أنهم كانوا يقولون نحن الذين نأبوا محمد إلى الجهاد ما بقي لنا أبدا فأجابهم بذلك وتقدم في غزوة الخندق
 من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس أنهم من ذلك كله وفيه من طريق حميد عن أنس أن ذلك كان في
 غداة ااردة ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم فامارأي ما بهم من المصعب والجوع قال ذلك (قوله الفضل
 ابن سليمان) هو بالتصغير وهو انصاري صدر في لفظه شيء (قوله وهو يحفرون ونحن ننقل التراب)
 تقدم في فضل الانصار من رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل خرج النبي صلى الله عليه
 وسلم وهم يحفرون الخندق الحديث ويجمع بأن منهم من كان يحفر مع النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من
 كان ينقل التراب (قوله وبصرنا) بفتح اوله رضم الصاد المهملة وفي رواية الكشميهني وبصر بنا من
 المرور (قوله فاغفر) تقدم في غزوة الخندق لفظ فاغفر للمهاجرين والانصار وأن الالفاظ
 المنقولة في ذلك بعضها موزون وأكثرها غير موزون ويمكن رده الى الوزن بضرب من الزحاف وهو غير
 مقصود اليه بالوزن فلا يدخل هو في الشعر وفي هذين الحديثين إشارة الى تحقير عيش الدنيا لما يعرض
 له من التكدير وسرعة الفناء قال ابن المنير مناسبة ايراد حديث أنس وسهل مع حديث ابن عباس
 الذي تضمنته الترجمة أن الناس قد غبن كثير منهم في الصحة والفرار لا يثأرهم عيش الدنيا على عيش
 الآخرة فأراد الإشارة الى أن العيش الذي اشتغلوا به ليس بشيء بل العيش الذي شغلوا عنه هو المطلوب
 ومن فاته فهو والمغبون (قوله باب مثل الدنيا في الآخرة) هذه الترجمة بعض لفظ حديث
 أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طريق قيس بن أبي حازم عن المستورد بن شداد رفعه والله ما الدنيا
 في الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه في اليم فليتنظر بم يرجع وسنده الى التابعي علي شرط البخاري
 لانه لم يخرج للمستورد واقتصر على ذكر حديث سهل بن سعد موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما
 فيها فان قدر السوط من الجنة اذا كان خيرا من الدنيا فيكون الذي يساويها في الجنة دون قدر
 السوط فيوافق ما دل عليه حديث المستورد وقد تقدم شرح قوله غدوة في سبيل الله في كتاب الجهاد قال
 القرطبي هو ان يحجوا قوله تعالى قل متاع الدنيا قليل وهذا بالنسبة الى ذاتها واما بالنسبة الى الآخرة
 فلا قدر لها ولا خطر وانما ورد ذلك في سبيل التمثيل والتقرير والافلا نسبة بين الدنيا هي وبين ما
 لا يتناهى والى ذلك الإشارة بقوله فليتنظر بم يرجع ووجهه أن القدر الذي يتعلق بالاصبع من ماء البحر
 لا قدر له ولا خطر وكذلك الدنيا بالنسبة الى الآخرة والحاصل ان الدنيا كالماء الذي يتعلق في الاصبع
 من البحر والآخرة كسائر البحر في تنبيهه باختلاف في بقاء يرجع فذكر الرامهرمزي ان اهل

عن معاوية بن قرة عن
 أنس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اللهم لا عيش
 الا عيش الآخرة فأصلح
 الانصار والمهاجرة حدثني
 احمد بن المقدم حدثنا
 الفضيل بن سليمان
 حدثنا ابو حازم حدثنا
 سهل بن سعد الساعدي
 قال كنا مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بالخندق
 وهو يحفرون ونحن ننقل
 التراب وبصرنا فقال
 اللهم لا عيش الا عيش
 الآخرة فاغفر للانصار
 والمهاجرة تابعه سهل
 ابن سعد عن النبي صلى
 الله عليه وسلم مثله في باب
 مثل الدنيا في الآخرة

الكو فمرووه بالمشاة قال فجعلوا الفصل للأصبع وهي مؤنثة ورواه أهل البصرة بالتحمانية قال
 فجعلوا الفصل لليم (فت) أولواضع (قوله وقول الله تعالى إنما الحياة الدنيا لعب ولهو إلى قوله
 متاع الغرور) كذا في رواية أبي ذر وساق في رواية كريمة الآية كلها وعلى هذا فتفتح الهمزة في إنما
 محافظة على لفظ التلاوة فإن أول الآية أعلموا إنما الحياة الدنيا الخ ولولا ما وقع من سياق بقية الآية
 لجوزت أن يكون المصنف أراد الآية التي في القتال وهي قوله تعالى إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وإن
 تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم الآية قال ابن عطية المراد بالحياة الدنيا في هذه الآية ما يختص بدار
 الدنيا من تصرف وأما ما كان فيها من الطاعة وما لا بد منه مما يقيم الأروء بين على طاعة فليس مراد
 هما والزينة ما يزين به مما هو خارج عن ذات الشيء مما يحسن به الشيء والتفاخر يقع بالنسب غالباً
 كعادة العرب والتسكاثرة كمر متعلقة في الآية وصورة هذا المثال أن المرأى ولد فينشأ فيقوى
 فيكسب المال والولد ويرأس ثم يأخذ بعد ذلك في الإحباط فيشيب ويضعف وبسقم وتصيبه من مرض
 ونقص مال وعزيم يموت فيضمحل أحمره ويصير ماله لغيره وتغير رسومه فحال كحال أرض أصابها مطر
 فنبت عليها العشب نباتاً معجباً أنيقاً ثم هاج أي يبس واصغر ثم تحطم وتفرق إلى أن اضمحل قال واختلف
 في المراد بالكفار قيل جمع كافر بالله لأنهم أشد تعظيماً للدنيا وأعجاباً بمحاسنها وقيل المراد بهم الزراع
 ما حوذه من كفر الحب في الأرض أي ستره بها وخصه بهم بالذكور لأنهم أهل البصر بالنبات فلا يعجبهم
 إلا المعجب حقيقة انتهى ملخصاً وقوله في آخر الآية وفي الآخرة عذاب شديد قال القراء لا يوقف
 على شديد لأن تقدير الكلام إنما إمام عذاب شديد وإمام مغفرة من الله ورضوان واستحسن غيره
 الوقف على شديد لما فيه من المبالغة في التنفير من الدنيا والتقدير للكافرين ويستدعي ومغفرة من الله
 ورضوان أي للمؤمنين وقيل إن قوله وفي الآخرة قسيم لقوله إنما الحياة الدنيا لعب ولهو والاولى صفة
 الدنيا وهي اللعب وسائر ما ذكره والثاني صفة الآخرة وهي عذاب شديد لمن صي ومغفرة ورضوان
 لمن أطاع وأما قوله وما الحياة الدنيا الخ فهو نا كيد لما سبق أي تغر من ركن إليها وأما لتق فهي له بلاغ
 إلى الآخرة ولما أورد الغزالي حديث المستورد في الأحياء عقبه بأن قال ما ملخصه أعلم أن مثل أهل
 الدنيا في غفلتهم كمثل قوم ركبوا سفينة فأتوها إلى جزيرة معيشة فخرجوا القضا الحاجة فحذرهم
 الملاح من التأخر فيها وأمرهم أن يقيموا بقدر حاجتهم وحذرهم أن يقلعوا بالسفينة ويتركهم فبادر
 بعضهم فرجع سريعاً فصادف أحسن الأمكنة وأوسعها فاستقر فيه وانقسم الباقون فرقا الأولى
 استغرقت في النظر إلى أزهارها الموثقة وأنهارها المطردة ونهارها الطيبة وجواهرها ومعادناتها ثم
 استيقظ فبادر إلى السفينة فلقى مكاناً دون الأول فنجا في الجملة الثانية كالاولى لكنهم اكتسبوا على تلك
 الجواهر والثمار والأزهار ولم تسمح نفسه لتركها فحمل منها ما قدر عليه فشاغل بجمعه وجعله
 فوصل إلى السفينة فوجد مكاناً اضيق من الأول ولم تسمح نفسه برمي ما استمتع به فصار مثقل به ثم
 لم يلبث أن ذبلت الأزهار وبيست الثمار وهاجت الرياح فلم يجد بدا من القاء ما استمتع به حتى نجا
 بحاشية نفسه الثالثة توالت في الغياض وغفلت عن وصية الملاح ثم سمع وانداء بالرحيل فرت
 فوجدت السفينة سارت فبعثت بما استصعبت في البر حتى هلكت والرابعة اشتدت بها الغفلة عن
 سماع النداء وسارت السفينة فتقسموا ففرقهم من أقرسته السباع ومنهم من ناء على وجهه
 حتى هلك ومنهم من مات جوعاً ومنهم من نهشته الحيات قال فهذا مثل أهل الدنيا في اشتغالهم
 بمظوظهم العاجلة وغفلتهم عن عاقبة أمرهم ثم ختم بأن قال وما قبح من يزعم أنه بصير عاقل إن

وقوله تعالى إنما الحياة
 الدنيا لعب ولهو إلى قوله
 متاع الغرور) حدثنا عبد
 الله بن مسلمة حدثنا عبد
 العزيز بن أبي حازم عن
 أبيه عن سهل قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول موضع سوطي الجنة
 خير من الدنيا وما فيها
 ولغدوة في سبيل الله وروحه
 خير من الدنيا وما فيها

يفتر بالاحجار من الذهب والفضة والهشيم من الازهار والثمار وهو لا يصحبه شيء من ذلك بعد الموت
والله المستعان ﴿ (قوله) **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب)
هكذا ترجم بعض الخبر اشارة الى ثبوت رفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم وان مر رواه موفوفاً
فيه (قوله عن الاعمش حدثني مجاهد) انكر العقيلي هذه اللفظة وهي حدثني مجاهد وقال اما
رواه الاعمش بصيغة عن مجاهد كذلك رواه اصحاب الاعمش عنه وكذا اصحاب الطفاوى عنه وتفرد
ابن المديني بالتصريح قال ولم يسمعه الاعمش من مجاهد وانما سمعه من ليث بن ابي سليم عنه فداه
واخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق الحسن بن قزعة حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى عن
الاعمش عن مجاهد بالعنعنة وقال قال الحسن بن قزعة ما سألني يحيى بن معين الا عن هذا الحديث
واخرجه ابن حبان في روضة العقلاء من طريق محمد بن ابي بكر المقدمي عن الطفاوى بالعنعنة ايضا
وقال مكثت مدة اظن ان الاعمش داسه عن مجاهد وانما سمعه من ليث حتى رايت علي بن المديني
رواه عن الطفاوى فصرح بالتعديت يشير الى رواية البخاري التي في الباب (قلت) وقد اخرج احمد
واترمذي من رواية سفيان الثوري عن ليث بن ابي سليم عن مجاهد واخرجه ابن عدي في الكامل
من طريق جاد بن شعيب عن ابي يحيى القتات عن مجاهد وليث وابو يحيى ضعيفان والعمدة على طريق
الاعمش وللحديث طريق اخرى اخرجها النسائي من رواية عبدة بن ابي لبابة عن ابن عمر مرفوعاً وهذا
مما يقوى الحديث المذكور لان رواه من رجال الصحيح وان كان اختلف في سماع عبدة من ابن عمر
(قوله اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكبي) فيه تعيين ما بهم في رواية ليث عند اترمذي اخذ
ببعض جسدي والمنكبي بكسر الكاف مجع العنق والكتف وضبط في بعض الاصول بالتيهية (قوله
كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل) قال الطيبي ابيت والشك بل للتخيير والاباحة والاحسن
ان تكون بمعنى بل فشبّه الناسك المسالك بالغريب الذي ليس له مسكن يأويه ولا مسكن يسكنه ثم
ترقى واضرب عنه الى عابر السبيل لان الغريب قد يسكن في بلد الغربة بخلاف عابر السبيل القاصد
لبلد شاسع وبينهما اودية مرديّة ومفاوز مهلكة وقطاع طريق فان من شأنه ان لا يقيم لحظة
ولا يسكن لحظة ومن ثم عقبه بقوله اذا اميت فلا تنتظرا الصباح الخ وبقوله وعد نفسك في أهل القبور
والمعنى استمر سائر اولا تفرق فانك ان قصرت انقطعت وهالك في تلك الاودية وهذا معنى المشبه به
واما المشبه فهو قوله وحذ من صحبتك لمرضك اي ان العمر لا يخلو عن صحبه ومريض فاذا كنت صحيحاً
فسر سيرا القصد وزد عليه بقدر قوتك مادامت فيك قوة بحيث يكون ما بك من تلك الزيادة قائماً
مقام ما لعله يقوت حالة المرض والضعف زاد عبدة في روايته عن ابن عمر اعبداً الله كأنك تراه وكن
في الدنيا الحديث وزاد ليث في روايته وعد نفسك في أهل القبور وفي رواية سعيد بن منصور
وكأنك عابر سبيل وقال ابن بطال لما كان الغريب قليل الانسباط الى الناس بل هو مستوحش منهم
اذ لا يكاد يمر بمن يعرفه مستأنساً به فهو ذليل في نفسه خائف وكذلك عابر السبيل لا ينفذ في
سفره الا بقوته عليه وتخفيفه من الاثقال غير متثبت بما يمنع من قطع سفره معه زاده وراحته
يبلغانه الى بغيته من قصده شبهه بما وفي ذلك اشارة الى اثار الزهد في الدنيا واخذاً بالبلغه منها
والكفاف فكما لا يحتاج المسافر الى اكثر مما يبلغه الى غاية سفره فكذلك لا يحتاج المؤمن في الدنيا الى
اكثر مما يبلغه المحل يقال غيره هذا الحديث اصل في الحديث على الفراغ عن الدنيا والزهد فيها والاحتقار
لها والاعتناء فيها بالبلغه وقال النووي معنى الحديث لا تركز الى الدنيا ولا تتخذها وطناً ولا

باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم كن في الدنيا كأنك
غريب **حدثنا** علي بن
عبد الله **حدثنا** محمد بن عبد
الرحمن ابو المنذر الطفاوى
عن الاعمش **حدثني** مجاهد
عن عبد الله بن عمر **رضي**
الله عنهم **قال** اخذ رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بمنكبي **قال** كن في الدنيا
كأنك غريب او عابر سبيل

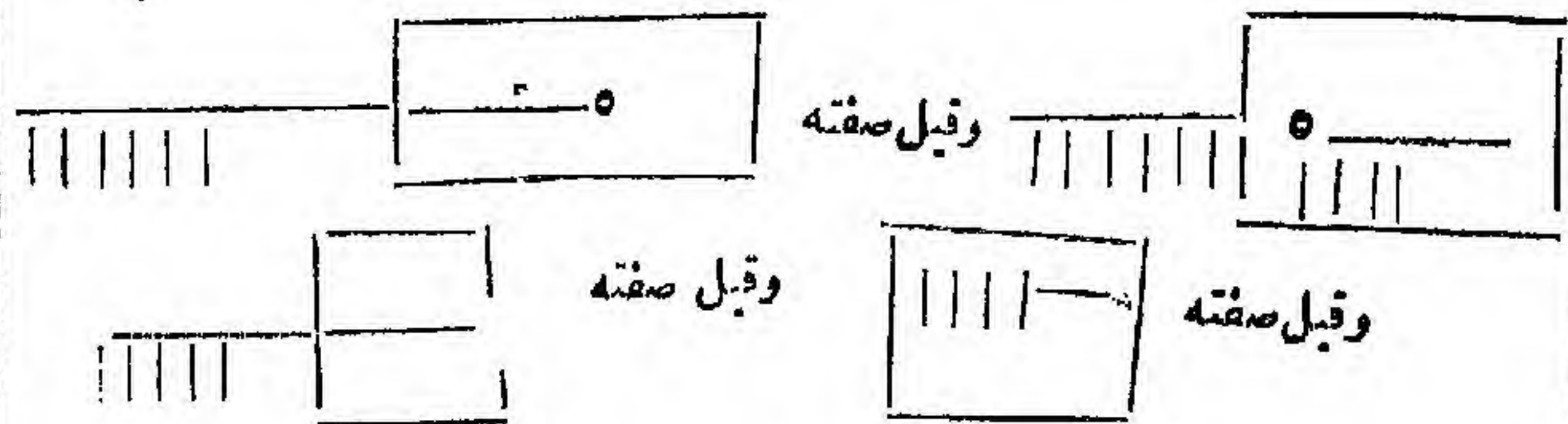
فحدث نفسك بالبقاء فيها ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير وطنه وقال غيره عابر السبيل هو
المسافر على الطريق طالبا لبلاده فإلمر في الدنيا كعبد أرسله سيده في حاجة إلى غير بلده فثأنه أن يبادر
بفعل ما أرسل فيه ثم يعود إلى وطنه ولا يتعلق بشئ غير ما هو فيه وقال غيره المراد أن ينزل المؤمن نفسه
في الدنيا منزلة الغريب فلا يتعلق قلبه بشئ من بلاد الغربة بل قلبه متعلق بوطنه الذي يرجع إليه ويجعل
إقامته في الدنيا يقضى حاجته وجهازه للرجوع إلى وطنه وهذا شأن الغريب أو يكون كالمسافر
لا يستقر في مكان بعينه بل هو دائم السير إلى بلاد الإقامة واستشاكل عطف عابر السبيل على الغريب وقد
تقدم جواب الطبيب وأجاب الكرماني بأنه من عطف العام على الخاص وفيه نوع من الترفي لأن تعلقاته
أقل من تعلقات الغريب المقيم (قوله وكان ابن عمر يقول) في رواية ليث وقال لي ابن عمر إذا أصبحت
الحديث (قوله وخذ من صحتك) أي زمن صحتك (لمرضك) في رواية ليث لسقمك والمعنى اشتغل
في الصحة بالطاعة بحيث لو حصل تقصير في المرض لا يجبر بذلك (قوله ومن حياتك لموتك) في رواية
ليث قبل موتك وزاد فانك لا تدري يا عبد الله ما اسمك غد أي هل يقال له شق أو سعيد ولم يرد اسمه
الخاص به فإنه لا يتغير وقيل المراد هل يقال هو شق أو ميت وهذا القدر الموقوف من هذا تقدم محصل
معناه في حديث ابن عباس أول كتاب الرقاق وجاء معناه من حديث ابن عباس أيضا مرفوعا أخرجه
الحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه اغتنم خسا قبل خمس شيئا قبل هزيمة
وصحتك قبل سقمك وغنائك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وأخرجه ابن
المبارك في الزهد بسند صحيح من مرسل عمرو بن ميمون قال بعض العلماء كلام ابن عمر منزع من
الحديث المرفوع وهو متضمن لنهاية قصر الأمل وأن العاقل ينبغي له إذا أمسى لا ينتظر الصباح وإذا
أصبح لا ينتظر المساء بل يظن أن أجله مدركه قبل ذلك قال وقوله خذ من صحتك الخ أي اجعل ما تبقى
نفعه بعد موتك وبأدراك أيام صحتك بالعمل الصالح فإن المرض قد يطرأ فيمتنع من العمل فيخشى على
من فرط في ذلك أن يصل إلى المعاد بغير زاد ولا يعارض ذلك الحديث الماضي في الصحيح إذا مرض العبد
أو سافر كتب الله له ما كان يعمل صحيحا مقيما لأنه ورد في حق من يعمل والتحذير الذي في حديث
ابن عمر في حق من لم يعمل شيئا فإنه إذا مرض ندم على تركه العمل وعجز لمرضه عن العمل فلا يفيد
الندم وفي الحديث مس المعلم أعضاء المتعلم عند التعليم والموعوظ عند الموعظة وذلك للتأنيس والتنبية
ولا يفعل ذلك غالبا إلا بمن يعيل إليه وفيه مخاطبة الواحد وإرادة الجمع وحرص النبي صلى الله عليه وسلم
على إبطال الخيل لامتته والحض على ترك الدنيا والاقتصار على ما لا بد منه (قوله باب
في الأمل وطوله) الأمل بفتح حين رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وزيادة ثمن وهو قريب المعنى من
التمنى وقيل الفرق بينهما أن الأمل ما تقدم له سبب والتمنى بخلافه وقيل لا ينفك الإنسان من أمل فإن
فاته ما أمله عول على التمني ويقال الأمل إرادة الشخص تحصيل شئ يمكن حصوله فإذا فاته غناه (قوله
وقوله تعالى فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز الآية) كذا النسفي وساق في رواية كريمة
وغيرها إلى الغرور وقع في رواية أبي ذر إلى قوله فقد فاز والمطلوب هنا ما سقط من روايته وهو الإشارة
إلى أن متعلق الأمل ليس بشئ لأنه متاع الغرور وشبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستقام ويغره
حتى يشتر به ثم يتبين له فساد ووراءه والشيطان هو المدلس وهو الغرور بالفتح الناشئ عنه الغرور
بالضم وقد قرئ في الشاذ هنا بفتح الغين أي متاع الشيطان ويجوز أن يكون بمعنى المفعول وهو
لقد وقع قسفتي القراءتان (قوله بجز حزمه بمبا عده) وقع هذا في رواية النسفي وكذا لا يذرع المستملي

وكان ابن عمر يقول إذا
أمسيت فلا تنتظر الصباح
وإذا أصبحت فلا تنتظر
المساء وخذ من صحتك
لمرضك ومن حياتك لموتك
باب في الأمل وطوله
وقوله تعالى فن زحزح
عن النار وأدخل الجنة فقد
فاز الآية بجز حزمه بمبا عده

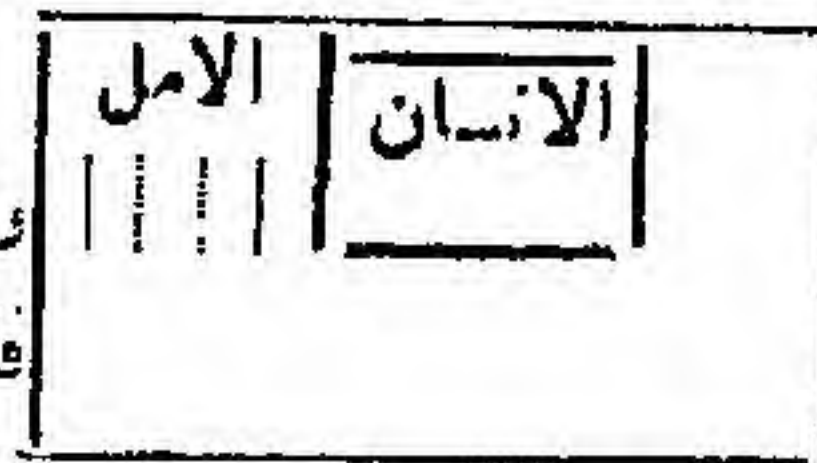
والكشميهني والمراد أن معنى قوله زحزح في هذه الآية فن زحزح بوعده وأصل الزحزحة الأزالة فمن
أزيل عن الشيء فقد بوعده منه وقال الكرماني مناسبة هذه الآية للترجئة أن في أول الآية كل نفس
ذائقة الموت وفي آخرها وما الحياة الدنيا وأن قوله فن زحزح مناسب لقوله وما هو بمزحزحه وفي تلك
الآية يودأ حددهم لو يجر ألف سنة (قوله وقوله ذرهم يأكلوا ويتمتعوا بالآية) كذا في ذر وساق
في رواية كريمة وغيرها إلى يعلمون وسقط قوله وقوله للذي قال الجمهور هي عامة وقال جماعة هي
في الكفار خاصة والأمر فيه للتهديد وفيه زجر عن الانهماك في ملاذ الدنيا (قوله وقال علي بن أبي طالب
ارتحلت الدنيا مدبرة الخ) هذه قطعة من أثر علي جاء عنه موقوفاً ومرفوعاً وفي أوله شيء مطابق للترجئة
صريحاً فعند ابن أبي شيبة في المصنف وابن المبارك في الزهد من طرق عن اسمعيل بن أبي خالد وزيد
الأيامي عن رجل من بني عامر وسهمي في رواية لابن أبي شيبة مهاجر العامري وكذا في الحلية من
طريق أبي هريرة عن زيد بن عمار قال قال علي أن أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول
الامل فأما اتباع الهوى فيصده عن الحق وأما طول الامل فينسى الآخرة ألا وإن الدنيا ارتحلت مدبرة
الحديث كالذي في الأصل سواء ومهاجر المذكور هو العامري المبهمة قبله وما عرفت حاله وقد جاء
مرفوعاً أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب قصر الامل من رواية الإمام بن حذيفة عن علي بن أبي حفصة
مولي علي عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن أشد ما تخوف عليكم خصلتين
فذكر معناه والإيمان وشيخه لا يعرفان وجاء من حديث جابر أخرجه أبو عبد الله بن منزه من طريق
المنكدر بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر مرفوعاً والمنكدر ضعيف وتابعه علي بن أبي طالب
عن ابن المنكدر بتمامه وهو ضعيف أيضاً وفي بعض طرق هذا الحديث فاتباع الهوى بصرف بقاؤكم
عن الحق وطول الامل يصرف هممكم إلى الدنيا ومن كلام علي أخذ بعض الحكماء قوله الدنيا مدبرة
والآخرة مقبلة فوجب لمن يقبل على المدبرة ويدبر على المقبلة ورود في ذم الاسترسال مع الامل
حديث أنس رفعه أربعة من الشقاء جود العين وقسوة القلب وطول الامل والحرص على الدنيا
أخرجه البزار عن عبد الله بن عمر ورفعته صلاح أول هذه الأمة بالزهادة واليقين وهلاك آخرها
بالبخل والامل أخرجه الطبراني وابن أبي الدنيا وقيل إن قصر الامل حقيقة الزهد وليس كذلك بل هو
سبب لأن من قصر أماله زهد ويتولد من طول الامل الكسل عن الطاعة والتسوية بالتوبة
والرغبة في الدنيا والنسيان للآخرة والقسوة في القلب لأن رفته وصفاءه انما يقع بتذكير الموت والقبر
والثواب والعقاب وأهوال القيامة كما قال تعالى فطال عليهم الامد فقصت قلوبهم وقيل من قصر
أمله قل همه وتنور قلبه لأنه إذا استعصر الموت اجتهد في الطاعة وقل همه ورضي بالقليل وقال ابن
الجوزي الامل مذموم للناس إلا للعلماء فلو لا أمههم لما صنعوا ولا أفوا وقال غيره الامل مطبوع في
جميع بني آدم كما سيأتي في الحديث الذي في الباب بعده لا يزال قلب الكبير شاباً في اثنتين حب الدنيا
وطول الامل وفي الامل سر لطيف لأنه لو لا الامل ما تنهى أحد بعيش ولا طابت نفسه أن يشرع في عمل
من أعمال الدنيا وانما المذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لآخر الأمر الآخرة فن سلم من ذلك
يكلف بازائه وقوله في أثر علي فإن اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل جعل اليوم نفس العمل
والمحاسبة مبالغته وهو كقولهم نهاره صائم والتقدير في الموضعين ولا حساب فيه ولا عمل فيه وقوله ولا
حساب بالفتح غير تنوين ويجوز الرفع منونا وكذا قوله ولا عمل (قوله يحيى بن سعيد) هو القبطان
وسفيان هو الثوري وأبو سعيد بن مسروق ومنذره هو ابن يعلى أبو يعلى الثوري ووقع في رواية

وقوله ذرهم يأكلوا
ويتمتعوا الآية وقال علي
ابن أبي طالب ارتحلت الدنيا
مدبرة وارتحلت الآخرة
مقبلة ولكل واحدة منهما
بنون فكروا من أبناء
الآخرة ولا تكونوا من
أبناء الدنيا فإن اليوم عمل
ولا حساب وغدا حساب
ولا عمل حدثنا صدقة بن
الفضل أخبرنا يحيى بن
سعيد عن سفيان قال
حدثني أبي عن منذر عن
ربيع بن خثيم عن عبد الله
رضي الله عنه قال

الاسماعيلي أبو يعلى فقط والرابع بن خثيم بمعجمة ومثله مصغر وعبد الله هو ابن مسعود ومن
الثوري فصاعدا كوفيون (قوله خط النبي صلى الله عليه وسلم خطا مربعا) الخط الرسم والشكل
والمربع المستوي الزوايا (قوله وخط خطا في الوسط خارجا منه وخط خطا صغارا الى هذا الذي
في الوسط من جانبه الذي في الوسط) قبل هذه صفة الخط



الاجل



ورسمه ابن التين هكذا

والاول المعتمد وسياق الحديث ينزل عليه
فلاشارة بقوله هذا الانسان الى النقطة لداخله

وبقوله وهذا أجله محيط به الى المربع وبقوله وهذا الذي هو خارج أمه الى الخط المستطيل المنفرد
وبقوله وهذه الى الخطوط وهي مذكورة على سبيل المثال الآن المراد انحصارها في عدد معين
ويؤيده قوله في حديث أنس بعده اذ جاء الخط الاقرب فانه أشار به الى الخط المحيط به ولا شك أن
الذي محيط به أقرب اليه من الخارج عنه وقوله خطا بضم المعجمة والطاء الاولى للذكر ويحوز
فتح الطاء وقوله هذا انسان مبتدأ وخبر أي هذا الخط هو الانسان على التمثيل (قوله وهذه
الخطوط) بالضم فيهما أيضا وفي رواية المستملى والسرخسي وهذه الخطوط (قوله الاعراض)
جمع عرض بفتحين وهو ما ينتفع به في الدنيا في الخير وفي الشر والعرض بالسكون ضد الطويل
ويطلق على ما يقابل النقيدين والمراد هنا الاول (قوله نهشه) بالنون والشين المعجمة أي أصابه
واستشكنت هذه الاشارات الاربع مع أن الخطوط ثلاثة فقط وأجاب الكرمانى بأن للخط
الداخل اعتبارين فالقصد اذ داخل منه هو الانسان والخارج أمه والمراد بالاعراض الاوقات
العارضة له فان سلم من هذا لم يسلم من هذا وان سلم من الجميع ولم تصب به آفة من مرض أو فقد مال
أو غير ذلك بغية الاجل والحاصل أن من لم يمت بالسبب مات بالاجل وفي الحديث اشارة
الى الخس على قصر الامل والاستعداد لبغية الاجل وعبر بالنهش وهو لدغ ذات السم مبالغة
في الاصابة والاهلاك (قوله حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم وثبت كذلك في رواية الاسماعيلي عن
الحسن بن سفيان عن عبد العزيز بن سلام عنه (قوله همام) هو ابن يحيى وثبت كذلك في رواية
الاسماعيلي (قوله عن اسحق) في رواية الاسماعيلي حدثنا اسحق وهو ابن أخي أنس لأمه (قوله
خطوطا) قد فسرت في حديث ابن مسعود (قوله فيبينها هو كذلك) في رواية الاسماعيلي يامل

خط النبي صلى الله عليه
وسلم خطا مربعا وخط
خطا في الوسط خارجا منه
وخط خطا صغارا الى هذا
الذي في الوسط من جانبه
الذي في الوسط فقال هذا
الانسان وهذا أجله محيط
به أو قد أحاط به وهذا الذي
هو خارج أمه وهذه
الخطوط الصغار الاعراض
فان أخطأ هذا نهشه هذا
وان أخطأ هذا نهشه هذا
حدثنا مسلم حدثنا همام
عن اسحق بن عبد الله
ابن أبي طلحة عن أنس
ابن مالك قال خط النبي
صلى الله عليه وسلم خطوطا
فقال هذا الامل وهذا
أجله فيبينها هو كذلك اذ
جاء الخط الاقرب

وعند البقي في الزهد من وجه آخر عن اسحق بن اسحاق في سياق المتن أتم منه ولفظه خط خطوطا وخط خطا ناحية
ثم قال هل تدرون ما هذا أهذا مثل ابن آدم ومثل التمني وذلك الخط الامل بينما يامل اذ جاء الموت وانما
جمع الخطوط ثم اقتصر في التفصيل على اثنين اختصارا والثالث الانسان والرابع الآفات وقد أخرج
الترمذي حديث أنس من رواية حماد بن سلمة عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بلفظ هذا
ابن آدم وهذا أجله ووضع يده عند قفاه ثم سطرها فقال وثم أمه وثم أجله أي ان أجله أقرب إليه من أمه
قال الترمذي وفي الباب عن أبي سعيد (قلت) أخرجه أحمد من رواية علي بن علي عن أبي المتوكل عنه
ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم غرز عودا بين يديه ثم غرز الى جنبه آخر ثم غرز الثالث فابعده ثم قال
هذا الانسان وهذا أجله وهذا أمه والاحاديث متوافقة على ان الاجل أقرب من الامل (قوله)
باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله اليه في العمر لقوله تعالى أولم نعمركم ما يتذكر فيه من
تذكر وجاهكم النذير) كذلك لاكثر وسقط قوله لقوله تعالى وفي رواية النسفي يعني الشيب وثبت قوله
يعني الشيب في رواية أبي ذر وحده وقد اختلف أدل التفسير فيه فالأكثر على أن المراد به الشيب لانه
يأتي في سن الكهولة فما بعدها وهو علامة لمفارقة سن الصبي الذي هو مظنة اللهو وقال علي المراد به
النبي صلى الله عليه وسلم واختلفوا ايضا في المراد بالعمير في الآية على أقوال احدها أنه أربعون سنة
نقله الطبري عن مسروق وغيره وكأنه أخذ من قوله بلغ أشده وبلغ أربعين سنة والثاني ست وأربعون
سنة أخرجه ابن مردويه من طريق مجاهد عن ابن عباس وتلا الآية ورواه رجال الصحيح الا ابن
خشيم فهو صدوق وفيه ضعف والثالث سبعون سنة أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء عن ابن
عباس قال أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاهكم النذير فقال نزلت تعبير الابناء السبعين
وفي اسناده يحيى بن ميمون وهو ضعيف الرابع ستون وتمسك فائده بحديث الباب وورد في بعض طرقه
التصريح بالمراد فأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق سعيد بن سليمان عن عبد العزيز
ابن أبي حازم عن أبيه عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة بلفظ العمر الذي أعذر الله فيه لابن
آدم ستون سنة أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وأخرجه ابن مردويه من طريق حماد بن زيد
عن أبي حازم عن سهل بن سعد عن أنس بن مالك عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أولم نعمركم
طريق أبي هريرة عن سعيد بن أبي هريرة بلفظ من عمر ستين أو سبعين سنة فقد أعذر الله اليه في العمر
وأخرجه ايضا من طريق معتمر بن سليمان عن معمر عن رجل من غفار يقال له محمد عن سعيد بن
أبي هريرة بلفظ من بلغ الستين والسبعين ومحمد الغفاري هو ابن معمر الذي أخرجه البخاري من
طريقه اختلف عليه في لفظه كما اختلف على سعيد المقبري في لفظه واصح الاقوال في ذلك ما ثبت في
حديث الباب ويدخل في هذا حديث معترك المنيا ما بين ستين وسبعين أخرجه أبو يعلى من طريق
ابراهيم بن الفضل عن سعيد بن أبي هريرة وابراهيم ضعيف (قوله) حدثنا عبد السلام بن مطهر
بضم أوله وفتح المهملة وتشديد اللام المقنونة وشيخه عمر بن علي هو المقدمي وقد تقدم هذا الاسناد الى
أبي هريرة حديث آخر وذكروا أن عمر مدلس وأنه أورده بالنعنة وينت عذرا البخاري في ذلك وأنه
وجد من وجه آخر مصرح فيه بالسماع وأما هذا الحديث فقد أخرجه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن
رجل من بني غفار عن سعيد المقبري بنحوه وهذا الرجل المبهم هو معمر بن محمد الغفاري فهو متابع
قوية لعمر بن علي أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن معمر ووقع لشيخه فيه وهم ليس هذا موضع
بيانه (قوله أعذر الله) الاعتذار الاله العذر والمعنى أنه لم يبق له اعتذار كان يقول لو مد لي في الاجل لفعلت

باب من بلغ ستين سنة
فقد أعذر الله اليه في العمر
لقوله تعالى أولم نعمركم
ما يتذكر فيه من تذكر
وجاهكم النذير
حدثنا عبد السلام بن
مطهر حدثنا عمر بن علي
عن معمر بن محمد الغفاري
عن سعيد بن أبي سعيد
المقبري عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال أعذر الله

ما أمرت به يقال أعذر إليه إذا بلغه أقصى الغاية في العذر وممكنه منه وإذا لم يكن له عذر في ترك الطاعة مع
 تمكنه منها بالعمر الذي حصل له فلا ينبغي له حينئذ إلا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بالكلية
 ونسبة الاعتذار إلى الله مجازية والمعنى أن الله لم يترك للعبد سبيبا في الاعتذار يتسلب به والحاصل أنه لا يعاقب
 إلا بعد حجة (قوله أخر أجله) يعني أطاله (حتى بلغه ستين سنة) وفي رواية معمر أقدم أعذر الله إلى عبيد
 أحياء حتى يبلغ ستين سنة أو سبعين سنة أقدم أعذر الله إليه (قوله تابعه أبو حازم وابن
 عجلان عن المقبري) أمما تابعه أبي حازم وهو سلمة بن دينار فأخرجها الاسماعيلي من طريق عبيد
 العزيز بن أبي حازم حدثني أبي عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة كذا أخرجه الحفاظ عن
 عبد العزيز بن أبي حازم وخالفهم هرون بن معروف فرواه عن ابن أبي حازم عن أبيه عن سعيد المقبري
 عن أبيه عن أبي هريرة أخرجه الاسماعيلي وأدخله بين سعيد وأبي هريرة فيه رجلا من المزيدي
 متصل الاسانيد وقد أخرجه أحمد والنسائي من رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سعيد
 المقبري عن أبي هريرة بغير واسطة وأما طريق محمد بن عجلان فأخرجه أحمد من رواية سعيد بن أبي
 أيوب عن محمد بن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ من أنت عليه ستون
 سنة فقد أعذر الله إليه في العمر قال ابن بطال إنما كانت الستون حدا لهذا لأنها قريبة من المعتزل وهي سن
 الانابة والخشوع وترقب المنية فهذا اعتذار بعد اعتذار لطف من الله به ياد حتى تعلمهم من حالة الجهل
 إلى حالة العلم ثم أعذر الله لهم فلم يعاقبهم إلا بعد الطبع الواضحة وإن كانوا فطروا على حب الدنيا وطول
 الأمل لكنهم أمروا بمجاهدة النفس في ذلك ليمتثلوا ما أمروا به من الطاعة وينزجروا عما نهوا عنه من
 المعصية وفي الحديث إشارة إلى أن استكمال الستين مظنة لانقضاء الأجل وأصرح من ذلك ما أخرجه
 الترمذي بسند حسن إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه أعمار أمتي ما بين الستين إلى
 السبعين وأقلهم من يجوز ذلك قال بعض الحكماء الاسنان أربعة سن الطفولة ثم الشباب ثم الكهولة
 ثم الشيخوخة وهي آخر الاستان وغاب ما يكون ما بين الستين والسبعين فحينئذ يظهر ضعف القوة
 بالنقص والانحطاط فينبغي له الاقبال على الآخرة بالكلية لاستحالة أن يرجع إلى الحالة الأولى من
 النشاط والقوة وقد استنبط منه بعض الشافعية أن من استكمل ستين فلم يحج مع القدرة فإنه يكون مقصرا
 وبأنهم ان مات قبل أن يحج بخلاف ما دون ذلك * الحديث الثاني (قوله يونس) هو ابن يزيد الأيلي
 (قوله لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين في حب الدنيا وطول الأمل) المراد بالامل هنا محبة طول
 العمر فسر حديث أنس الذي بعده في آخر الباب وسماه شابا إشارة إلى قوة استحكام حبه للمال أو هو
 من باب المشاكلة والمطابقة (قوله قال ليث عن يونس وابن وهب عن يونس عن ابن شهاب أخبرني
 سعيد) هو ابن المسيب (وأبو سلمة) يعني كلاهما عن أبي هريرة وأما رواية ليث وهو ابن سعد فوصلها
 الاسماعيلي من طريق أبي صالح كاتب الليث حدثنا ليث حدثني يونس هو ابن يزيد عن ابن شهاب
 أخبرني سعيد وأبو سلمة عن أبي هريرة بلفظه إلا أنه قال المال بدل الدنيا وأما رواية ابن وهب فوصلها
 مسلم عن حرملة عنه بلفظ قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال وأخرجه
 الاسماعيلي من طريق أيوب بن سويد عن يونس مثل رواية ابن وهب سواء وأخرجه البيهقي من
 وجه آخر عن أبي هريرة بزيادة في أوله قال ابن آدم يصف جسمه ويشعل لجه من الكبر وقلبه
 شاب * الحديث الثالث (قوله حدثنا مسلم) كذا لا يذرع غير منسوب وغيره حدثنا مسلم بن إبراهيم
 وهشام هو الدستوائي (قوله يكبر) بفتح الموحدة أي يطعن في السن (قوله ويكبر معه) بضم الموحدة

إلى امرئ أخر أجله حتى
 بلغه ستين سنة تابعه
 أبو حازم وابن عجلان
 عن المقبري * حدثنا علي
 ابن عبد الله حدثنا أبو
 صفوان عبد الله بن سعيد
 أخبرنا يونس عن ابن شهاب
 قال أخبرني سعيد بن
 المسيب إن أبا هريرة رضي
 الله عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول لا يزال قلب
 الكبير شابا في اثنتين في
 حب الدنيا وطول الأمل
 * قال ليث عن يونس وابن
 وهب عن يونس عن ابن
 شهاب قال أخبرني سعيد
 وأبو سلمة * حدثنا مسلم
 حدثنا هشام حدثنا قتادة
 عن أنس بن مالك رضي
 الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يكبر
 ابن آدم ويكبر معه

أى يعظم ويجوز الفتح ويجوز انضم في الأول تعبير عن الكثرة وهي كثرة عدد السنين بالاعظم (قوله
 اثنتان حب المال وطول العمر) في رواية أى عوانة عن قتادة عند مسلم يرم ابن آدم ويشب معه اثنتان
 الحرص على المال والحرص على العمر ثم أخرجه من طريق معاذ بن هشام عن أبيه قال بمثله (قوله رواه
 شعبة عن قتادة) وصحله مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة ولقطه سمعت قتادة يحدث عن أنس
 بنحوه وأخرجه أحمد عن محمد بن جعفر بلفظ يرم ابن آدم ويشب منه اثنتان وفائدة هذا التعليق
 دفع توهم الانقطاع فيه لكون قتادة مدلسا وقد عنعنه لكن شعبة لا يحدث عن المدلسين إلا بما علم أنه
 داخل في سماعهم فيستوى في ذلك التصريح والعنونة بخلاف غيره قال النووي هذا مجاز واستعارة
 ومعناه أن قلب الشيخ كامل الحب للمال متحكم في ذلك كاحتكام قوة الشاب في شبابه هذا صوابه وقيل
 النفس يرغبه هذا بما لا يرتضى وكأنه أشار إلى قوله عياض هذا الحديث فيه من المطابقة وبديع
 الكلام الغاية وذلك أن الشيخ من شأنه أن يكون آماله وحرصه على الدنيا قد بليت على بلا جسمه إذا
 قضى عمره ولم يبق له إلا انتظار الموت فلما كان الأمر بضده ذم قال والتعبير بالشباب إشارة إلى كثرة
 الحرص وبعد الأمل الذي هو في الشباب أكثر وجههم أليق لكثرة الرجاء عادة عندهم في طول أعمارهم
 ودوام استمتاعهم ولذاتهم في الدنيا قال القرطبي في هذا الحديث كراهة الحرص على طول العمر وكثرة
 المال وإن ذلك ليس بمحمود وقال غيره الحكمة في التخصيص بهذين الأمرين أن أحب الأشياء إلى بن
 آدم نفسه فهو ورغب في بقائها فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه من أعظم الأسباب في دوام
 الصحة التي ينشأ عنها غالب طول العمر فكما أحس بقرب نقاد ذلك اشتد حبه له ورغبته في دوامه
 واستدل به على أن الإرادة في القلب خلافا لمن قال إنها في الرأس قاله المازري (تنبيه) قال الكرمانى
 كان ينبغي له أن يذكر هذا الحديث في الباب السابق يعنى في باب الأمل وطوله (قلت) ومناسبتة
 للباب الذي ذكره فيه ليست بعيدة ولا خفية (قوله باب العمل الذي يتبغى به وجه الله
 تعالى) ثبتت هذه الترجمة للجميع وسقطت من شرح ابن بطال فأضاف حديثها عن عتبان للذي قبله
 ثم أخذ في بيان المناسبة لترجمة من بلغ ستين سنة فقال خشى المصنف أن يظن أن من بلغ الستين وهو
 مواظب على المعصية أن يتفزع عليه الوعيد فأورد هذا الحديث المشتمل على أن كلمة الإخلاص تنفع
 قائلاً إشارة إلى أنها لا تخص أهل عمر دون عمر ولا أهل عمل دون عمل قال ويستفاد منه أن التوبة
 مقبولة ما لم يصل إلى الحد الذي ثبت النقل فيه أنها لا تقبل معه وهو الوصول إلى الغرغرة وتبعه ابن المنير
 فقال يستفاد منه أن الأعداء لا تقطع التوبة بعد ذلك وإنما تقطع الحجة التي جعلها الله للعبد بفضله ومع
 ذلك فالرجاء باق بدليل حديث عتبان وما ذكره (قلت) وعلى ما وقع في الأصول فهذه مناسبة تعقيب
 الباب الماضي بهذا الباب (قوله فيه سعد) كذا للجميع وسقط للنسفي وللأسماعيلي وغيرهما وسعد فيما
 يظهر لي هو ابن أبي وقاص وحديثه المشار إليها ما تقدم في المغازي وغيرها من رواية عامر بن سعد عن
 أبيه في قصة الوصية وفيه الثلث والثلث كثير وفيه قوله فقلت يا رسول الله أختلف بعدا صحابي قال إنك إن
 تختلف فتعمل عملاً يتبغى به وجه الله لا زددت به درجة ورفعة الحديث وقد تقدم هذا اللفظ في كتاب
 الهجرة إلى المدينة ثم ذكر المصنف طرفاً من حديث محمود بن الربيع عن عتبان بن مالك (قوله
 حدثنا معاذ بن أسد) هو المروزي وشيخه عبد الله هو ابن المبارك (قوله غدا على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال لن يوافي) هكذا أورده مختصراً وليس هذا القول معقبا بالغدو بينهما أمور
 كثيرة من دخول النبي صلى الله عليه وسلم منزله وصلاته فيه وسؤالهم أن يتأخروا عندهم حتى

اثنتان حب المال وطول
 العمر رواه شعبة عن قتادة
 باب العمل الذي يتبغى
 به وجه الله تعالى (فيه سعد
 حدثنا معاذ بن أسد أخبرنا
 عبد الله أخبرنا معمر عن
 الزهري أخبرني محمود بن
 الربيع وزعم محمود أنه عقل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال وعقل حجة تجها من
 دلو كانت في دارهم قال
 سمعت عتبان بن مالك
 الانصاري ثم أحدثني سالم
 قال غدا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال لن
 يوافي عبيد يوم القيامة يقول
 لا إله إلا الله يتبغى بها وجه
 الله الأحرم الله عليه النار

يطعموه وسؤاله عن مالك بن الدخشم وكلامه من وقع في حقه والمراجعة في ذلك وفي آخره ذلك القول المذكور هنا وقد أورده في باب المساجد في البيوت في أوائل الصلاة وأورده أيضا مطولا من طريق إبراهيم بن سعيد عن الزهري في أبواب صلاة التطوع وأخرج منه أيضا في أوائل الصلاة في باب إذا زار قومنا فمضى عندهم عن معاذ بن أسد بالسند المذكور وفي حديث الباب من المتن طرفا غير المذكور هسا وقوله في هذه الرواية حرم الله عليه النار وقع في الرواية الماضية حرمه الله على النار قال الكرمانى ماملا خصه والمعنى واحد لو جرد التلازم بين الأمرين واللفظ الأول هو الحقيقة لأنه لا نارنا كل ما يليق فيها والتحريم يناسب الفاعل فيكون اللفظ الثاني مجازا (قوله يعقوب بن عبد الرحمن) هو الاسكتد رانى (قوله عن عمرو) هو ابن أبي عمرو ومولى المطالب (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول تعالى ما لعبدى المؤمن عندى جزاء) أى ثواب ولم أر لفظ جزاء في رواية الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان ولا بن نعيم من طريق السراج كلاهما عن قتيبة (قوله اذا قبضت صفية) بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد التحتانية وهو الحبيب المصطفى كولدوا الأخ وكل من يحبه الإنسان والمراد بالقبض قبض روحه وهو الموت (قوله ثم احتسبه الا الجنة) قال الجوهري احتسب ولده اذا مات كبير فان مات صغيرا قيل افرطه وليس هذا التفصيل مرادنا بل المراد باحتسبه صبر على فقد راجيا لاجر من الله على ذلك واصل الحسبة بالكسر الاجرة والاحتساب طلب الاجر من الله تعالى خالصا واستدل به ابن بطال على ان من مات له ولد واحد يمتحق بمن مات له ثلاثة وكذا اثنان وان قول الصحابي كما مضى في باب فضل من مات له ولد من كتاب الجنائز ولم نسأله عن الواحد لا يمنع من حصول الفضل لمن مات له واحد فعليه صلى الله عليه وسلم سئل بعد ذلك عن الواحد فاخبر بذلك وانه اعلم بأن حكم الواحد حكم ما زاد عليه فاخبر به قلت وقد تقدم في الجنائز تسوية من سأل عن ذلك والرواية التي فيها ثم لم نسأله عن الواحد ولم يقع لي اذ ذلك وقوع السائل عن الواحد وقد وجدت من حديث جابر ما أخرجه احمد من طريق محمود بن اسد عن جابر وفيه قلنا يا رسول الله وانما قال واثنان قال محمود فقلت لجابر اراكم لو قلتم واحد قال واحد قال وانا والله اظن ذلك ورجاله موثقون وعند احمد والطبراني من حديث معاذ رفعه اوجب ذوا الثلاثة فقال له معاذ وذو الاثنين قال وذو الاثنين زاد في رواية الطبراني او واحد قال او واحد وفي سنده ضعف وله في الكبير والوسط من حديث جابر بن سهره رفعه من دفن له ثلاثة فصبر الحديث وفيه فقالت أم أيمن وواحد فسكت ثم قال يا أم أيمن من دفن واحدا فصبر عليه واحتسبه وجبت له الجنة وفي سندهما ناصح بن عبد الله وهو ضعيف جدا ووجه الدلالة من حديث الباب ان الصنف اعم من أن يكون ولدا أم غيره وقد أوردت الشواب بالجنة لمن مات له فاحتسبه ويدخل في هذا ما أخرجه أحمد والنسائي من حديث قرة بن إياس ان رجلا كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ابن له فقال أتجبه قال نعم فقعدة فقال ما فعل فلان قالوا يا رسول الله مات ابنه فقال لا تجب أن لا تأتي بابا من أبواب الجنة الا وجدته ينتظر لك فقال رجل يا رسول الله الخاصة أم الكنا قال بل لكم وسنده على شرط الصحيح وقد صححه ابن حبان والحاكم (قوله باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها) المراد بزهرة الدنيا بهتهم ونضارتها وحسنها والتنافس يأتي بيانه في الباب ذكر فيه سبعة أحاديث الحديث الأول (قوله اسمعيل بن عبد الله) هو ابن أبي أريس (قوله عن موسى بن عتبة) هو عم اسمعيل الراوى عنه (قوله قال قال ابن شهاب) هو الزهري (قوله ان عمرو بن عوف) تقدم بيان نسبه في الجزية وفي السنة ثلاثة من التابعين في نسق وهم موسى

* حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن سعيد المقبري عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى ما لعبدى المؤمن عندى جزاء اذا قبضت صفية من أهل الدنيا ثم احتسبه الا الجنة باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها * حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني اسمعيل بن إبراهيم بن عتبة عن موسى ابن عتبة قال قال ابن شهاب حدثني عمرو بن الزبير ان المسور بن مخرمة اخبره ان عمرو بن عوف وهو حليف لبني عامر بن لؤي كان شهد بدرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح

الى البحر ين يأتى بجزيتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح اهل البحرين واهل عليهم السلام بن الحضر منى فقدم ابو عبيدة
بمال من البحرين فسمعت الانصار يقدومه فواقفت صلاة الصبح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف تعرضوا له فقبض
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم وقال اظنكم سمعتم بقدوم

١٩٢

ابى عبيدة وانه جاء بشئ
قالوا اجل يا رسول
الله قال فابشروا وامالوا
ما يسركم فوالله ما الفقر
اخشى عليكم ولكن اخشى
عليكم ان تبسط عليكم الدنيا
كما بسطت على من كان قبلكم
فتنافسوها كما تنافسوها
وتلهيكم كما التهمهم حدثنا
قتيبة حدثنا الليث عن
يزيد بن ابي حبيب عن
ابى الخير عن عقبة بن عامر
ان النبي صلى الله عليه
وسلم خرج يوما فصلى على
اهل احد صلواته على الميت
ثم انصرف الى المنبر فقال
انى فرط لكم وانا شهيد
عليكم وانى والله لا نظار الى
حوضى الا ان وانى قد
اعطيت مفاتيح خزائن
الارض او مفاتيح الارض
وانى والله ما اخاف عليكم
ان تشركوا بعبادى
ولكنى اخاف عليكم ان
تنافسوا فيها حدثنا
اسماعيل حدثني مالك عن
زيد بن اسلم عن عطاء بن
يسار عن ابى سعيد الخدرى
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان اكثر
ما اخاف عليكم ما يخرج

وابن شهاب وعروة وصحبايان وهما المسووعمرو وكلهم مدنيون وكذا بقية رجال الاسناد من
اسماعيل فصاعدا (قوله الى البحرين) سقط الى من رواية الاكثر وثبت للكشمي (قوله فواقفت)
في رواية المستملى والكشمي فواقفت (قوله فوالله ما الفقر اخشى عليكم) ينصب الفقر رأى ما
اخشى عليكم الفقر ويجوز الرفع بـ قد يدبر ضمير رأى ما الفقر اخشاه عليكم والاول هو الراجح وخص
بعضهم جواز ذلك بالشرع وهذه الخشية يحتمل أن يكون سببها علمه أن الدنيا استفتح عليهم ويحصل
لهم الغنى بالمال وقد ذكر ذلك في اعلام النبوة مما اخبر صلى الله عليه وسلم بوقوعه قبل ان يقع فوق
وقال الطيبي فائدة تدبر المفعول هنا الاهتمام بشأن الفقر فان الوالد المشفق اذا حضره الموت كان
اهتمامه بحال ولده في المال فاعلم صلى الله عليه وسلم اصحابه انه وان كان لهم في الشفقة عليهم كلال
لكن حاله في امر المال يخالف حال الوالد انه لا يخشى عليهم الفقر كما يخشاه الوالد وان كان يخشى عليهم
من الغنى الذي هو مطاوب الوالد ولده والمراد بالفقر المهدى وهو ما كان عليه الصحابة من قلة الشئ
ويحتمل الجنس والاول اولى ويحتمل ان يكون اشار بذلك الى ان مضرة الفقر دون مضرة الغنى لان مضرة
الفقر دنيوية غالباً ومضرة الغنى دينية غالباً (قوله فتنافسوها) بفتح المثناة فيهما والاصل فتنافسوا
فحدثت احدى التاءين والتنافس من المنافسة وهى الرغبة فى الشئ ومحبة الانفراد به والمغالبة عليه
وأصلها من الشئ النفس فى نوعه يقال نافست فى الشئ منافسة ونفاسة ونفاسا ونفس الشئ بالضم
نفاسة صار مرغوا بافيه ونفست به بالكسر بخلت ونفست عليه لم اره اهلا لذلك (قوله فتهلككم)
(٧) اى لان المال مرغوث فيه فترتاح النفس لطلبه فتجتمع منه فتقع العداوة المقتضية للقاتلة المقتضية
الى الهلاك قال ابن بطال فيه ان زهرة الدنيا ينبغي لمن فتحت عليه ان يحذر من سوء عاقبتها وشرقتها
فلا يطمئن الى زخرفها ولا ينافس غيره فيها ويستدل به على ان الفقر افضل من الغنى لان قسوة الدنيا
مقرونة بالعناء والغنى طنة الوقوع فى الفتنة فتجرب الى هلاك النفس غالباً والفقر آمن من
ذلك * الحديث الثانى حديث عقبة بن عامر فى صلواته صلى الله عليه وسلم على شهداء احد بعد
ثمان سنين وقد تقدم شرحه مستوفى فى اواخر كتاب الجنائز وعلامات النبوة وقوله انا فرطكم
بفتح القاء والراء اى السابق اليه * الحديث الثالث حديث ابى سعيد (قوله اسمعيل) هو ابن
ابى اويس وقد وافقه فى رواية هذا الحديث عن مالك بن عامر ابن وهب واسحق بن محمد وابو قرة
ورواه معن بن عيسى والوليد بن مسلم عن مالك بن عامر عن كل منهما طرفاً وليس هو فى الموطأ قاله
الدارقطنى فى الغرائب (قوله عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
اكثر ما اخاف عليكم) فى رواية هلال بن ابى ميمونة عن عطاء بن يسار الماضى فى كتاب الزكاة
فى اوله انه سمع ابى سعيد الخدرى يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر
وجلسنا حوله فقال ان مما اخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم وفى رواية السرخسي انى مما

اخاف

الله لكم من بركات الارض قليل وما بركات الارض

(٧) قول الشارح قوله فتهلككم ليس فى نسخ الصحيح التى بأيدينا ولعلها رواية اخرى بدل قوله وتلهيكم الخ وحرر اه مصدحه

أخاف ومما في قوله ما يفتح في موضع نصب لأنها اسم ان ومما في قوله ان مما في موضع رفع لأنها الخبر (قوله زهرة الدنيا) زاد هلال وزينتها وهو دطف تفسير وزهرة الدنيا بفتح الزاي وسكون الهاء وقد قرئ في الشاذ عن الحسن وغيره بفتح الهاء فقبل هما بمعنى مثل جهرة وجهرة وقبل بالتعريف جمع زاهر كفاجر وفجرة والمراد بالزهرة الزينة والبهجة كما في الحديث والزهرة ما خوذت من زهرة الشجر وهو نورها بفتح النون والمراد ما فيها من أنواع المتاع والعين واللباب والزروع وغيرها مما يفتخر الناس بحسنه مع قلة البقاء (قوله فقال رجل) لم أقف على اسمه (قوله هل يأتي) في رواية هلال أو يأتي وهي بفتح الواو والهمزة للاستفهام والواو عاطفة على شيء مقدرا أي أنصير النعمة عتوبة لأن زهرة الدنيا نعمة من الله فهل تعود هذه النعمة نعمة وهو استفهام استرشاد لا إنكار والباء في قوله بالشر صلة ليا أي هل يستجلب الخير الشر (قوله ظننت) في رواية الكشميهني ظننتا وفي رواية هلال فربنا بضم الراء وكسر الهمزة وفي رواية الكشميهني فأرينا بضم الهمزة (قوله ينزل عليه) أي لوحى ركانهم فهموا ذلك بالقرينة من الكيفية التي جرت عادتها عند ما يوحى إليه (قوله ثم جعل يمسح عن جبينه) في رواية الدارقطني العرق وفي رواية هلال فيمسح عنه الرضاء بضم الراء وفتح الهمزة ثم المعجزة والمراد هو العرق وقيل الكثير وقيل عرق الحى وأصل الرض بفتح ثم سكون الغسل ولهذا فسر الخطابي أنه عرق يرخص الجلد أكثرته (قوله قال أبو سعيد) قد جدناه حين طلع لذلك) في رواية المستمل حين طلع ذلك وفي رواية هلال وكأنه جدوه والحاصل أنهم لا موه أو لا حيث رأوا سكوت النبي صلى الله عليه وسلم فظنوا أنه أغضبه ثم جدوه آخر المارأوا مسئلتهم سببا لاستفادة ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله وكأنه جدوه فاخذوه من قرينة الحال (قوله لا يأتي الخير إلا بالخير) زاد في رواية الدارقطني تكرار ذلك ثلاث مرات وفي رواية هلال أنه لا يأتي الخير بالشر ويؤخذ منه أن الرزق ولو كثر فهو من جملة الخير وإنما يعرض له الشر بعرض البخل به عن يستحقه والاسراف في انفاقه فيما لم يشرع وان كل شيء قضى الله أن يكون خيرا فلا يكون شرا وبالعكس ولكن يخشى على من رزق الخير أن يعرض له في تصرفه فيه ما يجلب له الشر ووقع في مرسل سعيد المقبري عند سعيد بن منصور وأخير هو ثلاث مرات وهو استفهام إنكار أي ان المال ليس خيرا حقيقيا وان سمي خيرا لان الخير الحقيقي هو ما يعرض له من الاتفاق في الحق كما أن الشر الحقيقي فيه ما يعرض له من الامسالك عن الحق والاخراج في الباطل وما ذكر في الحديث بعد ذلك من قوله ان هذا المال خضرة حلوة كضرب المثل بهذه الجملة (قوله ان هذا المال) في رواية الدارقطني ولكن هذا المال إلى آخره ومعناه ان صورة الدنيا حسنة موقفة والعرب تسمى كل شيء مشرقا خضر وقال ابن الأنباري قوله المال خضرة حلوة ليس هو وصفه المال وإنما هو التشبيه كأنه قال المال كالبلقلة الخضراء الحلوة أو التاء في قوله خضرة وحلوة باعتبار ما يشتمل عليه المال من زهرة الدنيا أو على معنى فائدة المال أي ان الحياة به أو العيشة أو ان المراد بالمال هنا الدنيا لانه من زينتها قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقد وقع في حديث أبي سعيد أيضا المخرج في السنن الدنيا خضرة حلوة فيتوافق الحديثان ويحتمل أن يكون التاء فيهما للمبالغة (قوله وان كل ما أنبت الربيع) أي الجدول واسناد الانبات إليه مجازي والنبت في الحقيقة هو الله تعالى وفي رواية هلال وان مما ينبت ومما في قوله مما ينبت للتكثير ولست من التبعض لتوافق رواية كلما أنبت وهذا الكلام كله وقع كالمثل للدنيا وقد وقع التصريح بذلك في مرسل سعيد المقبري (قوله يقتل حبطا أو يلم) أما حبطا بفتح المهملة والموحدة والطاء مهملة أيضا والحبط انتفاخ البطن من كثرة الاكل يقال

قال زهرة الدنيا فة الرجل
هل يأتي الخير بالشر
قصمت النبي صلى الله عليه
وسلم حتى ظننت انه ينزل
عليه ثم جعل يمسح عن
جبينه فقال ابن السائل
قال أنا قال أبو سعيد لقد
جدناه حين طلع لذلك قال
لا يأتي الخير إلا بالخير ان
هذا المال خضرة حلوة وان
كل ما أنبت الربيع يقتل
حبطا أو يلم

(١) قول الشارح قوله
امتلات نسخة الصحيح
الذي بأيدينا بدل امتلات
امتدت (وقوله أيضا
أنت) الذي في نسخ
الصحيح استقبلت والمعنى
واحد اه مصدحه

الا آكلة الخصرة أكلت
حتى اذا امتدت خصرها
استقبلت الشمس اجترت
ونظت وبالت ثم عادت
فاكلت وان هذا المال
حداوة من أخذ بحقه
ووضعه في حقه فنعيم
المعونة هو وان أخذه بغير
حقه كان كالذي يأكل
ولا يشبع * حدثني محمد بن
بشار حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة

حبطت الدابة تحبب حبطا اذا أصابت مري طيبا فامعنت في الاكل حتى تنتفخ قتموت وزوى بالخاء
المعجمة من التخبط وهو الاضطراب والاول المعتمد وقوله يلم بضم أوله أي يقرب من الهلاك (قوله
الا) بالتشديد على الاستثناء وروى بفتح الهمة وتخفيف اللام للاستفهام (قوله آكله) بالمد وكسر
الكاف والخضر بفتح الخاء وكسر الضاد المعجمة تين للآكل وهو ضرب من الكلال يعجب الماشية
وواحده خضرة وفي رواية الكشميهني بضم الخاء وسكون ثانيه وبالمد واغـ يرهم بضم أوله وفتح ثانيه جمع خضرة (قوله
السر خسي الخضراء بفتح أوله وسكون ثانيه وبالمد واغـ يرهم بضم أوله وفتح ثانيه جمع خضرة (قوله
امتلات (١) خصرها) تثنية خاصرة بخاء معجمة وصاد مهملة وهما جانب البطن من الحيوان وفي
رواية الكشميهني خاصرهما بالافراد (قوله أنت) بمثناة أي جاءت وفي رواية هلال استقبلت (قوله
اجترت) بالجيم أي استرفعت ما دخلته في كرشها من العلف فاعادت مضغه (قوله ونظت) بمثناة ولام
مفتوحتين ثم طاء مهملة وضبطها ابن التين بكسر اللام أي أكلت ما في بطنها رقيقا زاد الدار فطنى ثم عادت
فأكلت والمعنى انها اذا شبعت فتقل عليها ما أكلت تحيلت في دفعه بأن تجتر فيزداد نعومة ثم تستقبل
الشمس فتحمي بها فيسهل خروجه فاذا خرج زال الانتفاخ فسلمت وهذا بخلاف من لم يتمكن من ذلك
فان الانتفاخ يقتلها سر يعاقل الازهرى هذا الحديث اذا فرق لم يكدي يظهر معناه وفيه مثلان أحدهما
للمفرط في جمع الدنيا المانع من اخراجها في وجهها وهو ما تقدم أي الذي يقتل حبطا والثاني المقتصد
في جمعها وفي الانتفاع بها وهو آكلة الخضر فان الخضر ليس من أحرار البقول التي ينبت بها الربيع ولكنها
الحبة والحبة ما فوق البقل ودون الشجر التي ترعاها المواشي بعد هيج البقول فضرب آكلة الخضر من
المواشي مثلا لمن يقتصد في أخذ الدنيا وجهها ولا يحملها الحرص على أخذها بغير حقها ولا منعها من
مستحقها فهو ينجوم وباطها كما نجت آكلة الخضر وأكلت ما تحبب الماشية اذا انحبس رجميعها في
بطونها وقال الزين بن المنير آكلة الخضر هي بهيمة الانعام التي ألفت المخاطبون أحوالها في سومها
ورعيها وما يعرض لها من البشم وغيره والخضر النبات الاخضر وقيل حرار العشب التي تستلذ الماشية
أكله فتستكثر منه وقيل هو ما ينبت بعد ادراك العشب وهيأجه فان الماشية تقطف منه مشايشا
فشيأ ولا يصيبها منه ألم وهذا الاخير فيه نظر فان سياق الحديث يقتضي وجود الحبط للجميع الامن
وقعت منه المداومة حتى اندفع عنه ما يضره وليس المراد ان آكلة الخضر لا يحصل لها من أكله ضرر
البيئة والمستثنى آكلة الخضر بالوصف المذكور لا كل من اتصف بأنه آكلة الخضر ولعل قائله وقعت
له رواية فيها يقتل أو يلم الا آكلة الخضر ولم يذكر ما بعده فشرحه على ظاهر هذا الاختصار (قوله
فنعيم المعونة) هو في رواية هلال فنعيم صاحب المسلم هو (قوله وان أخذه بغير حقه) في رواية هلال وانه من
بأخذه بغير حقه (قوله كالذي يأكل ولا يشبع) زاد هلال ويكون شهيدا عليه يوم القيامة يحتمل
أن يشهد عليه حقيقة بأن ينطقه الله تعالى ويجوز أن يكون مجازا والمراد شهادة الملك الموكل به
ويؤخذ من الحديث التمثيل لثلاثة أصناف لان الماشية اذا رعت الخضر للتغذية اما أن تقتصر منه
على الكفاية واما أن تستكثر الاول الزهاد والثاني اما أن يحتال على اخراج ماله بقي لضر فاذا أخرجه
زال الضر واستمر النفع واما أن يهمل ذلك الاول العاملون في جميع الدنيا بما يجب من امساك وبذل
والثاني العاملون في ذلك بخلاف ذلك وقال الطيبي يؤخذ منه أربعة أصناف فمن أكل منه
أكل مستلذ مفرط منهمل حتى تنتفخ أضلاعه ولا يقطع فيسرع اليه الهلاك ومن أكل كذلك لكنه
أخذ في الاحتمال لدفع الداء بعد ان استحكم فغلبه فاهلكه ومن أكل كذلك لكنه باءد الى ازالة ما يضره

وتجمل في دفعه حتى انهم لم يمسلم ومن أكل خير مفراط ولا منهمك وانما اقتصر على ما يسد جوعته
ويعكس رمة قال اول مثال الكافر والثاني مثال العاصي الغافل عن الانلاخ والتوبة الا عند قوتها
والثالث مثال للمخاطب المبادر للتوبة حيث تكون مقبولة والرابع مثال الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة
وبعضهم لم يصرح به في الحديث وأخذه منه محتمل وقوله فنعهم المعونة كالتذليل للكلام المتقدم وفيه
حذف تقديره ان عمل فيه بالحق وفيه اشارة الى عكسه وهو بنس الرقيق هو لمن عمل فيه بغير الحق وقوله
كالذي يأكل ولا يشبع ذكر في مقابلة فنعهم المعونة هو وقوله ويكون شهيدا عليه أى حجة يشهد
عليه بحرصه واسرافه وانفاقه فيما لا يرضى الله وقال الزين بن المنير في هذا الحديث وجوه من
التشبيات بدعية أولها تشبيه المال ونموه بالنبات وظهوره ثانيا تشبيه المنه بك في الاكتساب
والاسباب بالنبات المنهمكة في الاعشاب وثالثها تشبيه الاستكثار منه والادخاره بالشره في الاكل
والامتلاء منه ورابعها تشبيه الخارج من المال مع دظمة في النفوس حتى أدى الى المبالغة في البخل
به بما تفرحه البهيمة من السطح فقبه اشارة بدعية الى استقذاره شرعا وخامسها تشبيه المتقاعد
عن جمعه وضمه بالاشاة اذا استراحت وحطت جانبها مستقبلة عين الشمس فانها من أحسن حالاتها
سكونا وسكينة وفيه اشارة الى ادراكها لمصالحها وسادسها تشبيه موت الجامع المانع بموت البهيمة
الغافلة عن دفع ما يضرها وسابعها تشبيه المال بالصاحب الذي لا يؤمن ان يتقلب عدوا فان المال من
شأنه أن يحرز ويشد وثاقه حبالة وذلك يقتضى منعه من مستحقة فيكون سببا لعقاب مقتضيه وثامنها
تشبيه أخذه بغير حق بالذي يأكل ولا يشبع وقال الغزالي مثل المال مثل الحية التي فيها أثر يافع وسم
ناقع فان أصابها العارف الذي يحترز عن شرها ويعرف استخراجه تر ياقها كان نعمة وان أصابها
الغبي فقد لقي البلاء المهلك وفي الحديث جلوس الامام على المنبر عند الموعظة في غير خطبة الجمعة ونحوها
وفيه جلوس الناس حوله والتحذير من المنافسة في الدنيا وفيه استفهام العالم عما يشكل وطلب الدليل
لدفع المعارضة وفيه تسمية المال خيرا ويؤيده قوله تعالى وانه يحب الخير لشديدا وفي قوله تعالى ان
ترك خيرا وفيه ضرب المثل بالحكمة وان وقع في اللفظ ذكر ما يستهجن كالبول فان ذلك يغتفر لما
يترتب على ذكره من المعاني اللائقة بالمقام وفيه انه صلى الله عليه وسلم كان ينتظر الوحي عند ارادة
الجواب عما يسئل عنه وهذا على ما ظنه الصحابة ويجوز أن يكون سكوته لياق بالعبارة الوجهية
الجامعة المفهومة وقد عدا بن دريد هذا الحديث وهو قوله ان مما ينبت الربيع يتمل حبطا أو يلم من
الكلام المفرد الوجيز الذي لم يسبق صلى الله عليه وسلم الى معناه وكل من وقع شيء منه في كلامه فاعما
أخذه منه ويستفاد منه ترك العجلة في الجواب اذا كان يحتاج الى التأمل وفيه لوم من ظن به تعنت
في السؤال وحده من أجاد فيه ويؤيدانه من الوحي قوله مع العرف فانها كانت عاداته عند نزول
الوحي كما تقدم في بدء الوحي وان جبينه ليتفصد عرفا وفيه تفضيل النبي على الفقير ولا حجة فيه لانه
يمكن التمسك به لمن لم يرجع أحدهما على الآخر والعجب ان النووي قال فيه حجة لمن رجح الغنى على
الفقر وكان قبل ذلك شرح قوله لا يأتي الخير الا بالخير على ان المراد ان الخير الحقيقي لا يأتي الا بالخير
لكن هذه الزهرة ليست خيرا حقيقة فيما فيها من الفتنة والمنافسة والاشنة غال عن كمال الاقبال على
الآخرة (قلت) فلي هذا يكون حجة لمن يفضل الفقر على الغنا والتعقيب ان لا حجة فيه لاحد
القولين وفيه الخوض على اعطاء المسكين واليتيم وابن السبيل وفيه ان المكتسب للمال من غير حله
لا يبارك له فيه تشبيهه بالذي يأكل ولا يشبع وفيه ذم الاسراف وكثرة الاكل والنهم فيه وان

قال سمعت أبا جرة قال حدثني زهد بن مضر قال سمعت عمر بن حنبل قال سمعت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم
 قرني ثم الذين يلونهم قال عمر بن حنبل قال سمعت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم
 يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون ولا يؤمنون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن حدثنا عبد الله عن أبي جرة عن

الاعمش عن ابراهيم عن
 عبيدة عن عبد الله عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال خير الناس قرني ثم
 الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
 ثم يحيى عن عبد الله عن
 تميم بن شاذان عن ابيهم
 وأبيهم وشهادتهم حدثنا
 يحيى بن موسى * حدثنا
 وكيع حدثنا اسمعيل
 عن قيس قال سمعت
 خبابا وقد اكدوى يومئذ
 سبعاً في بطنه وقال لولا أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نهانا أن ندعو بالموت
 لدعوت بالموت ان
 أصحاب محمد صلى الله
 عليه وسلم لم مضوا ولم
 تنقصهم الدنيا بشيء وانا
 أصبنا من الدنيا ما لا نجد
 له موضعاً الا التراب حدثني
 محمد بن المثني حدثنا يحيى
 عن اسمعيل قال حدثني
 قيس قال أتيت خباباً وهو
 يني حائطاً له فقال ان
 أصحابنا الذين مضوا ولم
 تنقصهم الدنيا شيئاً وانا
 أصبنا من بعدهم شيئاً لا
 نجد له موضعاً الا في التراب
 حدثنا محمد بن كثير عن سفيان
 عن الاعمش عن شقيق
 أبي وائل عن خباب رضي
 الله عنه قال هاجر ناعم

اكتساب المال من غير حلاله وكذا ما سألته عن اخراج الحلق منه سبب الحقة فيه فيصير غير مبارك كما قال
 تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الحديث الرابع حديث عمران بن حصين (قوله سمعت أبا
 جرة) هو بالجم والراء وهو الضبي نصر بن عمران وقد روى شعبة عن أبي جرة بالمهمل والزاي
 حديثاً لكنه عند مسلم دون البخاري وليس لشعبة في البخاري عن أبي جرة هذه الصورة الا عن
 نصر بن عمران وزهد بن مضر بالزاي وزن جعفر ومضرب بالاضاد المعجمة ثم الموحدة والتشديد باسم
 الفاعل وقد تقدم شرح هذا الحديث في الشهادات وفي اول فضائل الصحابة وكذا الحديث
 الذي بعده * الحديث الخامس حديث ابن مسعود (قوله عن أبي جرة) بالمهمل والزاي هو محمد
 ابن ميمون السكري وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو * الحديث السادس حديث
 خباب أوردته من طريقين في الأولى زيادة على ما في الثانية وهو حديث واحد ذكر فيه بعض الرواة
 ما لم يذكر بعض وأبهم شياً قاله شعبة وقد تقدمت روايته له عن اسمعيل بن أبي خالد في آخر كتاب
 المرضي قبل كتاب الطب وشرح هناك وزاداً عن وكيع هذا السند في هذا المتن فقال في أوله دخلنا
 على خباب نعوده وهو يني حائطاً له فقال ان المسلم يؤجر في كل شيء الا ما يجمله في هذا التراب وقد تقدم
 شرح هذه الزيادة هناك واسمعيل في الطريقين هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم ورجال
 الاسناد من وكيع فصاعداً كوفيون ويحيى في السند الثاني هو ابن سعيد القطان وهو بصرى
 الحديث السابع حديث خباب أيضاً ورجاله من شيخ البخاري فصاعداً كوفيون وسفيان هو
 الثوري (قوله عن شقيق أبي وائل عن خباب) تقدم في الهجرة من طريق يحيى بن سعيد القطان عن
 الاعمش سمعت أبا وائل حدثنا خباب (قوله هاجر ناعم النبي صلى الله عليه وسلم قصه) كذا في ذكر
 وهو بفتح القاف وتشديد الميم حلة بعد هاضمير والمراد ان الراوي قص الحديث وأشار به الى ما
 أخرجه بتمامه في أول الهجرة الى المدينة عن محمد بن كثير بالسند المذكور هنا وقرنه برواية يحيى
 القطان عن الاعمش وساقه بتمامه وقال بعد ذلك كور هنا فوقع أجرنا على الله تعالى فمننا من مضى
 لم يأخذ من أجره شيئاً منهم مصعب بن عمير الحديث وقد تقدم ذكره في الجنايز وأحلت شرحه على
 ما هنا وذكر في الهجرة في موضعين وفي غزوة أحد في موضعين وأحلت به في الهجرة على المغازي
 ولم ييسر في المغازي تعرض لشرح هذه الرواية والله المستعان وسيأتي بعد ثمانية أبواب في باب فضل
 الفقر ان شاء الله تعالى (قوله باب) قول الله تعالى يا أيها الناس ان وعد الله حق
 الآية الى قوله السعير) كذا في ذكر وساق في رواية كريمة الآيتين (قوله جعه سعير) بضم
 يعنى السعير وهو قجيل بمعنى مفعول من السعير بفتح أوله وسكون ثانيه وهو الشهاب من النار
 (قوله وقال مجاهد الغرور الشيطان) ثبت هذا الاثر هنا في رواية الكشي يهني وحده ووصله الفر يابي
 في تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهو تفسير قوله تعالى ولا يغرنكم بالله الغرور وهو
 فقول بمعنى فاعل تقول غررت فلانا اصبت غرته ونلت ما أردت منه والغرة بالكسر غفلة في
 الباطنة والغرور كمال يغفل الانسان وانما يفسر بالشيطان لانه رأس في ذلك (قوله شيبان) هو ابن
 عبد الرحمن ويحيى هو ابن أبي كثير ومحمد بن ابراهيم هو التيمي واسم جده الحرث بن خالد وكانت
 له صحبة (قوله أخبرني معاذ بن عبد الرحمن) أي ابن عثمان بن عبيد الله التيمي وعثمان جده هو

النبي صلى الله عليه وسلم قصه في باب قول الله تعالى يا أيها الناس ان وعد الله حق الآية الى قوله السعير * جعه
 سعير وقال مجاهد الغرور الشيطان حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن يحيى عن محمد بن ابراهيم القرشي أخبرني معاذ بن عبد الرحمن

أخو طلحة بن عبيد الله ووالده عبد الرحمن صحابي أخرجه له مسلم وكان يلقب شارب الذهب وقيل مع
 ابن الزبير ووقع في رواية الاوزاعي عن يحيى عن محمد بن ابراهيم عن شقيق بن سلمة هذه رواية الوليد
 ابن مسلم عن النسائي وابن ماجه وفي رواية عبد الحميد بن حبيب بن الاوزاعي بسنده عن عيسى بن
 طلحة بدل شقيق بن سلمة قال المزني في الاطراف رواية الوليد أصوب (قلت) ورواية شيبان أرجح
 من رواية الاوزاعي لان نافع بن جبير وعبد الله بن أبي سلمة واقفا محمد بن ابراهيم التيمي في روايته له
 عن معاذ بن عبد الرحمن ويحتمل أن يكون الطر يقان محفوظين لان محمد بن ابراهيم صاحب حديث
 فله له سمعه من معاذ ومن عيسى بن طلحة وكل منهما من رهطه ومن بلده المدينة النبوية وأما شقيق
 ابن سلمة فليس من رهطه ولا من بلده والله أعلم (قوله ان ابن أبان أخبره) قال عياض وقع لابي ذر
 والنسائي والكافة ان ابن أبان أخبره ووقع لابن السكن ان جران بن أبان ووقع للجراني وحده ان
 أبان أخبره وهو خطأ قلت ووقع في نسخة معتمدة من رواية أبي ذر ان ابن أبان وقد أخرجه أحمد عن
 الحسن بن موسى عن شيبان بسند البخاري فيه ووقع عنده ان جران ابن أبان أخبره (قوله فاحسن
 الوضوء) في رواية نافع بن جبير عن جران فاسبغ الوضوء وتقدم في الطهارة من وجه آخر عن جران
 بيان صفة الاسباغ المذكور والتشليل فيه وقول عروة ان هذا أسبغ الوضوء (قوله ثم قال من توشا
 مثل هذا الوضوء) تقدم هناك توجيهه وتعب من نفي ورود الرواية لمفهوم وان الحكمة في ورودها
 بلفظ نحو التعداد على كل أحد ان يأتي بمثل وضوء النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ثم أتى المسجد فركع
 ركعتين ثم جلس) هكذا أطلق صلاة ركعتين وهو نحو رواية ابن شهاب الماضية في كتاب الطهارة
 وقيدته مسلم في روايته من طريق نافع بن جبير عن جران بلفظ ثم مشى الى الصلاة المكتوبة فصلاها مع
 الناس أو في المسجد وكذا وقع في رواية هشام بن عروة عن أبيه عن جران عنده فيصلي صلاة وفي أخرى
 له عنه فيصلي الصلاة المكتوبة وزاد الاغفر الله له ما بينه وبين الصلاة التي تليها أي التي سبقتها وفيه
 تقييد لما أطلق في قوله في الرواية الاخرى غفر الله له ما تقدم من ذنبه وان التقدم خاص بالزمان الذي
 بين الصلاتين وأصرح منه في رواية أبي صخرة عن جران عنده مسلم أيضا ما من مسلم ينظف رجليه
 الطهور الذي كتب عليه فيصلي هذه الصلوات الخمس الا كانت كفارة لما بينهما وتقدم من طريق
 عروة عن جران الاغفر له ما بينه وبين الصلاة حتى يصليها وله من طريق عمرو بن سعيد بن العاص
 عن عثمان بنحوه وفيه تقييد بمن لم يغش الكبيرة وقد ثبت توجيه ذلك في كتاب الطهارة واضحا
 والحاصل ان لجران عن عثمان حديثين في هذا أحدهما مقيد بترك حديث النفس وذلك في صلاة
 ركعتين مطلقة غير مقيد بالمكتوبة والاخر في الصلاة المكتوبة في الجماعة أو في المسجد من غير
 تقييد بترك حديث النفس (قوله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تغتروا) قدمت شرحه في الطهارة
 وحاصله لا تحملوا الغفران على عمومته في جميع الذنوب فتترسلوا في الذنوب انكالا على غفرانها بالصلاة
 فان الصلاة التي تكفر الذنوب هي المقبولة ولا اطلاع لاحد عليه وظهري جواب آخر وهو أن المكفر
 بالصلاة هي الصغائر فلا تغتروا فعملوا الكبيرة بناء على تكفير الذنوب بالصلاة فانه خاص بالصغائر
 أو لا تستكثروا من الصغائر فانها بالاصرار تعطى حكم الكبيرة فلا يكفرها ما يكفر الصغيرة أو أن ذلك
 خاص باهل الطاعة فلا يناله من هو مرتكب في المعصية والله أعلم (قوله باب ذهاب
 المصالحين) أي موتهم (قوله ويقال الذهاب المطر) ثبت هذا في رواية السرخسي وحده ومراده ان
 لفظ الذهاب مشترك على الماضي وعلى المطر وقال بعض أهل اللغة الذهاب الامطار الالينة وهو جمع

أن ابن أبان أخبره قال
 أثبت عثمان بن عفان
 بطهور وهو جالس على
 المقاعد فتوشا فاحسن
 الوضوء ثم قال رأيت النبي
 صلى الله عليه وسلم يتوشا
 وهو في هذا المجلس فاحسن
 الوضوء ثم قال من توشا
 مثل هذا الوضوء ثم أتى
 المسجد فركع ركعتين
 ثم جلس غفر له ما تقدم
 من ذنبه قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لا تغتروا في باب
 ذهاب المصالحين ويقال
 الذهاب المطر

ذهبية بكسر أوله وسكون ثانيه (قوله حديث يحيى بن حماد) هو من قدماء مشايخه وقد أخرج عنه بواسطة في كتاب الخيض (قوله عن بيان) بموحدة ثم تحتانية خفيفة وهو ابن بشر وقيس هو ابن أبي حازم ومرداس الأسلمي هو ابن مالك زاد الأسما عيلي رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهي عنده في رواية محمد بن فضيل عن بيان وتقدم من وجه آخر في غزوة الحديبية من كتاب المغازي أنه كان من أصحاب الشجرة أي الذين بايعوا ببيعة الرضوان وقد كرم مسلم في الوجدان وتبعه جماعة ممن صنف فيها أنه لم يرو عنه إلا قيس بن أبي حازم ووقع في التهذيب للمزي في ترجمة مرداس هذا أنه روى عنه زياد بن علاقة أيضا وتعقب بأنه مرداس آخر أفرد أبو علي بن السكن في الصحابة عن مرداس ابن مالك وقال أنه مرداس بن عروة ومن فرق بينهما البخاري والرازي والبستي ورجعه ابن السكن (قوله يذهب الصالحون الأول فالأول) في رواية عبد الواحد بن غياث عن أبي عوانة عند الأسما عيلي يقبض بدل يذهب والمراد قبض أرواحهم وعنده من رواية خالد الطحان عن بيان يذهب الصالحون أسلافاً ويقبض الصالحون الأول فالأول والثانية تفسير للأولى (قوله ويبقى حفالة أو حفالة) هو ٢ شك بل هي بالثاء المشددة أو بالقاء والحاء المهملة في الخطأين ووقع في رواية عبد الواحد حفالة بالثاء جزماً (قوله كحفالة الشعير أو التمر) يحتمل الشك ويحتمل التنوين ووقع في رواية عبد الواحد كحفالة الشعير فقط وفي رواية حتى لا يبقى إلا مثل حفالة التمر والشعير زاد غير أبي ذر من رواية البخاري قال أبو عبد الله وهو البخاري حفالة وحفالة يعني أنهما بمعنى واحد وقال الخطابي الحفالة بالقاء والمشكلة لردى عن كل شيء وقيل لآخر ما يبقى من شعير أو تمر وأرداه وقال ابن النين الحفالة سقط الناس وأصلها ما يتساقط من قشور التمر والشعير وغيرهما وقال الداودي ما يسقط من الشعير عند الغزالة ويبقى من التمر بعد الأكل ووجدت لهذا الحديث شاهداً من رواية الفزارية امرأة عمر بالفظ نذهبون الخير فالحير حتى لا يبقى منكم إلا حفالة كحفالة التمر ينزوا بعضهم على بعض نزوا المعز أخرج به أبو سعيد بن يونس في تاريخ مصر وليس فيه تصريح برفعه لكن له حكم المرفوع (قوله لا يبالى بهم الله بالة) قال الخطابي أي لا يرفع لهم قدر ولا يقيم لهم وزناً يقال باليت بفلان وما باليت به مبالاة وباليه وبالة وقال غيره أصل بالة بالية فحذفت الباء تخفيفاً وتعقب قول الخطابي بأن بالية ليس مصدر الباليات وإنما هو اسم مصدره وقال أبو الحسن القاسبي سمعته في الوقف بالة ولا أدري كيف هو في الدرج وأصل باليته بالالة فكان الألف حذفت في الوقف كذا قال وتعقبه ابن التين بأنه لم يسمع في مصدره بالالة قال ولو علم القاسبي ما نقله الخطابي أن بالة مصدر مصارم لا يحتاج إلى هذا التكلف (قلت) تقدم في المغازي من رواية عيسى بن يونس عن بيان بلفظ لا يعبا الله بهم شيئاً وفي رواية عبد الواحد لا يبالى الله عنهم وكذا في رواية خالد الطحان وعن هنا بمعنى الباء يقال ما باليت به وما باليت عنه وقوله يعبا بالمهملة الساكنة والموحدة مهموز أي لا يبالى وأصله من العيب بالكسر ثم الموحدة مهموز وهو الثقل فكان معنى لا يعبا به أنه لا وزن له عنده ووقع في آخر حديث الفزارية المذكور أنفاً على أولئك تقوم الساعة قال ابن بطال في الحديث إن موت الصالحين من أشراط الساعة وفيه التذنب إلى الاقتداء بأهل الخير والتحذير من مخالفتهم خشية أن يصير من خالفهم ممن لا يعبا الله به وفيه أنه يجوز أن قرأ أهل الخبر في آخر الزمان حتى لا يبقى إلا أهل الشر واستدل به على جواز خلل الأرض من عالم حتى لا يبقى إلا أهل الجهل صرفاً ويؤيده الحديث الآتي في الفتن حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالاً وسيأتي بسط القول في هذه المسئلة هناك إن شاء الله تعالى (تنبيه) وقع في نسخة الصغاني هنا قال أبو عبد الله حفالة وحفالة أي انهارويت بالقاء والمشكلة

حديث يحيى بن حماد حدثنا
أبو عوانة عن بيان عن
قيس بن أبي حازم عن
مرداس الأسلمي قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
يذهب الصالحون الأول
فالأول ويبقى حفالة كحفالة
الشعير أو التمر لا يبالى بهم الله
بالة قال أبو عبد الله يقال
حفالة وحفالة

(٢) قول الشارح ويبقى
حفالة أو حفالة هكذا بنسخ
الشارح والذي بالها مش
ويبقى حفالة كحفالة الشعير

وهما بمنى واحد ﴿ (قوله باب ما يتقى) يضم أوله وبالمثناة والقاف (قوله من فتنة المال) أى الانتهاء به (قوله وقول الله تعالى إنما أموالكم وأولادكم فتنة) أى تشغل البال عن القيام بالطاعة وكأنه أشار بذلك إلى ما أخرجه الترمذى وابن حبان وإمامكم ومحمد بن وهب عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن لكل أمة فتنة وفتنة أمتي المال والله شاهد مرسل عند سعيد بن منصور عن جبير بن نفير مثله وزاد لو سئل لابن آدم واديان من مال انتهى إليه ثالثا الحديث ويظهر المناسبة جدا وقوله سئل بكسر المهملة بعدها تحتانية ساكنة ثم لام على البناء للجهول يقال سأل الوادى إذا جرى ماؤه وأما الفتنة بالولد فورد فيه ما أخرجه أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث يزيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فجداء الحسن والحسين عليهما فيصان أحمران يعثران فزل عن المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله ورسوله إنما أموالكم وأولادكم فتنة الحديث وظاهر الحديث أن قطع الخطبة والنزول لما فتنة دعا إليها محبة الولد فيكون مرجوحا والجواب أن ذلك إنما هو في حق غيره وأما فذل النبي صلى الله عليه وسلم لم ذلك فهو لبيان الجواز فيكون في حقه راجحا ولا يلزم من فعل الشئ إيجاب الجواز أن لا يكون الأولى ترك فعله ففيه نبيه على أن الفتنة بالولد مراتب وان هذا من أدناها وقد يجر إلى ما فوقه فيحذر وذكر المصنف في الباب أحاديث * الأول (قوله حدثني يحيى بن يوسف) هو الزمى بكسر الزاى وتشديد الميم ويقال له ابن أبي كريمة فقيل هى كنية أبيه وقيل هو جده واسمه كنية وأخرج عنه البخارى بغير واسطة في الصحيح وأخرج عنه خارج الصحيح بواسطة (قوله أخبرني أبو بكر بن عياش) بمهملة وتحتانية ثقيلة ثم معجمة ووقع في رواية غير أبي ذر حدثنا (قوله عن أبي حصين) بمهملتين بفتح أوله هو عثمان بن عاصم وفي رواية غير أبي ذر أيضا حدثنا (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية السماعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السماعي وافق أبا بكر على رفعه شريك القاضي وقيس بن الربيع عن أبي حصين وخالفهم إسرائيل فرواه عن أبي حصين موقوفا (قلت) إسرائيل أثبت منهم ولكن اجتماع الجماعة يقاوم ذلك وحيثئذ تتم المعارضة بين الرفع والوقف فيكون الحكم للرفع والله اعلم وقد تقدم هذا الحديث سندنا ومتمنا في باب الحراسة في الغزو من كتاب الجهاد وهو من نوادر ما وقع في هذا الجامع الصحيح (قوله تعس) بكسر العين المهملة وبجوز الفتح أى سقط والمراد هنا هلك وقال ابن الأنباري تعس الشرف قال تعالى فتعسا لهم أراد أنزلهم الشرف وقيل تعس البعد أى بعدا لهم وقال غيره قولهم تعسا فلان نقيض قولهم لعاله فتعسا دعاء عليه بأثره رعا دعاءه بالانتقاس (قوله عبيد الدينار) أى طالبه الحريص على جمعه القائم على حفظه فكانه لذلك خادما وعبيده قال الطبري قيل نخص العبيد بالذكور يؤذن بانغماسه في محبة الدنيا وشهواتها كالأجير الذي لا يجسد دخلا صا ولم يتصل مالك الدينار ولا جامع الدنيا لان المسذوم من المالك والجمع الزيادة على قدر الحاجة وقوله ان أعطى الخ يؤذن بشدة الحرص على ذلك وقال غيره جعله عبدا لهما اشغفه وحرصه فن كان عبدا لهما لم يصدق في حقه أبال تعبد فلا يكون من اتصف بذلك صديقا (قوله والقطيفة) هى الثوب الذي له خمل والخمصة السكسة المربع وقد تقدم الحديث في كتاب الجهاد من رواية عبد الله بن دينار عن أبي صالح بلفظ تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش وقوله وانتكس أى عاوده المرض فعلى ما تقدم من تفسير التعس بالسقوط يكون المراد أنه إذا قام من سقطته عاوده السقوط ومحمس أن يكون المعنى بانتكس بعد تعس انقلاب على رأسه بعد أن سقط ثم

وجسده في شرح الطبيب قال في قوله تنس وانتكس فيه الترقى في الدعاء عليه لانه اذا تنس انكس على وجهه فاذا انتكس انقلب على رأسه وقيل التنس الخرج على الوجه والانتكس الخرج على الرأس وقوله في الرواية المذكورة واذا شئت بكسر المعجمة بعدها تحتانية سا كنه ثم كاف أي اذا دخلت فيه شوكة لم يجد من يخرجها بالتمش وهو معنى قوله فلا تنتهش ويحتمل أن يريد لم يجد الطيب أن يخرجها وفيه إشارة إلى الدعاء عليه بما يشبهه من السجى والحركة وسوغ الدعاء عليه كونه قصر عمله على جمع الدنيا واشتغل بها عن الذي امر به من الشاغل بالواجبات والمناسبات قال الطبيب وانما خص انتفاس الشوكة بالذكر لانه أسهل ما يتصور من المعاناة فاذا انتفى ذلك الأسهل انتفى ما فوقه بطريق الأولى (قوله ان اعطى) بضم أوله (قوله وان لم يعط لم ير) وقع من وجه آخر عن أبي بكر بن عياش عن عبد ابن ماجه والاسماعيلي بلفظ الوفاء عوض الرضا وأحدهما ملزوم للآخر غالبا في الحديث الثاني (قوله عن عطاء) هو ابن أبي رباح وصرح في الرواية الثانية بسماع ابن جريج له من عطاء وهو هذا هو الحكمة في إيراد الاسناد النازل عقب العالي اذ يبين ابن جريج في الأول رأوا واحدا في الثاني أثنان وفي السند الثاني أيضا فائدة أخرى وهي الزيادة في آخره ومحمد في الثاني هو ابن سلام وقد نسب في رواية أبي زيد المروزي كذلك ومحمد بفتح الميم واللام بينهما مخاء معجمة (قوله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) هذا من الأحاديث التي صرح فيها ابن عباس بسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وهي قليلة بالنسبة لمرويه عنه فانه أحد المكثرين ومع ذلك فتحمله كان أكثره عن كبار الصحابة (قوله لو كان لابن آدم واديان من مال لا يتبغى ثالثا) في الرواية الثانية لو ان لابن آدم واديا مالا لاحتب ان له اليه مثله ونحوه في حديث أنس في الباب وجمع بين الأمرين في الباب أيضا ومثله في مرسل جابر بن نفير الذي قدمته وفي حديث أبي ساذ كره وقوله من مال فسر في حديث ابن الزبير بقوله من ذهب ومثله في حديث أنس في الباب وفي حديث زيد بن أرقم عند أحمد وزاد وقصة وأوله مثل لفظ رواية ابن عباس الأولى واقطعه عند أبي عبيدة في فضائل القرآن كنافرأ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم واديان من ذهب وقصة لا يتبغى الثالث وله من حديث جابر بلفظ لو كان لابن آدم وادي نخل وقوله لا يتبغى بالغين المعجمة وهو واقعه عمل بمعنى الطلب ومثله في حديث زيد بن أرقم وفي الرواية الثانية أحب وكذا في حديث أنس وقال في حديث أنس لئن لم يمتني مثله ثم تمني مثله حتى يمتني أودية (قوله ولا يملأ جوف ابن آدم) في رواية حجاج بن محمد عن ابن جريج عن الاسماعيلي نفس بدل جوف وفي حديث جابر كالأول وفي مرسل جابر بن نفير ولا يتبغى بضم أوله جوف وفي حديث ابن الزبير ولا يسد جوف وفي الرواية الثانية في الباب ولا يملأ عين وفي حديث أنس فيه ولا يملأ فاه ومثله في حديث أبي واقد عند أحمد وله في حديث زيد بن أرقم ولا يملأ بطن قال الكرماني ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه بقريظة عديم الانحصار في التراب إذ غيره يملؤه أيضا بل هو كناية عن الموت لانه لا امتلاء مكانه قال لا يشبع من الدنيا حتى يموت فالغرض من العبارات كلها واحد وهي من التفتن في العبارة (قلت) وهذا يحسن فيما اذا اختلفت مخارج الحديث وأما اذا اتحدت فهو من تصرف الرواة ثم نسبة الامتلاء للجوف واضحة والبطن بمعناه وأما النفس فعبر بها عن الذات وأطلق الذات وأراد البطن من إطلاق الكل وإرادة البعض وأما النسبة إلى الفم فلكونه الطريق إلى الوصول للجوف ويحتمل أن يكون المراد بالنفس العين وأما العين فلانها الأصل في الطلب لانه يرى ما يعجبه فيطلبه ليعوزه اليه وخص البطن في أكثر الروايات لان أكثر ما يطلب المال لتحصيل المستلذات وأكثرها

ان أعطى رضى وان لم يعط لم ير ض * حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لو كان لابن آدم واديان من مال لا يتبغى ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب * حدثني محمد قال اخبرنا محمد بن ابراهيم بن جريج قال سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو ان لابن آدم مثلي وادما لا لاحتب ان له اليه مثله ولا يملأ عين ابن آدم الا التراب

يكون لا كل واشرب وقال الطيبي وقع قوله ولا يملأ الخ موقع التذييل والتقرر بالكلام السابق كأنه
 قيل ولا يشبع من خلق من التراب إلا بالتراب ويحتمل أن تكون الحكمة في ذكر التراب دون غيره
 أن المرء لا ينتفى طمعه حتى يموت فإذا مات كان من شأنه أن يدفن فإذا دفن صب عليه التراب فلا جوفه
 وفاه وعينه ولم يبق منه موضع يحتاج إلى تراب غيره وأما النسبة إلى القم فلكونه الطريق إلى الوصول
 للجوف (قوله في الطريق الثانية لابن عباس ويتوب الله على من تاب) أي أن الله يقبل التوبة من
 الحريص كما يقبلها من غيره قليل وفيه إشارة إلى ذم الاستكثار من جمع المال وتمنى ذلك والحرص عليه
 للإشارة إلى أن الذي ترك ذلك يطاق عليه أنه تاب ويحتمل أن يكون تاب بالمعنى اللغوي وهو مطلق
 الرجوع أي رجوع عن ذلك الفعل والتمنى وقال الطيبي يمكن أن يكون معناه أن الآدمي مجبول على
 حب المال وأنه لا يشبع من جمعه إلا من حفظه الله تعالى ووقفه لازالة هذه الجبلية عن نفسه وقليل ما هم
 فوضع ويتوب موضعه إشعاراً بأن هذه الجبلية مذمومة جارية مجرى الذنب وأن ازالته ممكنة بتوفيق
 الله وتسديده وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ففي إضافة الشح
 إلى النفس دلالة على أنه غريزة فيها وفي قوله ومن يوق إشارة إلى إمكان ازالته ذلك ثم رتب الفلاح على
 ذلك قال وتؤخذ المناسبة أيضاً من ذكر التراب فإن فيه إشارة إلى أن الآدمي خلق من التراب ومن
 طبعه القبيض واليبس وأن ازالته ممكنة بأن يعطر الله عليه ما يصلحه حتى يشمر الخلال الزكية والحصول
 المرضية قال تعالى والبلد الطيب بخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكراً فوقع قوله
 ويتوب الله الخ موقع الاستدراك أي أن ذلك العسر الصعب يمكن أن يسهل على من يسره الله
 تعالى عليه (قوله قال ابن عباس فلا أدري من القرآن هو أم لا) يعني الحديث المذكور وسبأني بيان
 ذلك في الكلام على حديث أبي (قوله قال سمعت ابن الزبير) القائل هو عطاء وهو متصل بالسند
 المذكور وقوله على المنبر بين في الرواية التي بعدها أنه منبر مكة وقوله ذلك إشارة إلى الحديث وظاهره
 أنه باللفظ المذكور بدون زيادة ابن عباس الحديث الثالث (قوله عبد الرحمن بن سليمان بن
 الغسيل) أي غسيل الملائكة وهو حنظلة بن أبي عامر الأوسي وهو جد سليمان المذكور لأنه ابن
 عبد الله بن حنظلة ولعبد الله صحبة وهو من صغار الصحابة وقتل يوم الحرة وكان الأمير على طائفة
 الانصار يومئذ وأبوه استشهد باحد وهو من كبار الصحابة وأبوه أبو عامر يعرف بالراهب وهو الذي
 بنى مسجد الضرار بسببه ونزل فيه القرآن وعبد الرحمن معسود وفي صغار التابعين لأنه لقي بعض صغار
 الصحابة وهذا الاسناد من أعلى ما في صحيح البخاري لأنه في حكم التلخيصات وإن كان رباعياً وعباس
 ابن سهل بن سعد هو ولد الصحابي المشهور الحديث الرابع (قوله عبد العزيز) هو الأديسي
 وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب هو الزهري (قوله أحب أن يكون) كذا وقع بغير لام وهو جائز
 وقد تقدم من رواية ابن عباس بلفظ أحب الحديث الخامس (قوله وقال لنا أبو الوليد) هو الطيالسي
 هشام بن عبد الملك وشيخه حماد بن سلمة لم يعدوه فيمن خرج له البخاري موصولاً بل علم المزني على
 هذا السند في الاطراف علامة التعليق وكذا رقم حماد بن سلمة في التهذيب علامة التعليق ولم ينبه
 على هذا الموضع وهو مصير منه إلى استواء قال فلان وقال لنا فلان وليس بجيد لأن قوله قال لنا ظاهر
 في الوصول وإن كان بعضهم قال أنها لا جازة أو للمناولة أو للمذاكرة فكل ذلك في حكم الموصول وإن
 كان التصريح بالحديث أشد اتصالاً والذي ظهر لي بالاستفراء من صنيع البخاري أنه لا يأتي
 بهذه الصيغة إلا إذا كان المتن ليس على شرطه في أصل موضوع كتابه كان يكون ظاهره الوقف

ويتوب الله على من تاب
 قال ابن عباس فلا أدري
 من القرآن هو أم لا قال
 وسمعت ابن الزبير يقول
 ذلك على المنبر * حدثنا
 أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن
 ابن سليمان بن الغسيل
 عن عباس بن سهل بن
 سعد قال سمعت ابن الزبير
 على المنبر بمكة في خطبته
 يقول يا أيها الناس إن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يقول لو أن ابن آدم
 أعطى رادياً ملامن ذهب
 أحب إليه ثانياً ولو أعطى
 ثانياً أحب إليه ثالثاً ولا
 يسد جوف ابن آدم إلا
 التراب ويتوب الله على
 من تاب * وقال لنا أبو
 الوليد حدثنا حماد بن سلمة

أوفى السند من ليس على شرطه في الاحتجاج فن أمثلة الأول قوله في كتاب النكاح في باب ما يهل من النساء وما يهرم قال لنا أحمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد هو القاطن فذكر عن ابن عباس قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع الحديث فهذا من كلام ابن عباس فهو موقوف وإن كان يمكن أن يتلحق له ما يلحقه بالمرفوع ومن أمثلة الثاني قوله في المزارعة قال لنا مسلم بن إبراهيم حدثنا أبو أنس الطائفي كره حديث أنس لا يغرس مسلم غرسا الحديث فابن ليس على شرطه كحماد بن سلمة وغيره في التخريج لكل منهما بهذه الصيغة لذلك وقد علق عنهما أشياء بخلاف الواسطة التي بينه وبينه وذلك تعليق ظاهر وهو أظهر في كونه لم يسقه مساق الاحتجاج من هذه الصيغة المذكورة هنا لكن السر فيه ما ذكرنا وأمثلة ذلك في الكتاب كثيرة تظهر لمن تتبعها (قوله عن ثابت) هو البناي ويقال إن حماد بن سلمة كان أثبت الناس في ثابت وقد أكره مسلم من تخرجه فذلك محتجابه ولم يذكر من الاحتجاج بحماد بن سلمة كما كثره في احتجابه بهذه النسخة (قوله عن أبي) هو ابن كعب وهذا من رواية صحابي عن صحابي وإن كان إبي أكبر من أنس (قوله كنا نرى) بضم النون أوله أي نطن ويجوز فتحها من الرأي أي نعتقد (قوله هذا) لم يبين ما أشار إليه بقوله هذا وقد بينه الاسماعيلي من طريق موسى بن اسمعيل عن حماد بن سلمة ولغظه كنا نرى هذا الحديث من القرآن لو أن لابن آدم واديين من مال لحنى وادي ثالثا الحديث دون قوله ويتوب الله الخ (قوله حتى نزلت ألهما كم التكاثر) زاد في رواية موسى بن اسمعيل إلى آخر السورة وللإسماعيلي أيضا من طريق عفان ومن طريق أحمد ابن اسحق الحضرمي قال حدثنا حماد بن سلمة فذكر مثله وأوله كنا نرى أن هذا من القرآن الخ تنبيه على هكذا وقع حديث أبي بن كعب من رواية ثابت عن أنس عنه مقدم على رواية ابن شهاب عن أنس في هذا الباب عند أبي ذر ١ وعكس ذلك غيره وهو الانسب قال ابن بطال وغيره قوله ألهما كم التكاثر خرج على لفظ الخطاب لأن الله فطر الناس على حب المال والولد فلهم رغبة في الاستكثار من ذلك ومن لازم ذلك الغفلة عن القيام بما أمروا به حتى يفجأهم الموت وفي أحاديث الباب ذم الحرص والشرة ومن ثم أثر أكثر السلف التقليل من الدنيا والقناعة باليسير والرضا بالكفاف ووجه ظنهم أن الحديث المذكور من القرآن ما تضمنه من ذم الحرص على الاستكثار من جمع المال والتقريع بالموت الذي يقطع ذلك ولا بد لكل أحد منه فلما نزلت هذه السورة وتضمنت معنى ذلك مع الزيادة عليه علموا أن الأول من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقد شرحه بعضهم على أنه كان قرآنا ونسخت تلاوته لما نزلت ألهما كم التكاثر حتى زرت المقابر فاستمرت تلاوتها فكانت ناسخة تسلية ذلك وأما الحكم فيه والمعنى فلم ينسخ التلاوة لاستلزام المعارضة بين النسخ والمنسوخ كنسخ الحكم والأول أولى وليس ذلك من النسخ في شيء (قلت) يؤيد ما رده ما أخرجه الثرمذي من طريق زر بن حبیش عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن فقرأ عليه لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال وقرأ فيها أن الذين عند الله الخفيفة السمحة الحديث وفيه وقرأ عليه لو أن لابن آدم واديان من مال لحنى الحديث وفيه ويتوب الله على من تاب وسنده جيد والجمع بينه وبين حديث أنس عن أبي المذكور أنه يحتمل أن يكون أبي لما قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن وكان هذا الكلام في آخر ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم واحتمل أنه أن يكون بقية السورة واحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتهيأ له أن يستفصل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك حتى نزلت ألهما كم التكاثر فلم ينف الاحتمال ومنه ما وقع عند أحمد وأبي عبيد في فضائل القرآن

عن ثابت عن أنس عن أبي قال كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت ألهما كم التكاثر حدثنا عبد العزيز ابن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن لابن آدم واديان من ذهب أحب أن يكون له واديان ولن يعلافا إلا التراب ويتوب الله على من تاب

(١) قوله وعكس ذلك غيره الخ وعلى العكس جرى في كتابه على الحديثين كافي الأصول التي بأيدينا هه

من حديث أبي واقد الليثي قال كنا بأبي النبي صلى الله عليه وسلم إذ أنزل عليه فيه حدثنا فقال لنا ذات يوم إن الله قال انما أنزلنا المال لأقام الصلاة وإيتاء الزكاة ولو كان لابن آدم واد لا حب أن يكون له ثلث الحديث بنماه وهذا يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر به عن الله تعالى على أنه من القرآن ويحتمل أن يكون من الأحاديث القدسية والله أعلم وعلى الأول فهو مما نسخت تلاوته جزما وإن كان حكمه مستمرا أو يؤيد هذا الاحتمال ما أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن من حديث أبي موسى قال قرأت سورة نوح براءة ١ فغبت وحفظت منها ولو أن لابن آدم وادين من مال لتمني وأديا ثلثا الحديث ومن حديث جابر كنا نقرأ ألوان لابن آدم ملء واد ما لا لا حب إليه مثله الحديث (قوله) **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم إن هذا المال خضرة حلوة (تقدم شرحه قر يبا في باب ما يحذر من زهرة الدنيا في شرح حديث أبي سعيد الخدري (قوله) وقوله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين الآية) كذا لا يذرو ولا يزيدها المروزي حب الشهوات الآية وللإسماعيلي مثل أبي ذر وزاد إلى قوله ذلك متاع الحياة الدنيا وساق ذلك في رواية كريمة وقوله زين قيل الحكمة في ترك الإفصاح بالذي زين أن يتناول للفظ جميع من تصح نسبة التزين إليه وإن كان العلم أحاط بأنه سبحانه وتعالى هو الفاعل بالحقيقة فهو الذي أوجد الدنيا وما فيها وهياها للارتفاع وجعل القلوب مائلة إليها وإلى ذلك الإشارة بالتزين ليدخل فيه حديث النفس ووسوسة الشيطان ونسبة ذلك إلى الله تعالى باعتبار الخلق والتقدير والتهيئة ونسبة ذلك للشيطان باعتبار ما أقدره الله عليه من التسلط على الآدمي بالوسوسة الناشئة عنها حديث النفس وقال ابن التين بدأ في الآية بالنساء لأنهن أشد الأشياء فتنة للرجال ومنه حديث ما تركت بعدى قنينة أضرم على الرجال من النساء قال بمعنى تزيينها أعجاب الرجل بها وطوا عيسته لها والقناطير جمع قنطار واختلف في تقديره ف قيل سبعون ألف دينار وقيل سبعة آلاف دينار وقيل مائة وعشرون رطلا وقيل مائة رطل وقيل ألف مثقال وقيل ألف ومائتا و قيل معناه الشيء الكثير مأخوذ من عقد الشيء واحكامه وقال ابن عطية القول الأخير قيل هذا أصح الأقوال لكن يختلف القنطار في البلاد باختلافها في قدر الوقية (قوله) وقال عمر اللهم اننا نستطيع إلا أن نفرح بمازيتنه لنا اللهم اني أسألك أن أنفقه (سقط هذا التعليق في رواية أبي زيد المروزي وفي هذا الاثر إشارة إلى أن فاعل التزين المذكور في الآية هو الله وإن تزيين ذلك بمعنى تحسينه في قلوب بني آدم وأنهم جبالوا على ذلك لكن منهم من استمر على ما طبع عليه من ذلك وإنهم لم يغيروا فيه وهو المذموم ومنهم من راعى فيه الأمر والنهي ووقف عند ما حد له من ذلك وذلك بمجاهدة نفسه بتوفيق الله تعالى له فهذا لم يتناول له الذم ومنهم من ارتقى عن ذلك فزهد فيه بعد أن قدر عليه وأعرض عنه مع اقباله عليه وتمكنه منه فهذا هو المقام المحمود وإلى ذلك الإشارة بقول عمر اللهم اني أسألك أن أنفقه في حقه وأثر هذا رصده الدار قطن في غرائب مالك من طريق اسمعيل ابن أبي أويس عن مالك عن يحيى بن سعيد هو الانصاري أن عمر بن الخطاب أتى عال من المشرق يقال له نفل كسرى فامر به فصب وغطى ثم دعا الناس فاجتمعوا ثم أمر به فكشف عنه فادخله كسرى وجوهرو متاع فبكى عمر وحمد الله عز وجل فقالوا له ما يبكيك يا أمير المؤمنين هذه غنائم غنمها الله لنا ونزعها من أهلها فقال ما فتح من هذا على قوم الأسف كواد ماءهم واستمتعوا حرمتهم قال فحدثني زيد بن أسلم أنه بقي من ذلك المال مناطق وخواتم فرفع فقال له عبد الله بن أرقم خني متى تجبسه لأنفسه قال بل إذا رأيتني فارغا فاذني به فلما رآه فارغا بسط شيئا في حش نخلة ثم جاء به في مكمل فصب فيه فكانه

(١) قوله فغبت كذا
في بعض النسخ وفي أخرى
رسم هذا القنطار فقط
وحرر لفظ الرواية اه
مصححه
باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم هذا المال خضرة
حلوة وقوله تعالى زين
للناس حب الشهوات من
النساء والبنين الآية قال
عمر اللهم اننا نستطيع إلا
أن نفرح بمازيتنه لنا
اللهم اني أسألك أن أنفقه
حقه حدثنا علي بن عبد الله

حدثنا سفيان قال سمعت
 الزهري يقول اخبرني
 هروث وسعيد بن المسيب
 عن حكيم بن حزام قال
 سألت النبي صلى الله عليه
 وسلم فاعطاني ثم سأله
 فاعطاني ثم سأله فاعطاني
 ثم قال ان هذا المال رزق
 قال سفيان قال لي حكيم
 ان هذا المال خضرة
 حلوة فمن أخذه بطيب
 نفس بورك له فيه ومن
 أخذه بأسراف نفس لم
 يبارك له فيه وكان كالذي
 يأكل ولا يشبع واليبدأ
 العليان خير من اليبدأ السفلي
 باب ما قدم من ماله فهو
 له في حديثي عمر بن
 حفص حدثني أبي حدثنا
 الاعمش قال حدثني
 ابراهيم التيمي عن
 الحرث بن سويد قال قال
 عبد الله قال النبي صلى
 الله عليه وسلم أيكم مال
 وارثه أحب اليه من ماله
 قالوا يا رسول الله ما لنا
 احدا لا ماله أحب اليه
 قال فان ماله ما قدم وماله
 وارثه ما آخر **باب**
 المكثرون هم المقولون
 وقوله تعالى من كان يريد
 الحياة الدنيا وزينتها
 الآيتين **باب** حدثنا قتيبة
 ابن سعيد

استكره ثم قال اللهم أنت قلت زين للناس حب الشهوات فتلا الآية حتى فرغ منها ثم قال لا نستطيع
 الا أن نحب ما زينتنا فاني شره وارزقي ان أنفقه في حوائج ما قام حتى ما بقي منه شيء وأخرجته أيضا
 من طريق عبد العزيز بن يحيى المدني عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه نحوه وهذا موصول لكن
 في سنده الى عبد العزيز بن ضعف وقال بعد قوله واستحلوا حرماتهم وقطعوا أرحامهم فمأرام حتى قدسه
 وبقيت منه قطع وقال بعد قوله لا نستطيع الا أن يتزين لنا ما زينتنا والباقي نحوه وزاد في آخره
 قصة أخرى (قوله سفيان) هو ابن عينة (قوله ثم قال ان هذا المال رزق) سفيان قال لي حكيم
 ان هذا المال (قوله) قال لي قال أرواه والنبي صلى الله عليه وسلم والقاتل ربهما هو علي بن المديني راويه
 عن سفيان والقاتل قال لي هرث حكيم بن حزام صحابي الحديث المذكور وحكيم بالرفع غير تنوين
 منادى مفرد حذف منه حرف النداء وظاهر السياق أن حكيم قال لسفيان وليس كذلك لأنه لم
 يذكره لان بين وفاة حكيم ومولد سفيان نحو الخمسين سنة ولهذا لا يقرأ حكيم بالتشوين وانما المراد ان
 سفيان رواه مرة بلفظ ثم قال أي النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا المال ومرة بلفظ ثم قال لي يا حكيم ان
 هذا المال الى آخره وقد وقع بآيات حرف النداء في معظم الروايات وانما سقط من رواية أبي زيد
 المروزي وتقدم شرح قوله فمن أخذه بطيب نفس الى آخره في باب الاستعفاف عن المسئلة من كتاب
 الزكاة وتقدم شرح قوله في آخره واليبدأ العليان خير من اليبدأ السفلي في باب لا صدقة الا عن ظهر غنى
 من كتاب الزكاة أيضا وقوله بورك له فيه زاد الاسماعيلي من رواية ابراهيم بن يسار عن سفيان
 بسنده ومثله وابراهيم كان أحد الحفاظ وفيه مقال **باب** (قوله) ما قدم من ماله فهو
 له (الضمير للانسان المكلف وحذف العلم به وان لم يجز له ذكر (قوله) عمر بن حفص) أي
 ابن غياث وعبد الله هو ابن مسعود ورجال السند كلهم كوفيون (قوله) أيكم مال وارثه أحب اليه
 من ماله) أي ان الذي يخلفه الانسان من المال وان كان هو في الحال منسوبا اليه فانه باعتبار
 انتقاله الى وارثه يكون منسوبا للوارث فنسبته للمالك في حياته حقيقة ونسبته للوارث في حياة
 المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة (قوله) فان ماله ما قدم أي هو الذي يضاف اليه في الحياة
 وبعد الموت بخلاف المال الذي يخلفه وقد أخرج سفيان بن منصور عن أبي معارفة عن الاعمش
 به سنداً ومتناوذاً في آخره ما تعدون الصرعة فيكم الحديث وزاد فيه أيضاً ما تعدون الرقوب فيكم
 الحديث قال ابن بطال وغيره فيه انتحار يض على تقديم ما يمكن تقديمه من المال في وجوه القربة
 والبر لينتفع به في الآخرة فان كل شيء يخلفه المورث يصير ملكاً للوارث فان عمل فيه بطاعة الله
 اختص بثواب ذلك وكان ذلك الذي نعب في جمعه من منعه وان عمل فيه بمعصية الله فذلك أبعده
 لما لك الاول من الانتفاع به ان سلم من تبعته ولا يجارضة قوله صلى الله عليه وسلم لسعدانك
 أن تذرورتك أغنياء خير من أن تذرهم حالة لان حديث سعد شحرجل على من تصدق بماله كله أو معظمه
 في مرضه وحديث ابن مسعود في حق من يتصدق في صحته وشحه **باب** (قوله) المكثرون هم
 المقولون) كذا لا كقولهم في الاقلون وقد ورد الحديث باللفظين ووقع في رواية المعمر عن أبي ذر
 الا خسرون بدل المقولون وهو بمعناه بناء على ان المراد بالقلّة في الحديث قلّة الثواب وكل من قل ثوابه فهو
 خاسر بالنسبة لمن كثرت ثوابه (قوله) وقوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآيتين) كذا لا في ذروني
 روايه أبي زيد بعد قوله وزينتها فوف اليهم أعمالهم فيها الآية ومثله للاسماعيلي لكن قال الى قوله وباطل
 ما كانوا يعملون ولم يقل الآية وساق الآيتين في رواية الاصيلي وكريمة واختلف في الآية فقيل هي على
 عمومها في الكفار وفي من يرأى بعمله من المسلمين وقد استشهدهم معاوية لصحة الحديث الذي

حدث به أبو هريرة مرفوعاً في المجاهد والتماري والمتصدق أقوله تعالى لكل منهم أعمالاً ليلا قال فقد
قبل قبلي معاوية لما سمع هذا الحديث ثم تلا هذه الآية أخرجه الأرمذي مطولاً وأصله عند مسلم
وقيل بل هي في حق الكفار خاصة بدليل الحصر في قوله في الآية التي تليها أولئك الذين ليس لهم في الآخرة
إلا النار والمؤمن في الجملة مآله إلى الجنة بالسفاعة أو مطلق العفو والوعيد في الآية بالنار واجبات
العمل وبطلانه نعم أهول لكافراً واجب عن ذلك بأن الوعيد بالنسبة إلى ذلك العمل الذي وقع الرياء فيه
فقط فيجازى فاعله بذلك إلا أن يعفو الله عنه وليس المراد إحباط جميع أعماله الصالحة التي لم يقع فيها
رياء والحاصل أن من أراد بعمله ثواب الدنيا عجل له ويجوز في الآخرة بالعذاب لتجريد قصده
إلى الدنيا وأعراضه عن الآخرة وقيل نزلت في المجاهدين خاصة وهن ضعيف وعلى تقدير ثبوته
فمهمها شامل لكل من أعمى قوله نوافيهم أعمالهم في أي في الدنيا فمخصوص بمن لم يقدر الله له
ذلك أقوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا لهم فيها ما نشاء لمن نريد فعلى هذا التقييد يحمل ذلك المطلق
وكذا يقيد مطلق قوله من كان يريد حرث الآخرة نزلته في حرثه من كان يريد حرث الدنيا نوته
منها وأماله في الآخرة من نصيب وبه ذاب دفع أشكال من قال قد يوجد بعض الكفار مقتراً عليه في
الدنيا غير موسع عليه من المال أو من الصحة أو من طول العمر بل قد يوجد من هو منهجوس الخلق
من جميع ذلك كمن قيل في حقه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين ومناسبة ذكر الآية في
الباب الحديث أن في الحديث إشارة إلى أن الوعيد الذي فيها محمول على التأنيت في حق من وقع له ذلك من
المسلمين لا على التأييد لالدلالة الحديث على أن من تكب جنس الكبيرة من المسلمين يدخل الجنة وليس
فيه ما ينفي أنه قد يغذب قبل ذلك كما أنه ليس في الآية ما ينفي أنه قد يدخل الجنة بعد التعذيب على معصية
الرياء (قوله حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد وقد روى جرير بن حازم هذا الحديث السكت عن
الاعمش عن زيد بن وهب كما سيأتي بيانه لكن قتيبة لم يذكره ابن حازم وعبد العزيز بن رفيع بقاء
ومهملة مصدغرمكي سكن الكوفة رهو من صغار التابعين لقي بعض الصحابة كانس (قوله عن أبي
ذر) في رواية الاعمش الماضية في الاستئذان عن زيد بن وهب حدثنا والله أبوذر بالربذة بفتح الراء
والموحدة بعدها معجمة مكان معروف من عمل المدينة النبوية وبينهم ثلاث مراحل من طريق
العراق سكنه أبوذر باهر عثمان ومات به في خلافة وقد تقدم بيان سبب ذلك في كتاب الزكاة (قوله
خرجت ليلة من الليالي فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي وحده ليس معه إنسان) هو تأكيد قوله
وحده ويحتمل أن يكون لرفع توهم أن يكون معه أحد من غير جنس الإنسان من ملك أو جني وفي رواية
الاعمش عن زيد بن وهب عنه كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرة المدينة عشاء
فأفادت تعين الزمان والمكان والحرة مكان معروف بالمدينة من الجانب الشمالي منها وكانت به الوقعة
المشهورة في زمن زيد بن معاوية وقيل الحرة الأرض التي حجارتها سود وهو يشمل جميع جهات
المدينة التي لا عمارة فيها وهذا يدل على أن قوله في رواية المعروف بن سويد عن أبي ذر انتهت إلى النبي
صلى الله عليه وسلم وهو في ظل الكعبة وهو يقول هم الأخسرون ورب الكعبة فقد ذكر قصة
المكثرون وهي قصة أخرى مختلفة الزمان والمكان والسياق (قوله فظننت أنه يكره أن يمشي معه
أحد فجعلت أمشي في ظل القمر) أي في المكان الذي ليس للمركبة ضوء ليخفي شخصه وإنما استمر
يمشي لاحتمال أن يطرأ النبي صلى الله عليه وسلم حابة فيكون قريبا منه (قوله فالتفت فرأيت فقال من
هذا) كأنه رأى شخصه ولم يميزه (قوله فقلت أبوذر) أي أنا أبوذر (قوله جعلني الله فداءك) في رواية

حدثنا جرير عن عبد
العزيز بن رفيع عن زيد
ابن وهب عن أبي ذر رضي
الله عنه قال خرجت ليلة
من الليالي فإذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يمشي
وحده وليس معه إنسان
قال فظننت أنه يكره أن
يمشي معه أحد قال فجعلت
أمشي في ظل القمر فالتفت
فرأيت فقال من هذا قلت
أبوذر

فنفخ فيه بيمينه وشماله
وبين يديه ووراءه وعمل
فيه خيرا قال فمشت معه
ساعة فقال لي اجلس
ههنا قال فاجلسني في قاع
حوله حجارة فقال لي اجلس
ههنا حتى أرجع اليك قال
فانطلق في الحرة حتى لأراه
فلبت عنى فاطال اللبث ثم
انى سمعته وهو مقبل
وهو يقول وان سرق وان
زنى قال فلما جاء لم أصبر
حتى قلت يا نبي الله جعلني
الله فدألك من تكلم في
جانب الحرة ما سمعت
أحدا يرجع اليك شيئا قال
فلك جبريل عرض لي في
جانب الحرة قال بشرأمتك
أنه من مات لا يشرك بالله
شيئا دخل الجنة قلت
يا جبريل وان سرق وان
زنى قال نعم قال قلت وان
سرق وان زنى قال نعم قلت
وان سرق وان زنى قال
نعم قال النضر أخبرنا شعبة
وحدثنا حبيب بن أبي
ثابت والاعمش وعبد
العزيز بن رفيع حدثنا
زيد بن وهب بهذا (قال
أبو عبد الله) حديث أبي
صالح عن أبي الدرداء
مرسل لا يصح انما أردنا

أى الاحوص في الباب بعده عن الاعمش وكذا لا يبي معاوية عن الاعمش عند أحمد فقلت ابيك يا رسول
الله وفي رواية حفص عن الاعمش كما مضى في الاستئذان فقلت لبيك وسعديك (قوله فقال يا أباذر تعالى)
في رواية الكشميهني تعالى بهاء السكت قال الداودي فائدة الوقوف على هاء السكت ان لا يقف على
ساكنين نقله ابن التين وتعقب بان ذلك غير مطرد وراحتصر أبو زيد المروزي في روايته سياق الحديث
في هذا الباب فقال بعد قوله ليس معه أحد فقد كر الحديث وقال فيه ان المكثرين هم المقولون يوم القيامة
هكذا عنده وساق الباقي من الحديث بنماه وبأى شرحه مستوفى في الباب الذي بعده (قوله وقال النضر)
ابن شميل (انبانا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت والاعمش وعبد العزيز بن رفيع قالوا حدثنا زيد بن وهب
بهذا) الغرض من التعليق تصريح الشيوخ الثلاثة المذكورين بان زيد بن وهب حدثهم والاخوان
نسبوا الى التديليس مع انه لو ورد من رواية شعبة بغير تصريح لا من فيه التديليس لانه كان لا يحدث عن
شيوخه الا به التديليس فيه وقد ظهرت فائدة ذلك في رواية برير بن حازم عن الاعمش فانه زاد فيه بين
الاعمش وزيد بن وهب رجلا منهم ما ذكر ذلك الدارقطني في العال فافادت هذه الرواية المصرية انه من
المزيد في متصل الاسانيد وقد اعترض الاسماعيلي على قول البخاري في هذا السند بهذا فاشار الى رواية
عبد العزيز بن رفيع واقتضى ذلك ان رواية شعبة هذه نظير رواية فقال ليس في حديث شعبة قصة المغفلين
والمكثرين انما فيه قصة من مات لا يشرك بالله شيئا قال والعجب من البخاري كيف أطلق ذلك ثم ساقه
موصولا من طريق حميد بن زنجويه حدثنا النضر بن شميل عن شعبة ولفظه ان جبريل بشرني
ان من مات لا يشرك بالله شيئا أدخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق قبل
لسليمان يني الاعمش انما روى هذا الحديث عن أبي الدرداء فقال انما سمعته عن أبي ذر ثم أخرجه من
طريق معاذ حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت وبلال والاعمش وعبد العزيز بن رفيع سمعوا زيد
ابن وهب عن أبي ذر زاد فيه راو يار هو بلال وهو ابن مرداس القزاري شيخ كوفي أخرجه له أبو داود
وهو صدوق لا بأس به وقد أخرجه أبو داود الطيالسي عن شعبة كرواية النضر ليس فيه بلال وقد تبع
الاسماعيلي على اعتراضه المذكور جماعة منهم مغلطاي ومن بعده والجواب عن البخاري واضح
على طريقة أهل الحديث لان مراده أصل الحديث فان الحديث المذكور في الأصل قد اشتمل على
ثلاثة أشياء فيجوز اطلاق الحديث على كل واحد من الثلاثة اذا أريد بقول البخاري بهذا أى باصل
الحديث لا بخصوص اللفظ المساق فالاول من الثلاثة ما يسرى ان لي أحدا ذهبا وقد رواه عن أبي ذر
أيضا بنحوه الا حنف بن قيس وتقدم في الزكاة والنعمان الغفاري وسالم بن أبي الجعد وسويد بن
الحريث كلهم عن أبي ذر ورواياتهم عند أحمد ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا أبو هريرة وهو
في آخر الباب من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنه وسيأتي في كتاب التمني من طريق همام
وأخرجه مسلم من طريق محمد بن زياد وهو عند أحمد من طريق سليمان بن يسار كلهم عن أبي
هريرة كما بيناه الثاني حديث المكثرين والمقلين وقد رواه عن أبي ذر أيضا المعرور بن سويد كما
تقدمت الإشارة اليه والنعمان الغفاري وهو عند أحمد أيضا الثالث حديث من مات لا يشرك
بالله شيئا أدخل الجنة وفي بعض طريقه وان زنى وان سرق وقد رواه عن أبي ذر أيضا أبو الاسود الدؤلي
وقد تقدم في اللباس ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا أبو هريرة كما بينا في بيانه لكن ليس
فيه بيان وان زنى وان سرق وأبو الدرداء كما تقدمت الإشارة اليه من رواية الاسماعيلي وفيه أيضا
فائدة أخرى وهو ان بعض الرواة قال عن زيد بن وهب عن أبي الدرداء فذلك قال الاعمش لزيد

للمعرفة والصحيح حديث أبي ذر * قيل لا يبي عبد الله حديث عطاء بن يسار عن أبي
الدرداء قال مرسل أيضا لا يصح والصحيح حديث أبي ذر وقال النضر بوا على حديث أبي الدرداء هذا اذا مات قال لا اله الا الله عند الموت

ما تقدم في رواية حفص بن غياث عنه قالت لزيد بن أبي أنس أبو الدرداء فافادت رواية شعبة أن حبيبا
وعبد العزيز واقفا لا عيش على أنه عن زيد بن وهب عن أبي ذر لا عن أبي الدرداء ومن رواه عن زيد
ابن وهب عن أبي الدرداء محمد بن اسحق فقال عن عيسى بن مالك عن زيد بن وهب عن أبي الدرداء
أخرج به النسائي والحسن بن عبيد الله النخعي أخرجه الطبراني من طريقه عن زيد بن وهب عن أبي
الدرداء بلفظ من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة فقال أبو الدرداء وان زني وان سرق قال وان زني
وان سرق فكررهما ثلاثا وفي الثالثة وان رغبهم أنفأ أبي الدرداء وسأله كبر بقبية طريقه عن أبي الدرداء
في آخر الباب الذي يليه وذكره الدارقطني في العلل فقال يشبه أن لا يكون القولان صحيحين (قلت)
وفي حديث كل منهما في بعض الطرق ما ليس في الآخر (قوله) **باب** قول النبي صلى الله
عليه وسلم ما يسرني أن عندى مثل أحد هذا ذهبا (لم أر لفظ هذا في رواية إلا كثيرا لكنه ثابت في لفظ
الخبر الأول وذكر فيه حديثين الأول (قوله) حدثنا الحسن بن الربيع (هو أبو علي البوراني
بالموحدة والراء وبعد ألف نون وأبو الاحوص هو سلام بالتشديد بن سالم (قوله) فاستقبلنا أحدا
في رواية عبد العزيز بن رفيع فالتفت فرآني كما تقدم وتقدم قصة المسكرين والمفلين وقوله فاستقبلنا
أحدهم بفتح اللام وأحد بالرفع على الفاعلية وفي رواية حفص بن غياث فاستقبلنا أحدا بسكون اللام
وأحدا بالنصب على المفعولية (قوله) فقال يا أبا ذر قلت لبيك يا رسول الله (زاد في رواية سالم بن أبي
الجعد ومنصور عن زيد بن وهب عند أحمد فقال يا أبا ذر أي جبل هذا قلت أحدهم وفي رواية الأحنف
الماضي في الزكاة يا أبا ذر أتبصر أحدا قال فنظرت إلى الشمس ما بقي من النهار وأنا أرى أن يرسلني في
حاجة له فقلت نعم الحديث (قوله) ما يسرني أن عندى مثل أحد هذا ذهبا تمضي على ثلثة وعندي منه
دينار (في رواية حفص بن غياث ما أحب أن لي أحد هذا ذهبا يأتي على يوم وليلة أو ثلاث وعندي منه دينار
وفي رواية أبي معاوية عن الأعشى عند أحمد ما أحب أن لي أحد إذا ذهبا وفي رواية أبي شهاب عن
الأعشى في الاستئذان فلما أبصر أحدا قال ما أحب أنه تحول لي ذهبا يمكث عندي منه دينار فوق ثلاث
قال ابن مالك تضمن هذا الحديث استعمال حول بمعنى صبر وأعمالها عملها وهو استعمال صحيح خفي
على أكثر النحاة وقد جاءت هذه الرواية مبنية للمالم بسم فاعله فرفعت أول المفعولين وهو ضمير عائد
على أحد ونصب ثانيهما وهو قوله ذهبا فصارت بيئاتها للمالم بسم فاعله جارية مجرى صار في رفع المبتدأ
ونصب الخبر انتهى كلامه وقد اختلف ألفاظ هذا الحديث وهو متحد المخرج فهو من تصرف الرواة
فلا يكون حجة في اللغة ويمكن الجمع بين قوله مثل واحد وبين قوله تحول لي أحد بحمل المثلية على شيء
يكون وزنه من الذهب وزن أحد وان تحول على أنه إذا انقلب ذهبا كان قدر وزنه أيضا وقد اختلفت
ألفاظ رواه عن أبي ذر أيضا في رواية سالم ومنصور عن زيد بن وهب بلفظه قلت أحدهم قال والذي
نفسى بيده ما يسرني أنه ذهب قطعا أنفق في سبيل الله أدع منه فإطأ وفي رواية سويد بن الحرث عن
أبي ذر ما يسرني أن لي أحد ذهبا موت يوم أموت وعندي منه دينار ونصف دينار واختلفت ألفاظ
الرواة أيضا في حديث أبي هريرة ثاني حديثي الباب كما سأذكره (قوله) تمضي على ثلثة (أي ليلة
ثلاثة قبل وانما قيد بالثلاث لأنه لا يتم التفريق قدر أحد من الذهب في أقل منها غالبا ويعكر عليه رواية
يوم وليلة فالأولى أن يقال الثلاثة أقصى ما يحتاج إليه في تفرقة مثل ذلك والواحدة أقل ما يمكن (قوله)
الاشياء أرصد لدين) أي أعده أو أحفظه وهذه الارصاد أهم من أن يكون لصاحب دين غائب حتى
يحضر فيأخذها أو لاجل وفاء دين مؤجل حتى يحل فيوفى ووقع في رواية حفص وأبي شهاب جميعا عن
الأعشى الدينار بالرفع والنصب والرفع جائز لأن المستثنى منه مطابق عام والمستثنى مقيد خاص فاتجه

باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم ما يسرني أن
عندي مثل أحد هذا ذهبا
حدثنا الحسن بن الربيع
حدثنا أبو الاحوص عن
الأعشى عن زيد بن وهب
قال قال أبو ذر كنت أمشي
مع النبي صلى الله عليه وسلم
في حرة المدينة فاستقبلنا
أحد فقال يا أبا ذر قلت لبيك
يا رسول الله قال ما يسرني أن
عندي مثل أحد هذا ذهبا
تمضي على ثلثة وعندي منه
دينار الاشياء أرصد لدين

واذن قليل هو الخبر وهم هو المبتدأ والتقدير وهم قليل وفدم الخبر للباغية في الاختصاص (قوله) ثم قال
 لي مكانك) بالنصب أي الزم مكانك وقوله لا تبرح تأكيذاً لذلك ورفع اتوهـم أن الأمر لزوم المكان ليس
 عاماً في الأزمنة وقوله حتى آتيك غاية للزوم المكان المذكور وفي رواية حفص لا تبرح يا أبا ذر بني أرجع
 ووقع في رواية عبد العزيز بن ربيع فشيت معه ساعة فقال لي اجلس ههنا فاجلس في فاع أي أرض
 سهلة مطمئنة (قوله) ثم اطلق في سواد الليل) فيه اشعار بان الأمر كان قد غاب (قوله) حتى توارى أي غاب
 شخصه زاد أبو معاوية عن وفي رواية حفص - حتى غاب عني وفي رواية عبد العزيز فاطلق في المرة أي
 دخل فيها حتى لا أراه وفي رواية أبي شهاب فتقدم غير بعد زادي في رواية عبد العزيز فاطال للبث (قوله)
 فسمعت صوتاً قد ارتفع) في رواية أبي معاوية فسمعت لغطاً وصوتاً (قوله) فتخوفت أن يكون أحد
 عرض للنبي صلى الله عليه وسلم) أي تعرض له بسوء ووقع في رواية عبد العزيز فتخوفت أن يكون
 عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بضم أول عرض على البناء للمجهول (قوله) فارتدت أن آتية
 أي توجه إليه ووقع في رواية عبد العزيز فارتدت أن أذهب أي إليه ولم يرد أن يتوجه إلى حال بيده
 بدليل رواية لا عشم في الباب (قوله) فذكرت قوله لا أبرح فلم أبرح حتى أتاني) في رواية أبي
 معاوية عن الأعمش فانتظرت حتى جاء (قوله) قلت يا رسول الله فسمعت صوتاً تخوفت فذكرت له
 في رواية أبي معاوية فذكرت له الذي سمعت وفي رواية أبي شهاب فقلت يا رسول الله الذي سمعت أو
 قال الصوت الذي سمعت كذا فيه بالشك وفي رواية عبد العزيز ثم أتاني سمعته وهو يقول وان سرق
 وان زنى فقلت يا رسول الله من تكلم في جانب الحرة ما سمعت أحدًا يرجع اليك شيئاً (قوله) قال وهل
 سمعته قلت نعم قول ذلك جبريل) أي الذي أتت أخطبه أو ذلك صوت جبريل (قوله) أتاني) زادي
 رواية حفص فأنبرني ووقع في رواية عبد العزيز عرض لي أي ظهر فقال بشر أمتك ولم أرفظ التبشير
 في رواية الأعمش (قوله) من مات لا يشرك بالله شيئاً) زاد الأعمش من أمتك (قوله) دخل الجنة) هو
 جواب الشرط رتب دخول الجنة إلى الموت غير أشراك بالله وقد ثبت النوع بدخول النار لمن عمل
 بعض الكبائر وبعد دخول الجنة لمن عملها فلذلك وقع الاستفهام (قوله) قلت وان زنى وان سرق) قال
 ابن مالك حرف الاستفهام في أول هذا الكلام مقدر ولا بد من تقديره وقال غيره التقدير أو وان زنى أو
 ان سرق فدخل الجنة وقال الطبري أدخل الجنة وان زنى وان سرق والشرط حال ولا يذكر الجواب
 مبالغته وتتم ما لمعنى الانكار قال وان زنى وان سرق ووقع في رواية عبد العزيز بن ربيع قلت يا جبريل
 وان سرق وان زنى قال نعم وكررها مرتين ثلاثاً المستعمل وزاد في آخر الثالثة وان شرب الخمر
 وكذا وقع التكرار ثلاثاً في رواية أبي الأسود عن أبي ذر في اللباس لكن بتقديم لنا على السرقة كما في
 رواية الأعمش ولم يقل وان شرب الخمر ولا وقعت في رواية الأعمش وزاد أبو الأسود على رغم أنف أبي ذر
 قال وكان أبو ذر إذا حدث بهذا الحديث يقول وان رغم أنف أبي ذر وزاد حفص بن غياث في روايته عن
 الأعمش قال الأعمش قلت لزيد بن وهب أنه بلغني أنه أبو الدرداء قال أشهد لحديثه أبو ذر الرتبة قال
 الأعمش وحدثني أبو صالح عن أبي الدرداء نحوه وأخبر به أحمد عن أبي غير عن الأعمش عن أبي صالح
 عن أبي الدرداء بلغني أنه من مات لا يشرك بالله شيئاً أدخل الجنة نحوه وفيه وان رغم أنف أبي الدرداء
 قال البخاري في بعض النسخ عقب رواية حفص حديث أبي الدرداء مرسل لا يصح نعم أردنا للمعرفة
 أي انما أردنا ان نذكره للمعرفة بحاله قال والصحيح حديث أبي ذر قبل له فحدث عطاء بن يسار عن
 أبي الدرداء فقال مرسل أيضاً لا يصح ثم قال اضربوا لي حديث أبي الدرداء (قلت) فلهذا هو ساقط

ثم قال لي مكانك لا تبرح
 حتى آتيك ثم اطلق في
 سواد الليل حتى توارى
 فسمعت صوتاً قد ارتفع
 فتخوفت أن يكون أحد
 عرض للنبي صلى الله عليه
 وسلم فارتدت أن آتية
 فذكرت قوله لا أبرح
 حتى آتيك فلم أبرح حتى
 أتاني قلت يا رسول الله
 فسمعت صوتاً تخوفت
 فذكرت له فقال وهل
 سمعته قلت نعم قال ذلك
 جبريل أتاني فقال من
 مات لا يشرك بالله شيئاً
 دخل الجنة قلت وان زنى
 وان سرق قال وان زنى
 وان سرق

(١) قوله قوله لا تبرح فلم
 أبرح هكذا بنسخ الشرح
 التي أبدينا والذي في المتن
 أبدينا قوله لا أبرح
 حتى آتيك فلم أبرح ففعل
 ما في الشرح رواية له

تظما ونرا ومنه المرء مجزئ بعمله ان خيرا فخير وان شرا فشر قال وأشبهه شي بمحذف كان قبل يسرني
حذف جعل قبل يجادلنا في قوله تعالى فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته البشري يجادلنا أي جعل
يجادلنا والوجه الاول أولى وفيه أيضا وقوع لا يزان وتعمدها زائدة والمعنى ما يسرني ان تمر وقال
الطبيي قوله ما يسرني هو جواب لو الامتناعية فيفيد انه لم يسره المذكور بعده لانه لم يكن عنده مثل
احد ذهبيا وفيه نوع مباغته لانه اذا لم يسره كثرة ما ينقده فكيف ما لا ينقده قال وفي التنقيح بالثلاثة
تميم ومباغته في سرعة الانفاق فلا تكون لازادة كما قال ابن مالك بل النفي فيها على حاله (قلت) ويؤيد
قول ابن مالك الرواية الماضية قبل في حديث أبي ذر بلفظ ما يسرني ان عندي مثل أحد ذهبا غضي على
ثالثة وفي حديث الباب من الفوائد ادب أي ذر مع النبي صلى الله عليه وسلم وترقبه أحواله وشفقته
عليه حتى لا يدخل عليه أدنى شيء مما يأتى به وفيه حسن الادب مع الاكابر وان الصغير اذا رأى
الكبير منفردا لا يتسور عليه ولا يجلس معه ولا يلزمه الا باذن منه وهذا بخلاف ما اذا كان في مجمع
كالمسجد والسوق فيكون جلوسه معه بحسب ما يليق به وفيه جواز تكنية المرء نفسه لغرض صحيح
كان يكون أشهر من اسمه ولا سيما ان كان اسمه مشتركا بغيره وكنيته فردة وفيه جواز تسمية الصغير
الكبير بنفسه وبغيرها والجواب بثلث لبيك وسعديك زيادة في الادب وفيه الانفراد عند قضاء الحاجة
وفيه ان امثال امر الكبير والوقوف عنده أولى من ارتكاب ما يخالفه بالرأي ولو كان فيما يتضبه
الرأي توهم دفع مفسدة حتى يتحقق ذلك فيكون دفع المفسدة أولى وفيه استقحام التابع من متبوعه
على ما يحصل له فائدة دينية أو علمية أو غير ذلك وفيه الاخذ بالقرائن لان أبا ذر لما قال له النبي صلى الله
عليه وسلم أتبصر أحد افهم منه انه يريد ان يرسله في حاجة فنظر الى ما على أحد من الشمس ليعلم هل
يبقى من النهار قدر يسعها وفيه ان يحمل الاخذ بالقريظة ان كان في اللفظ ما يخص ذلك فان الامر
وقع على خلاف ما فهمه أبو ذر من القرينة فيؤخذ منه ان بعض القرائن لا يكون دالا على المراد وذلك
لضعفه وفيه المراجعة في العلم بما تقرره عند الطالب في مقابلة ما يسمعه مما يخالف ذلك لانه تقرره عند
أي ذر من الآيات والآثار الواردة في وعيد أهل الكبائر بالنار وبالعذاب فلما سمع أن من مات لا
يشرك دخل الجنة استفهم عن ذلك بقوله وان زنى وان سرق واقصر على هاتين الكبيرتين لانهما
كلتا لين فيما يتعلق بحق الله وحق العباد واما قوله في الرواية الاخرى وان شرب الخمر فلاشارة الى
فحش تلك الكبيرة لانها تؤدي الى خلل العقل الذي شرف به الانسان على الهائم ووقوع الخلل
فيه قد يزول التوقي الذي يحجز عن ارتكاب بقية الكبائر وفيه ان الطالب اذا ألح في المراجعة يزجر
بما يليق به أخذا من قوله وان رغم أنف أي ذر وقد جعله البخاري كما مضى في اللباس على من تاب عند
الموت وحله غيره على أن المراد بدخول الجنة أعم من أن يكون ابتداء أو بعد المجازاة على المعصية
والاول هو وفق ما فهمه أبو ذر والثاني أولى للجمع بين الأدلة في الحديث حجة لأهل السنة ورد على من
زعم من الخوارج والمعتزلة ان صاحب الكبيرة اذا مات عن غير توبة يخلد في النار لكن في الاستدلال
به لذلك نظر لما مر من سياق كعب بن ذهل عن أبي الدرداء ان ذلك في حق من عمل سوءا وظلم نفسه ثم
استغفر وسنده جيد عند الطبراني وحله بعضهم على ظاهره وخص به هذه الامة لقوله فيه بشر أمتك
وان من مات من أمتي وتعقب بالاخبار الصحيحة الواردة في أن بعض عصاة هذه الامة يعذبون في
صحيح مسلم عن أبي هريرة المفسر من أمتي الحديث وفيه تعقب على من تاول في الاحاديث الواردة
في أن من شهد أن لا اله الا الله دخل الجنة وفي بعض ما حرم على النار ان ذلك كان قبل نزول القرائن
والامر والنهي وهو مروي عن سعيد بن المسيب والزهري ووجه التعقب ذكر الزنا والسرقة فيه

فذكر على خلاف هذا التأويل وجه الحسن البصري على من قال الكلمة وأدى حقها باداء ماوجب واجتناب ما نهى ورجحه الطيبي الآن هذا الحديث يחדش فيه وأشكل الاحاديث واصبغها قوله لا يلقى الله بها عيب غير شاك فيها الا دخل الجنة وفي آخره وان زنى وان سرق وقيل أشكلها حديث أبي هريرة عنده مسلم بلفظ ما من عبد يشهد أن لا اله الا الله وان محمد رسول الله الا حرمه الله على النار لأنه أتى فيه باداء المحصر ومن الاستغراقية وصرح بتحريم النار بخلاف قوله دخل الجنة فإنه لا ينفى دخول النار أو لا قال الطيبي لكن الاول يترجح بقوله وان زنى وان سرق لأنه شرط لمجرد التاكيد ولا سيما وقد كثره ثلاثا مبالغة وختم بقوله وان رغبم أنف أى ذرتهما للمبالغة والحديث الآخر مطابق لقبول التقييد فلا ينافي قوله وان زنى وان سرق وقال النورى بعد ان ذكر المتون في ذلك والاختلاف في هذا الحكم مذهب أهل السنة باجمعهم ان أهل الذنوب في المشيئة وان من مات موقفا بالشهادتين يدخل الجنة فان كان ديناً أو سليماً من المعاصي دخل الجنة برحمة الله وحرم على النار وان كان من المخطئين بتضييع الاوامر أو بعضها وارتكاب النواهي أو بعضها ومات عن غير توبة فهو في خطر المشيئة وهو يصددان بمضى عليه الوعيد الا أن يشاء الله أن يعفو عنه فان شاء أن يعذبه فصيره الى الجنة بالشفاعة انتهى وعلى هذا قيد اللفظ الاول تقديره وان زنى وان سرق دخل الجنة لكنه قبل ذلك ان مات مصرأ على المعصية في مشيئة الله وتقدير الثاني حرمه الله على النار الا ان يشاء الله أرحمه على نار الخلود والله أعلم قال الطيبي قال بعض المحققين قد يتخذ من أمثال هذه الاحاديث المبطلات ذريعة الى طرح التكاليف وابطال العمل فلما ان ترك الشرك كاف وهذا يستلزم طي بساط الشريعة وابطال الحدود وان الترغيب في الطاعة والتحذير عن المعصية لا تأثير له بل يقتضى الانحلال عن الدين والانهلال عن قيد الشريعة والخروج عن الضبط والولوج في الخبط وترك الناس سدى مهملين وذلك يفضى الى خراب الدنيا بعد ان يفضى الى خراب الاخرى مع أن قوله في بعض طرق الحديث ان يعبدوه يتضمن جميع أنواع التكاليف الشرعية وقوله ولا يشركوا به شيئاً يشمل مسمى الشرك الجلى والخبى فلا راحة للمسلم به في ترك العمل لان الاحاديث اذا ثبتت وجب ضم بعضها الى بعض فانها في حكم الحديث الواحد فيحمل مطلقاً على مقيدها ليحصل العمل بجميع ما في مضمونها وبالله التوفيق وقبسه جواز الخلف بغير تحليف ويستحب اذا كان لمصلحة كتنا كيداً أمر مهم وتحقيقه ونفى الجواز عنه وفي قوله في بعض طرقه والذي نفس محمد بيده تعبير الانسان عن نفسه باسمه دون ضميره وقد ثبت بالضمير في الطريق الاخرى والذي نفسى بيده وفي الاول نوع تجر يد في الخلف بذلك زيادة في التاكيد لان الانسان اذا استحضر أن نفسه وهى أعز الاشياء عليه بيد الله تعالى يتصرف فيها كيف يشاء استشعر الخوف منه فارتدع عن الخلف على ما لا يتحققه ومن ثم شرع تغليظ الايمان بذكر الصفات الالهية والاسما صفات الجلال وفيه الحث على الانفاق في وجوه الخير وان الذي صلى الله عليه وسلم كان في أعلى درجات الزهد في الدنيا بحيث انه لا يحب أن يبقى بيده شيء من الدنيا الا اتفاقاً فمن يستحقه واما الارصاده لمن له حق واما لتعذر من يقبل ذلك منه لتقييده في رواية همام عن أبي هريرة الآتية في كتاب التمتي بقوله أجدر من يقبله ومنه يؤخذ جواز اخير الزكاة الواجبة عن لا عطاء اذا لم يوجد من يستحق أخذها وينبغي لمن وقع له ذلك أن يعزل القدر الواجب من ماله ويحتفظ في حصول من يأخذه فان لم يجد فلا حرج عليه ولا ينسب الى تمصير في حبسه وفيه تعديم وفاء الدين على صدقة التطوع وفيه جواز الاستعراض وقيد ابن بطال باليسير أخذاً من قوله صلى الله عليه وسلم لم الادينار قال ولو كان عليه أكثر من ذلك لم يرصد لادائه ديناراً واحداً لانه كان أحسن الناس قضاء قال ويؤخذ من هذا

انه لا ينبغي الاستغراق في الدين بحيث لا يجد له وفاء فيجز عن أدائه وتعقب بيان الذي فهمه من لفظ الدينار من الوحدة ليس كما فهم بل انما المراد به الجنس وأما قوله في الرواية الاخرى ثلاثة دنانير فليست الثلاثة فيه للتقديس بل للمثال أو لضرورة الواقع وقد قيل ان المراد بالثلاثة انها كانت كفايته فيما يحتاج الى اخراجه في ذلك اليوم وقيل بل هي دينار للدين كفي الرواية الاخرى ودينار للانفاق على الاهل ودينار للانفاق على الضيف ثم المراد بدينار الدين الجنس ويؤيده تعبيره في أكثر الطرق بالشيء على الابهام فيناول القليل والكثير وفي الحديث أيضا الحث على وفاء الديون وأداء الامانات وجواز استعماله عند غنى الخير وتخصيص الحديث الوارد عن استعماله لو على ما يكون في أمر غير محمود شرعا وادعى المذهب ان قوله في رواية الاخرى عن أبي ذر أن تبصر أحد أقبال فنظرت ما عليه من الشمس الحديث انه ذكر للمثال في تعجيل اخراج الزكاة وان المراد ما احب ان احبس ما أوجب الله على اخراجه بقدر ما بقي من النهار وتعقبه عياض فقال هو بعد في التأويل وانما السباق بين في انه صلى الله عليه وسلم أراد ان ينهه على نظم أحد ليضرب به المثل في انه لو كان قدره ذهبيا ما احب ان يؤخره عنده الا لما ذكر من الانفاق والارصاد فظن أبو ذر انه يريد ان يبعثه في حاجة ولم يكن ذلك مرادا اذ ذلك كما تقدم وقال القرطبي انما استفهمه عن رؤيته لست تحضر قدره حتى يشبه له ما أراد بقوله ان لي مثله ذهبيا وقال عياض قد يحتاج به من يفضل الفقير على الغني وقد يحتاج به من يفضل الغني على الفقير وما أخذ كل منهما واضحا من سياق الخبر وفيه الخوض على انفاق المال في الحياة وفي الصحة وترجيحه على انفاقه عند الموت وقد مضى فيه حديث ان تصدق وأنت صحيح شحيح وذلك ان كثيرا من الاغنياء يشح باخراج ما عنده مادام في عافية فيأمل البقاء ويخشى الفقر فنخالف شيطانه وقهر نفسه ايشاء الثواب الاخرة فازرو من بخل بذلك لم يأمن الجور في الوصية وان سلم لم يأمن تأخير تجميع ما رضى به أو تركه أو غير ذلك من الآفات ولا سيما ان خلف وارثا غير موفق في بذره في أسرع وقت ويبقى وباله على الذي جمعه والله المستعان ﴿ قوله باب ﴾ بالتثنية (الغنى غنى النفس) أى سواء كان المتصف بذلك قليل المال أو كثيرا والغنى بكسر أوله مقصور وقد مد في ضرورة الشعر وفتح أوله مع المدهو الكفاية (قوله وقال الله تعالى أيحسبون انهم به من مال وبنين الى قوله هم لها عاملون) في رواية أبي ذر الى عاملون وهذه رأس الآية التاسعة من ابتداء الآية لمبدأها هنا والآيات التي بين الاولى والثانية وبين الاخيرة والتي قبلها اعترضت في وصف المؤمنين والضمير في قوله بل تلومهم في غمرة من هذا المذكورين في قوله تلومهم والمراد به من ذكر قبل ذلك في قوله فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا والمعنى أيظنون ان المال الذي نرزقهم اياه لكرامتهم علينا ان ظنوا ذلك أخطوا بل هو استدراج كما قال تعالى ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خيرا لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا غمرا والاشارة في قوله بل تلومهم في غمرة من هذا أى من الاستدراج المذكور وأما قوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون فالمراد به ما يستقبلون من الاعمال من كفروا وإيمان والى ذلك أشار ابن عيينة في تفسيره بقوله لم يعملوها لابدان يعملوها وقد سبقه الى مثل ذلك أيضا السدي وجاءه فقالوا المعنى كتبت عليهم أعمال سيئة لابدان يعملوها قبل موتهم لتعق عليهم كلمة العذاب ثم مناسبة الآية للحديث ان خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعاق به وان كان يسمى خيرا في الجملة وكذلك صاحب المال الكثير ليس غنيا لذاته بل بحسب تصرفه فيه فان كان في نفسه غنيا لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه البر والتعربات وان كان في نفسه فقيرا أمسكه وامتنع من بذله

باب الغنى غنى النفس
وقال الله تعالى أيحسبون
أن ما ندهم به من مال
وبنين الى قوله هم لها عاملون
قال ابن عيينة لم يعملوها
لا بد من أن يعملوها
يحدثنا أحمد بن يونس

فما أمر به خشية من نقاذه فهو في الحقيقة فة - يرصورة ومعنى وان كان المال تحت يده لكونه لا ينتفع به
 لافي الدنيا ولا في الآخرة بل ربما كان وبالاً عليه (قوله حدثنا أبو بكر) هو ابن عباس بمهمة
 وتحتانية ثم معجزة وهو القاري المشهور وأبو حصين بفتح أوامه اسمه عثمان والاسناد كله كوفيون
 إلى أبي هريرة (قوله عن كثرة العرض) بفتح المهملة والراء ثم ضاده معجزة أما عن فهي سببية وأما
 المرض فهو ما ينتفع به من متاع الدنيا و يطلق بالاشارة على ما يقابل الجوهر وعلى كل ما يعرض
 للشخص من مرض ونحوه وقال أبو عبد الملك البوني فيما نقله ابن التين عنه قال اتصل بي عن شيخ من
 شيوخ القبروان انه قال العرض يتجرى بالراء الواحد من العروض التي يتجر فيها قال وهو خطأ فقد
 قال الله تعالى يأخذون عرض هذا الأدنى ولا خلاف بين أهل اللغة في انه ما يعرض فيه وليس هو أحد
 العروض التي يتجر فيها بل واحدها عرض بالاسكان وهو ما سوى التقدين وقال أبو عبيد العروض
 الامتعة وهي ما سوى الحيوان والعقار وما لا يدخله كيل ولا وزن وهكذا حكمه عياض وغيره وقال ابن
 فارس العرض بالسكون كل ما كان من المال غير نقد وجمعه عروض وأما بالفتح فما يصيبه الانسان من
 حظه في الدنيا قال تعالى تريدون عرض الدنيا وقال وان يأثمهم عرض مثله يأخذوه (قوله انما الغنى) (١)
 غنى النفس في رواية الاعرج عن أبي هريرة عند أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما انما الغنى في النفس
 وأصله في مسلم وابن حبان من حديث أبي ذر قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبأذرا ترى كثرة
 المال هو الغنى قلت نعم قال وترى قلة المال هو الفقر قلت نعم يا رسول الله قال انما الغنى غنى القلب
 والفقر فقر القلب قال ابن بطال معنى الحديث ليس حقيقة الغنى كثرة المال لان كثيرا ممن وسع الله
 عليه في المال لا يتنعم بما أوتي فهو يجتهد في الازدياد ولا يبالي من أين ياتيه فكانه فقير لشدة حرصه
 وانما حقيقة الغنى غنى النفس وهو من استغنى بما أوتي وقنع به ورضى ولم يحرص على الازدياد ولا الخ
 في الطلب فكانه غنى وقال القرطبي معنى الحديث ان الغنى النافع والعظيم أو الممدوح هو غنى النفس
 وبيانه انه اذا استغنت نفسه كفت عن المطامع فمرت وعظمت وحصل لها من الخطوة والنزاهة
 والشرف والمدح أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس لحرصه فانه يورطه في رذائل الامور
 ونجاسات الافعال لدناءة هيمته وبخله ويكثر من يذمه من الناس ويصغر قدره عندهم فيكون احقر من
 كل فقير وأذل من كل ذليل والحاصل ان المتصف بغنى النفس يكون قاعا بما رزقه الله لا يحرص على
 الازدياد لغير حاجة ولا يلح في الطلب ولا يلح في السؤال بل يرضى بما قسم الله له فكانه واجدا بما
 والمتصف بفقر النفس على الضد منه لكونه لا يتنعم بما أعطى بل هو ابدا في طلب الازدياد من أي
 وجه امكده ثم اذا فاته المطلوب حزن واستغف فكانه فقير من المال لانه لم يستغن بما أعطى فكانه ليس
 بغنى ثم غنى النفس انما ينشأ عن الرضا بقضاء الله تعالى والتسليم لامره علما بأن الذي عند الله خير وأبقى
 فهو معرض عن الحرص والطلب وما احسن قول القائل

غنى النفس ما يكفيك من سد حاجة * فان زاد شيئا عاد ذلك الغنى فقرا

وقال الطيبي يمكن ان يراد بغنى النفس حصول الكمالات العلمية والعملية والى ذلك اشار القائل

ومن ينفق الساعات في جمع ماله * مخافة فقر فالذي فعل الفقر

أي ينبغي أن ينفق أوقاته في الغنى الحقيقي وهو تحصي الكمالات لافي جمع المال فانه لا يزداد بذلك
 الا فقر انتهى وهذا ان كان يمكن ان يراد لكون الذي تقدم اظهر في المراد وانما يحصل غنى النفس
 بغنى القلب أن يقتصر الى ربه في جميع اموره فيتحقق انه المعطى المانع فيرضى بقضائه ويشكره

حدثنا أبو بكر حدثنا أبو
 حصين عن أبي صالح عن
 أبي هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ليس
 الغنى عن كثرة العرض
 ولكن الغنى غنى النفس

(١) قوله انما الغنى هكذا
 بنسخ الشرح التي بأيدينا
 والذي في المتن بأيدينا
 ولكن الغنى فلعن ما في
 الشارح رواية له اه

على نعمائه ويفزع اليه في كشف ضرائه فينشأ عن اقتقار القلب له به غنى نفسه عن غير به تعالى والغنى الوارد في قوله ووجدك عائلاً فأغني يتنزل على غنى النفس فإن الآية ممكنة ولا يخفى ما كان فيه النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تفتح عليه خير وغيره من ذلة المال والله أعلم ﴿ قوله بأسباب فضل الفقر ﴾ قيل أشار بهم هذه الترجمة - فقيل التي قبلها إلى تحقيق محل الخلاف في تفضيل الفقر على الغنى أو عكسه لأن المستفاد من قوله الغنى غنى النفس المحصر في ذلك فيحمل كل ما ورد في فضل الغنى على ذلك فمن لم يكن غنى النفس لم يكن ممدوحاً بل يكون مذموماً فكيف يفضل وكذا ما ورد من فضل الفقر لأن من لم يكن غنى النفس فهو فقير النفس وهو الذي هو ذا النبي صلى الله عليه وسلم منه والفقر الذي وقع فيه انزعاج عدم المال والتقليل منه وأما الفقر في قوله تعالى يا أيها الناس أتمموا فقراء إلى الله والله هو الغنى الجيد فالمراد به - تباح المحلوق إلى الخلق فالفقر للخلقين أمر ذاتي لا ينفكون عنه والله هو الغنى ليس بمحتاج لا أحد ويطلق الفقر أيضاً على شيء أصطاح عليه الصوفية وتفاوت فيه عباراتهم وحاصله كما قال أبو اسمعيل الانصاري نفص اليد من الدنيا ضبطاً وطلباً مدحاً وذا وقالوا ان المراد بذلك أن لا يكون ذلك في قلبه سواء حصل في يده أم لا وهذا يرجع إلى ما تضمنه الحديث الماضي في الباب قبله أن الغنى غنى النفس على ما تقدم تحقيقه والمراد بالفقر هنا الفقر من المال وقد تكلم ابن بطال هنا على مسألة التفضيل بين الغنى والفقر فقال طال نزاع الناس في ذلك فمنهم من فضل الفقر واحتج بأحاديث الباب وغيرها من الصحيح والواهي واحتج من فضل الغنى بما تقدم قبل هذا في باب في قوله ان المكثرين هم الاقلون الا من قال بالمال هكذا وحديث سعد الماضي في الوصايا انك أن تذر ورثتك اغنياء خير من أن تذرهم عالة وحديث كعب بن مالك حيث استشار في الخروج من ماله كاله فقال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك وحديث ذهب أهل الدثور بالأجور وفي آخره ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وحديث عمرو بن العاص نعم المال الصالح للرجل الصالح أخرجه مسلم وغير ذلك قال وأحسن ما رأيت في هذا قول أحمد بن نصر الداودي الفقر والغنى محتان من الله يختبر بهما عباده في الشكر والصبر كما قال تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً وقال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يستعبد من شرفته الفقر ومن شرفته الغنى ثم ذكر كلاماً طويلاً خاصاً به ان الفقير والغنى متقابلان لما يعرض لكل منهما في فقره وغناه من العوارض فيمدح أو يذم والفضل كله في الكفاف لقوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً وسياً في قريبا وعليه يحمل قوله أسألك غناي وغنى هو لا وأما الحديث الذي أخرجه الترمذي اللهم أحييني مسكيناً وأمتني مسكيناً الحديث فهو ضعيف وعلى تقدير ثبوته فالمراد به ان لا يجاوز به الكفاف انتهى ملخصاً ومن جنح إلى تفضيل الكفاف القرطبي في المفهم فقال جمع الله سبحانه وتعالى لئيه الحالات الثلاث الفقر والغنى والكفاف فكان الاول أول دلالاته فقام واجب ذلك من مجاهدة النفس ثم قدمت عليه الفتوح فصارت بذلك في حد الاغنياء فقام واجب ذلك من بذله لمستحقيه والمواساة به والاثار مع اقتصاره منه على ما يسد ضرورة عياله وهي صورة الكفاف التي مات عليها قال وهي حالة سليمة من الغنى المطغى والفقر المؤلم وأيضاً فصاحبها معدود في الفقراء لانه لا يترفع في طبقات الدنيا بل يجاهد نفسه في الصبر عن التمدد الزائد على الكفاف فلم يفته من حال الفقر الا السلامة من قهر الحاجة وذل المسئلة انتهى ويؤيده ما تقدم من الترغيب في غنى النفس وما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة رفعه وأرض

﴿ باب فضل الفقر ﴾

بما قسم ذلك تكن أغني الناس وأصح ما ورد في ذلك ما أخرجه مسلم عن عبد الله بن عمرو رفعه قد أفصح
من هدى إلى الإسلام ورزق الكفاف وقنع وله شاهد عن فضالة بن عبيد نحوه عند الترمذي وابن
وصححه قال النووي فيه فضيلة هذه الأوصاف والكفاف الكفاية لازية ولا نقصان وقال
القرطبي هو ما يكف عن الحاجات ويدفع الضرورات ولا يلحق بأهل الترفهات ومعنى الحديث أن
من أنصف بتلك الصفات حصل على مطلوبه رزق بمرغوبه في الدنيا والآخرة ولهذا قال صلى الله
عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا أي كفهم من القوت بما لا يرهقهم إلى ذل المسئلة ولا يكون
فيه فضول تبعث على الترفه والتبسط في الدنيا وفيه حجة لمن فضل الكفاف لأنه انما يدعوا لنفسه وآله
بأفضل الأحوال وقد قال خير الأمور أوسطها انتهى ويؤيده ما أخرجه ابن المبارك في الزهد بسند
صحيح عن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن ابن عباس أنه سئل عن رجل قليل العمل قليل الذنوب
أفضل من أو رجل كثير العمل كثير الذنوب فقال لا أعبد إلا بالسلامة شيئا من حصل له ما يكفيه واقنع به
أمن من آفات الغنى وآفات الفقر وقد ورد حديث لو صح لك أن تصافى المسئلة وهو ما أخرجه ابن
ماجه من طريق نفع وهو ضعيف عن أنس رفعه ما من غنى ولا فقر الا وديوم القيامة أنه أوتي من
الدنيا قوتا (قلت) وهذا كله صحيح لكن لا يدفع أصل السؤال عن أيهما أفضل الغنى أو الفقر لأن النزاع
انما ورد في حق من أتصف بأحد الوصفين أيهما في حقه أفضل ولهذا قال الداودي في آخر كلامه المذكور
أولاً أن السؤال أيهما أفضل لا يستقيم لاحتمال أن يكون لأحدهما من العمل الصالح ما ليس للآخر
فيكون أفضل وانما يقع السؤال عنهما إذا استويا بحيث يكون لكل منهما من العمل ما يقاوم به عمل
الآخر قال فعلم أيهما أفضل عند الله انتهى وكذا قال ابن تيمية لكن قال إذا استويا في التقوى فهم في
الفضل سواء وقد تقدم كلام ابن دقيق العيد في الكلام على حديث أهل الدثور قيل كتاب الجمعة
ومحصل كلامه أن الحديث يدل على تفضيل الغنى على الفقر لما فيه من زيادة الثواب بالقرب
المالية إلا أن فسر الأفضل بمعنى الأشرف بالنسبة إلى صفات النفس فالذي يحصل للنفس من التطهير
للإخلاص والرياضة لسوء الطباع بسبب الفقر أشرف في ترجح الفقر ولهذا المعنى ذهب جمهور الصوفية
إلى ترجيح الفقير الصابر لأن مدار الطريق على تهذيب النفس ورياضتها وذلك مع الفقر أكثر منه في
الغنى انتهى وقال ابن الجوزي صورة الاختلاف في فقير ليس بحريص وغنى ليس بمسكين إذا لم يخف أن
الفقير القانع أفضل من الغنى البخيل وإن الغنى المنفق أفضل من الفقير الحريص قال وكل ما يراد
غيره ولا يراد عينه ينبغي أن يضاف إلى مقصوده فيه يظهر فضاء له فالمال ليس محذورا عينه بل لكونه
قد يعوق عن الله وكذا العكس فكم من غنى لم يشغله عنه الله وكم من فقره عن الله
إلى أن قال وإن أخذت بالأكثر فالفقير عن الخطر بعد لأن قنسه الغنى أشد من قنسه الفقر ومن
العصمة أن لا تجدد انتهى وصرح كثير من الشافعية بأن الغنى الشاكر أفضل وأما قول أبي علي الدقاق
شيخ أبي القاسم القشيري الغنى أفضل من الفقير لأن الغنى صفة الخالق والفقر صفة المخلوق وصفة
الحق أفضل من صفة الخلق فقد استحسنه جماعة من الكبار وفيه نظر لما قدمته أول الباب ويظهر
منه أن هذا لا يدل في أصل النزاع إذ ليس هو في ذات الصفتين وانما هو في عوارضهما وبين بعض من
فضل الغنى على الفقير كالمطهرى جهته بطريق أخرى فقال لا شك أن محنة الصابر أشد من محنة الشاكر
غير أنني أقول كما قاله طرف بن عبد الله لأن أعاني فاشكر أحب إلى من أن أبلى فاصبر (قلت)
وكان السبب فيه ما جبل عليه طبع الأدمي من قلة الصبر ولهذا يوجد من يقوم بحسب الاستطاعة

بحق الصبر أقل من يقوم بحق الشكر بحسب الاستطاعة وقال بهض المأخرين فيما وجد بخط أبي
عبد الله بن مرزوق كلام الناس في أصل المسئلة مختلف فمنهم من فضل الفقروهم من فضل الغنى ومنهم
من فضل الكفاف وكل ذلك خارج عن محل الخلاف وهو رأي الطائفة أفضل عند الله تعالى حتى يتكسب
ذلك ويتخلق به هل التقاليد من المال أفضل ليتفرغ قلبه من الشواغل وينال لذة المناجاة ولا ينهمك
في الاكتساب ليستريح من طول الحساب أو التشاغل باكتساب المال أفضل ليدتكثر به من التقرب
بالبر والصلة والصدقة لما في ذلك من النفع المتعدى قال وإذا كان الأمر كذلك فالأفضل ما اختاره
النبي صلى الله عليه وسلم وجهور أصحابه من التقليل في الدنيا والبعث من زهراتهم وبيق النظر فيمن
حصل له شيء من الدنيا بغير تكسب هذه كالميراث وسهم الغنمة هل الأفضل أن يبادر إلى إخراجها في
وجوه البر حتى لا يبقى منه شيء أو يتشاغل بتشميره ليستكثر من نفعه المتعدى قال وهو على القسمين
الأولين (قلت) ومقتضى ذلك أن يبذل إلى أن يبقى في حالة الكفاف ولا يضره ما يتجدد من ذلك إذا سلك
هذه الطريقة ودعوى أن جهور الأصحاب كانوا على التقاليد والزهد ممنوعة بالمشهور من أحوالهم
فأنهم كانوا على قسمين بعد أن فتحت عليهم الفتوح فمنهم من أتى ما بيده مع التقرب إلى ربه بالبر والصلة
والمواساة مع الاتصاف بغنى النفس ومنهم من استمر على ما كان عليه قبل ذلك فكان لا يبقى شي مما
فتح عليه به وهم قليل بالنسبة للطائفة الأخرى ومن تبع في سيرة السلف علم صحة ذلك فآخبرهم في ذلك
لا تحصى كثرة وحديث خباب في الباب شاهد لذلك والأدلة الواردة في فضل كل من الطائفتين كثيرة فن
الشق الأول بعض أحاديث الباب وغيرها ومن الشق الثاني حديث سعد بن أبي وقاص رفعه أن الله يحب
الغنى التي الخفي أخرجه مسلم وهو دال لما قلناه سواء حملنا الغنى فيه على المال أو على غنى النفس فإنه على
الأول ظاهر وعلى الثاني يتناول القسمين فيحصل المطلوب والمراد بالتسقي وهو بالمشقة من ترك
المعاصي امتثالاً لما أمر به واجتناباً لما نهى عنه والخفي ذكر التتميم إشارة إلى ترك الرياء والله أعلم
ومن المواضع التي وقع فيها التردد من لا شيء له فالأولى في حقه أن يتكسب للصون عن ذل السؤال أو
ترك ويتنظر ما يفتح عليه بغير مسئلة فصيح عن أحمد مع ما شتهر من زهده وورعه أنه قال لمن سألته عن
ذلك الزم السوق وقال لا تخر استغن عن الناس فلم أر مثلاً الغنى عنهم وقال ينبغي للناس كلهم أن يتوكلوا
على الله وأن يعبدوا أنفسهم التكسب ومن قال بترك التكسب فهو أحق بريد تهطيل الدنيا نقله
عنه أبو بكر المروزي وقال أجرة التعاليم والتعلم أحب إلى من الجلوس لا تتظار ما في أيدي الناس وقال
أبنا من جلس ولم يحترف دعيته نفسه إلى ما في أيدي الناس وأسند عن عمر كسب فيه بعض الشيء خير
من الحاجة إلى الناس وأسند عن سعيد بن المسيب أنه قال عند موته وترك ما لا إله إلا الله أنك تعلم أنني لم
أجمع إلا لصون به ديني وعن سفيان الثوري وأبي سليمان الداراني ونحوهما من السلف نحوه بل نقله
البريهان عن الأصحاب والتابعين وأنه لا يحفظ عن أحد منهم أنه ترك إعطى الرزق مقتصر إلى
ما يفتح عليه واحتج من فضل الغنى الآية الأمر في قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط
الجليل الآية قال وذلك لا يتم إلا بالمال وأجاب من فضل الفقر بأنه لا مانع أن يكون الغنى في جانب (١)
أفضل من الفقر في حالة مخصوصة ولا يستلزم أن يكون أفضل مطلقاً وذكر المصنف في الباب خمسة
أحاديث الحديث الأول (قوله حسد ثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس كما صرح به أبو نعيم وأبو حازم
هو سلمة بن دينار (قوله مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده ما رأيت في هذا)
تقدم في باب الكفاء في الدين من أوائل السكاح عن إبراهيم بن حمزة عن أبي حازم فقال ما تقولون

* حسد ثنا اسمعيل حدثني
عبد العزيز بن أبي حازم
عن أبيه عن سهل بن سعد
الساعدي أنه قال مر رجل
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال لرجل
عنده جالس ما رأيت في هذا

(١) قوله في جانب الخ كذا
في الأصول التي بأيدينا وفي
المقام تأمل اهـ

في هذا وهو خطاب الجماعة ووقع في رواية جبير بن نفير عن أبي ذر عن أجدوا بن يعلى وابن حبان بلفظ
قال لي النبي صلى الله عليه وسلم انظر الى أرفع رجل في المسجد جعد في عينيك قال فنظرت الى رجل في حلة
الحديث فعرف منه أن المسؤل هو أبو ذر ويجمع بينه وبين حديث سهل ان الخطاب وقع لجماعة منهم أبو
ذر ووجه اليه فاجاب بذلك نسبة لنفسه وأما المار فلم أقف على اسمه ووقع في رواية أخرى لابن حبان
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل من قريش فقال هل تعرف فلانا قلت نعم الحديث ووقع
في المغازي لابن اسحق ما قد يؤخذ منه انه عيينة بن حصن الفزاري أو الأفرع بن حابس التميمي كما
سأذكره (قوله فقال) أي المسؤل (قوله رجل من أشرف الناس) أي هذا رجل من أشرف
الناس ووقع كذلك عند ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن أبي حازم (قوله هذا والله حري) بفتح الحاء
وكسر الراء المهملةتين وتشديد آخره أي جدير وحقيق وزنا ومعنى ووقع في رواية ابراهيم بن حنيفة قالوا
حري (قوله ان خطاب أن ينكح) ضم أوله وفتح ثالثه أي تجاب خطبته (وان شفع أن يشفع)
بتشديد الفاء أي تقبل شفاعته وزاد ابراهيم بن حنيفة في روايته وان قال أن يستمع وفي رواية ابن حبان
اذا سأله أعطى واذا حضر أدخل (قوله ثم مر رجل) زاد ابراهيم من فقراء المسلمين وفي رواية ابن
حبان مسكين من أهل الصفة (قوله هذا خير من ملء) بكسر الميم وسكون اللام مهموز (قوله مثل)
بكسر اللام ويجوز فتحها قال الطبري وقع التفضيل بينهما باعتبار ميميه وهو قوله بعد ٣ هذا لان
البيان والمبين شيء واحد زاد أجدوا بن حبان عند الله يوم القيامة وفي رواية ابن حبان الاخرى خير
من طلاع الارض من الآخر وطلاع بكسر الميم حلة وتخفيف اللام وآخره مه حلة أي ما طلعت عليه
الشمس من الارض كذا قال عياض وقال غيره المراد ما فوق الارض وزاد في آخر هذه الرواية فقلت
يا رسول الله أفلا يعطى هذا كما يعطى الآخر قال اذا أعطى خيرا فله وأهله واذا صرف عنه فقد أعطى
حسنة وفي رواية أبي سالم الجبشاني عن أبي ذر فجاأخرجه محمد بن هرون الروياني في مسنده وابن
عبد الحكم في فتوح مصر ومحمد بن الربيع الجبشاني في مسند الصحابة الذين نزلوا مصر ما يؤخذ منه
تسمية المار الثاني ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف ترى جعيل اقلت مسكنا كشكلا
من الناس قال فكيف ترى فلانا قلت سيدا من السادات قال فجعل خير من ملء الارض مثل هذا قال
فقلت يا رسول الله فلان هكذا وتصنع به ما تصنع قال انه رأس قومه فانا لفهم وذكر ابن اسحق في
المغازي عن محمد بن ابراهيم التيمي مرسلأ ومعضلا قال قيل يا رسول الله أعطيت عيينة والأقرع مائة
مئة وترك جعيل الذي نفسي بيده لجعل بن سراقه خير من طلاع الارض مثل عيينة والأقرع
ولسكني أمألفهما واكل جعيل الى ايمانه ولجعل المذكور ذكروا في حديث اخيه عوف بن سراقه
في غزوة بني قريظة وفي حديث العرياض ابن سارية في غزوة تبوك وقيل فيه جعل بكسر اوله
وتخفيف ثانيه ولعله صغر وقيل بل هما اخوان وفي الحديث بيان فضل جعيل المذكور وان السيادة
بمجرد الدنيا لا اثر لها وانما الاعتبار في ذلك بالآخرة كما تقدم ان العيش عيش الآخرة وان الذي
يقوته الخلف من الدنيا يعارض عنه بحسنة الآخرة فقبحه فضيلة للفقر كما ترجم به لکن لا حجة فيه
لتفضيل الفقير على الغني كما قال ابن بطال لانه ان كان فضل عليه لفقره فكان ينبغي ان يقول خير من
ملء الارض مثله لا فقير فيهم وان كان لفضله فلا حجة فيه (قلت) يمكنهم ان يلتزموا الاول والخيشية
مرعية لکن تبين من سياق طرق القصة ان جهة تفضيله انما هي لفضله بالتقوى وليست المسئلة
مفروضة في فقير متق وغني غير متق بل لا بد من استوائهما في التقوى وايضا فاني الترجمة تصرح

فقال رجل من اشرف
الناس هذا والله حري ان
خطب ان ينكح وان شفع
ان يشفع قال فسكت رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم ثم
مر رجل فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما رأيت
في هذا فقال يا رسول الله
هذا رجل من فقراء المسلمين
هذا حري ان خطاب ان لا
ينكح وان شفع ان لا يشفع
وان قال ان لا يسمع قوله
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذا خير من
ملء الارض مثل هذا

٣ قوله وهو قوله بعد هذا
كذا في النسخ وحرر اه

بتفضيل الفقير على الغني اذ لا يلزم من ثبوت فضيلة الفقر افضليته وكذلك لا يلزم من ثبوت افضلية
 فقير على غني افضلية كل فقير على كل غني الحديث الثاني حديث خباب بن الارت وقد تقدم بعض
 شرحه في الجنازة فيما يتعلق بالكفر ونحو ذلك رذ كر في موضعين من الهجرة وأحلت بشرحه
 على المغازي فلم يتفق ذلك ذهولا (قوله حدثنا الحميدي حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن الامش)
 وقع في أوائل الهجرة بهذا السند سواء حدثنا الامش (قوله عدنا) بضم المهملة من العبادة (قوله)
 هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة) أي باهره وأذنه أو المراد بالمدينة الاشتراك
 في حكم الهجرة اذ لم يكن معه حساب الا الصديق وعامر بن فهيرة (قوله بفتح وبه الله) أي جهة ما عنده
 من الثواب لاجهة الدنيا (قوله فوقع) في رواية الثوري كما مضى في الهجرة عن الامش فوجب
 واطلاق الوجوب على الله بمعنى ايجابه على نفسه بوجهه الصادق ولا لا يجب على الله شيء (قوله)
 أجرنا على الله) أي اثابنا وجزاؤنا (قوله لم يأكل من أجره شيئا) أي من عرض الدنيا وهذا مشكل
 على ما تقدم من تفسير ابتغاء وجه الله وجمع بان اطلاق الاجر على المال في الدنيا بطريق الجواز بالنسبة
 لثواب الآخرة وذلك أن القصد الاول هو ما تقدم امكن منهم من مات قبل الفتح كمصعب بن
 عمير ومنهم من عاش الى أن فتح عليهم ثم انفسوا فممنهم من أعرض عنه ووامى به المخارج أو لا قالوا
 بحيث بقي على تلك الحالة الاولى وهم قليل منهم أبو ذر وهو لا علم له بحقون بالقسم لارل ومنهم من تبدط
 في بعض المباح فيما يتعلق بكثرة النساء والسراري أو الخدم والملابس ونحو ذلك ولم يستكثر وهم كثير
 ومنهم ابن عمر ومنهم من زاد فاستكثر بالتجارة وغيرها مع القيام بالحقوق الواجبة والمندوبة وهم
 كثيرا أيضا منهم عبد الرحمن بن عوف والى هذين القسمين أشار خباب فاقسم الاول وما التحق به توفّر
 له أجره في الآخرة والقسم الثاني مقتضى الخبر أنه يجب عليهم ما وصل اليهم من مال الدنيا من ثوابهم
 في الآخرة ويؤيده ما أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رفعه ما من غاربه تغزو فتغنم وتسلم
 الا تمجلوا نلئ أجرهم الحديث ومن ثم أثر كثير من السلف قلة المال وقنعوا به اما ليتوفروا لهم ثوابهم
 في الآخرة واما ليكون أقل لحسابهم عليه (قوله منهم مصعب بن عمير) بصيغة التصغير هو ابن
 هشام بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وكان يكنى أبا
 عبد الله من السابقين الى الاسلام والى هجرة المدينة قال البراء اول من قدم علينا مصعب بن عمير
 وابن أم مكتوم وكانا يقرآن القرآن أخرجه المصنف في أوائل الهجرة وذكر ابن اسحق أن النبي
 صلى الله عليه وسلم ارسله مع اهل العقبة لاولى يقرئهم ويعلمهم وكان مصعب وهو بمكة في ثروة ونعمة
 فلما هاجر صار في قلة فاخرج الترمذي من طريق محمد بن كعب حدثني من سمع عليا يقول بينما نحن
 في المسجد اذ دخل علينا مصعب بن عمير وما عليه الا بردة له مرقوعة بفرقة فبكى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما رآه للذي كان فيه من النعم والذي هو فيه اليوم (قوله قتل يوم أحد) أي شهيدا وكان
 صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ثبت ذلك في مرسل عبيد بن عمير بسند صحيح عند
 ابن المبارك في كتاب الجهاد (قوله وترك نعمة) بفتح النون وكسر الميم ثم راء هي ازار من صوف
 مخطط او بردة (قوله أينعت) بفتح الهمزة وسكون التحتانية وفتح النون والمهمله اي انتهت
 واستحقت التطرف وفي بعض الروايات ينعت بغير أنف رهى لغة قال القزاز وابنعت أكثر (قوله فهو
 يهديها) بفتح اربله وسكون ثانيه وكسر المهملة ويجوز ضمها بعدها موحدة اي يطفئها قال ابن بطال
 في الحديث ما كان عليه السلف من الصدق في وصف احوالهم وفيه أن الصبر على مكاباة الفقر

* حدثنا الحميدي حدثنا
 سفيان عن الامش قال
 سمعت ابا وائل قال عدنا
 خبابا قتال هاجرنا مع
 النبي صلى الله عليه وسلم
 نريد وجهه الله فوقع
 أجرنا على الله تعالى فمنا
 من مضى لم يأخذ من أجره
 شيئا منهم مصعب بن عمير
 قتل يوم أحد وترك نعمة
 فاذا غطينا رأسه بدت
 رجلاه واذا غطينا رجليه
 بدارأسه فامرنا النبي صلى
 الله عليه وسلم ان نغطي
 رأسه ونجمل على رجله
 من الاذخر ومنا من ابتعت
 له ثمرته فهو يهديها حدثنا
 أبو الوليد حدثنا

وصعدوا منه من منازل البرار وفيه ان الكفن يكون ساترا لجميع البدن وان الميت يصير كاه عورة
ويحتمل أن يكون ذلك بطريق السكال وقد تقدم سائر ما يتعاق بذلك من كتاب الجنائز ثم قال ابن
بطال ليس في حديث خباب تفضيل الفقير على الغني وانما فيه أن هجرتهم لم تكن لديننا يصيبونها ولا
نعمة يتعجلونها وانما كانت لله خالصة ليشيهم عليها في الآخرة فمن مات منهم قبل فتح البلاد توفّر
له ثوابه ومن بقي حتى نال من طيبات الدنيا شي أن يكون عجل لهم أجزا طاعتهم وكافوا على نعيم الآخرة
أحرص الحديث الثالث (قوله سلم) بفتح المهملة وسكون اللام (ابن زريق) بزي ثم راء
وزن: ظم وأبور جاء هو الطاردي وقد تقدم بهذا السند والمتن في صفة الجنة من بدء الخلق
ويأتي شرحه في صفة الجنة والنار من كتاب الرقاذه (قوله تابعه أيوب وعوف وقال جاد بن
نجيح وصخر عن أبي رجاء عن ابن عباس) امامتاه أيوب فوصلها للنسائي وتقدم بيان ذلك
واضح في كتاب النكاح وأمامتاه عوف فوصلها للمؤلف في كتاب النكاح ومامتاه جاد بن
جاد بن نجيح وهو الأسكاف البصري فوصلها للنسائي من طريق عثمان بن عمر بن فارس عنه
وليس له في الكتابين سوى هذا الحديث الواحد وقد وثقه وكيع وابن معين وغيرهما وأما
متابعه صخر وهو ابن جويرية فوصلها للنسائي أيضا من طريق المعافى ابن عمران عنه وابن
مذرة في كتاب التوحيد من طريق مسلم بن إبراهيم حدثنا صخر بن جويرية وجاد بن نجيح قالا
حدثنا أبو رجاء وقد وثقت لنا به في الجعدي عن أبي بن الجعدي عن صخر قال سمعت أبا رجاء
حدثنا ابن عباس به قال الترمذي بعد أن أخرجه من طريق عوف وقال أيوب عن أبي رجاء عن ابن
عباس وكلا الاسنادين ليس فيه مقال ويحتمل أن يكون عن أبي رجاء عند كل منهما وقال الطيب في
المدرج روى هذا الحديث أبو داود الطيالسي عن أبي الأشهب وجريير بن حازم وسلم بن زريق وجاد
ابن نجيح وصخر بن جويرية عن أبي رجاء عن عمران وابن عباس به ولا نعلم أحدا جمع بين هؤلاء فان
الجماعة زووه من أبي رجاء عن ابن عباس وسلم انما رواه عن أبي رجاء عن عمران ولعل جرييرا كذلك
وقد جاءت الرواية عن أيوب عن أبي رجاء بالوجهين ورواه سعيد بن أبي عروبة عن فطر عن أبي رجاء عن
عمران فالحديث عن أبي رجاء عنه ما والله أعلم قال ابن بطال ليس قوله اطلعت في الجنة فرأيت أكثر
أهلها الفقراء يوجب فضل الفقير على الغني وانما معناه أن الفقراء في الدنيا أكثر من الأغنياء فاخبر
عن ذلك كما تقول أكثر أهل الدنيا الفقراء اخبارا عن الحال وليس الفقراء دخلهم الجنة وانما دخلوا
بصلاحهم مع الفقراء فان الفقير اذا لم يكن صالحا لا يفضل (قلت) ظاهر الحديث التحريض على
ترك التوسع من الدنيا كما كان فيه تحريض النساء على المحافظة على أمر الدين لئلا يدخلن النار كما
تقدم تقرير ذلك في كتاب الايمان في حديث تصدق فاني رأيتك أكثر أهل النار قيل ثم قال
بكفرهن قيل يكفرن بالله قال يكفرن بالاحسان الحديث الرابع (قوله حدثنا أبو معمر) هو عبد الله
ابن محمد بن عمرو بن الحجاج (قوله عن أنس) في رواية همام عن قتادة كذا ناتي أنس بن مالك
وسبأ في الباب الذي بعده (قوله علي اخوان) بكسر المعجمة وتخفيف الواو وقد تقدم شرحه في
كتاب الاطعمة (قوله وما كل خير امر فقا حتى مات) قال ابن بطال تركه عليه الصلاة والسلام
الا كل على اخوان وأكل المرقق انما هو لدفع طيبات الدنيا اختيار الطيبات الحياة الدائمة والمال انما
يرغب فيه ليستعان به على الآخرة فلم يحتج النبي صلى الله عليه وسلم الى المال من هذا الوجه وحاصله ان
الخبر لا يدل على تفضيل الفقير على الغني بل يدل على فضل الفناء والكفاف وعدم التبسط في ملاذ
الدنيا ويؤيده حديث ابن عمر لا يصيب عبد من الدنيا شي الا نقص من درجاته وان كان عند الله كريما

سلم بن زريق حدثنا أبو
رجاء عن عمران بن حصين
عن أبي عبد الله عليه
وسلم قال اطلعت في الجنة
فرأيت أكثر أهلها
الفقراء واطلعت في النار
فرأيت أكثر أهلها النساء
تابعه أيوب وعوف وقال
صخر وجاد بن نجيح
عن أبي رجاء عن ابن عباس
حدثنا أبو معمر حدثنا
عبد الوارث حدثنا سعيد
ابن أبي عروبة عن قتادة
عن أنس رضي الله عنه
قال لم يأكل النبي صلى
الله عليه وسلم على اخوان
حتى مات وما كل خيرا
مرقا حتى مات

أخرجه ابن أبي الدنيا قال المذني وسنده جيد والله أعلم الحديث الخامس (قوله) حدثنا عبد الله بن
 أبي شيبه (هو أبو بكر وأبو شيبه جده لآبيه وهو ابن محمد بن أبي شيبه واسمه إبراهيم أصله من واسط
 وسكن الكوفة وهو أحد الحفاظ الكبار وقد أكرمه المصنف وكذا مسلم لكن مسلم يكنيه
 دائما والبخاري يسميه وقل أن كناه (قوله) وما في بيتي شيء الخ (لا يخالف ما تقدم في الوصايا من
 حديث عمرو بن الحارث المصطلق ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته ديناراً ولا درهما ولا
 شيئا لأن مراده بالشيء المنقى ما يخالف عنه مما كان يختص به وأما الذي أشارت إليه عائشة فكان بقية
 نفقة التي تختص بها فلم يتعد الموردان (قوله) يا كاه ذوكبد (شمل جميع الحيوان وانه في جميع
 المأكولات (قوله) لا شطر شعير (المراد بالشر هنا البعض والشر يطلق على النصف وعلى
 ما فار به وعلى الجهة وأبست مرادة هنا ويقال أراد أن نصف وسق (قوله) في رجلي (قال الجوهري
 الرف شبيه الطاف في الحائط وقال عياض الرف خشب يرتفع عن الأرض في البيت يوضع فيه ما يراد
 حفظه (قلت) والاول أقرب للمراد (قوله) فاكات منه حتى طال على فكلته (بكسر الكاف
 (فني) أي فرغ قال ابن بطال حديث عائشة هذا في معنى حديث أنس في الأخذ من العيش بالاعتقاد
 وما بد الجوعة (قلت) انما يكون كذلك لو وقع بالقصد اليه والذي يظهر أنه صلى الله عليه وسلم
 كان يؤثر بما عنده فقد ثبت في الصحيحين أنه كان إذا جاءه ما فتح الله عليه من خير وغيره من عمر
 وغيره يدخر قوت أهله سنة ثم يحبل ما بقي عنده عدة في سبيل الله تعالى ثم كان مع ذلك إذا طرأ عليه طاري
 أو نزل به ضعف يشير على أهله بآثارهم فرما أدى ذلك إلى نفاد ما عندهم أو معظمه وقد روى البيهقي
 من وجه آخر عن عائشة قالت ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ثلاثة أيام متوالية ولو شئنا لشبعنا
 ولكنه كان يؤثر على نفسه وأما قولها فكلته فني قال ابن بطال فيه أن الطعام المكمل يكون فناءه
 معلوما للعالم بكيله وأن الطعام غير المكمل فيه البركة لانه غير معلوم مقداره (قلت) في تعميم كل
 الطعام بذلك نظر والذي يظهر أنه كان من الخصوصية لعائشة بركة النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع
 مثل ذلك في حديث جابر الذي أذكره آخر الباب ووقع مثل ذلك في مزود أبي هريرة الذي أخرجه
 الترمذي وحسنه والبيهقي في الدلائل من طريق أبي العالبيه عن أبي هريرة أنها قالت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بتمرات فقلت ادع لي فبهن بالبركة قال فقبض ثم دعائهم قال خذهن فاجعلن في مزود فاذا
 أردت أن تأخذن منهن فادخل يدك فخذوا لا تنثر بهن نثر أفعالت من ذلك كذا وكذا وسبق في سبيل الله
 وكنا نأكل ونطعم وكان المزود مطلقا بمقوى لا يفارقه فلما قتل عثمان انقطع وأخرجه البيهقي أيضا
 من طريق سهل بن زياد عن أيوب عن محمد بن أبي هريرة مطولا وفيه فادخل يدك فخذوا لا تكفي
 فيكفأ عليك ومن طريق يزيد بن أبي منصور عن أبيه عن أبي هريرة نحوه ونحوه ما وقع في عكة المرأة
 وهو ما أخرجه مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر أن أم مالك كانت تهدي للنبي صلى الله عليه وسلم في
 عكة لها سمنافيا بنوها فبالبون الادم قعمه إلى العكة فتجد فيها سمنافيا زال يقسم لها ادم يتيها حتى
 عصرته فانت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو تركتها ما زال قائما وقد استش كل هذا النبي مع الامر
 بكيل الطعام وترتيب البركة على ذلك كانه قدم في البيوع من حديث المقدم بن معد يكرب بلفظ
 كبلوا طعامكم يبارك لكم فيه وأوجب بان الكيل عند المبيعة مطلوب من أجل تعلق حق المتبايعين
 فلهذا انفصل بندب واما الكيل عند الاتفاق فقد يبعث عليه الشح فلذلك كرهه ويؤيده ما أخرجه
 مسلم من طريق معقل بن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم
 يستطعمه فاطعمه شطرو وسق شعير فزال الرجل يأكل منه وأمر أنه وضيفه ما حتى كاله فأتى النبي صلى

حدثنا عبد الله بن أبي
 شيبه حدثنا أبو أسامة
 حدثنا هشام عن أبيه عن
 عائشة رضي الله عنها قالت
 لقد توفي النبي صلى الله
 عليه وسلم وما في رجلي من
 شيء يا كاه ذوكبد لا شطر
 شعير في رجلي فاكات منه
 حتى طال على فكلته
 فني

الله عليه وسلم فقال لو لم تكلمه لا كاتم منه واثمكم قال الترمذي سبب رفع الماء من ذلك عند الضر
والكيل والله أعلم بالالتفات بعين الحرس مع ما ينسب درار نعم الله ومواهب كرامته وكثرة بركاته
والغفلة عن الشكر عليها والثقة بالذي رهبها والميل إلى الأسباب المعتادة عند مشاهدة خرق العادة
ويستفاد منه أن من رزق شيئاً أو أكرام بكرامة أو لطف به في أمر ما فالتعين عليه موالاة الشكر ورؤية
المنة لله تعالى ولا يثبت في تلك الحالة تغيير والله أعلم ﴿ (قوله باب) بالتسوين (كيف
كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) أي في حياته (وتخليهم عن الدنيا) أي عن ملاذها
والتبسط فيها ذكر فيه ثمانية أحاديث الحديث الأول (قوله حدثنا أبو نعيم بنحو من نصف هذا
الحديث) قال الكرماني يستلزم أن يكون الحديث بخير اسناد يعني غير موصول لأن النصف المذكور
مبهم لا يدري أهو الأول أو الثاني (قلت) يحتمل أيضاً أن يكون قدر النصف الذي حدث به أبو نعيم
ملفقا من الحديث المذكور والذي يتبادر من الإطلاق أنه النصف الأول وقد جزم مغايطي وبعض
شيوخنا أن القدر المسموع له منه هو الذي ذكره في باب إذا دعى الرجل فجاء هل يستأذن من كتاب
الاستئذان حيث قال حدثنا أبو نعيم حدثنا عمر بن ذر ج وأخبرنا محمد بن مقاتل أنبأنا عبد الله هو ابن
المبارك أنبأنا عمر بن ذر أنبأنا مجاهد عن أبي هريرة قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد
لبنات في قدح فقال أباهن الحق أهمل الصفة فادعهم إلى قال فأتيتهم فدعوتهم فقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم
فدخلوا قال مغايطي فهذا هو القدر الذي سمعه البخاري من أبي نعيم واعترضه الكرماني فقال ليس
هذا ثالث الحديث ولأربعة فضلاء عن نصفه (قلت) وفيه نظر من وجه آخرين أحدهما احتمال أن
يكون هذا السباق لابن المبارك فإنه لا يتعين كونه أظن أبي نعيم ثانيهما أنه منزع من أثناء الحديث فإنه
ليس فيه القصة الأولى المتعلقة بأبي هريرة ولا ما في آخره من حصول البركة في اللبن الخ نعم المحرر قول
شيخنا في النسك علي ابن الصلاح ما نصه القدر المذكور في الاستئذان بعض الحديث المذكور في
الرقاق (قلت) فهو مما حاشا به أبو نعيم سواء كان بلفظه أم بمعناه وأما باقيه الذي لم يسمعه منه فقال
الكرماني أنه يصير بخير اسناد فيعود المحذور كما قال وكان مرده أنه لا يكون متصلاً لعدم تصريحه
بان أبي نعيم حدثه به لكن لا يلزم من ذلك محذور بل يحتمل كما قال شيخنا أن يكون البخاري حدث به
عن أبي نعيم طريق الوجداء أو الإجازة أو حمله عن شيخ آخر غير أبي نعيم (قلت) أسمع بقية الحديث
من شيخ سمعه من أبي نعيم ولهذا من الاحتمالين الأخيرين أردته في تعليق التعليق فاخرجته من طريق
علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم تامل من طريقه أخرجه أبو نعيم في المستخرج والبيهقي في الدلائل
وأخرجه النسائي في السنن الكبرى عن أحمد بن يحيى الصوفي عن أبي نعيم بتمامه واجتمع لي ممن
سمعه من عمر بن ذر شيخ أبي نعيم أيضاً جماعة منهم روح بن عباد أخرجه أحمد عنه وعلي بن مسهر
ومن طريقه أخرجه الاسماعيلي وابن حبان في صحيحه ويونس بن بكير ومن طريقه أخرجه الترمذي
والاسماعيلي والحاكم في المستدرل والبيهقي وسأذكر ما في رواياتهم من فائدة زائدة ثم قال الكرماني محبباً
عن المحذور الذي الدعاه ما نصه أمة البخاري على ما ذكره في الإطعمة عن يوسف بن عيسى فإنه قريب
من نصف هذا الحديث فقلعه أراد بالنصف هذا الم يذكره في صير الكل مسنداً بعضه عن يوسف
وبعضه عن أبي نعيم قلت استد طريق يوسف مغاير لطريق أبي نعيم إلى أبي هريرة فيعود المحذور بالنسبة
إلى خصوص طريق أبي نعيم فإنه قال في أول كتاب الإطعمة حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا محمد بن فضيل
عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال أصابني جهر فذكر سؤاله عمر عن الآية وذكر من ورر رسول

باب كيف كان عيش
النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وتخليهم عن الدنيا
حدثني أبو نعيم بنحو من
نصف هذا الحديث

الله صلى الله عليه وسلم به وفيه فانطلق بي الى رحله فامرني بعس من لبن فشربت منه ثم قال عد فذكره ولم
 يذكر قصه أصحاب الصفة ولا ما يتعلق بالبركة التي وقعت في اللبن وزاد في آخره ما دار بين أبي هريرة
 وعمر بن عبد الله بن عمر على كونه ما استتبعه فظهر بذلك المغيرة بين الحديثين في السندين وأما المتن في أحد
 الطريقين ما ليس في الآخر انكن ليس في طريق أبي حازم من الزيادة كبير أمر والله أعلم (قوله عمر بن
 ذر) بفتح المعجمة وتشديد الراء (قوله ان أباهريرة كان يقول) في رواية روح ويونس بن بكير وغيرهما
 حدثنا مجاهد عن أبي هريرة (قوله الله الذي لا اله الا هو) كذا لا كثر حذف حرف الجر من القسم
 وهو في روايتنا بالتحضض وحكى بعضهم جواز النصب وقال ابن التين رويناه بالنصب وقال ابن جني اذا
 حذف حرف القسم نصب الاسم بعده بتقدير الفعل ومن العرب من يحجر اسم الله وحده مع حذف حرف
 الجر فيقول الله لا قوم من وذلك اكثر ما يستعملونه (قلت) وثبت في رواية روح ويونس بن بكير
 وغيرهما بالواو في أوله فتعين الجرف به (قوله ان كنت) سكون النون مخففة من الثقيلة وقوله لا اعتد
 بكبدى على الارض من الجوع أى ألقى بطنى بالارض وكأنه كان يستفيد بذلك ما يستفده من شد
 الحجر على بطنه أو هو كناية عن سقوطه الى الارض مغشيا عليه كما وقع في رواية أبي حازم في أول لا طعمة
 فلقيت عمر بن الخطاب فاستقرأته آية فذكره قال فثبت غير بعيد فخررت على وجهي من الجهد
 والجوع فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسي الحديث وفي حديث محمد بن سيرين عن أبي هريرة
 الا ترى في كتاب الاعتصام لقد رأيتني وأناى لاخر ما بين المنبر والحجرة من الجوع مغشيا على فيجئ
 الجاني فيضع رجله على عنقي يرى أن بي الجنون وما بي الا الجوع وعند ابن سعد من طريق الوليد بن
 رباح عن أبي هريرة كنت من أهل الصفة وان كان ليغشى على فيما بين بيت عائشة وأم سلمة من الجوع
 ومضى ايضا في مناقب جعفر من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة وأناى كنت ألزم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لشبع بطنى وفيه وكنت ألقى بطنى بالحصى من الجوع وان كنت لاستقرى على رجل
 الآية وهي معى كى يشلب بي فطعمني وزاد فيه الترمذي وكنت اذا سالت جعفر بن ابي طالب لم يجبني
 حتى يذهب بي الى منزله (قوله وان كنت لا شد الحجر على بطنى من الجوع) عند احمد في طريق عبد
 الله بن شقيق اقت مع أبي هريرة سنة فقال لورا يتناوانه ليدأني على احدنا الايام ما يجد طعاما يقيم به صلبه
 حتى ان كان احدا لياخذ الحجر فيشده على اخص بطنه ثم يشده بشو به ليقم به صلبه قال العلماء فائدة
 شد الحجر المساعدة على الاعتدال والانتصاب والمنع من كثرة التحال من الغداء الذي في البطن
 ليكون الحجر بقدر البطن فيكون الضعف اقل والتمليل حرارة الجوع يبرد الحجر اولان فيه الاشارة
 الى كسر النفس وقال الخطابي اش كل الامر في شد الحجر الى البطن من الجوع على قوم قوه هو وان
 الحجر يضم اوله وفتح الجيم بعدها زاي جمع الحجرة التي يشدها الوسط قال ومن أقام بالحجاز وعرف
 عادتهم عرف ان الحجر واحد الحجارة وذلك ان المجاعة تعترهم كثيرا فاذا خوى بطنه لم يمكن معه
 الانتصاب فيعمد حينئذ الى صفائح رفاق في طول الكف او أكبر في بطنها الى بطنه وتشده عصابة فوقها
 فتعتدل قامته بعض الاعتدال والاعتماد بالكبد على الارض مما يقارب ذلك (قلت) سبقه الى الانكار
 المذكور ابو حاتم بن حبان في صحيحه فاعله اشار الى الرد عليه وقد ذكرت كلامه وتعبه في باب
 التنبيل لمن اراد الوصال من كتاب الصيام (قوله ولقد عدت يوما على طريقهم الذي يخرجون منه)
 الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وبعض اصحابه ممن كان طريق منازلهم الى المسجد متخذة (قوله فر
 ابو بكر فسأله عن آية ما سأله الا يشبعني) بالمعجمة والموحدة من الشبع ووقع في رواية الكشميهني

حدثنا عمر بن ذر حدثنا
 مجاهد أن أباهريرة كان
 يقول الله الذي لا اله الا هو
 ان كنت لا اعتد بكبدى
 على الارض من الجوع وان
 كنت لا شد الحجر على
 بطنى من الجوع ولقد عدت
 يوما على طريقهم الذي
 يخرجون منه فرأى أبو بكر
 فسأله عن آية من كتاب
 الله ما سأله الا يشبعني

ايستنبغي جملة ومشتاين وموحدة اي يطلب مني ان اتبعه ليطعمني وثبت كذلك في رواية روح واكثر
 الرواة (قوله فمرو لم يفعل) اي الاشباع او الاستنباع (قوله حتى مربي عمر) يشير الى انه استمر في مكانه بعد
 ذهاب ابي بكر الى ان ممره ووقع في قصة عمر من الاختلاف في قوله ليشبعني نظير ما وقع في التي قبلها
 وزاد في رواية ابي حازم فدخل داره وفتحها على اي قرأ الذي استفهتته عنه ولعل العذر لكل من ابي
 بكر وعمر رجل سؤال ابي هريرة على ظاهره او فهم ما اراده واسكن لم يكن عندهما اذ ذاك ما يطعمانه
 لكن وقع في رواية ابي حازم من الزيادة ان عمر تأسف على عدم ادخاله ابا هريرة داره ولقظه فلقيت عمر
 فذكرت له وقلت له ان الله ذلك من كان أحق به منك يا عمر وفيه قال عمر والله لان أكون ادخلت
 احب الى من ان يكون لي حجر النعم فان فيه اشعارا بان كان عنده ما يطعمه اذ ذاك فيرجح الاحتمال الاول
 ولم يعرج لي ما رزقه ابو هريرة من كنياته بذلك عن طلب ما يأكل وقد استنكر بعض مشايخنا ثبوت
 هذا عن ابي هريرة لاستبعاد مواجهاة ابي هريرة امر بذلك وهو استبعاد مستبعد (قوله ثم مربي ابو
 القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رأي وعرف ما في نفسي) استندل ابو هريرة بتبسمه صلى الله
 عليه وسلم على انه عرف ما به لان التسم تارة يكون لما يعجب وتارة يكون لا يناس من تبسم اليه ولم تكن
 تلك الحال معجزة فتوى الجليلي الثاني (قوله وما في وجهي) كانه عرف من حال وجهه ما في نفسه
 من احتياجه الى ما يسد رمته ووقع في رواية علي بن مسهر وروح وعرف ما في وجهي او نفسي بالشك
 (قوله ثم قال لي يا ابا هريرة) في رواية علي بن مسهر فقال ابو هريرة في رواية روح فقال ابا هريرة فاما النصب
 فواضح واما الرفع فهو على لغة من لا يعرب لفظ الكنية او هو للاستفهام اي انت ابو هريرة واما قوله
 فهو بتشديد الراء وهو من رد الاسم المؤنث الى المذكر والمصغر الى المكبر فان كنيته في الاصل ابو هريرة
 تصغيره مؤنثا و ابو هريرة مذكر مكبر وقد كرر بعضهم انه يجوز فيه تخفيف الراء مطلقا فعلى هذا يسكن
 ووقع في رواية يونس بن بكير فقال ابو هريرة اي انت ابو هريرة وقد ذكرت توجيهه قبل (قوله قلت
 ليك رسول الله) كذا فيه بحذف حرف الراء ووقع في رواية علي بن مسهر فقلت ليك يا رسول الله
 وسعديك (قوله الحق) بهمزة وصل وفتح المهملة اي اتبع (قوله ومضى فابعثه) زاد في رواية علي بن
 مسهر فلحقته (قوله فدخل) زاد لي بن مسهر الى اهله (قوله فاستأذن) بهمزة بخس الفاء والنون
 مضمومة فعل المتكلم وعبر عنه بذلك مباينة في التحقيق ووقع في رواية علي بن مسهر ويونس وغيرهما
 فاستأذنت (قوله فاذن لي فدخل) كذا فيه وهو اما تكرار هذه اللفظة لوجود الفصل او التفتت ووقع في
 رواية علي بن مسهر فدخلت وهي واضحة (قوله فوجد لبنان قدح) في رواية علي بن مسهر فاذا هو لبنان
 في قدح وفي رواية يونس فوجد قدح من اللبن (قوله فقال من اين هذا اللبن) زاد روح لكم وفي رواية ابن
 مسهر فقال لاهله من اين لكم هذا (قوله قالوا الهداء لك فلان او فلانة) كذا بالشك ولم اقف على اسم من
 الهداء وفي رواية روح الهداء لنا فلان او آل فلان وفي رواية يونس الهداء لنا فلان (قوله الحق الى اهل
 الصفة) كذا على الحق بالي وكأنه ضمها معنى انطق ووقع في رواية روح بلفظ انطق (قوله قال واهل
 الصفة اضياف الاسلام) سقط افظ قال من رواية روح ولا بد منها فانه كلام ابي هريرة قاله شارح الحال
 اهل الصفة والسبب في استدعائهم فانه صلى الله عليه وسلم كان يخصهم بما يأتيه من الصدقة ويشرى بهم
 فيما يأتيه من الهدية وقد وقع في رواية يونس بن بكير هذا القدر في اول الحديث ولقظه عن ابي هريرة قال
 كان اهل الصفة اضياف الاسلام لا يا وون على اهل ولا مال والله الذي لا اله الا هو الخ وفيه اشعار بان ابا
 هريرة كان منهم (قوله لا يا وون على اهل ولا مال) في رواية روح والاكثر الى بدل على (قوله ولا على احد)

فمرو لم يفعل ثم مربي عمر
 فسألته عن آية من كتاب
 الله ما سأله الا ليشبعني فمرو
 ولم يفعل ثم مربي ابو القاسم
 صلى الله عليه وسلم فتبسم
 حين رأي وعرف ما في
 نفسي وما في وجهي ثم قال
 يا ابا هريرة قلت ليك رسول
 الله قال الحق ومضى فابعثه
 فدخل فاستأذن فاذن لي
 فدخل فوجد لبنان قدح
 فقال من اين هذا اللبن قالوا
 الهداء لك فلان او فلانة قال
 ابا هريرة قلت ليك يا رسول
 الله قال الحق الى اهل الصفة
 فادعهم لي قال واهل الصفة
 اضياف الاسلام لا يا وون
 على اهل ولا مال ولا على
 احد

نعم بعد تفضيل الاقارب والاصدقاء وغيرهم وقد وقع في حديث طلحة بن عمرو عند احمد وابن حبان والحاكم كان الرجل اذا قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وكان له بالمدينة عريف نزل عليه فاذا لم يكن له عريف نزل مع اصحاب الصفة وفي مرسل يزيد بن عبد الله بن قيس ط عند ابن سعد كان اهل الصفة ناسا فقراء لا منازل لهم فكانوا ينامون في المسجد لا مأوى لهم غيره وله من طريق زعيم المجر عن أبي هريرة كنت من اهل الصفة وكنا اذا امسينا حضرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيا من كل رجل في نصف رجل أو أكثر فيبقى من بقي عشرة أو أقل أو أكثر فيأتي النبي صلى الله عليه وسلم بعشائه فتعشى معه فاذا فرغنا قال ناموا في المسجد وتقدم في باب علامات النبوة وغيره حديث عبد الرحمن ابن أبي بكر أن اصحاب الصفة كانوا ناسا فقراء وان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث الحديث ولا ينعيم في الحلبة من مرسل محمد بن سيرين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى قسم ناسا من اصحاب الصفة بين ناس من اصحابه فيذهب الرجل بالرجل والرجل بالرجل بالرجلين حتى ذكر عشرة الحديث وله من حديث معاوية بن الحكم بنينا انا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصفة فجعل يوجه الرجل مع الرجل من الانصار والرجلين والثلاثة حتى بقيت في أربعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم خامسنا فقال انطلقوا بنا فقال يا عائشة عشنا الحديث (قوله اذا أتته صدقة بعث بها اليهم ولم يتناول منها شيئا) أي لنفسه في رواية روح ولم يصب منها شيئا وزاد ولم يشر كهم فيها (قوله واذا أتته هدية ارسل اليهم وأصاب منها وأشر كهم فيها) في رواية علي بن مسهر وشر كهم بالتشديد وقال فيها أو منها بالثلث ووقع عند يونس الصدقة والهدية بالتعريف فيهما وقد تقدم في الزكاة وغيرها بيان انه صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة وتقدم في الهبة من حديث أبي هريرة مختصر من رواية محمد بن زياد عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتى بطعام سال عنه فان قيل صدقة قال لا صحابه كاولم يأكل وان قيل هدية ضرب بيده فأكل معهم ولا جدوا بن حبان من هذا الوجه اذا أتى بطعام من غير أهله ويجمع بين هذا وبين ما وقع في حديث الباب بأن ذلك كان قبل أن يبنى الصفة فكان يقسم الصدقة فيمن يستحقها وبأكل من الهدية مع من حضر من اصحابه وقد أخرج أبو نعيم في الحلبة من مرسل الحسن قال بنيت صفة في المسجد اضعفاء المسلمين ويحتمل أن يكون ذلك باختلاف حالين فيحمل حديث الباب على ما اذا لم يحضره أحد فانه يرسل ببعض الهدية الى اهل الصفة أو يدعوهم اليه كما في قصة الباب وان حضره أحد يشر كهم في الهدية فان كان هناك فضل أرسله الى اهل الصفة أو دعاهم ووقع في حديث طلحة بن عمرو والذي ذكرته آنفا وكنت قيم من نزل الصفة فوافق رجلان فكان يجري علينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم كل يوم مدين تمر بين كل رجلين وفي رواية أحمد فزلت في الصفة مع رجل فكان بيني وبينه كل يوم مدين تمر وهو محمول أيضا على اختلاف الاحوال فكان أولا يرسل الى اهل الصفة بما حضره أو يدعوهم أو يفرقهم على من حضر ان لم يحضره ما يكفيهم فلما فتح فذل وغيره صار يجري عليهم من التمر في كل يوم ماذ كرو قد اعتنى بجمع أسماء اهل الصفة أبو سعيد بن الاعرابي وتبعه أبو عبد الرحمن السلمي فزاد أسماء وجمع بينهما أبو نعيم في أوائل الحلبة فسر جميع ذلك ووقع في حديث أبي هريرة الماضي في علامات النبوة انهم كانوا سبعين وليس المراد حصرهم في هذا العدد وانما هي عدة من كان موجودا حين انقضاء المذكورة والا فجمعهم أضعاف ذلك كما ينشأ من اختلاف أحوالهم (قوله فساءني ذلك) زاد في رواية علي بن مسهر والله الاشارة الى ما تقدم من قوله ادعهم لي وقد بين ذلك بقوله (فقلت) أي في نفسي (وما هذا اللبن) أي ما قدره (في اهل الصفة)

اذا أتته صدقة بعث بها اليهم ولم يتناول منها شيئا واذا أتته هدية ارسل اليهم وأصاب منها وأشر كهم فيها فساءني ذلك فقلت وما هذا اللبن في اهل الصفة

تقدم تقريره فلذلك تسم اليه اشارة الى أنه لم يفته شيء (قوله فقال أباهر) كذا فيه بحذف حرف
 التداء وفي رواية علي بن مسهر فقال أبو هريرة وقد تقدم توجيهاه (قوله بقيت أنا وأنت) كان ذلك
 بالنسبة الى من حضر من أهل الصفة فاما من كان في البيت من أهل النبي صلى الله عليه وسلم فلم يتعرض
 لذكرهم ويحتمل ان البيت اذ ذاك ما كان فيه أحد منهم أو كانوا أخذوا كفايتهم وكان اللبن الذي
 في ذلك القدح نصيب النبي صلى الله عليه وسلم (قوله اقعده فاشرب) في رواية علي بن مسهر قال
 خذ فاشرب (قوله فما زال يقول اشرب) في رواية روح فما زال يقول لي (قوله ما جدله مسلكا)
 في رواية روح في مسلكا (قوله فارني) في رواية روح فقال ناو لي القدح (قوله فحمد الله وسمى)
 أي حمد الله على ما من به من البركة التي وقعت في اللبن المذكور مع قلته حتى روي القوم كلهم وأفضلوا
 وسمى في ابتداء الشرب (قوله وشرب الفضلة) أي البقية وهي رواية علي بن مسهر وفي رواية روح
 فشرب من الفضلة وفيه اشعار بأنه بقي بعد شربه شيء عاق كان محفوظا فله له أعضاها لمن بقي في
 البيت ان كان وفي الحديث من الفوائد خير ما تقدم استعجاب الشرب من قعود وان خادما القوم اذا دار
 عليهم بما يشربون يتناول الاناء من كل واحد فيدفعه هو الى الذي يليه ولا يدع الرجل يتناول رفيقه
 لما في ذلك من نوع امتنان الضيف وفيه معجزة عظيمة وقد تقدم لها نظائر في علامات النبوة من تكثير
 الطعام والشراب ببركته صلى الله عليه وسلم وفيه جواز الشبع ولو بلغ أقصى غايته أخذوا من قول أبي
 هريرة لا أجد له مسلكا وقدر النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك خلافا لمن قال بتعريضه واذا كان
 ذلك في اللبن مع رقة ونفوذ فكيف بما فوقه من الأغذية الكثيفة لا يمكن يحتمل أن يكون ذلك
 خاصا بما وقع في تلك الحال فلا يقاس عليه وقد أورد الترمذي عقب حديث أبي هريرة هذا حديث
 ابن عمر رفعه أكثرهم في الدنيا شبعاً أطولهم جوعاً يوم القيامة وقال حسن وفي الباب عن أبي جعفر
 (قلت) وحديث أبي جعفر أخرجه الحاكم وضعفه أحمد وفي الباب أيضا حديث المتقدم بن معديكر
 رفعه ما ملا ابن آدم وعاء شرا من طنه الحديث أخرجه الترمذي أيضا وقال حسن صحيح ويمكن
 الجمع بان يحمل الزجر على من يتخذ الشبع عادة لما يترتب على ذلك من الكسل عن العبادة وغيرها
 ويحمل الجواز على من وقع له ذلك نادرا ولا سيما بعد شدة جوع واستبعاد حصول شيء بعده عن قرب
 وفيه ان كتمان الحاجة والتلويع بها أولى من اظهارها واتصرب بها وفيه كرم النبي صلى الله
 عليه وسلم واشارته على نفسه وأهله وخادمه وفيه ما كان بعض الصحابة عليه في زمن النبي صلى الله
 وسلم من ضيق الحال وفضل أبي هريرة وتعففه عن التصرب بالسؤال واكتفائه بالاشارة الى ذلك
 وتقديمه طاعة النبي صلى الله عليه وسلم على حفظ نفسه مع شدة احتياجه وفضل أهل الصفة وفيه ان
 المدعو اذا وصل الى دار الداعي لا يدخل يغيب استئذان وقد تقدم البحث فيه في كتاب الاستئذان مع
 الكلام على حديث رسول الرجل أذنه وفيه جلوس كل في المكان اللائق به وفيه اشعار بلازمة أبي
 بكر وعمر للنبي صلى الله عليه وسلم ودعاء الكبير خادمه بالسكنية وفيه ترخيم الاسم على ما تقدم والعمل
 بالقراسة وجواب المنادي بليلى واستئذان الخادم على مخدومه اذا دخل منزله وسؤال الرجل عما يجده
 في منزله مما عهد له به ليرتب على ذلك مقتضاه وقبول النبي صلى الله عليه وسلم الهداية وتناوله منها واشارته
 ببعضها الفقراء وامتداعه من تناول الصدقة ووضعها طافيه من يستحقها وشرب الساقى آخر وشرب
 المنزل بعده والحمد على التهمة والتسمية عند الشرب وتنبية وقع لابي هريرة قصة اخرى في تكثير
 الطعام مع أهل الصفة فاخرج ابن حبان عن طريق ساجم بن حبان عن أبيه عنه قال أنت على ثلاثة

فقال أباهر قلت ليس بك
 يا رسول الله قال بقيت
 أنا وأنت قلت صدقت
 يا رسول الله قال اقعده
 فاشرب فاعتدت فشربت
 فقال اشرب فشربت
 فما زال يقول اشرب حتى
 قلت لا والذي بعثك بالحق
 ما أجد له مسلكا قال فارني
 فأعطيته القدح فحمد
 الله وسمى وشرب الفضل
 حدثنا مسدد حدثنا

أيام لم أظعم فجئت أريد الصفة فجعلت أسقط فجعل الصبيان يقولون جن أبوهريرة حتى انتهيت
إلى الصفة فوافقت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بقصة من ثريد فدعاها أهل الصفة وهم
بأكون منها فجعلت أطاول كي يدعوني حتى قاموا وليس في القصص إلا شيء في نواحيها فجمعهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار لقمة فوضعتها على أصابعه فقال لي كل باسم الله فالذي نفسي بيده
ما زلت أكل منها حتى شبع الحديث الثاني (قوله يحيى) هو ابن سعيد القبطان واسم عجل هو ابن أبي
خالد وقيس هو ابن أبي حازم وسعد هو ابن أبي وقاص (قوله أني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله)
زاد الترمذي من طريق بيان عن قيس سمعت سعدا يقول أني لأول رجل أهرق دما في سبيل الله وفي
رواية ابن سعد في الطبقات من وجه آخر عن سعد أن ذلك كان في السرية التي خرج فيها مع عبيدة
ابن الحرث في ستين راكباً وهي أول السرايا بعد الهجرة (قوله ورأيتنا) بضم المثناة (قوله ورق
الحبلة) بضم المهملة والموحدة وبكون الموحدة أيضاً ووقع في مناقب سعد بالتردد بين الرفع
والنصب (قوله وهذا السمر) بفتح المهملة وضم الميم قال أبو عبيد وغيره هما نوعان من شجر البادية
وقيل الحبلة ثمر الغضاه بكسر المهملة وتخفيف المعجمة شجر الشوك كالأطلاح والعوسج قال النووي
وهذا جيد على رواية البخاري لعطفه الورق على الحبلة (قلت) هي رواية أخرى عند البخاري
بالقطف إلا الحبلة وورق السمر وكذا وقع عند أحمد وابن سعد وغيرهما وفي رواية بيان عند الترمذي
وقد رأيتني أغزو في العصابة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نأكل الا ورق الشجر
والحبلة وقال القرطبي وقع في رواية إلا أكثر عند مسلم الا ورق الحبلة هذا السمر وقال ابن الأعرابي الحبلة
ثمر السمر يشبه اللوز وفي رواية التيمي والطبري في مسلم وهذا السمر بزيادة واو قال القرطبي
ورواية البخاري أحسنها للفرقة بين الورق والسمر ووقع في حديث عتبة بن غزوان عند مسلم لقد
رأيتني سبع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نأطعم الا ورق الشجر حتى فرحت أشد أقنا
(قوله ليضع) بالاضاد المعجمة كناية عن الذي يخرج منه في حال التغوط (قوله كما تضع الشاة)
زاد بيان في روايته والبعير (قوله ما له خايط) بكسر المعجمة وسكون اللام أي يصير بعيراً لا يختلط
من شدة اليبس أنا شيء عن كشف العيش وتقديم بيانه في شرح الحديث المذكور في مناقب سعد بن
أبي وقاص رضي الله عنه (قوله ثم أصبحت بنو أسد) أي ابن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر
وبنو أسد هم أخوة كنانة بن خزيمة جد قريش وبنو أسد كانوا قريش من ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم
وتبعوا طليحة بن خويلد الأسدي لما ادعى النبوة ثم قاتلهم خالد بن الوليد في عهد أبي بكر وكسرهم ورجع
بقيتهم إلى الإسلام وناب طليحة وحسن إسلامهم وسكن معظمهم الكوفة بعد ذلك ثم كانوا ممن شكوا
سعد بن أبي وقاص وهو أمير الكوفة إلى عمر حتى عزله وقالوا في جملة ما شكوه أنه لا يحسن الصلاة
وقد تقدم بيان ذلك واضحاً في باب وجوب القراءة على الإمام والمأموم من أبواب صفة الصلاة وبينت
هناك أسماء من كان منهم من بني أسد المذكورين وأغرب النووي فنقل عن بعض العلماء أن مراد
سعد بقوله فأصبحت بنو أسد بنو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزير بن قصي وفيه
نظر لأن القصصة كانت هي التي وقعت في عهد عمر فلم يكن للزبير إذ ذاك بنون يصنفهم سعد
بذلك ولا يشكوا منهم فان أباهم لم يكن إذ ذاك موجوداً وهو صديق سعد وإن كانت بعد ذلك
فيحتاج إلى بيان (قوله تعزوني) أي توقفي وانتعزي التوقيف على الأحكام والفرائض قاله أبو
عبيد الهروي وقال الطبري معناه تقومني وتعلمني ومنه تغزير الساطان وهو التقويم بالتأديب
والمعنى أن أسد أنكر أهلية بني أسد لتعليمه الأحكام مع سابقته وقدم صحبته وقال الحارثي معنى

يحيى عن اسمعيل حدثنا
قيس قال سمعت سعدا
يقول أني لأول العرب
رمى بسهم في سبيل الله
ورأيتنا أغزو ومالنا طعام
الا ورق الحبلة وهذا
السمر وإن أحدنا ليضع
كما تضع الشاة ما له خايط ثم
أصبحت بنو أسد تغزوني

تعزيزني وتعتبني وقبل توخني على التقصير وقال القرطبي بعد ان حكى ذلك في هذه الاقوال
 بعد عن معنى الحديث قال والذي يظهر لي ان الاليق بعناه ان المراد بالتعزير هنا الاعظام والتوقير
 كانه وصف ما كانت عليه حالتهم في اول الامر من شدة الحلال وخشونة العيش والجهل ثم انهم اتسعت
 عليهم الدنيا بالفتوحات وولوا الولايات فظلمهم الناس لشبهتهم وفضلهم فكانه كره تعظيم الناس له
 ونهض بنى اسد بالذكر لانهم افرطوا في تعظيمه قال ويؤيده ان في حديث عتبة بن غزوان الذي بعده في
 مسلم نحو حديث سعد في الاشارة الى ما كانوا فيه من ضيق العيش ثم قال في آخره فانتظمت بردة
 فشققتها بنى وبين سعد بن مالك أي ابن أبي وقاص فانتزرت بنصفها واثرت سعد بنصفها فاصبح منها
 احدا الا وهو أمير على مصر من الامصار انتهى وكان عتبة يومئذ أمير البصرة وسعد أمير الكوفة
 (قلت) وهذا كله مردود لما ذكرته من ان بنى اسد شكوه وقالوا فيه ما قالوا ولذلك خصهم
 بالذكر وقد وقع في رواية خالد بن عبد الله الطحان عن اسمعيل بن أبي خالد في آخر هذا الحديث في
 مناقب سعد بعد قوله وفضل عملي وكانوا وشوا به الى عمر قالوا لا يحسن يصلي ووقع كذلك هنا في رواية معتمر
 ابن سليمان عن اسمعيل عند الاسماعيلي ووقع في بعض طرق هذا الحديث الذي فيه انهم شكوه عند
 مسلم فقال سعد أتعلمني الاعراب الصلوة فهذا هو المعتمد وتفسير التعزير على ما شرحه من تقديم
 مستقيم واما قصة عتبة بن غزوان فاما قال في آخر حديثه ما قال لانه خطب بذلك وهو يومئذ أمير فاراد
 اعلام القوم بأول أمره وآخره اظهرا منه للتواضع والتحدث بنعمة الله والتحذير من الاغترار بالدنيا
 واما سعد فقال ذلك بعد ان عزل وجاء الى عمر فاعتذر وانكر على من سعى فيه بما سعى (قوله على
 الاسلام) في رواية بيان على الدين (قوله خبت اذا وصل سعيي) في رواية خالد عملي كما ترى وكذا هو في
 معظم الروايات وفي رواية بيان لقد خبت اذا وصل عملي ووقع عند ابن سعد عن يعلى ومحمد بن عبيد عن
 اسمعيل بسنده في آخره وفضل عملي بزيادة هاء في آخره وهي هاء السكت قال ابن الجوزي ان قيل
 كيف ساغ لسعد ان يدح نفسه ومن شأن المؤمن ترك ذلك لثبوت النهي عنه فالجواب ان ذلك ساغ
 له لما عيره بالجهال بأنه لا يحسن الصلاة فاضطر الى ذكر فضله والمدح اذا خلت عن البغي والاستطالة
 وكان مقصود قائمها اظهار الحق وشكر نعمة الله لم يكره كما لو قال القائل اني لحافظ لكتاب الله عالم
 بتفسيره وبالفتوى في الدين فاصدا اظهرا الشكر أو تعريف ما عنده باستفاد ولولم يقل ذلك لم يعلم حاله
 ولهذا قال يوسف عليه السلام اني حفيظ عايم وقال علي بن سألوني عن كتاب الله وقال ابن مسعود لو أعلم أحدا
 أعلم بكتاب الله مني لا يتبته وساق في ذلك أخبارا وآثارا عن الصحابة والتابعين تؤيد ذلك * الحديث
 الثالث (قوله حديث عثمان) هو ابن أبي شيبة وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المغيرة
 وإبراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد وهو لاء كلهم كوفيون (قوله ما شبع آل محمد) أي النبي
 (صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة) يخرج ما كانوا فيه قبل الهجرة (من طعام بر) يخرج ما عدا ذلك
 من أنواع المأكولات (ثلاث ليل) أي بياها (تباعا) يخرج التفاريق (حتى قبض) اشارة الى استمراره
 على تلك الحال مدة اقامته بالمدينة وهي عشرين سنة بما فيها من أيام أسفاره في الغزو والحج والعمرة
 وزاد ابن سعد من وجه آخر عن إبراهيم ومارفع عن ما نذته كثرة خبر فضلا حتى قبض ووقع في رواية
 الأعمش عن منصور فيه بلفظ ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية عبد الرحمن بن عابس
 عن أبيه عن عائشة ما شبع آل محمد من خبز بر ما دوما أخرجه مسلم وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد

على الاسلام خبت اذا وصل
 سعيي * حديث عثمان
 حدثنا جرير عن منصور
 عن إبراهيم عن الأسود
 عن عائشة قالت ما شبع
 آل محمد صلى الله عليه وسلم
 منذ قدم المدينة من طعام
 بر ثلاث ليل تباعا حتى
 قبض

عن الاسود عن عائشة ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض أخرجه وعند مسلم من رواية يزيد بن قسيط عن عروة عن عائشة ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خبز زيت في يوم واحد مرتين وله من طريق مسروق عنها والله ما شبع من خبز وطعم في يوم مرتين وعند ابن سعد أيضا من طريق الشعبي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان تأتي عليه أربعة أشهر ما شبع من خبز البر في حديث أبي هريرة وهو حديث الباب ذكره المصنف في الاطعمة من طريق سعيد المقبري عنه ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز حنطة حتى فارق الدنيا وأخرجه مسلم أيضا عن أبي هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير في اليوم الواحد غداء وعشاء وتقدم أيضا في حديث سهل بن سعد ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين في يوم حتى فارق الدنيا أخرجه ابن سعد والطبراني وفي حديث عمران بن حصين ما شبع من غداء أو عشاء حتى لقي الله أخرجه الطبراني قال الطبري استشك كل بعض الناس كون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يطوون الايام جو عامع ما ثبت أنه كان يرفع لاهله قوت سنة وأنه قسم بين أربعة أنفس ألف بعير مما أفاء الله عليه وأنه ساق في عمرته مائة بدنة فزحرها وأطعمها المساكين وأنه أمر لاعرابي بقطيع من الغنم وغير ذلك مع من كان معه من أصحاب الاموال كابي بكر وعمر وعثمان وطلحة وغيرهم مع بذلهم أنفسهم وأموالهم بين يديه وقد أمر بالصدقة فجاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بنصفه وحث على تجهيز جيش العسرة فجهزهم عثمان بألف بعير الى غير ذلك والجواب أن ذلك كان منهم في حالة دون حالة لا لزوم ضيق بل تارة للذي تارة لكرامة الشبع والكثرة الا كل انتهى وما نفاه مطلقا فيه نظرا لما تقدم من الاحاديث آنفا وقد أخرج ابن حبان في صحيحه عن عائشة من حديثكم أنا كنا نشبع من التمر فقد كذبكم فلما افتتحت قريظة أصبنا شيئا من التمر والودك وتقدم في غزوة خيبر من رواية عكرمة عن عائشة لما فتحت خيبر قلنا الا أن نشبع من التمر وتقدم في كتاب الاطعمة حديث منصور بن عبد الرحمن عن أمه صفية بنت شيبة عن عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شبعنا من التمر وفي حديث ابن عمر لما فتحت خيبر شبعنا من التمر والحق أن الكثير منهم كانوا في حال ضيق قبل الهجرة حيث كانوا يملكهم لما هاجروا الى المدينة كان أكثرهم كذلك فواساهم الانصار بالمنازل والمناخ فلهذا فتحت لهم النضير وما بعدهم اوردوا عليهم منافعهم كما تقدم ذلك واضحا في كتاب الهبة وقريب من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لقد أخفت في الله وما يخاف أحد واقدأ وذيت في الله وما يؤذي أحد ولقد أنت على ثلاثون من يوم وليلة مالي ولبلال طعام يأكله أحد الاشئ يواريه ابظ بلال أخرجه الترمذي وصححه وكذا أخرجه ابن حبان بمعناه نعم كان صلى الله عليه وسلم يختار ذلك مع امكان حصول التوسع والتبسط في الدنيا له كما أخرجه الترمذي من حديث أبي أمامة عرض على ربي لي يجعل لي بطحاء مكة ذهبيا فقلت لا يا رب ولكن أشبع يوما وأجوع يوما فاذا جعت تضرعت اليك واذا شبعت شكرتك وسأذكر حديث عائشة في ذلك * الحديث الرابع (قوله اسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن) هو البغوى وهلال المذكور في السند هو الوزان وهو ابن حميد (قوله ما كل آل محمد) في رواية أحمد بن منيع عن اسحق الأزرق بسنده المذكور وهذا ما شبع محمد بن جعفر لفظ آل وقد تقدم أن آل محمد قد يطلق ويراد به محمد نفسه (قوله أكلتين في يوم الا احداهما) فيه اشارة الى أن التمر كان يسرع عندهم من غيره والسبب ما تقدم في الاحاديث التي قبله وفيه اشارة الى أنهم ربما لم يجدوا في اليوم الا أكلة واحدة فان وجدوا أكلتين فاحداهما تمر ووقع عند مسلم من طريق مسروق عن مسعر بلفظ

* حديث اسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن حدثنا اسحق هو الأزرق عن مسعر بن كدام عن هلال عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت ما أكل آل محمد صلى الله عليه وسلم أكلتين في يوم الا احداهما تمر * حديث اسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن

ما شبع آل محمد يومين من خبز البر الا واحد هاتم وقد أخرج ابن سعد من طريق عمران بن يزيد المدني حدثني والذي قال دخلنا على عائشة فقالت خرج تعني النبي صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يملا بطنه في يوم من طعامين كان اذا شبع من التمر لم يشبع من الشعير واذا شبع من الشعير لم يشبع من التمر وليس في هذا ما يدل على ترك الجمع بين لونين فقد ترجم المصنف في الاطعمة للجواز وورد حديث كان يا كل القضاء الرطب وتقدم شرحه هناك وبيان ما يتعلق بذلك * الحديث الخامس (قوله النضر) هو ابن شميل بالمعجمة مصغر (قوله كان فراس رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم) بفتح الهمزة والموحدة (حشوه ليف) في رواية ابن نمير عن هشام عند ابن ماجه بالقطكان ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم آدم حشوه ليف والضجاع بكسر الصاد المعجمة بعدها جيم ما يرقده عليه وتقدم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجوز من اللباس والبسط من كتاب اللباس حديث عمر الطويل في قصة المرأتين تظاهرتا على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم على حصيرة قد أترفي جنبه ونحت رأسه مرفقة من آدم حشوه ليف وأخرجه البيهقي في الدلائل من حديث أنس بن نعوه وفيه وسادة بدل مرفقة ومن طريق الشعبي عن مسروق عن عائشة دخلت على امرأة فرأت فراس النبي صلى الله عليه وسلم عبادة مثنية فبعثت الى فراس حشوه صوف فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فرآه فقال رديه يا عائشة والله لو شئت أجرى الله معي جبال الذهب والفضة وعند احمد وأبي داود الطيالسي من حديث ابن مسعود اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصيرة فأثر في جنبه فقيل له الا نأيت بشئ يقيك منه فقال مالي وللدنيا انما انا والدنيا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها * الحديث السادس حديث أنس (قوله وخبازه قائم) لم أقف على اسمه وقد تقدم شرحه مستوفى في باب الخبز المرقق من كتاب الاطعمة * الحديث السابع ذكره من طريقين وقد سقطت الثانية للنسائي وأبي ذر وثبت للباقي وهي عند الجميع في كتاب الهبة (قوله في الطريق الاولى يحيى) هو القبطان وهشام هو ابن عروة (قوله كان يأتي علينا الشهر مانوقد فيه نار انما هو الماء الا أن نؤتي باللحم) كذا فيه بالتصغير إشارة الى قلته وقوله في الطريق الثانية ابن أبي حازم هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق من أهل المدينة أبو حازم ويزيد وعروة (قوله ابن أخي) محذوف حرف النداء أي يا ابن أخي لان أمه أسماء بنت أبي بكر (قوله ان كنا لننظر الى الهلال ثلاثة أهلة في شهرين) المراد بالهلال الثالث هلال الشهر الثالث وهو يري عند اقضاء الشهرين وبرؤيته يدخل أول الشهر الثالث ووقع في رواية سعيد عن أبي هريرة عند ابن سعد كان يمر برسول الله صلى الله عليه وسلم هلال ثم هلال لا يوقد في شئ من بيوت نار لا يخبز ولا يطبخ (قوله فقلت ما كان يعيشكم) بضم أوله يقال عاشه الله أي أعطاه العيش وفي رواية أبي سلمة عن عائشة نحوه وفيه قلت فما كان طعامكم قالت الاسودان التمر والماء وفي حديث أبي هريرة قالوا بأي شئ كانوا يعيشون نحوه وفي هذا إشارة الى ثاني الحال بعد ان قتحت قريظة وغيرها ومن هذا ما أخرجه الترمذي من حديث الزبير قال لما نزلت ثم اتسألني يومئذ عن النعيم قلت وأي نعيم نسئل عنه وانما هو الاسودان التمر والماء قال انه سيكون قال المصغاني الاسودان يطلق على التمر والماء والسودان التمر دون الماء فنعنا بنعت واحد تغليباً واذا اقترن الشيا من سمي باسم شهرهما وعن أبي زيد الماء يسمى الاسود واستشهد بذلك بشعر (قلت) وفيه نظر وقد تقع الخفة أو الشرف موضع الشهرة كالعمرين لابي بكر وعمر والقمرين للشمس والقمر (قوله الا انه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار) زاد أبو هريرة في حديثه

النضر عن هشام أخبرني
أبي عن عائشة قالت كان
فراس رسول الله صلى الله
عليه وسلم من آدم وحشوه
ليف * حدثنا هشام بن
خالد حدثنا هشام بن يحيى
حدثنا قتادة قال كنا نأتي
أنس بن مالك وخبازه قائم
وقال كلوا فاعلم النبي صلى
الله عليه وسلم رأى رغبنا
مرفقا حتى لحق بالله ولا
رأى شاة سميطا بعينه قط
* حدثنا محمد بن المنثني حدثنا
يحيى حدثنا هشام أخبرني
أبي عن عائشة رضي الله عنها
قالت كان يأتي علينا الشهر
مانوقد فيه نار انما هو
التمر والماء الا ان نؤتي
باللحم * حدثنا عبد العزيز
ابن عبد الله الاوسي حدثني
ابن أبي حازم عن أبيه عن
يزيد بن رومان عن عروة
عن عائشة انها قالت لعروة
ابن أخي ان كنا لننظر الى
الهلال ثلاثة أهلة في شهرين
وما اوقدت في أبيات رسول
الله صلى الله عليه وسلم نار
فقلت ما كان يعيشكم قالت
الاسودان التمر والماء الا
انه قد كان لرسول الله صلى
الله عليه وسلم جيران من
الانصار

كان لهم منافع وكانوا يعملون
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من أبياتهم فيسقيناه
 * حدثنا عبد الله بن محمد
 حدثنا محمد بن فضيل عن
 أبيه عن عمارة عن أبي زرعة
 عن أبي هريرة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اللهم ارزق
 آل محمد قوتا في باب القصد
 والمداومة على العمل *
 حدثنا عبدان أخبرنا أبي
 عن شعبة عن أشعث قال
 سمعت أبي قال سمعت
 مسروقاً قال سألت عائشة
 رضي الله عنها أي العمل
 كان أحب إلى النبي صلى
 الله عليه وسلم قالت الدائم
 قال قلت في أي حين كان يقوم
 قالت كان يقوم إذا سمع
 الصارخ حدثنا قتيبة عن
 مالك عن هشام بن عروة
 عن أبيه عن عائشة أنها
 قالت كان أحب العمل إلى
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الذي يدوم عليه صاحبه
 * حدثنا آدم حدثنا بن أبي
 ذئب عن سعيد المقبري عن
 أبي هريرة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إن ينجي أحدا
 منكم عمله

جزاهم الله خيراً (قوله كان لهم منافع) جمع متبوعة بنون وحاء مهملة وعند الترمذي وصححه من حديث
 ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت الليالي المتتابعة وآهله طابوا ولا يجدون عشاء وعند
 ابن ماجه من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم بطعام سخن فأكل فاجافرغ قال الحمد لله
 ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا وسنده حسن ومن شواهده الحديث ما أخرجه ابن ماجه
 بسند صحيح عن أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مرارا والذي نفس محمد بيده ما أصبح
 عند آل محمد صاع حب ولا صاع تمر وإن له يومئذ تسع نسوة وله شاهد عند ابن ماجه عن ابن مسعود
 * الحديث الثامن (قوله عن أبيه) هو قاضيل بن غزوان وعمارة هو ابن القعقاع وأبو زرعة هو ابن
 عمرو بن جرير (قوله اللهم ارزق آل محمد قوتا) هكذا وقع هنا وفي رواية الأعمش عن عمارة عن مسلم
 والترمذي والنسائي وابن ماجه اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وهو المعتمد فان اللفظ الاول صالح لان
 يكون دعاء طلب القوت في ذلك اليوم وأن يكون طلب لهم القوت بخلاف اللفظ الثاني فإنه يعين الاحتمال
 الثاني وهو الدال على الكفاف وقد تقدم تقرير ذلك في الباب الذي قبله وعلى ذلك شرحه ابن بطال
 فقال فيه دليل على فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفر نعيم الآخرة
 وإثارة لما يبقى على ما يفي فينبغي أن يقتدى به أئمة في ذلك وقال القرطبي معنى الحديث أنه طلب
 الكفاف فان القوت ما يقوت البدن ويكف عن الحاجة وفي هذه الحالة سلامة من آفات الغنى والفقر
 جميعا والله أعلم * (قوله باب القصد) بفتح القاف وسكون المهملة هو سلوك الطريق
 المعتدلة أي استعجاب ذلك وسبأ أي أنهم فسروا السداد بالقصد وبه تظهر المناسبة (قوله والمداومة
 على العمل) أي الصالح ذكر فيه ثمانية أحاديث أكثرها مكرروا في بعضها زيادة على بعض ومحصل
 ما اشتملت عليه الحث على مداومة العمل الصالح وإن قل وإن الجنة لا يدخلها أحد بعملة بل برحمة
 الله وقصة رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الجنة والنار في صلاته والاول هو المقصود بالترجمة والثاني
 ذكر استطراد اوله تعلق بالترجمة أيضا والثالث يتعلق بها أيضا بطريق خفي * الحديث الاول (قوله
 حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة بن أبي رواد وأشعث هو ابن سليم بن الأسود وأبوه
 يكنى أبا الشعثاء معجمة ثم مهملة ثم مثناة وهو بها أشهر وقد تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في باب
 من نام عند السحر من كتاب النهجد وتقدم شرحه هناك والمراد بالصارخ الديك وقوله هنا قلت
 في أي حين كان يقوم وقع في رواية الكشميهني فأى حين وقد تقدم هناك بلفظ قلت متى كان يقوم
 وأعقبه برواية أبي الاحوص عن أشعث بلفظ إذا سمع الصارخ قام فصلى اختصره وأخرجه مسلم
 من هذا الوجه بتمامه وقال فيه قلت أي حين كان يصلي فذكره * الحديث الثاني حديث عائشة
 أيضا من طريق عروة عنها أنها قالت كان أحب العمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي
 يدوم عليه صاحبه وهذا يقصر الذي قبله وقد ثبت هذا من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم كما في
 الحديث الذي يلي الذي بعده * الحديث الثالث حديث أبي هريرة من رواية سعيد المقبري عنه (قوله
 لن ينجي أحدا منكم عمله) في رواية أبي داود الطيالسي عن ابن أبي ذئب ما منكم من أحد ينجي
 عمله وأخرجه أبو نعيم من طريقه وتقدم في كفارة المرض من طريق أبي عبيدة عن أبي هريرة بلفظ إن
 يدخل أحدا عمله الجنة وأخرجه مسلم أيضا وهو كلفظ عائشة في الحديث الرابع هنا ولمسلم من طريق ابن
 عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة ليس أحد منكم ينجي عمله ومن طريق الأعمش عن أبي صالح
 عن أبي هريرة أنه إن ينجوا أحد منكم بعملة وله من حديث جابر لا يدخل أحد منكم عمله الجنة ولا يجيره

من النار ومعنى قوله ينجي أي يخلص والنجاة من الشيء التخلص منه قال ابن بطال في الجمع بين هذا الحديث وقوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون ما محصاه الله أن تحمل الآية على أن الجنة تنال المنازل فيها بالأعمال فإن درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الأعمال وإن يحمل الحديث على دخول الجنة والخلود فيها ثم أورد على هذا الجواب قوله تعالى سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فصرح بأن دخول الجنة أيضا بالأعمال وأجاب بأنه لفظ مجمل بينه الحديث والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون وليس المراد بذلك أصل الدخول ثم قال ويجوز أن يكون الحديث مفسر الآية والتقدير ادخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة الله لكم وتفضله عليكم لأن اقتسام منازل الجنة برحمته وكذا أصل دخول الجنة هو برحمته حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك ولا يخلو شيء من مجازاته لعباده عن رحمته وتفضله وقد تفضل عليهم ابتداءً بإيجادهم ثم برزتهم ثم بتعليمهم وقال عياض طريق الجمع أن الحديث فسر ما أجل في الآية فذكر نحو ما من كلام ابن بطال الأخير وإن من رحمة الله توفيقه للعمل وهذه الآية للطاعة وكل ذلك لم يستحقه العامل بعمله وإنما هو بفضل الله وبرحمته وقال ابن الجوزي يحصل عن ذلك أربعة أجوبة الأول أن التوفيق للعمل من رحمة الله ولو لا رحمة الله السابقة ما حصل الإيمان ولا الطاعة التي يحصل بها النجاة الثاني أن منافع العبد لسببه فعمله مستحق لمولاه فلهما أنعم عليه من الجزاء فهو من فضله الثالث جاء في بعض الأحاديث أن نفس دخول الجنة برحمة الله واقتسام الدرجات بالأعمال الرابع أن أعمال الطاعات كانت في زمن يسير والثواب لا ينقصد فالإنعام الذي لا ينقصد في جزاء ما ينقصد بالفضل لا يمتد إلى الأعمال وقال الكرماني الباء في قوله بما كنتم تعملون ليست للسببية بل للدلالة على أن المصاحبة أي أوردتموها ملازمة أو مصاحبة أو للمسايلة نحو أعطيت الشاة بالدرهم وهذا الأخير جزم الشيخ جمال الدين بن هشام في المغني فسبق إليه فقال ترد الباء للمقابلة وهي الداخلة على الأعواض كاشتريته بألف وممنه ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وإنما لم تقدر هنا للسببية كما قالت المترلة وكما قال الجميع في أن يدخل أحدكم الجنة بعمله لأن المادى يعوض قد يعطى مجازاً بخلاف المسبب فلا يوجد بدون السبب قال وعلى ذلك ينتفي التعارض بين الآية والحديث (قلت) سبقه إلى ذلك ابن القيم فقال في كتاب مفتاح دار السعادة الباء المقتضية للدخول غير الباء الماضية فالأولى لسببية الدالة على أن الأعمال سبب الدخول المقتضية له كافتضاء سائر الأسباب لمسيباتها والثانية بالهـ ارضه نحو اشتريت منه بكذا فأخبر أن دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد وأنه لو لا رحمة الله لعباده لما أدخله الجنة لأن العمل بمجرده ولو تناهى لا يوجب بمجرده دخول الجنة ولا أن يكون عوضاً له لأنه ولو وقع على الوجه الذي يحبه الله لا يقاوم نعمة الله بل جميع العمل لا يوازي نعمة واحدة فتنبى سائر نعمة مقتضية لشكرها وهو لم يوفها حق شكرها فلو عذبه في هذه الحالة لعذبه وهو غير ظالم وإذا رجه في هذه الحالة كانت رحمته خيراً من عمله كما في حديث أبي بن كعب الذي أخرجه أبو داود وابن ماجه في ذكر القدر فقهه لو أن الله عذب أهل سمواته وأرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رجعهم كانت رحمته خيراً لهم الحديث قال وهذا فصل الخطاب مع الجبرية الذين أنكروا أن تكون الأعمال سبباً في دخول الجنة من كل وجه والقدرية الذين زعموا أن الجنة عوض العمل وانها ثمة وإن دخولها بمحض الأعمال والحديث يبطل دعوى الطائفتين والله أعلم (قلت) وجوز الكرماني أيضاً أن يكون المراد أن الدخول ليس بالعمل والادخال المستفاد من الآث بالعمل وهذا إن مشى في الجواب عن قوله تعالى أوردتموها بما كنتم تعملون لم يعيش في قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم

تعملون ويظهر لي في الجمع بين الآية والحديث جواب آخر وهو أن يحمل الحديث على أن العمل من حيث هو عمل لا يستفيد به العامل دخول الجنة ما لم يكن مقبولا وإذا كان كذلك فأمر القبول إلى الله تعالى وإنما يحصل برحمة الله لمن يقبل منه وعلى هذا فغنى قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون أي تعملونه من العمل المقبول ولا يضر بعد هذا أن تكون البيعة صاحبها أو لا لصاق أو المقابلة ولا يلزم من ذلك أن تكون سببية ثم رأيت النووي جزم بأن ظاهر الآيات أن دخول الجنة بسبب الأعمال والجمع بينهما وبين الحديث أن التوفيق للأعمال والهداية للخلاص فيها وقبولها إنما هو برحمة الله وفضله فيصح أنه لم يدخل بمجرد العمل وهو مراد الحديث ويصح أنه دخل بسبب العمل وهو من رحمة الله تعالى ورد الكرماني الأخير بأنه خلاف صريح الحديث وقال المازري ذهب أهل السنة إلى أن إثابة الله تعالى من أطاعه بفضل منه وكذلك انتقامه ممن عصاه بعدل منه ولا يثبت واحد منهما إلا بالسمع وله سبحانه وتعالى أن يعذب الطائع وينعم العاصي ولكنه أخبر أنه لا يفعل ذلك وخبره صدق لا خلاف فيه وهذا الحديث يقوى مقالتهم ويرد على المعترلة حيث أثبتوا بعهو لهم أعواض الأعمال ولهم في ذلك خبط كثير وتفصيل طويل (قوله قالوا لا أنت يا رسول الله) وقع في رواية بشر بن سعيد عن أبي هريرة عن مسلم فقال رجل ولم أقف على تعيين القائل قال الكرماني إذا كان كل الناس لا يدخلون الجنة إلا برحمة الله فوجه تخصيص رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذكر أنه إذا كان مقطوعا عنه بأنه يدخل الجنة ثم لا يدخلها إلا برحمة الله فغيره يكون في ذلك طريق الأولى (قلت) وسبق إلى تقرير هذا المعنى الرافعي في أماليه فقال لما كان أجرا للنبي صلى الله عليه وسلم في الطاعة أعظم وعمله في العبادة أقوم فيسئل له ولا أنت أي لا ينبغي لك عملك مع عظم قدره فقال لا إلا برحمة الله وقد ورد جواب هذا السؤال بعينه من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم عند مسلم من حديث جابر بلفظ لا يدخل أحد منكم عمله الجنة ولا يجيره من النار ولا أنا إلا برحمة من الله تعالى (قوله الآن يتغمدني الله) في رواية سهيل الأنباري (قوله برحمة) في رواية أبي عبيد بفضل ورحمة وفي رواية الكشميني من طريقه بفضل ورحمة وفي رواية الأعمش برحمة وفضل وفي رواية بشر بن سعيد منه برحمة وفي رواية ابن عون بمغفرة ورحمة وقال ابن عون يمهده هكذا وأشار على رأسه وكأنه أراد تفسير معنى يتغمدني قال أبو عبيد المراد بالتغمد الستر وما أظنه إلا ما خوذ من غمد السيف لأنك إذا غمدت السيف فقد ألبسته الغمد وسترته به قال الرافعي في الحديث إن العامل لا ينبغي أن يتكلم على عمله في طلب النجاة ونيل الدرجات لأنه إنما يعمل بتوفيق الله وإنما فرق المعصية بعصمة الله فكل ذلك بفضل ورحمة (قوله سددوا) في رواية بشر بن سعيد عن أبي هريرة عن مسلم ولكن سددوا ومعناه أقصدوا السداد أي الصواب ومعنى هذا الاستدراك أنه قد يفهم من النبي المذكور نفي فائدة العمل فكأنه قيل لله فائدة وهو أن العمل علامة على وجود الرحمة التي تدخل العامل الجنة فأعمالوا وأقصدوا بعملكم الصواب أي اتباع السنة من الإخلاص وغيره ليقبل عملكم فينزل عليكم الرحمة (قوله وقاربوا) أي لا تفرطوا فتجهدوا أنفسكم في العبادة لتبلا يقضى بكم ذلك إلى الملل فتتركوا العمل فتفرطوا وقد أخرج البزار من طريق محمد بن سوقة عن ابن المنكدر عن جابر ولكن صوب إرساله وله شاهد في الزهد لابن المبارك من حديث عبيد الله بن عمرو وموقوف أن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق ولا تبغضوا إلى أنفسكم عبادة الله فإن المنبت لا أرضا قطع ولا ظهر أبقى والمنبت ينون ثم موحدة ثم مثناة تقيله أي الذي عذب من كربه من شدة السير ما خوذ من البت وهو القطع أي صار منقطع العالم يصل إلى مقصوده ووقفه هو كونه

قالوا لا أنت يا رسول الله
قال ولا أنا إلا أن يتغمدني
الله برحمة سددوا وقاربوا

الذي كان يوصله لورقق به وقوله أو غلوا بكسر المعجمة من الوغول وهو الدخول في الشيء
 (قوله واغدا واورو حوا وشيأ من الدجلة) في رواية لطيب السبي عن ابن أبي ذئب وخطأ من الدجلة
 والمراد بالغدا السير من أول النهار بالرواح السير من أول النصف الثاني من النهار والدجلة بضم
 المهملة وسكون اللام ويجوز فتحها وبعد اللام جيم سبر الليل يقال سار دجلة من الليل أي ساعة فلذلك
 قال شيا من الدجلة لعمري سير جميع الليل فكان فيه إشارة إلى صيام جميع النهار وقيام بعض الليل وإلى
 أعم من ذلك من سائر أوجه العبادة وفيه إشارة إلى الحث على الرفق في العبادة وهو الموافق للترجمة وعبر
 بما يدل على السير لأن العابد كالسائر إلى محل أقامته وهو الجنة وشيأ منصوب بفعل محذوف أي افعلوا
 وقد تقدم بأبسط من هذا في كتاب الإيمان في باب الدين يسر (قوله والقصد القصد) بالنصب
 على الأغراء أي الزموا الطريق الوسط المعتدل ومنه قوله في حديث جابر بن سمرة عنده مسلم كانت
 خطبته قصداً أي لا طويلاً ولا قصيراً واللفظ الثاني للتأكيد ووقفت على سبب هذا الحديث فخرج
 ابن ماجه من حديث جابر قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يصلي على صخرة فأتى ناحية
 فمكث ثم انصرف فوجده على حاله فقام فجمع يديه ثم قال أيها الناس عليكم القصد عليكم القصد
 الحديث الرابع (قوله حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) هو الأويسى وسليمان هو ابن بلال (قوله
 عن موسى بن عقبة) قال الأسماعيلي بعد أن أخرجه من طريق محمد بن الحسين الخزومي عن سليمان
 ابن بلال عن عبد العزيز بن المطلب عن موسى بن عقبة لم أرفق كتاب البخاري عن عبد العزيز بن
 المطلب بين سليمان وموسى (قلت) وهو المحفوظ والذي زاده غير معتمد لأنه متفق على ضعفه
 وهو المعروف بابن زباله بفتح الزاي وتخفيف الموحدة المدني وهذا من الأمثلة لما تعقبته على ابن
 الصلاح في جزمه بأن الزبادات التي تقع في المستخرجات يحكم بصحتها لأنها خارجة مخرج الصحيح
 ووجه التعقب أن الذين استخرجوا لم يصرحوا بالترام ذلك سلمة أنهم التزموا ذلك لكن لم يفوا به وهذا
 من أمثلة ذلك فإن ابن زباله ليس من شرط الصحيح (قوله عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) سيأتي
 ما يتعلق باتصاله بعد حديثين وقد تقدم شرح المتن في الذي قبله (قوله وان أحب الأعمال الخ) خرج
 هذا جواب سؤال سيأتي بيانه في الذي بعده الحديث الخامس (قوله عن سعد بن إبراهيم) أي ابن
 عبد الرحمن بن عوف وأبو سلمة شيخه هو عمه (قوله عن عائشة) وقع عند النسائي من طريق ابن
 اسحق وهو السبيعي عن أبي سلمة عن أم سلمة فذكر معنى حديث عائشة ورواية سعد بن إبراهيم
 أقوى لكون أبي سلمة بلديه وقريبه بخلاف ابن اسحق في الأمرين ويحتمل أن يكون عند أبي سلمة
 عن أمي المؤمنين لاختلاف السياقين فان لفظه عن أم سلمة بعد زيادة في أوله وكان أحب الأعمال
 إليه الذي يدوم عليه العبد وان كان يسيراً وقد تقدم من طريق القاسم بن محمد عن عائشة نحو سياق أبي
 سلمة عن عائشة (قوله سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أحب إلى الله) لم أقف على
 تعيين السائل عن ذلك لكن
 عنه أحب الأعمال وظاهره السؤال عن ذات العمل فلم يتطابقا ويمكن أن يقال إن هذا السؤال وقع
 بعد قوله في الحديث الماضي في الصلاة وفي الحج وفي بر الوالدین حيث أجاب بالصلاة ثم بالبر إلى آخره
 ثم ختم ذلك بأن المداومة على عمل من أعمال البر ولو كان مفضولاً أحب إلى الله من عمل يكون أعظم
 أجر الكسب ليس فيه مداومة (قوله وقال) أي النبي صلى الله عليه وسلم هو موصول بالسند المذكور
 (قوله اكفوا) بفتح اللام وبضمها أيضاً قال ابن التين هو في اللغة بالفتح وروىناه بالضم والمراد

والقصد القصد تبلغوا
 حدثنا عبد العزيز بن عبد
 الله حدثنا سليمان عن
 موسى بن عقبة عن أبي
 سلمة عبد الرحمن عن عائشة
 أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال سددوا وقاربوا
 وأعلموا أن من يدخل
 أحداً كعمله الجنة وإن
 أحب الأعمال أدومها إلى
 الله وإن قل حدثني محمد
 ابن عروة حدثنا شعبة
 عن سعد بن إبراهيم عن
 أبي سلمة عن عائشة رضي
 الله عنها أنها قالت سئل
 النبي صلى الله عليه وسلم
 أي الأعمال أحب إلى الله
 قال أدومها وإن قل وقال
 اكفوا من الأعمال
 بياض بالأصل

به الا بلاغ بالشيء الى غاية يقال كلفت بالشيء اذا اؤامت به وتقبل بعض الشراح انه روى بفتح الهمزة
وكسر اللام من الر باعي ورد بأنه لم يسمع كلف بالشيء قال المحب الطبري السكف بالشيء التولع
به فاستعير للعمل للالتزام والملابسة والله أف وصل والحكمة في ذلك ان المديم للعمل يلزم الخدمة
فيكثر التردد الى باب الطاعة كل وقت ليجازى بالبر الكثرة تردده فليس هو كمن لازم الخدمة مثلاً ثم
انقطع وأيضاً فالعامل اذا ترك العمل صار كالمعرض بعد الوصل في تعرض للذم والجفاء ومن ثم ورد
الوعيد في حق من حفظ القرآن ثم نسيه والمراد بالعمل هما الصلاة والصيام وغيرهما من العبادات
(قوله ما تطيقون) أي قدر طاقتكم والحاصل انه أمر بالجد في العبادة والابلاغ بها الى حد النهاية
لكن بقيد ما لا تقع معه المشقة المفضة الى السآمة والملال الحديث السادس (قوله جرير) هو ابن
عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعلمة هو ابن قيس وهو خال ابراهيم والسند
كاه الى عائشة كوفيون (قوله هل كان يخص شيئاً من الايام) أي بعبادة مخصوصة لا يفعل مثلها في غيره
(قالت لا) وقد استشكل ذلك بما ثبت عنها ان أكثر صيامه كان في شعبان كما تقدم تقريره في كتاب
الصيام وبأنه كان يصوم أيام البيض كما ثبت في السنن وتقدم بيانه أيضاً وأوجب بأن مرادها تخصيص
عبادة معينة في وقت خاص واكثره الصيام في شعبان نعماً كان لانه كان يعتريه الوعل كثير او كان
يكثّر السحر في الغزو فيفطر بعض الايام التي كان يريد ان يصومها فيتفق ان لا يتمكن من قضاء ذلك
الا في شعبان فيصير صيامه في شعبان بحسب الصورة أكثر من صيامه في غيره واما أيام البيض فلم يكن
يواطب على صيامها في أيام بعينها بل كان ربما صام من أول الشهر وربما صام من وسطه وربما صام
من آخره ولهذا قال انس ما كنت تشاء ان تراه صائماً من النهار الا رايته ولا قائماً من الليل الا رايته
وقد تقدم هذا كاه بأبسط من هذا في كتاب الصيام ايضاً (قوله كان عمله ديمة) بكسر الدال المهملة
وسكون التاء تعني ديمة أي دائماً والديعة في الاصل المطر المستمر مع سكون الراء عدد ولا برق ثم استعمل
في غيره واصلها الواو فالتبت بالكسرة قبلها ياء (قوله واياكم يستطيع الخ) أي في العبادة كمية كانت
او كيفية من خشوع وخضوع واخبات واخلاص والله اعلم الحديث السابع (قوله محمد بن الزبرقان)
بكسر الزاي والراء بينهما باء واحدة وبالقف هو ابو همام الهمداني وثقه علي بن المديني والدارقطني
وغيرهما وقال ابو حاتم الرازي صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما انطأ وماله في البخاري
سوى هذا الحديث الواحد وقد توبع فيه (قوله قال اظنه عن أبي النضر) هو سالم بن أبي امية المدني
التيمي وفاعل اظنه هو علي بن المديني شيخ البخاري فيه وكانه بوزان يكون موسى بن عقبة لم
يسمع هذا الحديث من أبي سامة بن عبد الرحمن وان بينهما سافيه واسطة وهو ابو النضر لكن قد
ظهر من وجه آخر ان لا واسطة لتصر يعج وهيب وهو ابن خالد عن موسى بن عقبة بقوله سمعت
ابا سامة وهذا هو التمسك في ايراد الرواية المعلقة بعدها عن عفان عن وهيب وطريق عفان هذه
وصلها احمد في مسنده قال حدثنا عفان بسنده واخرجها البيهقي في الشعب من طريق ابراهيم
الحري عن عفان واخرج مسلم الحديث المذكور من طريق حماد بن اسد عن وهيب
(قوله سدواوا بشروا) هكذا اقتصر على طرف المتن لان غرضه منه بيان اتصال السند فاكتفى
وقد ساقه أجد بتمامه عن عفان مشل: واية أبي همام سواء لم يكن قد مضى وأخر في بعض ألفاظه
وكذا المسلم في رواية هم زاده في آخره وادلموا أن أحب العمل الى الله أدومه وان قل ومضى
لنحو هذا الحديث في كتاب اللباس بسبب وهو من طريق سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي سامة

ما تطيقون حدثني عثمان
ابن أبي شيبه حدثنا جرير
عن منصور عن ابراهيم
عن علمه قال سألت أم
المؤمنين عائشة قلت يا أم
المؤمنين كيف كان عمل
النبي صلى الله عليه وسلم
هل كان يخص شيئاً من
الايام قالت لا كان عمله
ديمة وأياكم يستطيع ما
كان النبي صلى الله عليه
وسلم يستطيع * حدثنا
علي بن عبد الله حدثنا
محمد بن الزبرقان حدثنا
موسى بن عقبة عن أبي
سامة بن عبد الرحمن عن
عائشة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال سدواوا
وقارواوا بشروا فانه لا
يدخل أحد الجنة عمله
قالوا ولا أنت يا رسول الله
قال رلاً أنا الا أن يتغمدني
الله بمغفرة ورحمة قال
أظنه عن أبي النضر عن
أبي سامة عن عائشة وقال
عفان حدثنا وهيب عن
موسى بن عقبة قال سمعت
أبا سامة عن عائشة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
سدواواوا بشروا

عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يختصر حصير الليل فيصلي عليه ويضطه في النهار فيجلس عليه فجعل الناس يصلون عليه بصلاته حتى كثروا فأقبل عليهم فقال يا أيها الناس عليكم من الأعمال بما تطيقون ووقفت له على سبب آخر وهو عند ابن حبان من حديث أبي هريرة قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على رهط من أصحابه وهم يضحكون فقال لو تعملون ما أعلم اضحكتم قائل لا وليكم كثير أفتأمر بيل قال إن ربك يقول لك لا تقنط عبادي فرجع اليهم فقال سدا وأقاربوا قال ابن حزم في كلامه على مواضع من البخاري معنى الأمر بالسداد والمقاربة أنه صلى الله عليه وسلم أشار بذلك إلى أنه بعث ميسرا مسهلا فأمر أمته بأن يقتصدوا في الأمور لأن ذلك يقتضي الاستدامة عادة (قوله وقال مجاهد سديد سدادا صدقا) كذا ثبت للأكثر والذي ثبت عن مجاهد عند الأقرابي والطبري وغيرهما من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى قولاً سديداً قال سدادا والسداد بفتح أوله العدل المعتدل الكافي وبالكسر ما يسد الخلل والذي وقع في الرواية بالفتح وزعم مغطاي وتبعه شيخنا ابن الملقن أن الطبري وصل تفسير مجاهد عن موسى بن هرون بن عمرو بن طلحة عن أشباط عن السدي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهذا وهم فاش فالسدي عن ابن أبي نجيح رواية ولا أخرجه الطبري من هذا الوجه وإنما أخرج من وجه آخر عن السدي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله قولاً سديداً قال القول السديد أن يقول لمن حضره الموت قدم لنفسك واترك لولدك وأخرج أثر مجاهد من رواية ورقاء عن ابن أبي نجيح وأخرج أيضاً من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال في قوله تعالى قولاً سديداً قال يعني في منطقة وفي عمله قال والسداد الصدق وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن قتادة عن طريق مبارك بن فضالة عن الحسن البصري في قوله قولاً سديداً قال صدقا وأخرج الطبري من طريق الكلبي مثله والذي أظنه أنه من الأصل لفظة والتقدير قال مجاهد سدادا وقال غيره صدقا أو السائط منه انظة أي كان المصنف أراد تفسير ما فسر به مجاهد السديد * الحديث الثامن (قوله فليح) هو ابن سليمان والاسناد كله مدنيون (قوله صلى لنا يوم ما الصلاة) وقع في رواية الزهري عن أنس أنها الظاهر (قوله ثم رقي) بفتح أوله وكسر القاف من الارتقاء أي صعد وزنا ومعنى (قوله من قبل) أي من جهة وزنا ومعنى (قوله أريت) بضم الهمزة وكسر الراء وفي بعضها رأيت بفتحيتين (قوله ممثلتين) أي مصورتين وزنا ومعنى يقال مثله إذا صورة كأنه ينظر إليه (قوله في قبل) بضم القاف والموحدة والمراد بالجدار المسجد (قوله فلم أركب يوم في الخير والشر) وقع هنا مكرراتاً كبدا وقد تقدم شرح هذا اللفظ في باب وقت الظهور من أبواب المواقيت وبأني شرح الحديث مستوفي في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى وفي الحديث إشارة إلى الحث على مداومة العمل لأن من مثل الجنة والنار بين عينيه كان ذلك باعثاً له على المواظبة على الطاعة والابتعاد عن المعصية وهذا التقرير يظهر مناسبة الحديث للترجيح (قوله باب الرجاء مع الخوف) أي استحباب ذلك فلا يقطع النظر في الرجاء عن الخوف ولا في الخوف عن الرجاء أثلاً يفضي في الأول إلى المكروه في الثاني إلى القنوط وكل منهما مذموم والمقصود من الرجاء أن من وقع منه تقصير فليحسن ظنه بالله ويرجو أن يعفو عنه ذنبه وكذا من وقع منه طاعة يرجو قبولها وأما من انهمك على المعصية راجياً عدم المؤاخذه بغير ندم ولا إقلاع فهو مذاني غرور ومأخس قول أبي عثمان الجيزي من علامة السعادة أن تطيع وتخاف أن لا تقبل ومن علامة الشقاء أن تعصى وترجو أن تنجو وقد أخرج ابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه عن عائشة قالت يا رسول الله الذين يؤثون ما آتوا قلوبهم

* وقال مجاهد سديد سدادا
سدادا صدقا * حدثنا
ابراهيم بن المنذر حدثنا
محمد بن قليح حدثني أبي
عن هلال بن علي عن أنس
ابن مالك رضي الله عنه
قال سمعته يقول إن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
صلى لنا يوم ما الصلاة ثم رقي
المنبر فأشار بيده من قبل
قبلة المسجد فقال قد أريت
الآن من سددت لكم
الصلاة الجنة والنار
ممثلين في قبل هذا الجدار
فلم أركب يوم في الخير والشر
فلم أركب يوم في الخير والشر
باب الرجاء مع الخوف

وحلة أهو الذي يسرق ويرزى قال لا والله الذي يصوم ويتصدق ويصلي ويخاف أن لا يقبله منه وهذا كله متفق على استحبابه في حالة الصحة وقيل الأولى أن يكون الخوف في الصحة أكثر وفي المرض عكسه وأما عند الشراف على الموت فاستحب قوم الافتصار على الرجاء لما ينضم من الاقتدار إلى الله تعالى ولأن المحذور من ترك الخوف قد تعذر في تعين حسن الظن بالله بوجاهة عفو ومغفرته ويؤيده حديث لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله وسيأتي الكلام عليه في كتاب التوحيد وقال آخرون لا يهل جانب الخوف أصلاً بحيث يجزم بأنه آمن ويؤيده ما أخرجه الترمذي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال له كيف تجدك فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في هذا لموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وآمنه مما يخاف وأهل البخاري أشار إليه في الترجمة ولما لم يوافق شرطه أو رد ما يؤخذ منه وإن لم يكن مساوياً له في التصريح بالمقصود (قوله وقال سفيان) هو ابن عيينة (ما في القرآن آية أشد على من) قوله تعالى قل يا أهل الكتاب (لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم * حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله خلق الرجعة يوم خلقها مائة رجعة فأما من عنده تسعون رجعة وأرسل في خلقه كلهم رجعة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرجعة لم يأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يامن من النار

وقال سفيان ما في القرآن آية على من لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم * حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله خلق الرجعة يوم خلقها مائة رجعة فأما من عنده تسعون رجعة وأرسل في خلقه كلهم رجعة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرجعة لم يأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يامن من النار

وذكر الأجزاء ورجعة المخلوقين والمراد أنه أرحم الراحمين (قلت) المراد بالرجعة هنا ما يقع من صفات الفعل كما سأقرره فلا حاجة للتأويل وقد تقدم في أوائل الأدب جواب آخر مع مباحث حسنة وهو في باب جعل الله الرجعة مائة جزء (قوله وأرسل في خلقه كلهم) كذا لهم وكذا للاسماء عيسى عن الحسن بن سفيان ولا يبي نعيم من طريق السراج كلاهما عن قتيبة وذكر الكرماني أن في بعض الروايات في خلقه كله (قوله فلم يعلم الكافر) كذا ثبت في هذه الطريق بالفاء إشارة إلى ترتيب ما بعدها على ما قبلها ومن ثم قدم ذكر الكافر لأن كثرتها وسعتها تقتضي أن يطمع فيها كل أحد ثم ذكر المؤمن استطراداً وروى هذا الحديث العلامة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة فقطعه حديثين أخرجهما مسلم من طريقه فذكر حديث الرجعة بلفظ خلق الله مائة رجعة فوضع واحدة بين خلقه وخبأ عنده مائة الواحدة وذكر الحديث الآخر بلفظ لو يعلم المؤمن الخ والحكمة في التعبير بالمضارع دون الماضي الإشارة إلى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لأنه إذا امتنع في المستقبل كان متمتعاً بما مضى (قوله بكل الذي) استشكل هذا التركيب لكون كل إذا أضيفت إلى الموصول كانت اذذاك لعموم الأجزاء لا لعموم الأفراد والغرض من سباق الحديث نعيم الأفراد واجب بأنه وقع في بعض طرفه أن الرجعة قسمت مائة جزء فالتعميم حينئذ لعموم الأجزاء في الأصل أو نزلت الأجزاء منزلة الأفراد مباغية (قوله لم يأس من الجنة) قيل المراد أن الكافر لو علم سعة الرجعة لغطى على ما يعلمه من عظم العذاب فيحصل له الرجاء أو المراد أن متعلقة علمه بسعة الرجعة مع عدم التفاته إلى مقابلهما بطمعه في الرجعة ومطابقة الحديث للرجعة أنه اشتمل على الوعد والوعيد المقضيين للرجاء والخوف فمن علم أن من صفات الله تعالى الرجعة لمن أراد أن يرجعه والانتقام ممن أراد أن ينتقم منه لا يأمن انتقامه من يرجو رجته ولا

يأس من رحمة من يخاف انتقامه وذلك باعث على مجانبته السيئة ولو كانت صغيرة وملازمة الطاعة ولو كانت قليلة قيل في الجملة الاولى نوع اشكال فان الجنة لم تخلق للكافر ولا طمع له فيها فغير مستبعد أن يطمع في الجنة من لا يعتقد كفر نفسه فيشكل ترتيب الجواب على ما قبله رأينا بان هذه الكلمة سبقت لترغيب المؤمن في سعة رحمة الله التي لو علمها الكافر الذي كتب عليه أنه يحتم عليه أنه لا يظ له في الرحمة لتناول اليها ولم يأس منها ابايعانه المشروط وأما لقطع نظره عن الشرط مع تيقنه بأنه على الباطل واستمراره عليه عند اذا كان ذلك حال الكافر فكيف لا يطمع فيها المؤمن الذي هداه الله للإيمان وقد ورد أن ابليس يتناول للشفاعة لما يرى يوم القيامة من سعة رحمة أخرجه الطبراني في الاوسط من حديث جابر ومن حديث ذيفة وسند كل منهما ضعيف وقد تكلم الكرماني هنا على وجه جاحل أنها هنا لا انتفاء الثاني وهو الرجاء لا انتفاء الاول وهو العلم فاشبهت لوجهتي أكرمته وليست لا انتفاء الاول لا انتفاء الثاني كما يحتمه ابن الحاجب في قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لقد دنا والعلم عند الله قال والمقصود من الحديث ان المكلف ينبغي له أن يكون بين الخوف والرجاء حتى لا يكون مفرطاً في الرجاء بحيث يصير من المرجئة القائلين لا يضر مع الايمان شيء ولا في الخوف بحيث لا يكون من الخوارج والمعتزلة القائلين بتخليد صاحب الكبيرة اذ مات عن غير توبة في النار بل يكون وسطاً بينهما كما قال الله تعالى يرجون رحمة ويخافون عذابه ومن تبع دين الاسلام وجد قواعده أصولاً وفروعاً كلها في جانب الوسط والله أعلم ﴿ قوله باب الصبر عن محارم الله ﴾ يدخل في هذا المواظبة على فعل الواجبات والسكف عن المحرمات وذلك ينشأ عن علم العبد بقرينها وان الله حرمها صيانة لعبده عن الرذائل فيحمل ذلك العاقل على تركها ولو لم يرد على فعلها وعيد ومنها الطيأ منه والخوف منه ان يقع وعيده فيتركها السوء عاقبتها وان العبد منه عزم أي ومسمع فيبشبه ذلك على السكف عما نهى عنه ومنها مراعاة النعم فان المعصية غالباً تكون سبباً لزال النعمة ومنها محبة الله فان المحب يصبر نفسه على مراد من يحب وأحسن ما وصف به الصبر أنه حبس النفس عن المكروه وعقد اللسان عن الشكوى والمكابدة في تحمله وانظار الفرج وقد أثنى الله على الصابرين في عدة آيات وتقدم في أوائل كتاب الايمان حديث الصبر نصف الايمان معلقاً قال الراغب الصبر الامساك في ضيق صبرت الشيء حبسته فالصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل أو الشرع ونختلف معانيه بتملقاته فان كان عن مصيبة سمي صبراً فقط وان كان في إلقاء عذوبة سمي شجاعة وان كان عن كلام سمي كتماناً وان كان عن تعاطي ما نهى عنه سمي عفة (قلت) وهو المقصود هنا (قوله انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) كذا لاكثر ولا يذوق قوله تعالى وفي نسخة عز وجل ومناسبة هذه الآية للترجمة أنها صدرت بقوله تعالى قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم ومن اتق ربه كف عن المحرمات وفعل الواجبات والمراد بقوله بغير حساب المبالغة في التكثير (قوله وقال عمر وجدنا خير عيشنا بالصبر) كذا لاكثر ولا يذوق المحذوف الموحدة وهو بالنصب على نزع الخافض والاصل في الصبر والياء بمعنى في وقد وصله أحد في كتاب الزهد بسند صحيح عن مجاهد قال قال عمر وجدنا خير عيشنا بالصبر وأخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق أحمد كذلك وأخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب الزهد من وجه آخر عن مجاهد به وأخرجه الحاكم من رواية مجاهد عن سعيد بن المسيب عن عمر والصبر ان عدى بعن كان في المعاصي وان عدى بعلى كان في الطاعات وهو في الآية والحديث وفي أثر عمر شامل للامرين والترجمة لبعض ما دل عليه الحديث وذكره كرفيه حديثين أحدهما حديث أبي سعيد الخدري

باب الصبر عن محارم الله
انما يوفى الصابرون أجرهم
بغير حساب وقال عمر وجدنا
خير عيشنا بالصبر
ابو اليمان اخبرنا شيخنا
عن الزهري اخبرني عطاء
ابن يزيد الليثي ان ابا سعيد
اخبرنا

الاستغناء عن الناس لكنه ان أعطى شيئا لم يتركه لئلا الله قلبه غنى بحيث لا يحتاج الى سؤال ومن زاد على ذلك فاطهر الاستغناء فتصبر ولو أعطى لم يقبل فذلك أرفع درجة فالصبر جامع لمكارم الاخلاق وقال ابن التين معنى قوله يعفه الله اما ان يرزقه من المال ما يستغنى به عن السؤال واما ان يرزقه القناعة والله أعلم * الحديث الثاني حديث المغيرة (قوله حتى ترم) بكسر الراء وقوله أو تنتفخ شأنك من الراوى وهو بمنزلة وتقول له فيقال له القائل له ذلك عائشة (قوله أفلا) كون عبدا شكورا تقدم شرحه مع شرح بقية الحديث مستوفى في أوائل أبواب التمجيد ووجه مناسبتة للترجمة أن الشكر واجب وترك الواجب حرام وفي شغل النفس بفعل الواجب صبر عن فعل الحرام والحاصل ان الشكر يتضمن الصبر على الطاعة والصبر عن المعصية قال بعض الأئمة الصبر يستلزم الشكر لا يتم الا به وبالعكس فتى ذهب أحدهما ذهب الآخر فمن كان في نعمة ففرضه الشكر والصبر أما الشكر فواضح وأما الصبر فعن المعصية ومن كان في بلية ففرضه الصبر والشكر أما الصبر فواضح وأما الشكر فالقيام بحق الله عليه في تلك البلية فان لله على العبد عبودية في البلاء كماله عليه عبودية في النعماء ثم الصبر على ثلاثة أقسام صبر عن المعصية فلا يرتكبها وصبر على الطاعة حتى يؤدىها وصبر على البلية فلا يشكور به فيها والمرء لا بد له من واحدة من هذه الثلاث فالصبر لازم له أبدا لا يخرج له عنه والصبر يسبب في حصول كل كمال وإلى ذلك أشار صلى الله عليه وسلم بقوله في الحديث الاول ان الصبر خير مما أعطيه العبد وقال بعضهم الصبر نارة يكون لله وتارة يكون بالله فالاول الصابر لا امر الله طلبا لمرضاة فيصبر على الطاعة ويصبر عن المعصية والثاني المفوض لله بأن يبرأ من الحول والقوة ويضيف ذلك الى ربه وزاد بعضهم الصبر على الله وهو الرضا بالمقدور فالصبر لله يتعلق بالهيئة ومحبته والصبر به يتعلق بمشيئته واداته والثالث يرجع الى القسمين الاولين عند التحقيق فإنه لا يخرج عن الصبر على أحكامه الدينية وهى أوامره ونواهيه والصبر على ابتلائه وهو أكامه الكونية والله أعلم ﴿ قوله باب ﴾ ومن يتوكل على الله فهو حسبه (استعمل لفظ الآية ترجمة لتضمنها الترغيب في التوكل وكأنه أشار الى تقييد ما أطلق في حديث الباب قبله وان كلاما من الاستغناء والتصبر والتعفف اذا كان مقرونا بالتوكل على الله فهو الذى ينفع ويتجفع وأصل التوكل الوكول يقال وكلت أمرى الى فلان أى ألقأته اليه واعتمدت فيه عليه ووكل فلان فلانا استكفاه أمره ثقة بكفايته والمراد بالتوكل اعتقاد ما دلت عليه هذه الآية وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها وليس المراد به ترك التسبب والاعتماد على ما يأتى من المخلوقين لان ذلك قد يجر الى ضدهما يراه من التوكل وقد سئل أحد عن رجل جلس فى بيته أو فى المسجد وقال لا أعمل شيئا حتى يأتى رزقى فقال هذا رجل جهل العلم فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جعل رزقى تحت ظل رحى وقال لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغردون وخصا وتروح بطائنا فذكرا أنها تغرد وتروح فى طلب الرزق قال وكان الصحابة يتجرون ويعملون فى تخبيلهم والقصد به من انتهى والحديث الاول سبق الكلام عليه فى الجهاد والثاني أخرجه الترمذى والحاكم وصححه (قوله وقال الربيع بن خثيم) بمعجمة ومثله مصنف (قوله من كل ما ضاق على الناس) وصلة الطبرانى وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن منذر الثوري عن أبيه عن الربيع بن خثيم قال فى قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا لا ية قال من كل شئ ضاق على الناس والربيع المذکور من كبار التابعين صاحب ابن مسعود وكان يقول له لورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحبك أو رد ذلك أجد فى الزهد بسند جيد وحديثه مخرج فى الصحيحين وغيرهما والربيع بن منذر لم يخرجوا عنه لكن ذكره

حتى ترم أو تنتفخ قدماه
فيقال له فيقول أفلا
أكون عبدا شكورا
باب ومن يتوكل على
الله فهو حسبه ﴿ وقال
الربيع بن خثيم من كل ما
ضايق على الناس

البخاري وابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحا ولا كراهة ابن حبان في الثقات وأبوهم متفق على توثيقه
 والتخريج عنه (قوله حدثني اسحق) هو ابن منصور كما أوضحت في المقدمة وغلط من قال أنه ابن
 ابراهيم وسأني شرح الحديث مستوفى في باب يدخل الجنة سبعون ألفا بعد ثمانين وعشرين بابا ان
 شاء الله تعالى (قوله باب ما يكره من قيل وقال) ذكر فيه حديث المغيرة بن شعبه في ذلك
 قال أبو عبيد جعل القول مصدرا كأنه قال نهى عن قيل وقول تقول قلت قول لا وقيل وقال والمراد أنه نهى
 عن الاكثار بما لا فائدة فيه من الكلام وهذا على أن الرواية فيه بالتشوين وقال غيره اسمان يقال
 كثيرا وقيل وقال وفي حرف ابن مسعود ذلك عيسى بن مريم قال الحق بضم اللام وقال ابن دقيق العيد
 الأشهر منه فتح اللام فيهما على سبيل الحكاية وهو الذي يقتضيه المعنى لان التميل والقيل اذا كانا
 اسمين كانا بمعنى واحد كالتقول فلا يكون في عطف أحدهما على الآخر كبر فائدة بخلاف ما اذا كان
 فعلى وقال المحب الطبري اذا كانا اسمين يكون الثاني توكيدا والحكمة في النهي عن ذلك ان الكثرة
 من ذلك لا يؤمن معها وقوع الخطا (قلت) وفي الترجمة إشارة الى أن جميع ذلك لا يكره لان من
 عمومه ما يكون في الخبر المحض فلا يكره والله أعلم وذهب بعضهم الى أن المراد بحكاية أقاويل الناس
 والبحث عنها كما يقال قال فلان كذا وقيل عنه كذا مما يكره حكايته عنه وقيل هو أن يذكر الحادثة
 عن العلماء أقوالا كثيرة ثم يعمل بأحدها بغير مرجع أو يطلقها من غير تثبيت ولا احتياط لبيان الراجح
 والنهي عن كثرة السؤال يتناول الخلاف في الطلب والسؤال عما لا يعنى السائل وقيل المراد بالنهي
 المسائل التي نزل فيها التناول أو عن أشياء ان تبدل لكم تسؤكم وقيل يتناول الاكثار من تفريع المسائل
 ونقل عن مالك أنه قال والله اني لا خشى أن يكون هذا الذي أتم فيه من تفريع المسائل ومن ثم كره
 جماعة من السلف السؤال عما لم يقع لما يتضمن من التكلف في الدين والتقطع والرجم بالظن من غير
 ضرورة وقد تقدم كثير من هذه المباحث عند شرح الحديث في كتاب الصلاة وان المراد بالنهي عن
 كثرة السؤال في المال ورجحه بعضهم لمناسبته لقوله واضاعة المال وتقدم شيء من هذا في كتاب الزكاة
 وأما من فسره بكثرة سؤال الناس عن أحوالهم وما في أيديهم أو عن أحداث الزمان وما لا يعنى السائل
 فانه بعيد لانه داخل في قوله نهى عن قيل وقال والله أعلم (قوله حدثنا علي بن مسلم) كذا لا كثرة وقوع
 للكشميني وحده وقال علي بن مسلم وجزم أبو نعيم في المستخرج بما عليه الجمهور (قوله أنبا ناغير
 واحد منهم مغيرة) هو ابن مقسم الضبي وفلان ورجل ثالث المراد بفلان هجاء الدين سعيد فقد
 أخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن زيار بن أيوب ويعقوب بن ابراهيم الدورقي قال حدثنا هشيم أنبا نا
 غير واحد منهم مغيرة ومجالد وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي خيثمة عن هشيم
 وكذا أخرجه أحمد عن هشيم وأخرجه النسائي عن يعقوب الدورقي لكن قال في روايته عن غير واحد
 منهم مغيرة ولم يسم مجالدا وأخرجه أيضا عن الحسن بن اسمعيل عن هشيم أنبا نا مغيرة وذكر آخر
 ولم يسمه وذكره مجالد وأخرجه أبو يعلى عن زكريا بن يحيى عن هشيم عن مغيرة عن الشعبي ولم يذكر
 مع مغيرة أحدا وأما الرجل الثالث فيحتمل أنه داود بن أبي هند فقد أخرجه ابن حبان في صحيحه
 من طريق يحيى بن أبي بكير الكرماني عن هشيم قال أنبا نا داود بن أبي هند وغيره عن الشعبي به
 ويحتمل ان يكون زكريا بن أبي زائدة أو اسمعيل بن أبي خالد فقد أخرجه الطبراني من طريق الحسن
 ابن علي بن راشد الواسطي عن هشيم عن مغيرة وزكريا بن أبي زائدة ومجالد واسمعيل بن أبي خالد كلهم
 عن الشعبي والحسن المذكور ثقة من شيوخ أبي داود تكلم فيه عبدان بما لا يقدح فيه وقال ابن

حدثني اسحق حدثنا
 روح بن عبادة حدثنا
 شعبه سمعت حصين بن
 عبد الرحمن قال كنت قاعدا
 عند سعيد بن جبير فقال
 عن ابن عباس ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 يدخل الجنة من أمتي
 سبعون ألفا بغير حساب
 هم الذين لا يترقون ولا
 يتطيرون وعلى ربهم
 يتوكلون باب ما يكره
 من قيل وقال حدثنا
 علي بن مسلم حدثنا هشيم
 أنبا ناغير واحد منهم مغيرة
 وفلان ورجل ثالث أيضا
 عن الشعبي عن وراد كاتب
 المغيرة بن شعبه أن معاوية
 كتب الى محمد بن سماعة
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال

عدي لم أره حديثا منكر (قوله فكتب إليه المغيرة) ظاهره أن المغيرة باشر الكتابة وليس كذلك
 فقد أخرج ابن حبان من طريق عاصم الاحول عن الشعبي أن معاوية كتب إلى المغيرة اكتب إلى
 بحريث سمعته فدعا غلامه وراد فقال اكتب فذكره وقوله لا اله الا الله الى قوله وهو على كل شيء
 قدير زاد في نسخة الصغاني هنا ثلاث مرات وأخرج الطبراني من طريق عبد الملك بن عمير عن وراد
 كتب معاوية إلى المغيرة اكتب إلى بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب إليه
 بخطي ولم أقف على تسمية من كتب معاوية صريحا إلا أن المغيرة كان معاوية أمه على الكوفة
 في سنة إحدى وأربعين إلى أن مات سنة خمس وأربعين التي بعدها وكان كاتب معاوية اذذاك عبيد بن
 أوس الغساني وفي الحديث حجة على من لم يعمل في الرواية المكتوبة واعتل بعضهم بأن العمدة حيث
 على الذي بلغ الكتاب كان يكون الذي أرسله أمره أن يوصل الكتاب وأن يبلغ ما فيه مشافهه وتعقب
 أن هذا يحتاج إلى نقل وعلى تقدير وجوده فتكون الرواية عن مجهول ولو فرض أنه ثقة عند من أرسله
 ومن أرسل إليه فتجني فيه مسألة التعديل على الإبهام والمرجح عدم الاعتداد به (قوله وعن هشيم
 أنبا عبد الملك بن عمير) هو موصول بالطريق التي قبله وقد وصله الاسماعيلي من رواية يعقوب الدورقي
 وزيد بن أيوب قال حدثنا هشيم عن عبد الملك بن (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم) كذا
 أطلق وظاهره أن الرواية كالتى قبلها وهو كذلك عند الاسماعيلي وأخرج أبو نعيم من طريق أبي
 الربيع الزهراني عن هشيم فقال في سبانه كتب معاوية إلى المغيرة أن اكتب إلى بشي سمعته من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره **باب حفظ اللسان** أي عن الطبق عيسى بن
 شعيب عن الأحكام المتكلمين به وقد أخرج أبو الشيخ في كتاب الثواب والايه في الشعب من حديث
 أبي جعفر رفعه أحب الأعمال إلى الله حفظ اللسان (قوله ومن كان يؤمن بالله الخ) وقع عند أبي
 ذر وقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله الخ وقد أورد موصولا في الباب بلفظه (قوله
 وقول الله تعالى ما يلفظ من قول الا لله رقيب عتيد) كذا لا في ذر ولا كثيرا وقوله ما يلفظ الخ ولا في
 بطال وقد أنزل الله تعالى ما يلفظ الآية وقد تقدم ما يتعلق بتفسيرها في تفسير سورة ق وقال ابن
 بطال جاء عن الحسن انهما يكتبان كل شيء وعن عكرمة يكتبان الخير والشر فقط ويقوى الاول تفسير
 أبي صالح في قوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت قال تكتب الملائكة كلما يلفظ به الانسان ثم ثبت
 الله من ذلك ما له وما عليه ويحوم ما عد ذلك (قلت) هذا لو ثبت كان نصافي ذلك ولكنه من رواية
 الكلبي وهو ضعيف جدا والرقيب هو الحافظ والعتيد هو الحاضر وورد في فضل الصمت عدة أحاديث
 منها حديث سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله ما أخوف ما تخاف على قال هذا وأخذ بلسانه
 أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وتقدم في الإيمان حديث المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
 ولا جد وصححه ابن حبان من حديث البراء وكف لسانك الا من خير وعن عتبة بن عامر قلت يا رسول
 الله ما النجاة قال أمسك عليك لسانك الحديث أخرجه الترمذي وحسنه وفي حديث معاذ مر فوعا لا
 أخبرك بملاك الأمر كله كف هذا وأشار إلى لسانه قلت يا رسول الله وانما المؤمنون بما نطقهم به قال
 وهل يكب الناس في النار على وجوههم الا حصاء ذل انتهم أخرجه أحمد والترمذي وصححه والنسائي
 وابن ماجه كلهم من طريق أبي وائل عن معاذ مطولا وأخرجه أحمد أيضا من من وجه آخر عن معاذ
 وزاد الطبراني في رواية مختصرة ثم انك ان ترال سالما ما سكنت فاذا نكلمت كتب عليك أولك وفي حديث
 أبي ذر مر فوعا عليك بطول الصمت فانه مطردة للشيطان أخرجه أحمد والطبراني وابن حبان والطحاكم

فكتب إليه المغيرة أي
 سمعته يقول عند انصرافه
 من الصلاة لا اله الا الله
 وحده لا شريك له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء
 قدير قال ينهى عن قيل
 وقال وكثرة السؤال
 واضاعة المال ومنع
 وهات وعقوق الامهات
 واد البنات وعن هشيم
 أنبا عبد الملك بن عمير
 قال سمعت وراد يحدث
 هذا الحديث عن المغيرة
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم **باب حفظ اللسان**
 ومن كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فليقل خيرا أو
 ليصمت وقول الله تعالى
 ما يلفظ من قول الا لله
 رقيب عتيد

حدثني محمد بن أبي بكر
المقدمي حدثنا عمر بن
علي سمع أبا حازم عن سهل
ابن أبي سعد عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من
بضمن لي ما بين حبيبه وما
رجليه أضمن له الجنة
حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا إبراهيم
ابن سعد عن ابن شهاب
عن أبي أمامة عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فليقل
خييراً أو ليصمت ومن كان
يؤمن بالله واليوم الآخر
فلا يؤذجاره ومن كان
يؤمن بالله واليوم الآخر
فليكرم ضيفه حدثنا
أبو الوليد حدثنا
حدثنا سعيد المقبري عن
أبي شريح الخزاعي قال
سمع أذناي ووعاه قاي
النبي صلى الله عليه وسلم
يقول الضيافة ثلاثة أيام
جائزته قيسل وما جائزة
قال يوم وليله قال ومن
كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فليكرم ضيفه
ومن كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فليقل خيراً أو
ليصمت حدثني إبراهيم
ابن حزمة حدثني ابن أبي
حازم

وسمعه عن ابن عمر رفته من صمت نجا أخرجه الترمذي ورواته ثقات وعن أبي هريرة رفته من
حسن اسلام المرأة تركه ما لا يخفى أخرجه الترمذي وحسنه وذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث
الاول (قوله حدثني) كذا لا يذروا للباقيين حدثنا وكذا للجميع في هذا السند بخينه في الجار بين
وعمر ابن علي المقدمي بفتح القاف وتشديد الدال هو عم محمد بن أبي بكر الراوي عنه وقد تقدم أن
عمر مداس لكنه صرح هنا بالسماع (قوله عن سهل بن سعد) هو الساعدي (قوله من يضمن)
بفتح أوله وسكون الصاد المعجمة والجزم من الضمان بمعنى الوفاء بترك المعصية فاطلق الضمان
وأراد لازمه وهو أداء الحق الذي عليه فالمعنى من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه
أو الصمت عما لا يخفى وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن الحرام وسياً في
الجار بين عن خليفه بن خياط عن عمر بن علي بلفظ من توكل وأخرجه الترمذي عن محمد بن عبد الله
علي عن عمر بن علي بلفظ من تكفل وأخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان قال حدثنا محمد بن أبي
بكر المقدمي وعمر بن علي هو الفلاس وغيرهما قالوا حدثنا عمر بن علي بلفظ من فقط ومثله عند أحمد
وأبي يعلى من حديث أبي موسى بسند حسن وعند الطبراني من حديث أبي رافع بسند جيد لكن
قال فقمية بدل حبيبه وهو بمعناه والفقم بفتح الفاء وسكون القاف (قوله حبيبه) بفتح اللام وسكون
المهملة والتثنية هما اللفظان في جاني الفم والمراد بما بينهما اللسان وما يتأني به النطق وبما بين الرجلين
الفرج وقال الداودي المراد بما بين اللحيين الفم قال فيتناول الاقوال والا كل والشرب وسائر ما يتأني
بالفم من الفعل قال ومن تحفظ من ذلك أمن من الشر كله لأنه لم يبق الا السمع والبصر كذا قال وخفي
عليه انه في البطش باليدين وانما يحتمل الحديث على أن النطق باللسان أصل في حصول كل مطلوب فاذا لم
ينطق به الا في خير مسلم وقال ابن طال دل الحديث على أن أعظم البلاء على المرء في الدنيا لسانه وفرجه
فمن وقى شرهما وقى أعظم الشر (قوله أضمن له) بالجزم جواب الشرط وفي رواية خليفه توكلت له بالجنة
ووقع في رواية الحسن تكفلت له قال الترمذي حديث سهل بن سعد حسن صحيح وأشار إلى ان أبا حازم
نفرده عن سهل فأخرجه من طريق محمد بن عجلان عن أبي حازم عن أبي هريرة بلفظ من وقاه الله
شر ما بين حبيبه وشر ما بين رجليه دخل الجنة وحسنه ونبه على ان أبا حازم الراوي عن سهل غير أبي حازم
الراوي عن أبي هريرة (قلت) وهما مدنيان تابعيان لكن الراوي عن أبي هريرة اسمه سلمان وهو
أكبر من الراوي عن سهل واسمه سلمة ولهذا اللفظ شاهد من مرسل عطاء بن يسار في الموطأ الحديث
الثاني حديث أبي هريرة تقدم شرحه في أوائل كتاب الادب وفيه الحث على اكرام الضيف ومنع
أذى الجار وفيه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت الحديث الثالث حديث أبي
شريح وقد تقدم شرحه أيضاً هناك وفيه فليقل خيراً أو ليصمت وفيه اكرام الضيف أيضاً وتوقيت
الضيافة بثلاثة أيام وقوله الضيافة ثلاثة أيام جائزته قيل وما جائزته قال يوم وليله وقدم تقدم في الادب
بلفظ فليكرم ضيفه جائزته قال وما جائزته قال يوم وليله وعلى ما هنا فالمعنى اعطوه جائزته فان
الرواية بالنصب وان جاءت بالرفع فالمعنى تتوجه عليكم جائزته وقد تقدم بيان الاختلاف في توجيهه
ووقع قوله يوم وليله خبراً عن الجائزة وفيه حذف تقديره زمان جائزته أو تضيف يوم وليله الحديث
الرابع ادرده من طريقين (قوله حدثنا) كذا لا يذروا لغيره حدثني بالافراد في الموضعين
(قوله ابن أبي حازم) هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار ووقع عند أبي نعيم في المستخرج من
طريق اسمعيل القاضي عن إبراهيم بن حزمة شيخ البخاري فيه ان عبد العزيز بن أبي حازم

وعبد العزيز بن محمد الدراوردي حدثاه عن يزيد فيحتمل أن يكون إبراهيم لما حدث به البخاري
 اقتصر على ابن أبي حازم ويحتمل أن يكون حدث عنهم فحذف البخاري ذكر عبد العزيز
 الدراوردي وعلى الأول لا إشكال وعلى الثاني يتوقف الجواز على أن اللفظ للاثنتين سواء وإن المذكور
 ليس هو لفظ المحذوف وإن المعنى عليهما متعديا على جواز الرواية بالمعنى ويؤيد الاحتمال الأول
 أن البخاري أخرج بهذا الاسناد بعينه إلى محمد بن إبراهيم حديثا جمع فيه بين ابن أبي حازم
 والدراوردي وهو في باب فضل الصلاة في أوائل كتاب الصلاة (قوله عن يزيد) هو ابن عبد الله
 المعروف بابن الهادي وقع منسوباً في رواية اسمعيل المذكورة ومحمد بن إبراهيم هو التيمي ورجال
 هذا الاسناد كله مديون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق وعيسى ابن طلحة هو ابن عيسى بن عبد الله التيمي
 وثبت كذلك في رواية أبي ذر وطلحة هو أحد العشرة (قوله إن العبد ليتكلم) كذلك لا يذري
 يتكلم محذوف اللام (قوله بالكلمة) أي الكلام المشتمل على ما يفهم الخير أو الشر سواء طال أم قصر
 كما يقال كلمة الشهادة وكما يقال للقصبدة كلمة فلان (قوله ما يتبين فيها) أي لا يطلب معناها أي
 لا يثبتها بفكره ولا يتأملها حتى يثبت فيها فلا يقو لها لأن ظهرت المصلحة في القول وقال بعض الشراح
 المعنى أنه لا يبينها بعبارة واضحة وهذا يلزم منه أن يكون بين وتبين بمعنى واحد ووقع في رواية الدراوردي
 عن يزيد بن الهادي عن مسلم ما يتبين ما فهم وهذه أوضح وما الأولى نافية وما الثانية موصولة أو موصوفة
 ووقع في رواية الكشميهني ما يتبين ما فهمها يؤول لما قدم (قوله يزل بها) بفتح أوله وكسر الزاي
 بعدها لام أي بسقط (قوله أبعدهما بين المشرق) كذا في جميع النسخ التي وقعت لنا في البخاري وكذا في
 رواية اسمعيل القاضي عن إبراهيم بن حمزة شيخ البخاري فيه عند أبي نعيم وأخرج به مسلم
 والاسماعيلي من رواية بكر بن مضر عن يزيد بن الهادي بلفظ أبعدهما بين المشرق والمغرب وكذا وقع
 عند ابن بطال وشرحه الكرماني على ما وقع عند البخاري فقال قوله ما بين المشرق لفظ بين يقتضي
 دخوله على المتعدد والمشرق متعدد معنى إذ مشرق الصيف غير مشرق الشتاء وبينهما بعد كبير ويحتمل
 أن يكون اكتفى بأحد المتقابلين عن الآخر مثل سراييل تهيمكم الحر قال وقد ثبت في بعضها بلفظ
 بين المشرق والمغرب قال ابن عبد البر الكلمة التي هي في النار هي التي يقولها عند
 السلطان الجائر وزاد ابن بطال البغي أو بالسعي على المسلم فتكون سببا لهلاكه وإن لم يرد القائل ذلك
 لكنهما رجعا أدت إلى ذلك فيكتب على القائل ثمة والكلمة التي ترفع بها الدرجات ويكتب بها الرضوان هي
 التي يدفع بها عن المسلم مظلمة أو يفرج بها عنه كربته أو ينصر بها مظلوما وقال غيره في الأولى هي
 الكلمة عند ذي السلطان يرضيه بها فيما يسخط الله قال ابن التين هذا هو الغالب وربما كانت عند غيره
 ذي السلطان ممن يتأتى منه ذلك ونقل عن ابن وهب أن المراد بها التلفظ بالسوء والفحش ما لم يرد
 بذلك الجحد لا من الله في الدين وقال القاضي عياض يحتمل أن تكون تلك الكلمة من الخنى والرفث
 وأن تكون في التعريض بالمسلم بكبيرة أو بمجون أو استخفاف بحق النبوة والشرعية وإن لم يعتقد ذلك
 وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام هي الكلمة التي لا يعرف القائل حسنها من قبحها قال فيحرم على
 الإنسان أن يتكلم بما لا يعرف حسنه من قبحه (قلت) وهذا الذي يجري على قاعدة مقدمة الواجب
 وقال النووي في هذا الحديث حدث على حفظ اللسان فينبغي لمن أراد أن ينطق أن يتدبر ما يقول قبل
 أن ينطق فإن ظهرت فيه مصلحة تركها والامساك (قلت) وهو صريح الحديث الثاني والثالث
 (تنبيه) وقع في رواية أبي ذرنا خير طريق عيسى بن طلحة عن الطريق الأخرى وغيره بالعكس وسقط

عن يزيد عن محمد بن
 إبراهيم عن عيسى بن
 طلحة بن عبد الله التيمي
 عن أبي هريرة سمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول
 إن العبد ليتكلم بالكلمة
 ما يتبين فيها يزل بها في
 النار أبعدهما بين المشرق
 * حدثني عبد الله بن منير

طريق عيسى بن طلحة عند النسي أصلا والله أعلم (قوله في الطريق الثانية سمع أبا النضر) هو هاشم
ابن القاسم والتقدير أنه سمع ويحذف لفظ أنه في الكتابة غالبا (قوله عن أبي صالح) هو ذكوان وفي
الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق (قوله لا يلقى لها بالا) بالقياس في جميع الروايات أي لا يتألمها بخاطره
ولا يتفكر في عافيتها ولا يظن أنها تؤثر شيئا وهو من نحو قوله تعالى ربح بونه هينا وهو عند الله عظيم وقد
وقع في حديث بلال بن الحارث المزني الذي أخرجه مالك وأصحاب السنن وصححه الترمذي وابن
حبان والحاكم بلفظ أن أحدهم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن يبلغ ما بلغت يكتب الله له
بها رضوانه إلى يوم القيامة وقال في السخط مثل ذلك (قوله يرفع الله بها درجات) كذا في رواية المستملي
والسرخسي والنسفي والاكثر يرفع الله بها درجات وفي رواية الكشميهني يرفعه الله بها درجات (قوله
تهوى) بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الواو قال عياض المعنى ينزل فيها ساقطا وقد جاء بلفظ ينزل بها في
النار لأن درجات النار إلى أسفل فهو نزول سقوط وقيل أهوى من قريب وهوى من بعيد وأخرج
الترمذي هذا الحديث من طريق محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن إبراهيم التيمي بلفظ لا يرى بها
بأس أهوى بها في النار سبعين خريفاً (قوله باب البكاء من خشية الله عز وجل) ذكر
فيه طرفا من حديث السبعة الذين يظلمهم الله في ظله ولفظه رجل ذكر الله ففاضت عيناه كذا اقتصر
عليه وقد تقدم تمامه في أبواب المساجد مع شرحه وفيه ذكر الله خاليا ووردها بدونها وثبتت في
رواية ابن خزيمة عن محمد بن بشر شيخ البخاري فيه أخرجه الاسما على عنه مختصرا كما هنا ويحيى
هو ابن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وخبيب بمعجمة وموحدتين مصغرو وقع هنا في ظله
وبيت هناك من رواه بلفظ في ظل عرشه وظل كل شيء بحبه ويطلق أيضا بمعنى النعيم ومنه أكلها
دائم وظلها ربحه في الجانب ومنه يسير الركب في ظلها مائة عام ومعنى السر والكنف والخاصة ومنه
أما في ظلك ومعنى العز ومنه أسبغ الله ظلك وقد ورد في البكاء من خشية الله على وفق لفظ الترجمة حديث
أبي ریحانة رفعه حرمت النار على عين بكت من خشية الله الحديث أخرجه أحمد والنسائي وصححه
الحاكم والترمذي نحوه عن ابن عباس ولفظه لا تنسها النار وقال حسن غريب وعن انس نحوه عن أبي
يعلى وعن أبي هريرة بلفظ لا يبلغ النار رجل بكى من خشية الحديث وصححه الترمذي والحاكم
(قوله باب الخوف من الله عز وجل) هو من المقامات العلمية وهو من لوازم الإيمان قال
الله تعالى وخافون ان كنتم مؤمنين وقال تعالى فلا تخشوا الناس واخشوني وقال تعالى انما يخشى الله من
عباده العلماء وقد تقدم حديث أنا أعلمكم بالله وأشدكم له خشية وكلما كان العبد أقرب إلى ربه كان أشد له
خشية فمن دونه وقد وصف الله تعالى الملائكة بقوله يخافون ربهم من فوقهم والانبياء بقوله الذين
يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وانما كان خوف المقرين أشد لانهم يطالبون
بالإطاعة بغيرهم فيراعون تلك المنزلة ولان الواجب لله منه الشكر على المنزلة فيضاعف بالنسبة لعلو
تلك المنزلة فالعبد ان كان مستقيما فخوفه من سوء العاقبة لقوله تعالى يحول بين المرء وقلبه أو نقصان
الدرجة بالنسبة وان كان مائلا فخوفه من سوء فعله وينفعه ذلك مع الندم والافلاح فان الخوف ينشأ من
معرفة قبح الجناية والتصديق بالوعيد عليها وأن يحرم التوبة أو لا يكون ممن شاء الله أن يغفر الله فهو
مشفق من ذنبه طالب من ربه أن يدخله فيمن يغفر له ويدخل في هذا الباب الحديث الذي قبله وفيه
أيضا ورجل دعته امرأة ذات جمال ومال فقال اني أخاف الله وحديث الثلاثة أصحاب الغار فان أحدهم
الذي عفا عن المرأة خوفا من الله وترك لها المال الذي أعطاها وقد تقدم بيانه في ذكر بني اسرائيل

سمع أبا النضر حدثنا عبد
الرحمن بن عبد الله يعني
ابن دينار عن أبيه عن أبي
صالح عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان العبد ليتكلم
بالكلمة من رضوان الله
لا يلقى لها بالا يرفع الله بها
درجات وان العبد ليتكلم
بالكلمة من سخط الله
لا يلقى لها بالا يهوى بها
في جهنم باب البكاء من
خشية الله عز وجل
حدثنا محمد بن بشر حدثنا
يحيى عن عبيد الله حدثني
خبيب بن عبد الرحمن عن
حفص بن عاصم عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال سبعة يظلمهم الله في
ظلمة رجل ذكر الله ففاضت
عيناه باب الخوف من
الله عز وجل
حدثنا
عثمان بن أبي شيبة حدثنا

من احاديث الانبياء وأخرج الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة قصة الكفل وكان من بني اسرائيل وفيه أيضا انه علف عن المرة وترك المال الذي أعطاهم خوفا من الله ثم ذكر قصة الذي أوصى بان يحرق بعد موته من حديث حذيفة وأبي سعيد وقد تقدم شرحه في ذكر بني اسرائيل أيضا (قوله جرير) هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز وربي هو ابن حراش بالحاء المهملة وآخره شين معجمة والسند كله كوفيون (قوله عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم) تقدم في ذكر بني اسرائيل تصريح حذيفة بسماعه له من النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في صحيح أبي عوانة من طريق والان العبدى عن حذيفة عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر هذه القصة بعد ذكر حديث الشفاعة بطوله وذكر فيه ان الرجل المذکور آخر أهل النار خرج منها وسيأتي التنبيه عليه في الشفاعة ان شاء الله تعالى ويتبين شدوذه هذه الرواية من حيث المتن كما ظهر شدوذهما من حيث السند (قوله كان رجل من كان قبلكم) تقدم انه من بني اسرائيل ومن ثم أورده المصنف هناك (قوله يسيئ الظن بعمله) تقدم هناك انه كان نباشا (قوله فذروني) قدمت هناك فيه ثلاث روايات بالتخفيف بمعنى الترك والتشديد بمعنى التفرق وهو بلائي مضاعف تقول ذررت الملح أذره ومنه الذريرة نوع من الطيب قال ابن التين ويحتمل أن يكون بفتح أوله وكذا قرأناه وروينا بضمها (١) وعلى الاول هو من الذر على الثاني من التذرية وبهمزة قطع وسكون المعجمة من أذرت العين دمعها وأذريت الرجل عن الفرس وبالوصل من ذروت الشيء ومنه تذروه الرياح (قوله في البحر) سيأتي نظيره في حديث سامان وفي حديث أبي سعيد في الريح ووقع في حديث أبي هريرة لا تفي في التوحيدواذروا نصفه في البحر (قوله في يوم صائف) تقدم في رواية عبد الملك بن عمار عن ربي بلفظ فذروني في اليوم في يوم حار بحاء مهملة وزاي ثقيلة كذا للروزي والأصيلي ولا يذرع عن المستمل والسرخسي وكرامة عن الكشميين بالراء المهملة وهو المناسب لرواية الباب ووجه الاول بأن المعنى انه يحرق البدن لشدة حره ووقع في حديث أبي سعيد الذي بعده حتى اذا كان ربح عاصف وذكروا بعضهم رواية المروزي بنون بدل الزاي أي حار ربحه قال ابن فارس الحون ربح تحن كحنين الابل (قوله في الحديث عن أبي سعيد) تقدم القول في تابعه وموسى هو ابن اسمعيل التبوذكي ومعتز هو ابن سليمان التيمي والسند كله بصريون (قوله في من سلف أو أوفيه من كان قبلكم) شك الراوي عن قتادة وتقدم في رواية أبي عوانة عن قتادة بلفظ ان رجلا كان قبلكم (قوله آناه الله ما لا ولد اعني أعطاه) كذا لا كثر وهو تفسير للفظ آناه وهو بالماء بمعنى العطاء وبالقصير بمعنى الجحى ووقع في رواية الكشميين هنا ما لا ولا معنى لا عاداتها بمفردها (قوله فانه لم يتشتر عند الله خيرا فسر هاقتادة لم يدخر) كذا وقع هنا يتشتر بفتح أوله وسكون الموحدة بعدها تحتانية مهموزة ثم راء مهملة وتفسير قتادة صحيح وأصله من البئيرة بمعنى الذخيرة والخبيثة قال أهل اللغة بارت الشيء وابتأرته بأرّه وأبتشره اذا خبأته ووقع في رواية ابن السكيت لم يأت بتر بتقديم الهمزة على الموحدة حكاية عياض وهما صحيحان بمعنى الاول أشهر ومعه لم يقدم خيرا كما جاء مفسرا في الحديث يقال بارت الشيء وابتأرته وابتتره اذا ادخرته ومنه قتل للحفرة البئر ووقع في التوحيد وفي رواية أبي زيد المروزي فيها أقصر عليه عياض وقد ثبت عندنا كذلك في رواية أبي ذر لم يتشتر أو لم يتشتر بالشك في الزاي أو الراء وفي رواية الجرجاني بنون بدل الموحدة والزاي قال وكلاهما غير صحيح وفي بعض الروايات في غير البخاري يتشتر بالهاء بدل الهمزة وبالزاي ويمتنع بالميم بدل الموحدة وبالراء أيضا قال وكلاهما صحيح أيضا كالاولين (قوله وان يقدم على الله يغذبه) كذا هنا بفتح الدال وسكون القاف من القسوم

جرير عن منصور عن ربي
عن حذيفة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال كان رجل
من كان قبلكم يسيئ الظن
بعمله فقال لاهله اذا نامت
فخذوني فذروني في البحر
في يوم صائف ففعلوا به
فجعله الله ثم قال ما جئت
على الذي صنعت قال ما
جئت عليه الا محاقك فغفر
له حدثنا موسى حدثنا
مهتم سمعت ابي حدثنا
قتادة عن عقبه بن عبد
الغافر عن ابي سعيد رضي
الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم ذكر رجلا
فيمن سلف أو فيمن كان
قبلكم آناه الله ما لا وولدا
يعني أعطاه قال فلما حضر
قال ابنه اي اب كنت لكم
قالوا خيرا ب قال فانه لم يتشتر
عند الله خيرا فسر هاقتادة
لم يدخر وان يقدم على الله
يعذبه فأتروا فاذا مات

(١) وعلى الاول الخ كذا
في الاصول التي بايدينا
وتأمل اه مصححه

وهو بالجزم على الشرطية وكذا به بالجزم على الجزاء والمعنى ان بعث يوم القيامة على هيبته يعرفه كل أحد فاذا صار رماداً مبثوثاً في الماء والريح لعله يخفى ووقع في حديث حذيفة عند الاسماعيلي من رواية أبي خيثمة عن جرير بن سند حديث الباب فانه ان يقر على ربي لا يغفر لي وكذا في حديث أبي هريرة ان قدر الله على وتة دم توجيهه مستوفى في ذكر بني اسرائيل ومن اللطائف ان من جملة الاجوبة عن ذلك ما ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه ان الرجل قال ذلك لما غلبه من الخوف وغطى على فهمه من الجزع فيحذر في ذلك وهو نظير الخبر المروي في قصة الذي يدخل الجنة آخر من يدخلها فيقال ان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها فيقول للفرح الذي دخله أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح (قلت) وثم هذا أن اباعوا أنه أخرج في حديث حذيفة عن أبي بكر الصديق ان الرجل المذكور في حديث الباب هو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فعلى هذا يكون وقع له من الخطأ بعد دخول الجنة نظير ما وقع له من الخطأ عند حضور الموت اكن أحدهما من غلبة الخوف والاخر من غلبة الفرح (قلت) والمحموظ ان الذي قال أنت عبدى هو الذي وجد راحته بعد ان ضلت وقد نهت عليه فيما مضى (قوله فأحرقوني) في حديث حذيفة هناك فاجعوا الى خطبا كثيرا ثم أروا ان راحتي اذا كانت لحى وخلصت الى عظمى (قوله فاستحقوني أو قال فاستحقوني) هو شأن من الراوى ووقع في رواية أبي عوانة اسحقوني بخير شك واليهك بمعنى السحق ويقال هو دونه ووقع في حديث حذيفة عند الاسماعيلي احرقوني ثم اطعنوني ثم ذروني (قوله ثم اذا كان) في رواية الكشميهني حتى اذا كان فآخذموا ثيبيهم على ذلك وربي) هو من التسم المحذوف جوابه ويحتمل أن يكون حكاية الميثاق الذي آخذه أى قال لمن أوصاه قل وربى لا فعلن ذلك ويؤيده ان عند مسلم فأخذ منهم عينا لكان يؤيد الاول انه وقع في رواية مسلم أيضا ففعلوا به ذلك وربي فتعين انه قسم من الخبر وزعم بعضهم ان الذى في البخارى هو الصواب ولا يخفى ان الذى عند مسلم لعله أصوب ووقع في بعض النسخ من مسلم وذرى بضم المعجمة وتشديد الراء المكسورة بدل وربي أى فعلوا ما أمرهم به من التذرية قال عياض ان كانت محفوظة فهي الوجه ولعل الدال سقطت لبعض النساخ ثم صحفت اللفظة كذا قال ولا يخفى ان الاول أوجه لانه يلزم من تصويب هذه الرواية تخطئة الحفاظ بخير دليل ولان غايتها أن تكون تفسيراً أو تأكيذا لقوله ففعلوا به ذلك بخلاف قوله وربي فانها تريد معنى آخر غير قوله وذرى وابدال الكرماني فجوز ان يكون قوله في رواية البخارى وربي بصيغة الماضى من التريية أى ربي آخذ الموائيق بالتأكييدات والمباغات ذل لكنه موقوف على الرواية (قوله فقال الله كن) في رواية أبي عوانة وكذا في حديث حذيفة الذى قبله فجمعه الله وفي حديث أبي هريرة فأمر الله الارض فقال اجبى ما فيك منه ففعلت (قوله فاذا رجل قائم) قال ابن مالك جاز وقوع المبتدأ انكرة محضة بعد اذا المفاجأة لانها من القرائن التى تحصل بها الفائدة كقولك خرجت فاذا سبع (قوله مخافتك او فرق منك) بفتح الفاء والراء وهو شك من الراوى وفي رواية أبي عوانة مخافتك بخير شك وتقدم بلفظ خشيتك في حديث حذيفة وبيان الاختلاف فيه فيما مضى وهو بالرفع ووقع في حديث حذيفة من خشيتك ولبعضهم خشيتك بخير من وهى بفتح التاء وجوزوا الكسر على تقدير حذفها وابقاء عملها (قوله فأتلافاه ان رجسه) أى تداركه وما موصولة أى الذى أتلافاه هو الرجس او نافية وصيغة الاستثناء محذوفة او الضمير فى أتلافاه عمل الرجل وقد تقدم بيان الاشتلاف فى هذه اللفظة هناك وفي حديث حذيفة فغفر له وكذا في حديث أبي هريرة قالت المعتزلة غفر له لانه تاب عند موته وتندم على فعله وقالت المرجئة غفر له بأصل توحيد

فاحرقوني حتى اذا صرنت
فحمافاسـحقوني او قال
فاسهكوني ثم اذا كان ريح
عاصـف فاذروني فيها
فاخذموا ثيبتهم على ذلك
وربي ففعلوا فقال الله كن
فاذا رجل قائم ثم قال اي
عبدى ما جئت على ما فعلت
قال مخافتك او فرق منـك
فاتلافاه ان رحمه

الذي لا تضر معه معصية وتعقب الاول بأنه لم يرد انه رد المظلمة فالمغفرة حينئذ بفضل الله لا بالتوبة
لانها لا تتم الا بالانذار المظالم حقه من الظالم وقد ثبت انه كان نبيا شاو تعقب الثاني انه وقع في حديث أبي بكر
الصديق المشار اليه أولا انه عذب فعلى هذا فحمل الرحمة والمغفرة على ارادة نزل الخلود في النار وهذا
يرد على الطائفتين معا على المرجحة في أصل دخول النار وعلى المعتزلة في دعوى الخلود فيها وفيه أيضا رد
على من زعم من المعتزلة انه بذلك الكلام تاب فوجب على الله قبول توبته قال ابن أبي جرة كان الرجل
مؤمننا لانه قد أيقن بالحساب وان السيات يعاقب عايمها وأماما وصى به فله ان كان جائزا في شرعهم ذلك
لتصحيح التوبة فقد ثبت في شرع بني اسرائيل قتلتهم أنفسهم اصبحت التوبة قال وفي الحديث جواز
تسمية الشيء بما قرب منه لانه قال حضره الموت وانما الذي حضره في تلك الحالة علاماته وفيه فضل
الامة المحمدية لما خفف عنهم من وضع مثل هذه الاصار ومن عليهم بالحنيفية السمحة وفيه عظم
قدرة الله تعالى أن جمع جسد المذكور بعد أن تفرق ذلك التفريق الشديد (قلت) وقد تقدم ان ذلك
اخبار عما يكون يوم القيامة وتقرر بذلك مستوفي (قولنا قال فحدثت أبا عثمان) القائل هو سليمان
التيهي والد معتمر وأبو عثمان هو الهدي عبد الرحمن بن مل وقوله سمعت سلمان غير أنه زاد حذف
المسموع الذي استثنى منه ما ذكره والتقدير سمعت سلمان يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل
هذا الحديث غير أنه زاد (قوله أو كما حدث) شك من الراوي يشير الى أنه بمعنى حديث أبي سعيد لا بلفظه
كاه وقد أخرج الاسماعيلي حديث سلمان من طريق صالح بن حاتم بن وردان وحيد بن مسعدة قال
حدثنا معتمر سمعت أبي سمعت أبا عثمان سمعت هذا من سلمان فذكره (قوله وقال معاذ الخ)
وصله وسلم وقد مضى التنبيه عليه أيضا هناك ﴿ قوله باب الانتهاء عن المعاصي ﴾ أي
تركها أصلا ورأسا والاعراض عنها بعد الوقوع فيها ذكر فيه ثلاثة أحاديث * الاول (قوله يريد)
بوحدة وراء مهملة مصغر (قوله مثلي) بفتح الميم والمثلثة والمثل الصفة العجيبة الشأن يوردها
البليغ على سبيل التشبيه لارادة التقريب والتفهيم (قوله ما بعثني الله) العائد محذوف والتقدير بعثني
الله به اليكم (قوله أتى قوما) التنكير فيه للشيوع (قوله رأيت الجيش) بالجيم والشين المعجمة واللام فيه
للعهد (قوله بعثني) بالافراد والكشميني بالتثنية بفتح النون والتشديد قليل ذكر العينين ارشادا الى
أنه تحقق عند جميع ما أخبر عنه تحقق من رأي شيا بعينه لا يعتريه وهم ولا يخاطبه شك (قوله واني أنا
النذير العريان) قال ابن بطال النذير العريان رجل من خشع جل عليه رجل يوم ذي الحليفة طع بده
ويدها حرأته فانصرف الى قومه فحذروهم فضرب به المثل في تحقيق الخبر (قلت) وسبق الى ذلك يعقوب بن
السيكت وغيره وسمى الذي جل عليه عوف بن عامر البشكري وان المرأة كانت من بني كنانة وتعقب
باستبعاد تنزيل هذه القصة على لفظ الحديث لانه ليس فيها انه كان عريانا وزعم ابن الكلبي ان النذير
العريان امرأة من بني عامر بن كعب لما قتل المنذر بن ماء السماء أولاد أبي داود وكان جار المنذر خشيت
على قومها فركبت جلا ولحقت بهم وقالت أنا النذير العريان ويقال أول من قاله أبرهة الحبشي لما
أصابته الرمية بهامة ورجع الى اليمن وقد سقط لجه وذكر أبو بشر الامدي أن زهرا برازي وثون
ساكنة ثم موحدة ابن عمر والخشمي كانا كعجا في آل زبيد فأرادوا أن يغزوا قومه وخشوا أن ينذر
بهم فحرسه أربعة نفر فصادف منهم غرة فقتل ثيا به وعدا وكان من أشد الناس عدوا فانذر قومه وقال
غيره الاصل فيه ان رجلا اتي جيشا فسلموه وأسروه فانقلت الى قومه فقال اني رأيت الجيش فسلموني
فأرأوه عريانا فتعقروا صدقه لانهم كانوا يعرفونه ولا يهتمونه في النصيحة ولا جرت عادته بالتعري

قال فحدثت أبا عثمان
فقال سمعت سلمان غير
أنه زاد فأذروني في البحر
أو كما حدث وقال معاذ
حدثنا شعبة عن قتادة
سمعت عقبه سمعت أبا
سعيد عن النبي صلى الله
عليه وسلم ﴿ باب الانتهاء
عن المعاصي ﴾ حدثنا محمد
ابن العلاء حدثنا أبو اسامة
عن يزيد بن عبد الله بن
أبي بردة عن أبي موسى
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم مثلي ومثل ما
بعثني الله كمثلي رجل أتي
قوما فقال رأيت الجيش
بعينى واني أنا النذير
العريان

فقطعوا بصدقه هذه القرأتين فضرِب النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه ولما جاء به مثلاً بذلك لما أبداه من
الحوار والمعجزات الدالة على القطع بصدقه تقريباً لفهام المخاطبين بما يألّفونه ويعرفونه (قلت)
ويؤيده ما أخرجه الرامهرمزي في الأمثال وهو عند أحد أجدادنا أيضاً بن جريد من حديث عبد الله بن
بريدة عن أبيه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فنأدى ثلاث مرّات أيها الناس مثلي ومثلكم
مثل قوم خافوا عدواً أن يأتيهم فبعثوا رجلاً يتراياهم فيبينما هم كذلك إذ أبصر العدو فأقبل لينذر قومهم
فخشي أن يدركوا العدو قبل أن ينذر قومهم فأهوى بشو به أيها الناس أنتم ثلاث مرّات وأحسن ما يفسر به
الحديث من الحديث وهذا كله يدل على أن العربيّ من التعرّي وهو المعروف في الرواية وحكي
الخطابي أن محمد بن خالد رواه بالمرحّة قال فإن كان محفوظاً فعنه الفصيح بالانذار لا يكتفى ولا يورى
يقال رجل عربان أي فصيح اللسان (قوله فالتجاء التجاء) بالمدفهم ما وجد الأولى وقصر الثانية
وبالفصيح ما تخفيفاً وهو منصوب على الأغراء أي اطلبوا النجاء بأن تسرعوا لطلب إشارة إلى أنهم
لا يطبقون مقاومة ذلك الجيش قال الطيبي في كلامه أنواع من التأكيدات أحدها يعني ثانياً قوله
واني أنا ثانياً قوله العربيّ لأنه الغاية في قرب العدو ولأنه الذي يختص في إنذاره بالصدق (قوله
فاطاعة طائفة) كذّبه بالتذكير لأن المراد بعض القوم (قوله فادبلجوا) بهمزة قطع ثم سكن أي
ساروا أول الليل أو ساروا الليل كله على الاختلاف في مدلول هذه اللفظة وأما بالوصل والتشديد على أن
المراد به سير آخر الليل فلا يناسب هذا المقام (قوله على مهاهم) بفتحين والمراد به الهيئة والسكون
وبفتح أوله وسكون ثانيه الإمهال وليس مراداً هنا وفي رواية مسلم على مهاهم بزيادة ناء نائيت وضبطه
النووي بضم الميم وسكون الهاء وقع اللام (قوله وكذبته طائفة) قال الطيبي عبر في الفرقة الأولى
بالطاعة وفي الثانية بالكذب يؤذن بأن الطاعة مسبقة بالتصديق ويشعر بأن التكذيب مستتبع
للعصيان (قوله فصبحهم الجيش) أي أناهم صباحاً هذا أصله ثم كثر استعماله حتى استعمل فيمن
طرق بغتة في أي وقت كان (قوله فاجتاحهم) بجيم ثم جاء مهيّلة أي استأصلهم من جحش الشيء أجوحه
إذا استأصلته والاسم الجائحة وهي الهلاك وأطلعت على الآفة لأنها مهلكة قال الطيبي شبه صلى الله
عليه وسلم نفسه بالرجل وإنذاره بالعذاب القريب بالإنذار للرجل قومه بالجيش المصباح وشبهه من أطاعه
من أمته ومن عصاه بمن كذب الرجل في إنذاره ومن صدقه * الحديث الثاني حديث أبي هريرة جزم
المزي في الأطراف بأن البخاري ذكره في أحاديث الأنبياء ولم يذكر أنه أورده في الرقاق فوجدته
في أحاديث الأنبياء في ترجمة سليمان عليه السلام لكنه لم يذكر الأطراف منه ولم استعصره إذ ذلك في
الرقاق فشرحته هناك ثم ظفرت به هنا إذ كرا الآن من شرحه ما لم يتقدم (قوله استوقد) بمعنى أوقد
وهو أبغ والأضائة فرط الانارة (قوله فلما أضاءت ما حوله) اختصرها المؤلف هناك ونسبها أنا
لتخريج أحمد ومسلم من طريق همام وهي في رواية شعيب كما ترى وكأنه تبرك باللفظ الآية ووقع في رواية
مسلم ما حوله والضمير للنار والاول للذي أوقد النار وحول الشيء جانبه الذي يمكن أن ينتقل إليه وسعى
بذلك إشارة إلى الدوران ومنه قيل للعام حول (قوله الفرائش) جزم المازري بأنها الجنادب وتعقبه عياض
فقال الجنادب هو الصرار قلت والحق أن الفرائش اسم لنوع من الطير مستعمل له أجنحة أكبر من جثته
وأفواحه مختلفة في الكبر والصغر وكذا أجنحته وعطف الدواب على الفرائش يشعر بأنها غير الجنادب
والجراد وأعرب ابن قتيبة فقال الفرائش ما تهافت في النار من البعوض ومقتضاه أن بعض البعوض هو
الذي يقع في النار ويسمى حيتاً ذالفرائش وقال الخليل الفرائش كالبعوض وإنما شبه به لكونه يلقي نفسه

فالتجاء التجاء فاطاعه
طائفة فادبلجوا على مهاهم
فنجوا وكذبته طائفة
فصبحهم الجيش فاجتاحهم
* حدثنا أبو اليمان أخبرنا
شعيب حدثنا أبو الزناد
عن عبد الرحمن أنه حدثه
أنه سمع أبا هريرة رضي
الله عنه أنه سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول إنما مثلي ومثلي
الناس كمثل رجل
استوقد ناراً فلما أضاءت
ما حوله جعل الفرائش

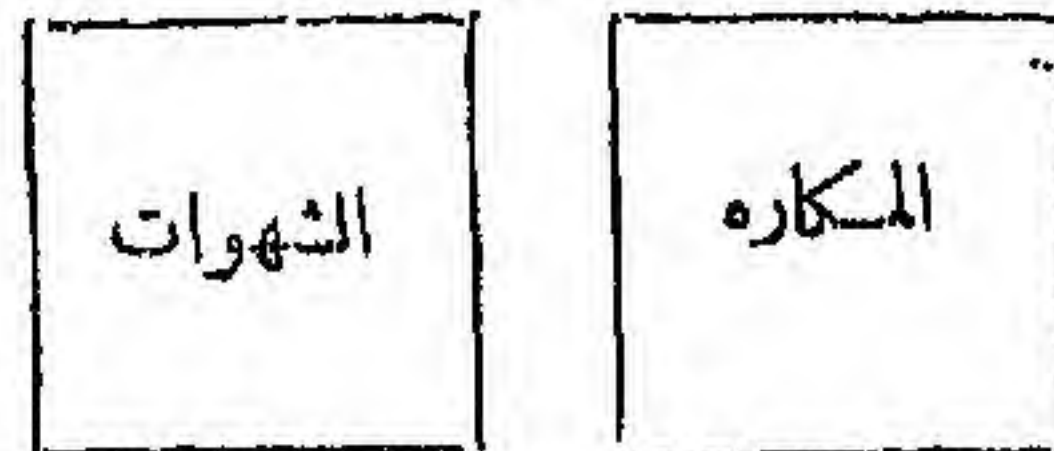
في النار لانه يشارك البعوض في القرص (قوله وهذه الدواب التي تقع في النار تقع فيها) القول فيه كقول في الذي قبله اختصره هناك فسبقته لتخرى يجأبي نعيم وهو في رواية شعبة كما ترى ويدخل فيما يقع في النار البعوض والبرغش ووقع في كلام بعض الشراح البق والمراد به البعوض (قوله فجعل) في رواية السكس ميهني وجعل ومن هذه الكلمة الى آخر الحديث لم يذكره المصنف هناك (قوله فجعل الرجل برعهن) بفتح التحتانية والزاي وضم العين المهملة أي يدفعهن وفي رواية يزعهن بز يادة نون وعند مسلم من طريق همام عن أبي هريرة وجعل يحجزهن ويغلبهن فية محمون فيها (قوله فية محمون فيها) أي يدخلن وأصله اقبحن وهو الاقدام والوقوف في الأمور الشاقة من غير تثبت ويطلق على رمي الشيء بفتة واقبحن الدار هجم عليها (قوله فانا آخذ) قال النووي روى باسم الفاعل ويرى بصيغة المضارعة من المنكلم (قلت) هذا في رواية مسلم والاول هو الذي وقع في البخاري وقال الطيبي الفاء فيه فصيحة كانه لما قال مثلي ومثل الناس الخ أتى بها هو أنهم وهو قوله فانا آخذ يحجزكم ومن هذه الدقيفة التفت من الغيبة في قوله مثل الناس الى الخطاب في قوله يحجزكم كما أن من أخذ في حديث من له شأنه عناية وهو مشغول في شيء يورطه في الهلاك يجد لشدة حرصه على نجاته انه حاضر عنده وفيه اشارة الى أن الانسان الى النذير أخرج منه الى التوبة لان جبلته مائلة الى الخط العاجل دون الخط الآجل وفي الحديث ما كان فيه صلى الله عليه وسلم من الرأفة والرحمة والحرص على نجات الامة كما قال تعالى حريص عليكم المؤمنين رؤوف رحيم (قوله يحجزكم) بضم المهملة وفتح الجيم بعد هذا زاي جمع ججزة وهي معقدا الازار ومن السراويل موضع التكة ويجوز ضم الجيم في الجمع (قوله عن النار) وضع المسبب موضع السبب لان المراد انه بمنزلة من وقع في المعاصي التي تكون سببا لولوج النار (قوله وأنتم) في رواية السكس ميهني وهم وعليها شرح السكس ماني فقال كان الة ياس أن ية قول وأنتم ولكن قال وهم وفيه التفت وفيه اشارة الى أن من أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يحجزته لا اقتحام له فيها قال وفيه أيضا احتراز عن مواجهمتهم بذلك (قلت) والرواية بلقط وأنتم ثابتة تدفع هذا ووقع في رواية مسلم وأنتم تغفلون بفتح أوله والفاء واللام الثقيلة وأصله تغفلون ويضم أوله وسكون الفاء وفتح اللام ضبط ومبالو جهين وكلاهما صحيح تقول تغفلت مني وأقلت مني لمن كان يبيدك فعالج الهرب منك حتى هرب وقد تقدم بيان هذا التمثيل واصله أنه شبه به تماقت أصحاب الشهوات في المعاصي التي تكون سببا في الوقوع في النار بشهوات الفرائش الوقوع في النار اتباعا لشهواتها وشبه ذبه العصاة عن المعاصي بما حذرهم به وأنذرهم بذب صاحب النار الفرائش عنها وقال عياض شبه تسائط أهل المعاصي في نار الآخرة تسائط الفرائش في نار الدنيا (قوله تقعون فيها) في رواية همام عند مسلم فيغلبون في النون مثقلة لان أصله فيغلبوني والتاء سببية والتقدير انا آخذ يحجزكم لا يخلصكم من النار فجعلتم الغلبة مسببة عن الأخذ (قوله تقعون) بفتح المثناة والقاف والمهملة المشددة والاصل تقعون فحذفت إحدى التائين قال الطيبي تحقيق التشبيه الواقع في هذا الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون وذلك أن حدود الله محارمه ونواهيه كما في الحديث الصحيح ألا ان حبي الله محارمه ورأس المحارم حب الدنيا وزينتها واستيفاء لذتها وشهواتها فشبه صلى الله عليه وسلم بظهار تلك الحدود وبياناته الشافية الكافية من الكتاب والسنة باستنقاذ لرجال من النار وشبهه فشو ذلك في مشارق الارض ومغاربها بأضاء تلك النار ما حول المستوقد وشبه الناس وعدم مبالاةهم بذلك

وهذه الدواب التي تقع
في النار تقع فيها فجعل
الرجل يزعهن ويغلبهن
فية محمون فيها فانا آخذ
يحجزكم عن النار وأنتم
تقعون فيها حذرنا
ابو نعيم حدثنا

ذكر يا عن عامر سمعت
 عبيد الله بن عمرو يقول
 قال النبي صلى الله عليه
 وسلم المسلم من سلم المسلمون
 من لسانه ويده والمهاجر
 من هجر ما نهى الله عنه
 باب قول النبي صلى الله
 عليه وسلم لو تعلمون
 ما أعلم لضحكتم قليلا
 ولبكيتم كثيرا حدثنا
 يحيى بن بكير حدثنا
 الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب عن سعيد بن المسيب
 ان ابا هريرة رضى الله
 عنه كان يقول قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لو
 تعلمون ما أعلم لضحكتم
 قليلا ولبكيتم كثيرا
 حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا شعبة عن موسى
 بن انس عن انس رضى
 الله عنه قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لو تعلمون
 ما أعلم لضحكتم قليلا
 ولبكيتم كثيرا باب
 حجب النار بالشهوات
 حدثنا اسمعيل قال حدثني
 مالك عن ابي الزناد عن
 الاعرج عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال حجب النار
 بالشهوات وحجب الجنة
 بالمكاره

البيان والكشف وتعد بهم حدود الله وحرصهم على استيفاء تلك اللذات والشهوات ومنعه اياهم عن
 ذلك باخذ حجزهم بالقراش التي تقطعون في النار وتغلبن المستوقد على دفعهن عن الاقدام كما أن
 المستوقد كان غرضه من فعله انتفاع الخلق به من الاستضاءة والاستدفاء وغير ذلك والقراش لجلها
 جعلته سببا لالهلاكها فكذلك كان الاعتصام بتلك البيانات اهتداء الامة واجتناب ما هو سبب هلاكهم
 وهم مع ذلك لجلها لم يجعلوها مقتضية لترديهم وفي قوله آخذ بحجزكم استعارة مثل حالة منعه الامة
 عن الهلاك بحال الرجل آخذ بحجزه صاحبه الذي يكاد يهوى في مهواة مهلكة الحديث الثالث (قوله
 زكريا) هو ابن أبي زائدة وعامر هو الشعبي (قوله المسلم) تقدم شرحه في أوائل كتاب الايمان
 (قوله والمهاجرين من هجر ما نهى الله عنه) قبل خص المهاجر بالذكر تطييبا لقلب من لم يهاجر من
 المسلمين لقوات ذلك بفتح مكة فاعلمهم أن من هجر ما نهى الله عنه كان هو المهاجر الكامل ويحتمل
 أن يكون ذلك تنبيها للمهاجرين أن لا يتكبروا على الهجرة فيقصر وافي العمل وهذا الحديث من
 جوامع الحكم التي اوتىها صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله باب) قول النبي صلى الله
 عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم الخ) ذكر فيه حديث أبي هريرة بالفظ الترجمة وقوله عن سعيد بن المسيب
 في رواية حجاج بن محمد عن الليث بسنده أخبرني سعيد وحديث أنس كذلك وهو طرف من حديث
 تقدم في تفسير المائدة يأتي شرحه في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى والمراد بالعلم هنا ما يتعلق
 بعظمة الله وانتقامه من عبديه والاهوال التي تقع عند النزع والموت وفي القبر يوم القيامة ومناسبة
 كثرة البكاء وقلة الضحك في هذا المقام واضحة والمراد به التخويف وقد جاء هذا الحديث سبب
 أخرجه سنيد في تفسيره بسند واه والطبراني عن ابن عمر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
 المسجد فاذا يقوم يتحدثون ويضحكون فقال والذي نفسي بيده فذكر هذا الحديث وعن الحسن
 البصري من علم أن الموت موده والقيامه موعده والوقوف بين يدي الله تعالى مشهده فحقه أن
 يطول في الدنيا حزنه قال السكراني في هذا الحديث من صناعة البديع مقابلة الضحك بالبكاء والقلة
 بالكثرة ومطابقة كل منهما (قوله باب حجب النار بالشهوات) كذا للجميع ووقع
 عند أبي نعيم حقت بدل حجت أي غطيت بها فكانت الشهوات سببا للوقوع في النار (قوله حدثنا
 اسمعيل) هو ابن أبي أويس (قوله حدثني مالك) هذا الحديث ليس في الموطأ وقد ضاق على الاسماعيلي
 مخرجه فاخرجه عن الهيثم بن خلف عن البخاري وأخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن اسمعيل وأخرجه
 الدارقطني في الغرائب من رواية اسمعيل ومن طريق سعيد بن داود واسحق بن محمد الفروي أيضا
 عن مالك وأخرجه أيضا من رواية عبيد الله بن وهب عن مالك به لكن وقفه (قوله عن أبي الزناد) في
 رواية سعيد بن داود أنا أبو الزناد (قوله عن الاعرج عن أبي هريرة) في رواية سعيد بن داود أن
 عبد الرحمن بن هرم أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول (قوله حجت) كذا للجميع في الموضعين
 الا الفروي فقال حقت في الموضعين وكذا هو عند مسلم من رواية ورقاء بن عمر عن أبي الزناد وكذا أخرجه
 مسلم والترمذي من حديث أنس وهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم وبديع بلاغته في ذم
 الشهوات وان مالت اليها النفوس والحض على الطاعات وان كرهتها النفوس وشق عليها وقد ورد
 ايضا ذلك من وجه آخر عن أبي هريرة فأخرج أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم
 من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل الى الجنة فقال انظر اليها
 قال فرجع اليه فقال وعزتك لا يسمع بها أحد الا دخلها فأمر بها فحقت بالمكاره فقال ارجع اليها فارجع

قال فرجع فقال وعزتك لقد خفت أن لا يدخلها أحد قال اذهب إلى النار فانظر اليها فرجع فقال وعزتك لا يسمعها أحد فبذلها فأمر بها فحقت بالشهوات فقال ارجع اليها فرجع فقال وعزتك لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد فهذا يفسر رواية الأعرج فان المراد بالمسكاره هنا ما أمر المكاف بمجاهدة نفسه فيه فعلا وتركها كالآتيان بالعبادات على وجهها والمحافظة على واجتناب المنهيات قولاً وفعلاً وأطلق عليها المسكاره لشقتها على العامل وصعوبتها عليه ومن جلتها الصبر على المصيبة والتسليم لأمر الله فيها والمراد بالشهوات ما يستلذ من أمور الدنيا مما يمنع الشرع من تعاطيها إما بالاصالة وإما بالكون فعليه يستلزم ترك شيء من المأمورات ويأتى بحق بذلك الشهوات والأكثر مما أبيع خشية أن يقع في المحرم فكانه قال لا يوصل إلى الجنة إلا بارتكاب المشقات المبر عنها بالمكروهات ولا إلى النار إلا بتعاطي الشهوات وهما محجوبتان فمن هتك الحجاب انتعم ويحتمل أن يكون هذا الخبر وإن كان يلفظ الخبر فالمراد به النهي وقوله حفت بالمهملة والفاء من الحفاف وهو ما يحيط بالشئ حتى لا يتوصل إليه إلا بتخطيه فالجنة لا يتوصل إليها إلا بقطع مفاوز المكاره والنار لا ينجى منها إلا بترك الشهوات وقال ابن العربي معنى الحديث أن الشهوات جعلت على حفاف النار وهي جوانبها وتوهم بعضهم أنها ضرب بها المثل فجعلها في جوانبها من خارج ولو كان ذلك ما كان مثلاً صحيحاً وانما هي من داخل وهذه صورتها



فمن اطعم الحجاب فقد واقع ما وراءه وكل من تصورهما من خارج فقد ضل عن معنى الحديث ثم قال فان قيل فقد جاء في البخاري حجب النار بالشهوات فالجواب ان المعنى واحد لان الاعمى عن التقوى الذي قد أخذت الشهوات سمعه وبصره يراه ولا يرى النار التي هي فيها وذلك لاستيلاء الجاهلة والغفلة على قلبه فهو كالطائر يرى الحبة في داخل الفخ وهي محجوبة به ولا يرى الفخ لغلبة شهوة الحبة على قلبه وتعلق باله بها (قلت) بالغ كعادته في تضائيل من حل الحديث على ظاهره وليس ما قاله غيره بعيداً عن الشهوات على جانب النار من خارج فمن واقعها وخرق الحجاب دخل النار كما أن الذي قاله القاضي محتمل والله أعلم ﴿ تنبيه ﴾ أدخل ابن بطال في هذا الباب حديثي الباب الذي بعده وحذف الترجمة التي تليه وهي نابتة في جميع الاصول وفيها الحديثان وليس في الذي قبلها الا حديث أبي هريرة ﴿ قوله ﴾ الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله (هذه الترجمة حذفها ابن بطال وذكر الحديثين اللذين فيها في الباب الذي قبلها والمناسبة ظاهرة لكن الذي ثبت في الاصول المتفرقة * الحديث الاول (قوله حدثنا موسى بن مسعود) هو أبو حذيفة النهدي وهو يكنى به أشهر وسفيان شيخه هو الثوري وعبد الله هو ابن مسعود والسند كما كوفيون (قوله شراك) تقدم ضبطه وبيانه في أو آخر كتاب اللباس وإنه السير الذي يدخل فيه أصبع الرجل وبطاني أيضاً على كل سبيروقي به تقدم قال ابن بطال فيه أن الطاعة موصلة إلى الجنة وإن المعصية مقربة إلى النار وإن الطاعة والمعصية قد تكون في أي سر الأشياء وتقدم في هذا المعنى قريبا حديث ان الرجل ليتكلم بالكلمة الحديث فينبغي للمرء

باب الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك * حدثنا موسى بن مسعود حدثنا سفيان عن منصور والأعمش عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك * حدثني محمد بن المثنى حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عبد الملك ابن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

أن لا يزهد في قليل من الخير إن بآنيه ولا في قليل من الشر إن يجتنبه فإنه لا يعلم الحسنه التي يرجعها الله بها ولا السيئه التي يسخط عليه بها وقال ابن الجوزي معنى الحديث أن تحصل الجنة سهل بتصحيح القصد وفعل الطاعة والنار كذلك بموافقة الهوى وفعل المعصية * الحديث الثاني حديث أبي هريرة وقد تقدم في أوائل السيرة النبوية وفي الأدب (قوله أصدق بيت) أطلق البيت على بعضه مجازاً فإن الذي ذكره نصفه وهو المصراع الأول المسمى عروض البيت وأما نصفه الثاني وهو المسمى بالضمرب فهو * وكل نعيم لا محالة زائل * ويحتمل أن يكون على سبيل الاكتفاء فأشار بأول البيت إلى بقيته والمراد كله وعكسه ما مضى في باب ما يجوز من الشعر في كتاب الأدب أصدق كلمة فإن المراد بها القصيدة وقد أطلقها أراد البيت وقد تقدم شرح هذا الحديث في أيام الجاهلية وأورده فيها أيضاً بلفظ أصدق كلمة وهو المشهور وقد كرت هناك أن في رواية شريك عند مسلم بلفظ أشعر كلمة تكلمت بها العرب وبحث السهيلي في ذلك وقد كرت أيضاً ما أورده ابن اسحق في السيرة فيما جرى لعثمان بن مظعون مع لبيد بن ربيعة فأنظم هذا البيت حيث قال له لما أنشد المصراع الأول صدقت ولما أنشد المصراع الثاني كذبت ثم قال له نعيم الجنة لا يزول وقد كرت توجيه كل من الآخرين وإن كل من صدق بأن ما خلا الله باطل فقد صدق ببطلان ما سواه قيد دخل نعيم الجنة بها خاصة أنه أن المراد بالبطل هنا الهالك وكل شيء سوى الله جائز عليه إغناء وإن خلق فيه البقاء بعد ذلك كنعيم الجنة والله أعلم وقال ابن طال هذا قوله ما خلا الله باطل لفظ عام أريد به الخصوص والمراد أن كل ما قرب من الله فليس بباطل وأما أمور الدنيا التي لا تزل إلى طاعة الله فهي الباطل انتهى ولعل الأول أولى * تنبيه * مناسبة هذا الحديث الثاني للترجمة خفية وكان الترجمة لما تضمنت ما في الحديث الأول من التعريض على الطاعة ولو قلت والزجر عن المعصية ولو قلت فيهم أن من خالف ذلك انما يخالفه لرغبة في أمر من أمور الدنيا وكل ما في الدنيا باطل كما صرح به الحديث الثاني فلا ينبغي للعاقل أن يؤثر الثاني على الباقي (قوله باب لينظر إلى من هو أسفل منه ولا ينظر إلى من هو فوقه) هذا لفظ حديث أخرجه مسلم بنحوه من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم (قوله حديثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس (قوله عن أبي الزناد) في رواية ابن وهب عن مالك حديث أبي الزناد أخرجه الدارقطني في الغرائب (قوله عن الأعرج) في رواية سعيد بن داود عن مالك حديث أبي الزناد أن عبد الرحمن بن هرم أخبره أنه سمع أبا هريرة أخرجه الدارقطني أيضاً وضاف أخرجه على أبي نعيم فأخرجه من طريق القاسم بن زكريا عن البخاري وأخرجه في إسماعيل من طريق حميد بن قتيبة عن اسمعيل والدارقطني من وجهين عن اسمعيل (قوله إذا نظراً حسدكم إلى من فضل) بالقام والمعجمة على البناء للمجهول (قوله في المال والخلق) بفتح الحاء أي الصورة ويحتمل أن يدخل في ذلك الأولاد والاتباع وكل ما يتعلق بزينة الحياة الدنيا وأما في نسخة معتمدة من الغرائب للدارقطني والخلق بضم الخاء واللام (قوله فلا ينظر إلى من هو أسفل منه) في رواية عبيد العزيز بن يحيى عن مالك فلا ينظر إلى من تحته أخرجه الدارقطني أيضاً ويجوز في أسفل الرفع والنصب والمراد بذلك ما يتعلق بالدنيا (قوله من فضل عليه) كذا ثبت في آخر هذا الحديث عند مسلم من طريق المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد وكذا ثبت لمالك الذي أخرجه البخاري من طريقه عند الدارقطني من رواية سعيد بن داود عنه بسند صحيح وزاد مسلم من طريق أبي صالح المذكورة فهو أجدر أن لا تردروا نعمة الله عليكم أي هو حقيق بعدم الأزدراء وهو افتعال من زريت عليه

أصدق بيت قاله الشاعر
الأكمل شيء ما خلا الله باطل
باب لينظر إلى من هو
أسفل منه ولا ينظر إلى من
هو فوقه * حديثنا اسمعيل
قال حديثي مالك عن أبي
الزناد عن الأعرج عن أبي
هريرة عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال إذا نظر
أحدكم إلى من فضل عليه
في المال والخلق فليتنظر إلى
من هو أسفل منه من فضل
عليه

وازيه به اذا انقصته وفي معناه ما اخرجها الحاكم من حديث عبد الله بن الشيخ رفته اقلوا الدخول
على الاغنياء فانه احرى ان لا تردروا نعمة الله قال ابن بطال هذا الحديث جامع لمعاني الخير لان المرء
لا يكون بحال تتعلق بالدين من عبادة ربه مجتهدا فيها الا وجد من هو فوقه فتي طلبت نفسه اللعاق به
استقص حاله فيكون ابدا في زيادة تقربه من ربه ولا يكون على حال خيسه من الدنيا الا وجد من
اهلها من هو اخس حالا منه فاذا تفكر في ذلك علم ان نعمة الله وصلت اليه دون كثير ممن فضل عليه
بذلك من غير امر او جبه فيلزم نفسه الشكر فيه ظم اغتباطه بذلك في معاده وقال غيره في هذا الحديث
دواء الداء لان الشخص اذا نظر الى من هو فوقه لم يأمن ان يؤثر ذلك فيه حسدا ودواؤه ان ينظر الى من
هو اسفل منه ليكون ذلك داعيا الى الشكر وقد وقع في نسخة عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده
رفته قال خصلتان من كاتافي به كثر به الله شاكر اصابا رامن نظر في دنياه الى من هو دونه فحمد الله
عليه ما فضله به عليه ومن نظر في دينه الى من هو فوقه فاقتدى به وامان نظر في دنياه الى من هو فوقه
فاسف على ما فاتته فانه لا يكتب شاكر او لا صابرا **(قوله يا سب من هم بحسنة او سيئة)**
الهم ترجيع قصص القوم على قول هدمت بكذا اي قصصته بهم متى وهو فوق مجرد خوار الشيء بالقلب
(قوله حدثنا ابو عمر) هو عبد الله بن عمرو بن الحجاج المنقري بكسر الميم وسكون النون وقنع
القاف وعبد الوارث هو ابن سعيد والسند كله بصريون وجعفر بن دينار تابعي صغير وهو الجعد ابو
عثمان الراوي عن انس في او اخر النفقات وفي غيرها **(قوله عن ابن عباس)** في رواية الحسن بن
ذكوان عن ابي رجا حدثني ابن عباس اخرجها **(قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم)** في رواية
مسدد عند الاسماعيلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ارف في شيء من الطرق التصريح بسماع ابن
عباس له من النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله فيما يروى عن ربه)** هذا من الاحاديث الالهية ثم هو
محتمل ان يكون مما تلقاه صلى الله عليه وسلم عن ربه بلا واسطة ويحتمل ان يكون مما تلقاه بواسطة
الملائكة وهو الراجح وقال الكرماني يحتمل ان يكون من الاحاديث القدسية ويحتمل ان يكون للبيان
لما فيه من الاسناد الصريح الى الله حيث قال ان الله كتب ويحتمل ان يكون لبيان الواقع وليس فيه ان
غيره ليس كذلك لانه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى بل فيه ان غيره كذلك اذ
قال فيما يرويه اي في جملة ما يرويه انتهى ملخصا والثاني لا ينافي الاول وهو المعتبر فقد اخرجته مسلم
من طريق جعفر بن سليمان عن الجعد ولم يسق لفظه واخرجته ابو عوانة من طريق عفان وابونعيم من
طريق قتيبة كلاهما عن جعفر بلفظ فيما يروى عن ربه قال ان ربكم رحيم من هم بحسنة وسيأتي
في التوحيد من طريق الاعرج عن ابي هريرة بلفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله
عز وجل اذا اراد عبيدي ان يعمل واخرجته مسلم بنحوه من هذا الوجه ومن طرق اخرى منها عن
العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل اذا
هم عبيدي **(قوله ان الله عز وجل كتب الحسنات والسيئات)** يحتمل ان يكون هذا من قول الله تعالى
فيكون التقدير قال الله ان الله كتب ويحتمل ان يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم يحكيه عن
فعل الله تعالى وفاعل ثم بين ذلك هو الله تعالى وقوله فمن هم شرح ذلك **(قوله ثم بين ذلك)** اي فصله بقوله
فمن هم والمجمل قوله كتب الحسنات والسيئات وقوله كتب قال الطوفي اي امر الحافظة ان تكتب
او المراد قدر ذلك في علمه على وفق الواقع منها وقال غيره المراد قدر ذلك وعرف السكتة من الملائكة
ذلك التعميد فلا يحتاج الى الاستفسار في كل وقت عن كيفية الكتاب لكونه امر امروا عامنه

(باب من هم بحسنة او سيئة) حدثنا ابو عمر
حدثنا عبد الوارث حدثنا
جعده ابو عثمان حدثنا ابو
رجاء الطاردي عن ابن
عباس رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم
فيما يروى عن ربه عز
وجل قال قال الله عز
وجل كتب الحسنات
والسيئات ثم بين ذلك

انتهى وقد يعكر على ذلك ما أخرجه مسلم من طريق همام عن أبي هريرة رفعه قال قالت الملائكة رب
 ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال ارقبوه فان عملها فاكذبوها فها هذا ظاهره وقوع
 المراجعة اسكن ذلك مخصوصا بارادة عمل السيئة ويحتمل أن يكون ذلك وقع في ابتداء الامر فلما
 حصل الجواب استقر ذلك فلا يحتاج الى المراجعة بعده وقد وجدت عن الشافعي ما يوافق ظاهر الخبر
 وأن المؤاخذة انما تقع لمن هم على الشيء فشرع فيه لا من هم به ولم يتصل به العمل فقال في صلاة الخوف
 لما ذكر العمل الذي يبطلها ما حاصله ان من أحرم بالصلاة وقصد القتال فشرع فيه بطأت صلاته
 ومن تحرر وقصد الى العدو ولو دهمه دفعه بالقتال لم تبطل (قوله فنهم) كذا في رواية ابن سيرين عن
 أبي هريرة عند مسلم وفي رواية الاخرج في التوحيد اذا أرادوا أخرجه مسلم من هذا الوجه بلفظ اذا هم
 وكذا عنده من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة فهم ما يعني واحدا ووقع لمسلم أيضا
 من رواية همام عن أبي هريرة بلفظ اذا تحدث وهو محمول على حديث النفس لتوافق الروايات الاخرى
 ويحتمل أن يكون على ظاهره ولكنه ليس قيسا في كتابة الحسنة بل بمجرد الارادة تكتب الحسنة
 نعم ورد ما يدل على أن مطلق اللهم والارادة لا يكفي فعند أحمد وصححه ابن حبان والحاكم من حديث
 خريم بن فاتك رفعه ومنهم بحسنة يعلم الله انه قد أشعر بها قلبه وحرص عليها وقد تمسك به ابن حبان
 فقال بعد ايراد حديث الباب في صحيحه المراد بالهم هنا العزم ثم قال ويحتمل ان الله يكتب الحسنة
 بمجرد اللهم ما وان لم يعزم عليها زيادة في الفضل (قوله فلم يعملها) يتناول في عمل الجوارح وأما عمل
 القلب فيحتمل نفيه أيضا ان كانت الحسنة تكتب بمجرد اللهم كافي معظم الاحاديث لان قيدت
 بالتصميم كافي حديث خريم ويؤيده الاول حديث أبي ذر عند مسلم ان الكف عن الشر صدقة (قوله
 كتبها الله له) أي للذي هم بالحسنة (عنده) أي عند الله (حسنة كاملة) كذا ثبت في حديث ابن
 عباس دون حديث أبي هريرة وغيره وصف الحسنة بكونها كاملة وكذا قوله عنده وفيها نوعان من
 التاكيد فاما العندية فاشارة الى الشرف وأما الكمال فاشارة الى رفع توهم نقصها اكونها نشأت عن
 اللهم المحرور فكانه قيل بل هي كاملة لانقص فيها قال النووي أشار بقوله عنده الى مزيد الاعتناء به وبقوله
 كاملة الى تعظيم الحسنة وتاكيد أمرها وعكس ذلك في السيئة فلم يصفها بكاملة بل أكدها بقوله
 واحدة اشارة الى تخفيفها مبالغة في الفضل والاحسان ومعنى قوله كتبها الله أمر الحفظ بكتابتها
 بدليل حديث أبي هريرة الاتي في التوحيد بلفظ اذا أراد عبد أن يعمل سيئة فلا تكتبوها
 عليه حتى يعملها وفيه دليل على ان الملك يطمع على ما في قلب لا تدعى اما باطلاع الله اياه أو بأن يخلق
 له علم يدرك به ذلك ويؤيد الاول ما أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي عمران الجوني قال ينادي الملك
 اكتب لفلان كذا وكذا فيقول يا رب انه لم يعمل فيه قول انه نواه وقيل بل يجسد الملك اللهم بالسيئة
 رائحة خبيثة وبالحسنة رائحة طيبة وأخرج ذلك الطبري عن أبي مشعر المدني وجاء مثله عن سفيان
 ابن عيينة ورأيت في شرح مغايطي انه ورد مر فوعا قال الطوفي انما كتبت الحسنة بمجرد الارادة
 لان ارادة الخير يسبب الى العمل واردة الخير خير لان ارادة الخير عن عمل القلب واستشاكل بأنه اذا
 كان كذلك فكيف لا تضاعف لعموم قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها واجيب بحمل الآية على
 عمل الجوارح والحديث على اللهم المحرور واستشاكل أيضا بان عمل القلب اذا اعتبر في حصول الحسنة
 فكيف لم يعتبر في حصول السيئة واجيب بأن ترك عمل السيئة التي وقع اللهم بها يكفرها لانه قد
 نسخ قصده السيئة وخالف هواه ثم ان ظاهر الحديث حصول الحسنة بمجرد اترك سواء كان ذلك لما منع

فنهم بحسنة فلم يعملها
 كتبها الله له عنده حسنة
 كاملة

أم لا ويجه أن يقال بتفاوت عظم الحسنة بحسب المانع فإن كان خارجيا مع بقاء قصد الذي هم بفعل الحسنة فهي عظمية القدر ولا سيما إن قارنهم اندم على تفويتها واستمرت النية على فعلها عند القدرة وإن كان الترك من الذي هم من قبل نفسه فهي دون ذلك إلا أن قارنهم قصد الاعراض عنها جلة والرغبة عن فعلها ولا سيما إن وقع العمل في عكسها كان يريد أن يتصدق بدينارهم مثلا فصرفه بعينه في معصية فالذي يظهر في الأخير أن لا تكتب له حسنة أصلا وأما ما قبله فعلى الاحتمال واستدل به قوله حسنة كاملة على أنها تكتب حسنة مضاعفة لأن ذلك هو الكمال لكنه مشكل يلزم منه مساواة من نوى الخير بمن فعله في أن كل منهما يكتب له حسنة وأجيب بأن التضعيف في الآية يقتضي اختصاصه بالعامل لقوله تعالى من جاء بالحسنة والحي بها هو العمل وأما النوى فأنه يكتب له حسنة ومعناه يكتب له مثل ثواب الحسنة والتضعيف قد رزأ على أصل الحسنة والعلم عند الله تعالى (قوله فان هم بها وعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات) يؤخذ منه رفع توهم أن حسنة الإرادة تضاف إلى عشرة التضعيف فتكون الجملة إحدى عشرة على ما هو ظاهر رواية جعفر بن سليمان عند مسلم ولفظه فان عملها كتبت له عشر أمثالها وكذا في حديث أبي هريرة وفي بعض طرقه احتمال ورواية عبد الوارث في الباب ظاهرة فيما قلته وهو المعتمد قال ابن عبد السلام في أماليه معنى الحديث إذا هم بحسنة كتبت له حسنة فان عملها كملت له عشرة لا أنا أخذ بقيد كونها قد هم بها وكذا السيئة إذا عملها لا تكتب واحدة اللهم وأخرى للعمل بل تكتب واحدة فقط (قلت) الثاني صريح في حديث هذا الباب وهو مقتضى كونها في جميع الطرق لا تكتب بمجرد الهم وأما حسنة الهم بالحسنة فالاحتمال قائم وقوله بقيد كونها قد هم بها أعكر عليه من عمل حسنة بغتة من غير أن يسبق له أنه هم بها فان قضية كلامه أنه يكتب له تسعة وهو خلاف ظاهر الآية من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فانه يتناول من هم بها ومن لم يهم والتحقق أن حسنة من هم بها تدرج في عشرة العمل لكن تكون حسنة من هم بها أعظم قدرا من لم يهم بها والعلم عند الله تعالى (قوله الى سبع مائة ضعف) الضعف في اللغة المثل والتحقق أنه اسم يقع على العدد بشرط أن يكون معه عدد آخر فاذا قيل ضعف العشرة فهم أن المراد عشرون ومن ذلك لو أقر بأن له عندى ضعف درهم لزمه درهمان أو ضعف درهم لزمه ثلاثة (قوله الى أضعاف كثيرة) لم يقع في شيء من طرق حديث أبي هريرة الى أضعاف كثيرة إلا في حديثه الماضي في الصيام فان في بعض طرقه عند مسلم الى سبع مائة ضعف الى ما شاء الله وله من حديث أبي ذر رفعه يقول الله من عمل حسنة فله عشر أمثالها وأزيد وهو بفتح الهمزة وكسر الزاي وهذا يدل على أن التضعيف حسنة العمل الى عشرة مجزوم به وما زاد عليها جائز وقوة بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدى النفع كالصدقة الجارية والعلم النافع والسنة الحسنة وشرف العمل ونحو ذلك وقد قيل إن العمل الذي يضاعف الى سبع مائة خاصة بالنفقة في سبيل الله وتعدى فائده بما في حديث خریم بن فائق المشار اليه قرى بارفعه من هم بحسنة فلم يعملها فذكر الحديث وفيه ومن عمل حسنة كانت له عشر أمثالها ومن أنفق نفقة في سبيل الله كانت له سبع مائة ضعف وتعقب بأنه صريح في أن النفقة في سبيل الله تضاعف الى سبع مائة وليس فيه نفي ذلك عن غيرها صريحا ويدل على التعميم حديث أبي هريرة الماضي في الصيام كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف الحديث واختلف في قوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء هل المراد المضاعفة الى سبع مائة فقط أو زيادة على ذلك فالاول

فان هم بها وعملها كتبها
الله له عنده عشر حسنات
الى سبع مائة ضعف الى
أضعاف كثيرة

هو المحقق من سياق الآية والثاني محتمل ويؤيد الجواز سعة الفضل (قوله ومن هم بسببته فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة) المراد بالكمال عظم القدر كما تقدم لا التضعيف إلى العشرة ولم يقع التأييد بكاملة في طرق حديث أبي هريرة وظاهر الإطلاق كتابة الحسنة بمجرد الترك لكنه قيده في حديث الأعرج عن أبي هريرة كما سيأتي في كتاب التوحيد ولفظه إذا أراد عبدي أن يعمل سببته فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فإن عملها فأتبوها له بمثلها وإن تركها من أجل فأتبوها له حسنة وأخرجه مسلم من هـ هذا الوجه لكن لم يقع عنده من أجل ووقع عنده من طريق همام عن أبي هريرة وإن تركها فأتبوها له حسنة إنما تركها من جرائي بفتح الجيم وتشديد الراء بعد الالف باء المتكلم وهي بمعنى من أجل ونقل عياض عن بعض العلماء أنه حمل حديث ابن عباس على عمومته ثم صوب حمل مطلقه على ما قيد في حديث أبي هريرة (قلت) ويحتمل أن تكون حسنة من تركت بغير استحضار ما قيد به دون حسنة الآخر لما تقدم أن ترك المعصية كف عن الشر والكف عن الشر خير ويحتمل أيضا أن يكتب لمن هم بالمعصية ثم تركها حسنة مجردة فإن تركها من مخافة ربه سبحانه كتبت حسنة مضاعفة وقال الخطابي محل كتابة الحسنة على الترك أن يكون التارك قد قدر على الفعل ثم تركه لأن الإنسان لا يسمى تاركا إلا مع القدرة ويدخل فيه من حال بينه وبين حرصه على الفعل مانع كان يعيش إلى امرأة ليزني بها مثلاً فيجد الباب مغلقاً ويتعسر فتحه ومثله من تمكن من الزنا مثلاً فلم ينتشر أو طرقه ما يخاف من أذاه عاجلاً ووقع في حديث أبي كبشة الأنماري ما قيد عارض ظاهر حديث الباب وهو ما أخرجه أحمد وابن ماجه والترمذي وصححه بلفظ إنما الدنيا لأربعة فذكر الحديث وفيه وعبد رزقه الله ما لا أولم يرزقه علماً فهو يعمل في ماله بغير علم لا يتق في ربه ولا يصل فيه رجه ولا يرى الله فيه حنا فهذا بأخبث المنازل ورجل لم يرزقه الله مالا ولا علماً فهو يقول لو أن لي مالا لعملت فيه بعمل فلان فهم في الوزر سواء فقيل الجمع بين الحديثين بانتزاع على حالتين فتدخل الحالة الأولى على من هم بالمعصية هما مجردا من غير تصميم والحالة الثانية على من صمم على ذلك واصر عليه وهو موافق لما ذهب إليه الباقلاني وغيره قال المازري ذهب ابن الباقلاني يعني ومن تبعه إلى أن من عزم على المعصية بقلبه ووطن عليها نفسه أنه يائس وحمل الأحاديث الواردة في العفو عنهم بسببته ولم يعملها على الخاطر الذي يمر بالقلب ولا يستقر قال المازري وخالفه كثير من الفقههاء والمحدثين والمتكلمين ونقل ذلك عن نص الشافعي ويؤيده قوله في حديث أبي هريرة فيما أخرجه مسلم من طريق همام عنه بلفظ فإنا أغفرها له ما لم يعملها فإن الظاهر أن المراد بالعمل هنا عمل الجارحة بالمعصية المهموم به وتعقبه عياض بأن عامة السلف وأهل العلم على ما قال ابن الباقلاني لاتفاقهم على المؤاخظة بأعمال القلوب لكنهم قالوا إن العزم على السيئة يكتب سببته مجردة لا السيئة التي هم أن يعملها كمن يامر بتحصيل معصية ثم لا يفعلها بعد حصولها فإنه يائس بالأمر المذكور لا بالمعصية وبما يدل على ذلك حديث إذا التقى المسلمان بسيفهما فقاتل والمقتول في النار قيل هذا القاتل فإبال المقتول قال أنه كان حريصاً على قتل صاحبه وسيأتي سياقه وشرحه في كتاب الفتن والذي يظهر أنه من هذا الجنس وهو أنه يعاقب على عزمه بمقدار ما يستحقه ولا يعاقب عقاب من باشر القتل حساً وهناك من آخر وهو من فعل المعصية ولم يتب منها ثم هم أن يعود إليها فإنه يعاقب على الإصرار كما جزم به ابن المبارك وغيره في تفسير قوله تعالى ولم يصبروا على ما فعلوا ويؤيده أن الإصرار بمعصية اتفاقاً فمن عزم على المعصية وصمم عليها كتبت عليه سببته فإذا عملها كتبت عليه معصية ثانية قال النووي وهذا

ومن هم بسببته فلم يعملها
كتبها الله له عنده حسنة
كاملة

ظاهر حسن لا من بدعيه وقد تظاهرت نصوص الشريعة بالمواخذة على عزم القلب المستقر كقوله
 تعالى ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة الآية وقوله اجتنبوا كثيرا من الظن وغبر ذلك وقال ابن
 الجوزي اذا حدث نفسه بالمعصية لم يؤخذ قان عزم وصمم زاد على حديث النفس وهو من عمل القلب
 قال والدليل على التفریق بين الهم والعزم ان من كان في الصلوة فوقع في خاطره أن يقطعها لم تنقطع فإن
 صمم على قطعها بطلت وأجيب عن القول الاول بان المواخذة على أعمال القلوب المستقرة بالمعصية
 لا تستلزم المواخذة على عمل القلب بقصد معصية الجارية اذ لم يعمل المقصود للفرق بين ما هو بالقصد
 وما هو بالسبيل وقسم بعضهم ما يقع في النفس أقساما يظهر منها الجواب عن الثاني أضعفها أن يخطر له
 ثم يذهب في الحال وهذا من الوسوسة وهو معفو عنها وهو دون التردد وفوقه أن يتردد فيه فهم به ثم
 ينفر عنه فيتركه ثم يتركه كذلك ولا يستمر على قصده وهذا هو التردد فيعني عنه أيضا وفوقه
 أن يعمل اليه ولا ينفر عنه لئلا يصمم على فعله وهذا هو الهم فعني عنه أيضا وفوقه أن يعمل اليه
 ولا ينفر منه بل يصمم على فعله فهذا هو العزم وهو منتهى الهم وهو على قسمين القسم الاول أن يكون
 من أعمال القلوب صرفا كالشك في الوجدانية أو النبوة أو البعث فهذا كفر ويعاقب عليه جزاؤه ودونه
 المعصية التي لا تصل إلى الكفر كمن يحب ما يبغض الله ويبغض ما يحب الله ويحب للمسلم لم الأذى بغير
 موجب لذلك فهذا يأثم ويلتحق به الكبر والعجب والبغى والمكر والحسد وفي بعض هذا خلاف فمن
 الحسن البصري ان سوء الظن بالمسلم وحده معفو عنه وحلوه على ما يقع في النفس مما لا يقدر على
 دفعه لئلا يترك من يقع له ذلك أمور بجاهلته النفس على تركه والقسم الثاني أن يكون من أعمال
 الجوارح كالزنا والسرقه فهو الذي وقع فيه النزاع فذهبت طائفة إلى عدم المواخذة بذلك أصلا ونقل عن
 نص الشافعي ويؤيده ما وقع في حديث خريم بن قائل المنبئ عليه قبل فانه حيث ذكر الهم بالحسنة قال
 علم الله أنه أشعرها قلبه وحرص عليها حيث ذكر الهم بالسيئة لم يقيد بشيء بل قال فيه ومن هم بسيئة
 لم تكتب عليه والمقام مقام الفضل فلا يليق التعجيز فيه وذهب كثير من العلماء إلى المواخذة بالعزم
 المصمم وسأل ابن المبارك سفيان الثوري أيواخذ العبد بما هم به قال اذا جزم بذلك واستدل كثير
 منهم بقوله تعالى ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم وحملوا حديث أبي هريرة الصحيح المرفوع
 ان الله تجاوز لآمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم على الخطرات كما تقدم ثم اقرق هؤلاء
 فقالت طائفة يعاقب عليه صاحبها في الدنيا خاصة بنحو الهم والغم وقالت طائفة بل يعاقب عليه يوم
 القيامة لكن بالعتاب لا بالعذاب وهذا قول ابن جرير والربيع ابن أنس وطائفة ونسب ذلك إلى ابن
 عباس أيضا واستدلوا بحديث النجوى المياضي شرحه في باب ستر المؤمن على نفسه من كتاب الادب
 واستثنى جماعة من ذهب إلى عدم مواخذة من وقع منه الهم بالمعصية ما يقع في الحرم المكي ولولم يصمم
 لقوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد نكلم نكلمه من عذاب أليم ذكره السدي في تفسيره عن مرة عن ابن
 مسعود وأخرجه احمد من طريقه مرفوعا ومنهم من رجحه موقوفا ويؤيد ذلك ان الحرم يجب اعتقاد
 تعظيمه فمن هم بالمعصية فيه خالف الواجب انتهك حرمة وتعقب هذا البحث بأن تعظيم الله أكد
 من تعظيم الحرم ومع ذلك فمن هم بمعصيته لا يؤاخذ به فكيف يؤاخذ بما دونه ويمكن أن يجاب عن
 هذا بأن انتهاك حرمة الحرم بالمعصية تستلزم انتهاك حرمة الله لان تعظيم الحرم من تعظيم الله فصارت
 المعصية في الحرم أشد من المعصية في غيره وان أشد ترك الجميع في ترك تعظيم الله تعالى نعم من هم
 بالمعصية قاصدا الاستخفاف بالحرم عصي ومن هم بمعصية الله قاصدا الاستخفاف بالله كفر وانما
 المعفو عنه من هم بمعصية ذاهلا عن قصد الاستخفاف وهذا تفصيل جيد ينبغي أن يستحضر عند

شرح حديث لا يزني الزاني وهو مؤمن وقال السبكي الكبير الهاجس لا يؤخذ بذهاب اجاعا والطاهر وهو
 جري بان ذلك الهاجس وحديث النفس لا يؤخذ بهما للحديث المشار اليه والهم وهو قصد فعل المعصية
 مع التردد لا يؤخذ به لحديث الباب والعزم وهو قوة ذلك المقصد أو الجزم به ورفع التردد قال المحققون
 يؤخذ به وقال بعضهم لا واحتج بقول أهل اللغة هم بالشئ عزم عليه وهذا لا يكفي قال ومن أدلة الأول
 حديث اذا التقى المسلمان سيفيهما الحديث وفيه انه كان حر يصا على قتل صاحبه فعلى بالحرص واحتج
 بعضهم بأعمال القلوب ولا حجة معه لانهم على قسمين أحدهما لا يتعلق بفعل خارجي وليس البحث فيه
 والثاني يتعلق بالمعتقد عزم كل منهما على قتل صاحبه واقرن بعزمه فعل بعض ما عزم عليه وهو
 شهر السلاح وأشار به الى الآخر فهذا الفعل يؤخذ به سواء حصل القتل أم لا انتهى ولا يلزم من
 قوله فالقاتل والمقتول في النار أن يكونا في درجة واحدة من العذاب بالاتفاق (قوله فان هوهم بها
 فعملها كتبها الله سيئة واحدة) في رواية الاخرج فكتبوها له بمثلها وزاد مسلم في حديث أبي ذر
 فجزأوه بمثلها أو أغفر له في آخر حديث ابن عباس أو يعجوها والمعنى ان الله يعجوها بالفضل أو بالتوبة
 أو بالاستغفار أو بعمل الحسنة التي تكفر السيئة والأول أشبه لظاهر حديث أبي ذر وفيه رد لقول
 من ادعى ان الكبائر لا تغفر الا بالتوبة ويستفاد من التأكيد بقوله واحدة أن السيئة لا تضاعف
 كما تضاعف الحسنة وهو على وفق قوله تعالى فلا يجزى الا بمثلها قال ابن عبد السلام في أماليه فائدة
 التأكيد دفع ثوبهم من يظن انه اذا عمل السيئة كتبت عليه سيئة العمل واضيفت اليها سيئة الهم
 وليس كذلك انما يكتب عليه سيئة واحدة وقد استثنى بعض العلماء وقوع المعصية في الحرم المكي قال
 اسحق ابن منصور قلت لا جد هل ورد في شيء من الحديث ان السيئة تكتب باكثر من واحدة قال
 لا ما سمعت الا بمكة اتعظيم البلد والجمهور على التعميم في الازمنة والامكنة لكن قد يتفاوت بالعظم
 ولا يرد على ذلك قوله تعالى من يأت منكنا فيحطه ميمنة يضاعف لها العذاب ضعفين لان ذلك ورد
 تعظيما للحق النبي صلى الله عليه وسلم لان وقوع ذلك من نسائه يقتضي أمر ازا ندا على الفاحشة وهو
 أذى النبي صلى الله عليه وسلم وزاد مسلم لم يعد قوله أو يعجوها ولا يهلك على الله الا هالك أي من أصر
 على التجري على السيئة عز ما قولا وقولا وأعرض عن الحسنات هما وقولا وفعلا قال ابن بطال في
 هذا الحديث بيان فضل الله العظيم على هذه الامة لانه لو لا ذلك كاد لا يدخل أحد الجنة لان عمل
 العباد للسياات أكثر من عملهم الحسنات ويؤيد ما دل عليه حديث الباب من الاثابة على الهم بالحسنة
 وعدم المؤاخذه على الهم بالسيئة قوله تعالى لهما ما كتبت وعليهما ما كتبت اذ ذكر في السوء
 الافتعال الذي يدل على المعالجة والتسكف فيه بخلاف الحسنة وفيه ما يترتب للعبد على هجران لذته
 وترك شهوته من اجل ربه رغبة في ثوابه ورهبة من عقابه واستدل به على أن المخطئة لا تكتب
 المباح للتقيد بالحسنات والسيئات وأجاب بعض الشراح بأن بعض الائمة عد المباح من الحسنات وتعقب
 بان الكلام فيما يترتب على فعله حسنة وليس المباح ولو سمى حسنا كذلك نعم قد يكتب حسنة بالنية
 وليس البحث فيه وقد تقدم في باب حفظ اللسان قرىبا شيء من ذلك وفيه ان الله سبحانه وتعالى بفضله
 وكرمه جعل العدل في السيئة والفضل في الحسنة فضا عفا الحسنة ولم يضاعف السيئة بل أضاف
 فيها الى العدل الفضل فأدارها بين العقوبة والعفو بقوله كتبت له واحدة أو يعجوها بقوله فجزأوه
 بمثلها أو اغفر وفي هذا الحديث رد على السكعي في زعمه ان ليس في الشرع مباح بل الفاعل اما عاص
 واما مثاب فمن اشتغل عن المعصية بشئ فهو مثاب وعقبوه بما تقدم ان الذي يثاب على ترك

فان هوهم بها فعملها
 كتبها الله له سيئة واحدة

باب ما يتقى من محقرات الذنوب * حدثنا أبو الوليد حدثنا مهدي عن ثوبان عن أنس رضي الله عنه قال إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر إن كنا نعدّها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الموبقات قال أبو عبد الله ٢٦١ يعني بذلك المهلكات بواب

المعصية هو الذي يقصد بتركها رضا الله كما تقدمت الإشارة إليه وحكي ابن التين أنه يلزمه أن الزاى مثلاً مثاب لا شغل بالزنا عن معصية أخرى ولا يخفى ما فيه * (قوله باب ما يتقى من محقرات الذنوب) التعبير بالمحقرات وقع في حديث سهل بن سعد رفته أياكم ومحقرات الذنوب فأنما مثل محقرات الذنوب كمثّل قوم نزلوا بطن واد فجاء ذابعد ووجاء ذابعد حتى جمعوا ما أنضجوا به خبرهم وإن محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها تهلك كما أخرجه أحمد بسند حسن ونحوه عندنا أبو الطبراني من حديث ابن مسعود وعند النسائي وابن ماجه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة أياك ومحقرات الذنوب فإن لها من الله طالبا ومحمداً ابن حبان (قوله مهدي) هو ابن ميمون وغيلان معجمه ثم تحتاً نيسة وزن عجلان هو ابن جامع (١) والسند كما بصريون (قوله هي أدق) أفعل تفضيل من الدقة بكسر الهمزة وإشارة إلى تحقيرها وتهوئها وتسهل في تدقيق النظر في العمل والأعمال فيه أي تعملون أعمالاً لا تحسبون لها ديناً وهي عظيمة أو تؤل إلى العظم (قوله إن كنا نعدّها) كذا للأكثر بلام التأكيّد وفي رواية أبي ذر عن السرخسي والمستمل على محذوفها ومحذوف الضمير أيضاً وأفظه ما إن كنا نعدّ وله عن الكشميني أن كنا نعدّها وإن محففة من الثقلية وهي للتأكيّد (قوله من الموبقات) بموحدة وقاف وسقط لفظ من للسرخسي والمستمل أيضاً (قوله قال أبو عبد الله) هو المصنف (يعني بذلك المهلكات) أي الموبقات هي المهلكة ووقع للاسماعيلي من طريق إبراهيم بن الحجاج عن مهدي كنا نعدّها ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار وكأنه ذكره بالمعنى وقال ابن بطال المحقرات إذا كثرت صارت كباراً مع الأصغر وقد أخرج أسد بن موسى في الزهد عن أبي أيوب الأنصاري قال إن الرجل ليحتمل الحسنة فيشقي بها وينسى المحقرات فيلقى الله وقد أحاطت به وإن الرجل ليحتمل السيئة فلا يزال منها مشفقاً حتى يلقى الله آمناً * (قوله باب الأعمال بالخواتيم وما يخاف منها) ذكر فيه حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه وفي آخره وإنما الأعمال بالخواتيم وتقدم شرح القصص في غزوة خيبر من كتاب المغازي ويأتي شرح آخره في كتاب القدر إن شاء الله تعالى وقوله غناء بفتح المعجمة بعده تون ممدود أي كفاية وأغنى فلان عن فلان تاب عنه وجرى مجراه وذبابه السيف حده وطرفه قال ابن بطال في تغريب خاتمة العمل عن العبد حكمة بالغة ونديب لطيف لأنه لو علم وكان ناجياً أعجب وكسل وإن كان هذا الكاذب ادعتوا فحجب عنه ذلك ليكون بين الخوف والرجاء وقد روى الطبري من حفص بن جريد قال قلت لابن المبارك رأيت رجلاً قتل ظمأ فقلت في نفسي أنا أفضل من هذا فتمال امتك على نفسك أشد من ذنبه قال الطبري لأنه لا يدري ما يؤل إليه الأمر أعمل القاتل يتوب فقبل ثوبته ولعل الذي أنكر عليه يحتمل به خاتمة السوء * (قوله باب العزلة راحة للمؤمن من خلط السوء) أظن هذه الترجمة أثر أخرجه ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات عن عمر أنه قاله لكن في مسنده انقطاع وخلط بضم المعجمة وتشديد اللام لا كثرة وهو جمع مستغرب وذكره الكرماني بلفظ خلط بغير ألف وهو بضمين مخففاً كذا ذكره الصغاني في العباب قال الخطابي جمع خلط وخلط يطلق على الواحد كقول الشاعر * بأن الخلط ولو طووعت ما باناً * وعلى الجمع كقوله * إن الخلط أجودوا البين يوم نأوا * ويجمع أيضاً على خلط بضمين مخففاً قال الشاعر * ضرباً يفرق بين الجيرة الخلط * قال والخلط بكسر واو تخفيف المخاطبة (قلت) فعله الذي وقع في

الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها) حدثنا علي بن عباس الإلهاني الحمصي حدثنا أبو غسان قال حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل يقال المشركين وكان من أعظم المسلمين غناء عنهم فقال من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليتنظر إلى هذا فقبه رجل فلم يزل على ذلك حتى جرح فاستعجل الموت فقال بذبابه سيفه فوضعه بين يديه فتعامل عليه عليه حتى خرج من بين كتفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن العبد ليحتمل فيما يرى الناس عمل أهل الجنة وأنه لمن أهل النار ويعمل فيما يرى الناس عمل أهل النار وهو من أهل الجنة وإنما الأعمال بالخواتيم * باب العزلة راحة من خلط السوء *

(١) قوله ابن جامع والسند الخ كذا في نسخة وفي أخرى ما نصه غيلان هذا هو ابن جرير وليس هو بغيلان ابن جامع فإن ذلك بصري وهذا كوفي قاضي الكوفة وفي خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال ابن جرير بصري وابن جامع قاضي الكوفة فليحذر اهـ مصدق

حدثنا أبو اليمان حدثنا
 شعيب عن الزهري حدثني
 عطاء بن يزيد أن أباه سعيد
 حدثه قال قيل يا رسول الله
 وقال محمد بن يوسف
 حدثنا الأوزاعي حدثنا
 الزهري عن عطاء بن يزيد
 الليثي عن أبي سعيد
 الخدري جاء أعرابي إلى
 النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله أي
 الناس خير قال رجل جاهد
 بنفسه وماله ورجل في شعب
 من الشعاب يعبد ربه
 ويدع الناس من شره
 * تابعه الزبيدي
 وسليمان بن كثير والنعمان
 عن الزهري وقال معمر
 عن الزهري عن عطاء أو
 عبيد الله عن أبي سعيد عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال يونس وابن مسافر
 ويحيى بن سعيد عن ابن
 شهاب عن عطاء عن بعض
 أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم عن النبي صلى
 الله عليه وسلم * حدثنا
 أبو نعيم حدثنا الماجشون
 عن عبيد الرحمن بن أبي
 صغصعة

هذه الترجمة ووقع عند الأسماعيلي خطأ بدل خلاط وأخرجه الخطابي في كتاب العزلة بلفظ خياط
 وقال ابن المبارك في كتاب الرقائق عن شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم قال قال عمر
 خذوا حظكم من العزلة وما أحسن قول الجنيد نفع الله ببركته مكابدة العزلة أي من مداراة الخطاة
 وقال الخطابي لو لم يكن في العزلة إلا السلامة من الغيبة ومن رؤية المنكر الذي لا يقدر على إزالته لكان
 ذلك خيرا كثيرا وفي معنى الترجمة ما أخرجه الخطابي من حديث أبي ذر مر فوعا بلفظ الوحدة خير من
 جابس السوء وسنده حسن لكن المحفوظ أنه موقوف عن أبي ذر وأعن أبي الدرداء وأخرجه ابن أبي
 عاصم ثم ذكر في الباب حديثين * الأول (قوله وقال محمد بن يوسف) هو الفرير يابى وقرنه هنا برواية
 أبي اليمان وأفردها في الجهاد فسادا على لفظه هناك وقد وصاه مسلم عن عبيد الله بن عبد الرحمن
 الدارمي عن محمد بن يوسف (قوله جاء أعرابي) تقدم في أوائل الجهاداني لم أقف على اسمه وإن أباذر
 سال عن ذلك لكن لا يحسن أن يقال في حقه أعرابي (قوله أي الناس خير) تقدم في الجهاد بلفظ أفضل
 وساذكر له ألفاظ أخرى (قوله قال رجل جاهد) هذا لا ينافي جوابه الآخر الماضي في الإيمان من
 سلم الناس من إسانه ويده ولا غير ذلك من الأجوبة المختلفة لأن الاختلاف في ذلك بحسب اختلاف
 الأشخاص والأحوال والأوقات كما تقدم تقرر به وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد (قوله ورجل
 في شعب من الشعاب الخ) هو محمول على من لا يقدر على الجهاد فيستحب في حقه العزلة ليسلم ويسلم
 غيره منه والذي يظهر أنه محمول على ما بعد عصر النبي صلى الله عليه وسلم وقوله يعبد ربه زاد مسلم من
 وجه آخر وقيم الصلاة ويؤتي الزكاة حتى ياتيه اليقين ليس من الناس إلا في خير وللنساء من حديث
 ابن عباس رفعه ألا أخبركم بخير الناس رجل ممسك بعنان فرسه الحديث وفيه ألا أخبركم بالذي يتلوه رجل
 معتزل في غنيمته يؤدي حق الله فيها وأخرجه الترمذي واللفظ له وقال حسن وقوله هنا تابعه النعمان
 هو ابن راشد الجزري ومتابعه وصلها أحمد عن وهب بن جرير حدثنا أبي سمعت النعمان بن راشد به
 (قوله والزبيدي) هو محمد بن الوليد الشامي وطريقه وصلها مسلم أيضا من رواية يحيى بن حمزة عنه
 (قوله وسليمان بن كثير) هو العبدى وطريقه وصلها أبو داود عن أبي الوليد الطيالسي عنه بلفظ سئل
 أي المؤمنين أكمل إيمانا (قوله وقال معمر عن الزهري عن عطاء أو عبيد الله) هو ابن عبد الله بن
 عتبة كذا بالمشكوكذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق وقال في سياقه معمر يشك وقد أخرجه مسلم عن
 عبد بن جريد عن عبد الرزاق عن معمر فقال عن عطاء غير شك وكذا وقع لنا به في مسند عبد بن جريد
 ولم يشك (قوله وقال يونس) هو ابن يزيد الأيلي وطريقه وصلها الذهلي في الزهريات وأخرجه ابن
 وهب في جامعه عن يونس (قوله وابن مسافر) هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر وطريقه وصلها الذهلي
 في الزهريات من طريق الليث بن سعد عنه (قوله ويحيى بن سعيد) هو الانصاري وطريقه وصلها
 الذهلي أيضا من طريق سليمان بن بلال عنه (قوله عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) هذا
 لا يخالف الرواية الأولى لأن الذي حفظ اسم الصحابي مقدم على من أبيهم وقد بينت لفظ معمر ولفظ
 الزبيدي في كتاب الجهاد * الحديث الثاني (قوله حدثنا الماجشون) بكسر الجيم وبالشين المعجمة هو
 عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة وقد تقدم في علامات النبوة عن أبي نعيم أيضا ولكن قال فيه حدثنا
 عبد العزيز بن أبي سلمة بن الماجشون فنسبه إلى جده ولا مغايرة بين قوله الماجشون وابن الماجشون
 فإن كلا من عبد الله ولاده يقال له الماجشون (قوله عن عبد الرحمن بن أبي صغصعة) هو عبد الرحمن
 ابن عبد الله بن عبد الرحمن عن أبي صغصعة وقد روى مالك عنه هذا الحديث وجود نسبه وبيئت ذلك في

كتاب الايمان في باب من الدين القرار من الفتن (قوله عن أبيه) في رواية يحيى بن سعيد الانصاري عن عبد الرحمن هذا انه سمع أبا هريرة أخرجه أحمد والاسماعيل (قوله يأتي على الناس زمان خير مال المسلم الغنم) كذا أورده هنا وفي الكلام حذف تقديره يكون فيه وقد تقدم في علامات النبوة عن أبي نعيم بهذا الاسناد بلفظ يأتي على الناس زمان يكون الغنم فيه خير مال المسلم ووقع في رواية مالك يوشك أن يكون خير مال المسلم الخ وقد تقدم ايضا حقه ولفظه هنا صريح في ان المراد بخير به العزلة أن تقع في آخر الزمان وأما زمنه صلى الله عليه وسلم فكان الجهاد فيه مطلوباً حتى كان يجب على الاعيان اذا خرج الرسول الله صلى الله عليه وسلم غازياً ان يخرج معه الا من كان معه ذرواً وأما من بعده فيختلف ذلك باختلاف الاحوال وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى والشعب بكسر أوله الطريق في الجبل أو الموضع فيه وشعب بفتح المعجمة ثم المهملة ثم فاء رأس الجبل وذ كر الخطابي في كتاب العزلة والاختلاط يختلف باختلاف متعلقاتها فتحمل الأدلة الواردة في الخوض على الاجتماع على ما يتعلق بطاعة الائمة وأمور الدين وعكسها في عكسه وأما الاجتماع والاقتراح بالابدان فمن عرف الاكتفاء بنفسه في حق معاشه ومحافظته دينه فالاولى له الانكفاف عن مخالطة الناس بشرط ان يحافظ على الجماعة والسلام والرد وحقوق المسلمين من العيادة وشهود الجنازة ونحو ذلك والمطلوب انما هو ترك فضول الصعبة لما في ذلك من شغل البال وتضييع الوقت عن المهمات ويجعل الاجتماع بمنزلة الاحتياج الى الغذاء والعشاء فيقتصر منه على ما لا بد له منه فهو أرواح للبدن والقلب والله أعلم وقال القشيري في الرسالة طريق من آثار العزلة ان يعتقد سلامة الناس من شره لا العكس فان الاول يتبعه استصغاره نفسه وهي صفة المتواضع والثاني شهوده فريته على غيره وهذه صفة المتكبر ﴿ (قوله باب رفع الامانة) هي ضد الخيانة والمراد برفعها اذهابها بحيث يكون الامين معدوماً أو شبه المعدوم وذ كر فيه ثلاثة أحاديث * الحديث الاول (قوله حدثنا محمد بن سنان) بكسر المهملة وفوقين وقد تقدم في أول كتاب العلم بهذا الاسناد مقروناً برواية محمد بن فليح عن أبيه وساقه هناك على لفظه وفيه قصة الاعرابي الذي سأل عن قيام الساعة (قوله اذا ضيعت الامانة) هذا جواب الاعرابي الذي سأل عن قيام الساعة وهو القائل كيف اضاعتها (قوله اذا أسند) قال الكرمانى أجاب عن كيفية الاضاعة بما يدل على الزمان لانه يتضمن الجواب لانه يلزم منه بيان ان كيفيتها هي الاسناد المذكور وقد تقدم هناك بلفظ وسد مع شرحه والمراد من الامر جنس الامور التي تتعلق بالدين كالحلقة والامارة والقضاء والافتاء وغير ذلك وقوله الى غير اهله قال الكرمانى أي بكلمة الى بدل اللام ليبدل على تضمين معنى الاسناد (قوله فانتظر الساعة) الفاء للتفريع أو جواب شرط محذوف أي اذا كان الامر كذلك فانتظر قال ابن بطال معنى اسناد الامر الى غير اهله ان الائمة قد ائتمنهم الله على عبادته وفرض عليهم النصيحة لهم فينبغي لهم تولية أهل الدين فاذا قلدوا غير أهل الدين فقد ضيعوا الامانة التي قلدهم الله تعالى ايها * الحديث الثاني حديث حذيفة في ذكر الامانة وفي ذكر رفعها وسيأتي بسنده ومنه في كتاب الفتن وشرح هناك ان شاء الله تعالى والجذر بفتح الجيم وكسر هاء الاصل في كل شيء والوكت بفتح الواو وسكون الكاف بعدها مشناه أثر النار ونحوه والجبل بفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام هو أثر العمل في الكف والمنتبر بنون ثم مشناه مفتوحة ثم موحدة مكسورة وهو المنتفط (قوله ولا يكاد احدهم) في رواية الكشميني أحدهم ضمير (قوله من ايمان) قد يفهم منه ان المراد بالامانة

على الناس زمان خير مال المسلم الغنم يتبعها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن باب رفع الامانة * حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة كيف اضاعتها يا رسول الله قال اذا اسند الامر الى غير اهله فانتظر الساعة * حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا الاعمش عن زيد بن وهب حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت احدهما وانا انتظر الآخر حدثنا ان الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها قال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل اثر الوكت ثم ينام النومة فتقبض فيبقى اثرها مثل الجبل كجمر دحرجته على رجلك فنقط قتره من شبر او ليس فيه شيء عفي صبح الناس يتبايعون فلا يكاد احدهم يؤدي الامانة فيقال ان

في بني فلان رجل امين او يقال للرجل ما عقله وما نظره وما اجلده وما في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ولقد انى على زمان وما بالى ايك

في الحديث الايمان وليس كذلك بل ذكر ذلك لكونها لازمة الايمان (قوله بايعة) قال الخطابي تأوله بعض الناس على بيعة الخلافة وهذا خطأ وكيف يكون وهو يقول ان كان نصرانيا رده على ساعيه فهل يبايع النصراني على الخلافة وانما أراد مبايعة البيعة والشراء (قوله رده على الاسلام) في رواية المستملى بالاسلام بزيادة موحدة (قوله نصرانيا رده على ساعيه) أي واليه الذي أقيم عليه لينصف منه وأكثرا يستعمل الساعي في ولاية الصدقة ويحتمل ان يراد به هذا الذي يتولى قبض الجزية (قوله الافلانا وقلانا) يحتمل أن يكون ذكره بهذا اللفظ ويحتمل أن يكون سمي اثنين من المشهورين بالامانة اذ قال فاهيما الراوي والمعنى استأثرت بأحد آتني على بيع ولاشراء الافلانا وقلانا (قوله قال القبري) ثبت ذلك في رواية المستملى وحده وأبو جعفر الذي روى عنه هنا هو محمد بن أبي حاتم البخاري وروى البخاري أي ناسخ كتبه وقوله حدثت أبا عبد الله يريد البخاري وحذف ما حدث به لعدم احتياجه له حينئذ وقوله فقال سمعت التنازل هو البخاري وشيخه أجز بن عاصم هو البلخي وليس له في البخاري الا هذا الموضع وأخرج عنه البخاري في الادب المفرد (قوله سمعت أبا عبيد) هو القاسم بن سلام المشهور صاحب كتاب غريب الحديث وغيره من التصانيف وليس له في البخاري الا هذا الموضع وكذا الاصمعي وأبو عمرو وقوله قال الاصمعي هو عبد الملك بن قريش وأبو عمرو هو ابن العلاء (قوله وغيرهما) ذكره الاسماعيلي عن سفيان الثوري بعد ان أخرج الحديث من طريق عبد الله بن الوليد العدني عن سفيان الثوري ثم قال في آخره قال سفيان الجذرا لاصل (قوله الجذرا لاصل من كل شيء) اتفقوا على التفسير ولكن عند أبي عمرو ان الجذري بكسر الجيم وعند الاصمعي بفتحها (قوله والوكت أثر الشيء البير منه) هذا من كلام أبي عبيد أيضا وهو اخص مما تقدم لتقييده بالبير * الحديث الثالث حديث ابن عمر وسنده معدود في أصح الاسانيد (قوله انما الناس كالأبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة) في رواية مسلم من طريق معمر عن الزهري تجدون الناس كالأبل مائة لا يجد الرجل فيها راحلة فعلى ان الرواية بغير ألف ولا م وبغير تكاد فالمعنى لا تجد مائة أبل راحلة تصالح للركوب لان الذي يصلح للركوب ينبغي ان يكون وطيا سهلا لا تقيا وكذا لا تجد في مائة من الناس من يصلح للصحبة بأن يعاون رفيقه ويلين جانبه والرواية بآيات لا تكاد أولى لما فيها من زيادة المعنى ومطابقة الواقع وان كان معنى الاول يرجع الى ذلك ويحمل التقى المطلق على المبالغة وعلى ان النادر لاحكم له وقال الخطابي العرب تقول للمائة من الأبل ابل يقولون ابلان ابل أي مائة بعير ولفلان ابلان أي مائتان (قلت) فعلى هذا فالرواية التي بغير ألف ولا م يكون قوله مائة تفسير لقوله بل لان قوله كالأبل أي كمائة بعير ولما كان مجرد لفظ ابل ليس مشهورا لاستعمال في المائة ذكر المائة توضيحها ورفعها لللباس وأما على رواية البخاري فاللام للجنس وقال الراغب الأبل اسم مائة بعير فقوله كالأبل المائة مراد به عشرة آلاف لان التمسيد كالمائة المائة انتهى والذي يظهر على تسليم قوله لا يلزم ما قال ان المراد عشرة آلاف بل المائة الثانية لثبات كيد قال الخطابي تأولوا هذا الحديث على وجهين أحدهما ان الناس في أحكام الدين سواء لافضل فيها الشريف على مشروف ولا رفيع على وضيع كالأبل المائة التي لا يكون فيها راحلة وهي التي ترحل لتركب والراحلة فاعلة بمعنى مفعولة أي كلها حولة تصلح للعمل ولا تصلح للركوب والركوب عليها والثاني ان أكثر الناس اهل نقص وأما اهل الفضل فعدددهم قليل جدا فهم بمنزلة الراحلة في الأبل الحولة ومنه قوله تعالى واسكن أكثر الناس لا يعلمون (قلت) وأورد البيهقي هذا الحديث في كتاب القضاء في تسوية القاضين بين الخصمين

بايعة اثنان كان مسامارده
على الاسلام وان كان
نصرانيا رده على ساعيه
فأما اليوم فما كنت أبايع
الافلانا وقلانا * قال
القبري قال أبو جعفر
حدثت أبا عبد الله فقال
سمعت أبا أحمد بن عاصم
يقول سمعت أبا عبيد
يقول قال الاصمعي وأبو
عمرو وغيرهما جذر قلوب
الرجال الجذرا لاصل من
كل شيء والوكت أثر الشيء
البير منه والمجل أثر العمل
في الكف اذا غلط * حدثنا
أبو اليمان أخبرنا شعيب
عن الزهري أخبرني سالم
ابن عبد الله أن عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما
قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول انما
الناس كالأبل المائة
لا تكاد تجد فيها راحلة

أخذوا بالتأويل الأول ونقل عن ابن قتيبة أن الراحة هي النجبية المختارة من الأبل للركوب فإذا كانت في أبل عرفت ومعنى الحديث أن الناس في النسب كالأبل المائية التي لا راحة فيها فهي مستوية وقال الأزهري الراحة عند العرب الذكرا النجيب والاثني النجبية والهاء في الراحة للمبالغة قال وقول ابن قتيبة غلط والمعنى أن الزاهد في الدنيا الكامل فيه الراغب في الآخرة قليل كقلة الراحة في الأبل وقال النووي هذا أجود وأجود منهما قول آخرين أن المرضى الأحوال من أناس الكامل الاوصاف قليل (قلت) هو الثاني لأنه خصه بالزاهد والاولى تعميمه كما قال الشيخ وقال الفرطبي الذي يناسب التمثيل أن الرجل الجواد الذي يحمل أثقال الناس والجمالات عنهم ويكشف كربهم عزيز الوجود كالراحة في الأبل الكثيرة وقال ابن بطلال معنى الحديث أن الناس كثير والمرضى منهم قليل وإلى هذا المعنى أو ما البخاري أدخله في باب رفع الأمانة لأن من كانت هذه صفته فالأختار عدم معاشرته وأشار ابن بطلال إلى أن المراد بالناس في الحديث من يأتي بعد القرون الثلاثة الصحابة والتابعين وتابعيهم حيث يصيرون يخونون ولا يؤمنون ونقل السكرماني هذا عن مغلاطاي ظنا منه أنه كلامه لكونه لم يعزه فقال لا حاجة إلى هذا التخصيص لاحتمال أن يراد أن المؤمنين قليل بالنسبة للكفار والله أعلم

قوله باب الرياء والسمعة الرياء بكسر الراء وتخفيف التعتانية والمد وهو مشتق من الرؤية والمراد به اظهار العيادة لقصد رؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها والسمعة بضم المهملة وسكون الميم مشتقة من سمع والمراد بها نحو ما في الرياء لكنها تتعلق بحاسة السمع والرياء بحاسة البصر وقال الغزالي المعنى طلب المنزلة في نلوب الناس بأن يريهم الخصال المحمودة والمرائي هو العامل وقال ابن عبد السلام الرياء أن يعمل لغير الله والسمعة أن يخفي عمله لله ثم يحدث به الناس (قوله يحيى) هو ابن سعيد القطان وسفيان في الطريقين هو الثوري والسند الثاني أعلى من الاول ولم يكتف به مع علوه لأن في الرواية الاولى مزاياء وهي جلالة القطان وما وقع في سبانه من تصريح سفيان بالتحدث ونسبة سامة شيخ الثوري وهو سلمة بن كهيل بالتصغير ابن حصين الحضرمي والسند الثاني كله كوفيون (قوله) ولم أسمع أحدا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره (وثبت كذلك عند مسلم في رواية وقائل ذلك هو سلمة بن كهيل ومراده أنه لم يسمع من أحد من الصحابة حديثا مسندا إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلا من جندب وهو ابن عبد الله البجلي الصحابي المشهور وهو من صغار الصحابة وقال السكرماني مراده لم يبق من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ غيره في ذلك المكان قلت احتراز بقوله في ذلك المكان عن كان من الصحابة موجودا آنذاك بغير المكان الذي كان فيه جندب وأيس كذلك فإن جذبا كان بالكوفة إلى أن مات وكن بها في حياة جندب أبو جحيفة السوائي وكانت وفاته بعد جندب بست سنين وعبد الله بن أبي أوفى وكانت وفاته بعد جندب بعشرين سنة وقد روى سلمة عن كل منهما فتعين أن يكون مراده أنه لم يسمع منهما ولا من أحدهما ولا من غيرهما ممن كان موجودا من الصحابة بغير الكوفة بعد أن سمع من جندب الحديث المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا (قوله من سمع) بفتح المهملة والميم الثقيلة والثانية مثلها وقوله ومن يرأى بضم الراء وكسر الهمزة والثانية مثلها وقد ثبتت الياء في آخر كل منهما أما الأولى فلا شبايح وأما الثانية فكذلك أو التقدير فانه يرأى به الله ووقع في رواية وكيع عن سفيان عن مسعود بن مسلم من يسمع الله به ومن يرأى الله به ولا ين المبارك في الزهد من حديث ابن مسعود من سمع الله به ومن رأى الله به ومن تطاول تعاظما خفضه الله ومن تواضع تخشع رفقه الله وفي حديث ابن عباس عند (١)

باب الرياء والسمعة
حدثنا مسدد حدثنا
يحيى عن سفيان حدثني
سلمة بن كهيل وحدثنا
أبو نعيم حدثنا سفيان عن
سلمة قال سمعت جندبا
يقول قال النبي صلى الله
عليه وسلم ولم أسمع أحدا
يقول قال النبي صلى الله
عليه وسلم غيره قد نوت
منه فسمعتة يقول قال
النبي صلى الله عليه وسلم
من سمع الله به ومن
يرأى الله به

من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به ووقع عند الطبراني من طريق محمد بن جعدة عن سلمة
ابن كهيل عن جابر في آخر هذا الحديث ومن كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له لسانين من نار يوم القيامة
قال الخطابي معناه من عمل عملاً على غير إخلاص وانما يريد أن يراه الناس ويسمعه جوزي على ذلك
بأن يشهره الله ويفضحه ويظهر ما كان يطنه وقيل من قصد بعمله الجاه والمزلة عند الناس ولم يرد به
وجه الله فإن الله يجعله حديثاً عند الناس الذين أراد نيل المنزلة عندهم ولا ثواب له في الآخرة ومعنى
يرأى به يطاعهم على أنه فعل ذلك لهم لالوجهه ومنه قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف
اليهم أعمالهم فيها إلى قوله ما كانوا يعملون وقيل المراد من قصد بعمله أن يسمعه الناس ويروه ليعظموه
وتعالم منزلته عندهم حصل له ما قصد وكان ذلك جزاءه على عمله ولا يثاب عليه في الآخرة وقيل المعنى
من سمع بعيوب الناس وأذاعها أظهر الله عيوبه وسمعه المكروه وقيل المعنى من نسب إلى نفسه عملاً
صالحاً لم يفعله وأدعى خيراً لم يصنعه فإن الله يفضحه ويظهر كذبه وقيل المعنى من يراه الناس بعمله أراه
الله ثواب ذلك العمل وحرمة إياه وقيل معنى سمع الله به شهره أو ملاءم الناس بسوء الثناء عليه
في الدنيا أو في القيامة بما ينطوى عليه من خبث السريرة (قلت) ورد في عدة أحاديث انتصرح
بوقوع ذلك في الآخرة فهو والمعتمد فعند أحمد والدارمي من حديث أبي هند الداري رفعه من قام مقام
رياء وسمعه راى الله به يوم القيامة وسمعه به ولطبراني من حديث عوف بن مالك نحوه وله من حديث
معاذ بن فوعا ما من عبدة يوم في الدنيا مقام سمعة ورياء إلا سمع الله به على رؤس الخلائق يوم القيامة
وفي الحديث استجاب إخفاء العمل الصالح لكن قد يستجاب إظهاره ممن يقتدى به على إرادته
الاقتداء به ويقدر ذلك بقدر الحاجة قال ابن عبد السلام يستثنى من استجاب إخفاء العمل من يظهره
ليقتدى به أو لينتفع به ككتابة العلم ومنه حديث سهل الماضي في الجمعة لتأتموا بآيات الله وما صلاتي قال
الطبري كان ابن عمرو ابن مسعود وجماعة من السلف يتعبدون في مساجدهم ويتظاهرون بمحاسن
أعمالهم ليقتدى بهم قال فن كان أماً ما يتن بعمله عالماً بالله عليه قاهر الشيطان استوى ما ظهر من عمله
وما خفي لصحة قصده ومن كان بخلاف ذلك فالإخفاء في حقه أفضل وعلى ذلك جرى عمل السلف فن
الأول حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يقرأ ويرفع
صوته بالذكركر فقال أنه أواب قال فاذا هو المقصد ابن الأسود أخرجه الطبري ومن الثاني حديث
الزهري عن أبي سامة عن أبي هريرة قال قام رجل يصلي فجهر بالقراءة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
لا تسمعي وأسمع ربك أخرجه أحمد وابن أبي خيثمة وسنده حسن (قوله **باب** من جاهد
نفسه في طاعة الله عز وجل) يعني بيان فضل من جاهد والمراد بالجهادة كف النفس عن إرادتها من
الشغل بغير العبادة وهذا يظهر مناسبة الترجمة لحديث الباب وقال ابن بطال جهاد المرء نفسه هو
الجهاد الأكمل قال الله تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى الآية ويقع بمنع النفس
عن المعاصي ومنعها من الشهوات ومنعها من الاكثار من الشهوات المباحة التي توفر لها في الآخرة
(قلت) ولئلا يتبادر الاكثار فيألفه فيجره إلى الشهوات فلا يأمن أن يقع في الحرام ونقل القشيري عن
شيخه أبي علي الدقاق من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريق شهوة وعن أبي عمرو
ابن عبيد من كرم عليه دينه هانت عليه نفسه قال القشيري أصل مجاهدة النفس فطمعها عن المألوفات
وجعلها على غير هواها وللنفس صفتان إحداهما في الشهوات وامتناع عن الطاعات فالجهادة تقع بحسب
ذلك قال بعض الأئمة جهاد النفس داخل في جهاد العدو فإن الأعداء ثلاثة رأسهم الشيطان ثم النفس

باب من جاهد نفسه في
طاعة الله عز وجل
ابن خالد حدثنا

لأنها لا تدعو إلى اللذات المفضية بصاحبها إلى الوقوع في اطرام الذي يسخط الرب والشيطان هو المعين لها على ذلك ويزينه لها من خالفه هو نفسه فمع شيطانه فيجاهدته نفسه جلها على اتباع أوامر الله واجتناب نواهيه واذا قوى العبد على ذلك سهل عليه جهاد أعداء الدين فالاول الجهاد الباطن والثاني الجهاد الظاهر وجهاد النفس أربع مراتب جلها على تعلم أمور الدين ثم جلها على العمل بذلك ثم جلها على تعليم من لا يعلم ثم الدعاء إلى توحيد الله وقتال من خالف دينه وجهده نعمه وأقوى المعين على جهاد النفس جهاد الشيطان بدفع ما يلقي إليه من الشبهة والشك ثم تحصيل ما نهى عنه من المحرمات ثم ما يفضي إلى كثار منته إلى الوقوع في الشهوات وتعم ذلك من المجاهدة أن يكون ميقظا لنفسه في جميع أحواله فانه متى غفل عن ذلك استهواه شيطانه ونفسه إلى الوقوع في المنهيات وبالله التوفيق (قوله همام) هو ابن يحيى (قوله أنس عن معاذ بن جبل) هكذا رواه همام عن قتادة ومقتضاه التصريح بأنه من مسند معاذ وخالفه هشام الدستوائي عن قتادة فقال عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ومعاذ رديقه على الرجل يا معاذ وقد تقدم في آخر كتاب العلم ومقتضاه انه من مسند أنس والمعتمد الاول روى عنه أن المصنف أتبع رواية هشام روى سليمان التيمي عن أنس قال ذكر لي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ فدل على أن أنس لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم واحتمل قوله ذكر على البناء للمجهول أن يكون أنس حمله عن معاذ بواسطة أو بغير واسطة وقد أشرفت في شرحه في العلم إلى احتمال أن يكون أنس حمله عن عمرو بن ميمون الأزدى عن معاذ أو من عبد الرحمن بن سمرة عن معاذ وهذا كله بناء على انه حديث واحد وقد رجح لي أنها حديثان وإن اتحد مخرجهما عن قتادة عن أنس ومتنهما في كون معاذ ردف النبي صلى الله عليه وسلم للاختلاف فيما ورد فيه وهو أن حديث الباب في حق الله على العباد وحق العباد على الله والماضي فيمن لقي الله لا يشرك به شيئا وكذا رواية أبي عثمان النهدي وأبي رزين وأبي العوام كلهم عن معاذ عند أحمد ورواية عمرو بن ميمون موافقة لرواية حديث الباب ونحوها رواية عبد الرحمن بن سمرة عن معاذ عند النسائي والرواية الأخرى موافقة لرواية الأخرى موافقة لرواية هشام التي في العلم وقد أشرفت إلى شيء من ذلك في باب اسم القرس والجار من كتاب الجهاد وقد جاء عن أنس عن معاذ بنحو حديث الباب أخرجه أحمد من طريق الأعمش عن أبي سفيان عن أنس قال أتينا معاذ فقلنا حدثنا من غرائب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثل حديث همام عن قتادة (قوله بينا أنارديف) تقدم بيانه في آخر كتاب اللباس قبل الأدب ببابين (قوله ليس بيني وبينه إلا آخره الرجل) بفتح الراء وسكون الحاء المهملة هو لا بغير كالسرج للقرس وآخره بالمد وكسر المعجمة بعدها راء هي العود الذي يجعل خلف الراكب يستند إليه وفائدة ذكره المبالغة في شدة قر به ليكون أوقع في نفس سامعه انه ضبط ما رواه ووقع في رواية مسلم عن هدا بن خالد وهو هدا بن شيخ البخاري فيه بسنده هدا مؤخره بدل آخره وهي بضم الميم وسكون الهمزة وفتح الحاء ووقع في رواية عمرو بن ميمون عن معاذ كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عفير وقد تقدم ضبطه في الجهاد ووقع عند أحمد من رواية عبد الرحمن بن غنم عن معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب على حمار يقال له يعفور رسنه من ليف ويمكن الجمع بأن المراد بالآخره الرجل موضع آخره الرجل للتصريح هنا بكونه كان على حمار وإلى ذلك أشار النووي ومشى ابن الصلاح على أنهما ماضيتان وكان مستنده انه وقع في رواية أبي العوام عند أحمد على جبل أحر ولكن سنده ضعيف (قوله فقال يا معاذ قلت لبيك) تقدم بيان ذلك في كتاب الحج (قوله رسول الله)

همام حدثنا قتادة حدثنا
أنس بن مالك عن معاذ
ابن جبل رضى الله عنه
قال بينا أنارديف النبي
صلى الله عليه وسلم ليس
بينى وبينه إلا آخره الرجل
فقال معاذ قلت لبيك
يا رسول الله وسعديك ثم
سار ساعة فقال يا معاذ
قلت لبيك يا رسول الله
وسعديك

بالنصب على النداء وحرف النداء محذوف ووقع في العلم بآياته (قوله ثم سار ساعة) فيه بيان ان الذي
وقع في العلم قال ليبيك يا رسول الله وسعديك قال يا معاذ لم يقع النداء الثاني على الفور بل بعد ساعة (قوله
فقال) في رواية الكشميهني ثم قال (قوله يا معاذ بن جبل) تقدم ضبطه في العلم (قوله قال هل تدري)
وقع في رواية مسلم المشار اليها بقوله وسعديك الثانية ثم سار ساعة ثم قال هل تدري وفي رواية موسى
ابن اسمعيل عن همام الماضية في الاستئذان بعد المرة الاولى ثم قال مثله ثلاثا أي النداء والاجابة وقد
تقدم نحوه في العلم وهو لما كبد الاهتمام بما يخبر به ويبالغ في تفهمه وضبطه (قوله هل تدري ما حق
الله على عباده) الحق كل موجود متحقق أو ما سيوجد لا محالة ويقال للكل كلام المصدق حق لان وقوعه
متحقق لا ترد فيه وكذا الحق المستحق على الغير اذا كان لا ترد فيه والمراد هنا ما يستحقه الله على
عباده مما جعله محتما عليهم قاله ابن التيمي في التلويح وقال القرطبي حق الله على العباد هو ما وعدهم
به من الثواب والزمهم اياه بخطابه (قوله أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا) المراد بالعبادة عمل الطاعات
 واجتناب المعاصي وعطف عليها عدم الشرك لانه تمام التوحيد والحكمة في عطفه على العبادة أن
بعض الكفرة كانوا يدعون أنهم يعبدون الله ولستكنهم كانوا يعبدون آلهة أخرى فاشترط نفي ذلك
وتقدم أن الجملة حاوية والتقدير يغيبونه في حال عدم الاشارة به قال ابن حبان عبادة الله اقرار
باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح ولهذا قال في الجواب فالحق المباداذا فعلوا ذلك فعبر بالفعل ولم
يعبر بالقول (قوله هل تدري ما حق العباد على الله أن لا يعذبهم) في رواية ابن حبان من طريق عمرو
ابن ميمون أن يغفر لهم ولا يعذبهم وفي رواية أبي عثمان يدخلهم الجنة وفي رواية أبي العوام مثله وزاد
ويغفر لهم وفي رواية عبد الرحمن بن غنم أن يدخلهم الجنة قال القرطبي حق العباد على الله ما وعدهم به
من الثواب والجزاء فحق ذلك ووجب بحكم وعده المصدق وقوله الحق الذي لا يجوز عليه الكذب في
الخبير ولا الخلف في الوعد قاله سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء بحكم الامر اذا لا امر فوقه ولا حكم للعقل
لانه كاشف لا موجب انتهى وتعمد بعض المعتزلة بظاهره ولا تمتسك لهم فيه مع قيام الاحتمال وقد
تقدم في العلم عدة أجوبة غير هذه ومنها أن المراد بالحق هنا المتحقق الثابت والجدير لان احسان الرب
لمن لم يتخذ ربا سواه جدير في الحكمة أن لا يعذبه أو المراد أنه كالأجيب في تحفته ونأ كده أو ذكر
على سبيل المناقاة قال وفي الحديث جواز ركوب اثنين على حمار وفيه تواضع النبي صلى الله عليه وسلم
وفضل معاذ وحسن أدبه في القول وفي العلم برده لما لم يحيط بحقيقة ما إلى علم الله ورسوله وقرب منزلته من
النبي صلى الله عليه وسلم وفيه تكرار الكلام لتأكيده وتفهمه واستفسار الشيخ تلميذه عن
الحكم باختبر ما عنده وبين له ما يشك كل عليه منه وقال ابن رجب في شرحه لا وائل البخاري قال
العلماء يؤخذ من منع معاذ من تبشير الناس ثلاثا شكوا أن أحاديث الرخص لا تنافع في عموم الناس
ثلاثا يقصر فهمهم عن المراد بها وقد سمعها معاذ فلم يزد الا اجتهدا في العمل وخشية لله عز وجل فاما
من لم يبلغ منزلته ولا يؤمن من أن يقصر انكالا على ظاهر هذا الخبر وقد عارضه ما تواتر من نصوص
الكتاب والسنة أن بعض عصاة الموحدين يدخلون النار فعلى هذا فيجب الجمع بين الاخيرين وقد سلموا
في ذلك مسائل أخذها قول الزهري ان هذه الرخصة كانت قبل نزول الفرائض والحدود وسيأتي
ذلك عنه في حديث عثمان في الوضوء واستبعده غيره من أن النسخ لا يدخل الخبر وبان سماع معاذ هذه
كان متأخرا عن أكثر نزول الفرائض وقيل لا نسخ بل هو على عمومته ولكنه مقيد بشرائط كما ترتب

ثم سار ساعة فقال يا معاذ
ابن جبل قلت ليبيك رسول
الله وسعديك قال هل تدري
ما حق الله على عباده قلت
الله ورسوله اعلم قال حق الله
على عباده ان يعبدوه ولا
يشركوا به شيئا ثم سار ساعة
ثم قال يا معاذ بن جبل
قلت ليبيك رسول الله
وسعديك قال هل تدري
ما حق العباد على الله اذا
فعلوه قلت الله ورسوله
اعلم قال حق العباد على
الله ان لا يعذبهم

على أسبابها المقتضية المشوقة على انتفاء الموانع فإذا تكامل ذلك عمل المقتضى عمله وإلى ذلك أشار
 وهيب بن منبه بقوله المقتضى في كتاب الجناز في شرح أن لا اله الا الله مفتاح الجنة ليس من مفتاح الا
 وله اسنان وقيل المراد ترك دخوله نار الشرك وقيل ترك تعذيب جميع بدن الموحدين لان النار
 لا تحرق مواضع السجود وقيل ليس ذلك لكل من وحد وعبد بل يختص بمن أخلص والاخلاص يقتضي
 تحقيق القلب بما اهاه لا يتصور حصول التحقيق مع الاصرار على المعصية لامتلاء القلب بحب الله
 تعالى وخشيته فتنبعث الجوارح الى الطاعة وتنكشف عن المعصية انتهى مخلصا وفي اخر حديث أنس
 عن معاذ في نحو هذا الحديث فقلت ألا أخبر الناس قال لا ثلاثا يتكلموا فاخبرهم امعاذ عند موته تأمنا وقد
 تقدم الكلام على ذلك في كتاب العلم **تنبيه** هـ هذا من الاحاديث التي أخرجها البخاري في ثلاثة
 مواضع عن شيخ واحد بسند واحد وهي قليلة في كتابه جدا ولا كنهه أضاف اليه في الاستئذان موسى
 ابن اسمعيل وقد تتبع بعض من اتبعناه ما أخرجه في موضعين بسند يبلغ عدتهم از يادة على العشرين
 وفي بعضها بتصريف في المتن بالاختصار منه **ب** (شاهد باب التواضع) بضم الصاد المعجمة
 مشتق من الضعة بكسر أوله وهي الهوان والمراد بالتواضع اظهار التنازل عن المرتبة لمن يراد تعظيمه
 وقيل هو تعظيم من فوزه لفضله وذ كرفيه حديثين أحدهما حديث أنس في ذكر انذاته لما سبقت
 وقد تقدم شرحه في كتاب الجهاد في باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم وزعم بعضهم أنه لا مدخل له في
 هذه الترجمة وغفل عما وقع في بعض طرقه عند النسائي بلفظ حق على الله أن لا يرفع شيء نفسه في الدنيا
 الا وضعه فان فيه اشارة الى الحث على عدم الرفع والحث على اتواضع والاعلام بأن أمور الدنيا ناقصة
 غير كاملة قال ابن طال فيه هو ان الدنيا على الله والتنبية على ترك المباهاة والمفاخرة وان كل شيء
 هان على الله فهو في محل الضعة فحق على كل ذي عقل أن يزهديه ويقل متافسته في طلبه وقال
 الطبري في التواضع مصلحة الدين والدنيا فان الناس لو استعملوه في الدنيا زالت بينهم الشحناء
 ولاستراحوا من تعب المباهاة والمفاخرة (قلت) وفيه أيضا حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم
 وتواضعه لكونه رضي أن اعرايا يسا بقه وفيه جواز المسابقة وزهير في السند الاول هو ابن معاوية
 أبو خيثمة الجعفي ومحمد في السند الثاني هو ابن سلام وجزم به الكلاباذي ووقع كذلك في نسخة من رواية
 أبي ذر والفزاري هو مروان بن معاوية ووههم من زعم أنه أبو اسحق ابراهيم بن محمد بن الحرث نعم رواية
 أبي اسحق الفزاري له قد تقدمت في الجهاد وأبو خالد الأحمر هو سليمان بن حبان الحديث الثاني (قوله
 محمد بن عثمان بن كرامة) بفتح الكاف والراء الخفيفة هو من صغار شيوخ البخاري وقد شاركه
 في كثير من شيوخه منهم خالد بن مخلد شيخه في هذا الحديث فندأ خرج عنه البخاري كثيرا بغير
 واسطة منها في باب الاستعاذة من الجن في كتاب الدعوات وهو أقربها الى هذا (قوله عن عطاء) هو
 ابن يسار ووقع كذلك في بعض النسخ وقيل هو ابن أبي رباح والاول أصح نسبة على ذلك الخطيب وساق
 الذهبي في ترجمة خالد من الميزان بعد ان ذكر قول أحمد فيه له منا كبير وقول أبي جهم لا يحتج به
 وأخرج ابن عدي عشرة أحاديث من حديثه استذكرها هذا الحديث من طريق محمد بن خالد عن محمد
 ابن عثمان بن كرامة شيخ البخاري فيه وقال هذا حديث غريب جدا ولا هيبه الصحيح اعتمادوه في
 منكرات خالد بن مخلد فان هذا المتن لم يروا الا بهذا الاسناد ولا أخرجه من عبد الله بخاري ولا أظنه
 في مسند أحمد (قلت) ليس هو في مسند أحمد جزما واطلاق أنه لم يرو هذا المتن الا بهذا الاسناد محدود
 ومع ذلك فثبر يثني شيخ خالد فيه مقال أيضا وهو راوى حديث المعراج الذي زاد فيه ونقص وقدم

باب التواضع حدثنا
 مالك بن اسمعيل حدثنا
 زهير حدثنا حميد عن أنس
 رضي الله عنه قال كان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 ناقة يقال وحدثني محمد
 أخبرنا الفزاري وأبو خالد
 الأجر عن حميد الطويل
 عن أنس قال كانت ناقة
 لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم تسمى العضباء
 وكانت لا تسبق فجاء
 اعرايا على قعره ودله
 فسبقها فاستد ذلك على
 المسلمين وقالوا سبقت
 العضباء فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان حقا
 على الله أن لا يرفع شيئا
 من الدنيا الا وضعه حدثني
 محمد بن عثمان بن كرامة
 حدثنا خالد بن مخلد حدثنا
 سليمان بن بلال حدثني
 شمس بن عبد الله بن أبي
 نمر عن عطاء عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

وأخر وتفر دفيه بأشياء لم يتابع عليها كما يأتي القول فيه مستوعبا في مكانه ولكن للحديث طرق أخرى يدل مجموعها على أن له أصلا منها عن عائشة أخرجه أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد من طريق عبد الواحد بن ميمون عن عروة عنها وذكر ابن حبان وابن عدي أنه تفرد به وقد قال البخاري أنه منكر الحديث لكن أخرجه الطبراني من طريق يعقوب بن محرز عن عروة وقال لم يروه عن عروة إلا يعقوب وعبد الواحد ومنها عن أبي أمامة أخرجه الطبراني والبيهقي في الزهد بسند ضعيف ومنها عن علي بن عيسى عن علي بن عيسى عن ابن عباس أخرجه الطبراني وسندهما ضعيف وعن أنس أخرجه أبو يعلى والبرار والطبراني وفي سنده ضعف أيضا وعن محمد بن فضال أخرجه الطبراني مختصرا وسنده حسن غير يربو عن معاذ بن جبل أخرجه ابن ماجه وأبو نعيم في الحلية مختصرا وسنده ضعيف أيضا وعن وهب بن منبه مقطوعا أخرجه أحمد في الزهد وأبو نعيم في الحلية وفيه تعقب على ابن حبان حيث قال بعد إخراج حديث أبي هريرة لا يعرف بهذا الحديث إلا طريقان يعني غير حديث الباب وهما هشام الكافي عن أنس وعبد الواحد بن ميمون عن عروة عن عائشة وكلاهما لا يصح وسأذكر ما في رواياتهم من فائدة زائدة (قوله إن الله تعالى) قال الكرماني هذا من الأحاديث القدسية وقد تقدم القول فيها قبل ستة أبواب (قلت) وقد وقع في بعض طرقه أن النبي صلى الله عليه وسلم حدث به عن جبريل عن الله عز وجل وذلك في حديث أنس (قوله من عادي لى وليا) المراد بولى الله العالم بالله المواظب على طاعته الخالص في عبادته وقد استشكل وجود حديثه لانه المعادة انما تقع من الجانبين ومن شأن الولي الحلم والصفح عن مجمل عليه وأوجب بأن المعادة لم تنحصر في الخصومة والمعاملة الديوية مثلال بل قد تقع عن بغض ينشأ عن التعصب كترافضى في بغضه لا يكر والمبتدع في بغضه لا يسنى فتقع المعادة عن الجانبين أما من جانب الولي فله تعالى في الله وأما من جانب الآخر فلما تقدم وكذا الفاسق المتجاهر ببغضه الولي في الله وببغضه الآخر لانكاره عليه وملازمته انتهى من شهوراته وقد تطلق المعادة ريرا بها الوقوع من أحد الجانبين بالفعل ومن الآخر بالقوة قال الكرماني قوله هو في الأصل صفة لقوله وليا لكنه لما تقدم صار حالا وقال ابن هبيرة في الإفصاح قوله عادي لى وليا أى اتخذته عدوا ولا أرى المعنى إلا أنه عاداه من أجل ولايته وهو وإن تضمن التحذير من إيذاء قلوب أولياء الله ليس على الإطلاق بل يستثنى منه ما إذا كانت الحال تقتضى نزاعا بين وليين في محاسنه أو محاربه كمن ترجع إلى استخراجه حق أو كشف غايب فانه جرى بين أبي بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وعلي إلى غير ذلك من الوقائع انتهى ملخصا موضحا وتعقبه القاسمي بأن معادة الولي لكونه وليا لا يفهم إلا أن كان على طريق الحسد الذي هو معنى زوال ولايته وهو بعيد جدا في حق الولي فتأمل (قلت) والذي قدمته أولى أن يعتمد قال ابن هبيرة ويستفاد من هذا الحديث تقديم الاعتذار على الانذار وهو واضح (قوله فقد آذنته) بالمدو فتح المعجزة بعد هاتون أى أعلته والأيذان الاعلام ومنه أخذ الأذان (قوله بالحرب) في رواية الكشميهني بحرب ووقع في حديث عائشة من عادي لى وليا وفي رواية لا حدم من أذى لى وليا وفي أخرى له من أذى وفي حديث ميمونة مثله فقد استحل محاربتى وفي رواية وهب بن منبه موقوف قال الله من أهان وليي المؤمن فقد استقبلني بالمحاربة وفي حديث معاذ فقد بارز الله بالمحاربة وفي حديث أبي أمامة وأنس فقد بارزني وقد استشكل وقوع المحاربة وهي مفاعلة من الجانبين مع أن المخالفة في أسرار الخلق والجواب انه من المخاطبة بما يفهم فان الحرب ينشأ عن العداوة والعداوة تنشأ عن المخالفة وغاية الحرب الهلاك والله

ان الله تعالى قال من عادي لى وليا فقد آذنته بالحرب

لا يغلبه غالب فكان المعنى فقد تعرض لاهلاكى اياه فاطلق الحرب وأراد لازمه أى أعمل به ما يجعله العدو
المحارب قال القائل كهانى فى هذا ثم ديد شديداً لأن من حارب به الله أهلكه وهو من المجاز البليغ لأن من
كره أحب الله خائف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده أهلكه وإذا ثبت هذا فى جانب المعادة ثبت فى
جانب الموالاة فمن والى أولى الله أكرمه الله وقال الطوفى لما كان ولي الله من تولى الله بالطاعة
والتقوى تولاها الله بالحفظ والنصرة وقد أجرى الله العادة بأن عدو العدو صديق وصديق العدو
عدو فعلى وولى الله عدو الله فمن عاداه كان كمن حارب به ومن حارب به فكان محارب الله (قوله وما تقرب
الى عبدى بشئ أحب الى مما افترضت عليه) يجوز فى أحب الرفع والتصب ويدخل هذا اللفظ جميع
فرائض العين والكفاية وظاهره الاختصاص بما ابتدأ الله فرضيته وفى دخول ما أوجبه المكلف
على نفسه نظر للتقييد بقوله افترضت عليه الا ان أخذ من جهة المعنى الاعم ويستفاد منه ان أداء
الفرائض أحب الاعمال الى الله قال الطوفى الامر بالفرائض جازم ويقع تركها المعاقبة بخلاف
العمل فى الامرين وان اشترك مع الفرائض فى تحصيل الثواب فكانت الفرائض أكمل فلهذا كانت
أحب الى الله تعالى وأشد تقرباً وأيضاً فالفرض كالاصل والاس والنقل كالفرع والبناء وفى الاثبات
بالفرائض على الوجه المأمور به امتثال الامر واحترام الامر وتعظيمه بالانقياد اليه واطهار عظمة
الربوبية وذل العبودية فكان التقرب بذلك أعظم العمل والذي يؤدي الفرض قديقه له خوفاً من
العقوبة ومؤدي النفل لا يفعله الا ايثار الخدمة فيجازى بالمحبة التى هى غاية مطلوب من يتقرب
بخدمته (قوله وما زال) فى رواية الكشميهنى وما زال بصيغة المضارعة (قوله يتقرب الى) التقرب
طلب القرب قال أبو القاسم القشيري قرب العبد من ربه يقع أولاً بإيمانه ثم باحسانه وقرب الرب من عبده
ما يخصه به فى الدنيا من عرفانه وفى الآخرة من رضوانه وفيما بين ذلك من وجوه لفظه وامتنانه ولا يتم قرب
العبد من الحق الا ببعده من الخلق قال وقرب الرب بالعلم والقدره عام للناس وباللطف والنصرة خاص
بالخواص وبالتأنيس خاص بالاولياء ووقع فى حديث أبي امامة يتعجب الى بدل يتقرب وكذا فى حديث
ميمونة (قوله بالنوافل حتى أحبه) فى رواية الكشميهنى أحبه ظاهره أن محبة الله تعالى للعبد
تقع بملازمة العبد التقرب بالنوافل وقد استشكل بماتة دم أو لان الفرائض أحب العبادات
المتقرب بها الى الله فكيف لا تنتج المحبة والجواب أن المراد من النوافل ما كانت حاوية للفرائض
مشمولة عليها ومكملة لها ويؤيده ان فى رواية أبي امامة بن آدم انك لن تهلك ما عندى الا بأداء ما
افترضت عليك وقال القائل كهانى معنى الحديث أنه اذا أدى الفرائض ودام على اتيان النوافل
من صلاة وصيام وغيرهما أفضى به ذلك الى محبة الله تعالى وقال ابن هبيرة يؤخذ من قوله ما تقرب
الى آخره ان النافلة لا تقدم على الفريضة لان النافلة انما سميت نافلة لانها تأتى زائدة على الفريضة
فما لم يأت الفريضة لا تحصل النافلة ومن أدى الفرض ثم زاد عليه النفل أو دام ذلك تحققت
منه ارادة التقرب انتهى وأيضاً فقد جرت العادة أن التقرب يكون غالباً بغير ما وجب على المتقرب
كالهدية والنعمة بخلاف من يؤدي ما عليه من خراج أو يقضى ما عليه من دين وأيضاً فان من
جمله ما شرعت له النوافل جبر الفرائض كما صرح فى الحديث الذى أخرجه مسلم انظر واهل العبدى
من تطوع قمت كمال به فريضته الحديث بمعناه فبين أن المراد من التقرب بالنوافل أن تقع ممن
أدى الفرائض لا من أدخل بها كما قال بعض الاكابر من شغل الفرض عن النفل فهو معذور ومن
شغل النفل عن الفرض فهو مغرور (قوله فكنت سمعته الذى يسمع) زاد الكشميهنى به (قوله

وما تقرب الى عبدى بشئ
أحب الى مما افترضت عليه
وما زال عبدى يتقرب الى
بالنوافل حتى أحبه فكنت
سمعه الذى يسمع

وبصره الذي يبصر به) في حديث عائشة في رواية عبد الواحد لعينه التي يبصر بها وفي رواية يعقوب
ابن مجاهد عنه التي يبصر بها بالثنية وكذا قال في الاذن واليد والرجل وزاد عبد الواحد في روايته
وفؤاده الذي يعقل به راسه الذي يتكلم به ويخبره في حديث أبي امامة وفي حديث ميمونة وقلبه الذي
يعقل به وفي حديث أنس ومن أحييته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا وقد استشكل كيف يكون
الباري جل وعلا سمع العبد وبصره الخ والجواب من أوجه أحدها انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى
كنت سمعه وبصره في اثاره أمرى فهو يحب طاعتي ويؤثر خدمتي كما يحب هذه الجوارح ثانيا أن
المعنى كآيته مشغولة بي فلا يصحني بسمعه الا لي ما يرضيني ولا يرى ببصره الا ما أمرته به ثالثا المعنى اجعل
له مقاصده كأنه يناهس بسمعه وبصره الخ رابعها كنت له في النصرة كسمعه وبصره ويده ورجله في
المعارضة على عدوه خامسها قال الفا كهاني وسبقه الى معناه ابن هبيرة هو فيما يظهر لي انه على حذف
مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل استماعه وحافظ بصره كذلك الخ
سادسها قال الفا كهاني يحتمل معنى آخر أدق من الذي قبله وهو أن يكون معنى سمعه مسموعة لان
المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان أملى بمعنى مامولى والمعنى انه لا يسمع الا ذكرى ولا يلتذ الا بتلاوة
كتابي ولا يأنس الا بمناجاتي ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي ولا يمد يده الا فيما فيه رضى ورجله
كذلك ومعناه قال ابن هبيرة أيضا وقال الطوفي اتفق العلماء ممن يعتد بقوله ان هذا مجاز وكناية عن
نصرة العبد وتأيدته وعايته حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الآلات التي يستعين بها ولهذا
وقع في رواية في يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يعيشي قال والاتحادية زعموا انه على حقيقته وان
الحق عين العبد واحتجوا بجمعي جبريل في صورة دحية قالوا فهو روحاني خلع صورته وظهر بظهر
البشر قالوا فالله أفدر على أن يظهر في صورة الوجود الكلي أو بعضه تعالى الله عما يقول الظالمون
علوا كبيرا وقال الخطابي هذا أمثال والمعنى توفيق الله لعبده في الاعمال التي يباشرها بهذه الاعضاء
وتيسير المحبة له فيها بان يحفظ جوارحه عليه ويعصمه عن موقعة ما يكره الله من الاصغاء الى اللهو
بسمعه ومن النظر الى ما نهى الله عنه ببصره ومن البطش فيما يحل له بيده ومن السعي الى الباطل برجله
والى هذا انما الداودي ومثله الكلاباذي وعبر بقوله احفظه فلا يتصرف الا في محابي لانه اذا أحبه
كره له أن يتصرف فيما يكرهه منه سابعها قال الخطابي أيضا وقد يكون عبر بذلك عن سرعة اجابة
الدعاء والنجاح في الطلب وذلك أن مساعي الانسان كلها انما تكون بهذه الجوارح المذكورة وقال
بعضهم وهو منتزع مما تقدم لا يتحرك له جارحه الا في الله والله فهي كلها تعمل بالحق للحق وأسند
البيهقي في الزهد عن أبي عثمان الجيزي أحدا ثمة الطريق قال معناه كنت أسرع الى قضاء حوائجه
من سمعه في الاسماع وعينه في النظر ويده في اللمس ورجله في المشي ووجهه بعض متأخري
الصوفية على ما يذكره من مقام الفناء والمحو وانه الغاية التي لاشئ وراءها وهو أن يكون قائما
باقامة الله له محبا بمحبته له ناظرا بنظره له من غير ان تبقى معه بقية نشاط باسم أو تقف على رسم أو تتعلق
بأمر أو توصف بوصف ومعنى هذا الكلام انه يشهد أقامة الله له حتى قام ومحبته له حتى أحبه
ونظره الى عبده حتى أقبل ناظرا اليه بقلبه ووجهه بعض أهل الزيغ على ما يدعون من ان العبد
اذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى يصفي من الكدورات انه يصير في معنى الحق تعالى الله عن
ذلك وانه يقف عن نفسه جملة حتى يشهد ان الله هو الذي كراتفه الموحدان نفسه المحب لنفسه وان

وبصره الذي يبصر به ويده
التي يبطش بها ورجله التي
يمشي بها

هذه الأسباب والرسوم تصير عدا ماصرفا في شهوده وان لم تعدم في الخارج وعلى الوجه كلها فلا
منهك فيه للاتحادية ولا انما ثلثين بالوحدة المطلقة لقوله في بقية الحديث ولئن سألتني ولئن استعاذني فانه
كالصريح في الرد عليهم (قوله وان سألني) زاد في رواية عبد الواحد عدي (قوله ١ أعطيته) أي
ماسأل (قوله ولئن استعاذني) ضبطناه بوجهين الأشهر بالنون بعد الذل المعجمة والثاني بالوحدة
والمعنى أعذته مما يخاف وفي حديث أبي أمامة وإذا استنصرني نصرتني وفي حديث أنس نصحتني
فنصحت له ريثما قد منه أن المراد بالنواقل جميع ما يندب من الأقوال والأفعال وقد وقع في حديث أبي
أمامة المذكور وأحب عبادة عدي إلى النصيحة وقد استشكل بأن جماعة من العباد والصلحاء دعوا
وبالغو ولم يجابوا والجواب أن الإجابة تنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور وتارة يقع ولكن يتأخر
الحكمة فيه وتارة قد تقع الإجابة ولكن بغير عين المطلوب حيث لا يكون في المطالب مصلحة ناجزة وفي
الواقع مصلحة ناجزة أو أصلح منها وفي الحديث عظم قدر الصلاة فانه ينشأ عنها محبة الله للعبد الذي
يتقرب بها وذلك لانها محل المناجاة والقربة ولا واسطة فيها بين العبد وربّه ولا ثمن في أفعال العبد منها
ولهذا جاء في حديث أنس المرفوع وجعلت قرعة عيني في الصلاة أخرجه النسائي وغيره بسند صحيح
ومن كانت قرعة عينه في شيء فانه يود أن لا يفارقه ولا يخرج منه لان فيه نعيمه وبه تطيب حياته وانما
يحصل ذلك للعابد بالمصابرة على المنصب فان السالك غرض الآفات والفنور وفي حديث حذيفة من
الزيادة ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصدّيقين والشهداء في الجنة وقد
تمسك بهذا الحديث بعض الجهلة من أهل التجلي والرياسة فقالوا القلب اذا كان محفوظا مع الله كانت
خواتمه معصومة من الخطأ وتعقب ذلك أهل التحقيق من أهل الطريق فقالوا لا يلتفت الى شيء من
ذلك الا اذا وافق الكتاب والسنة والعصمة انما هي للأنبياء ومن عداهم فقد يخطئ عقبة كان عمر رضي
الله عنه رأس الملهمين ومع ذلك فكان ربهما رأى الرأى فيخبره بعض الصحابة بخلافه فيرجع اليه ويترك
رأيه فن ظن أنه يكتفي بما يقع في خاطره عما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام فقد ارتكب أعظم
الخطأ وأما من بالغ منهم فقال حدثني قلبي عن ربي فانه أشد خطا فانه لا يأمن أن يكون قلبه انما حدثه عن
الشيطان والله المستعان قال الطوفي هذا الحديث أصل في السالك الى الله والوصول الى معرفته ومحبته
وطريقه اذا المفترضات الباطنة وهي الايمان والظاهرة وهي الاسلام والمركب منهما وهو الاحسان
فيهما كما تضمنه حديث جبريل والاحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والاخلاص
والمرافقة وغيرها وفي الحديث أيضا ان من أتى بما وجب عليه وتقرب بالنواقل لم يرد دعائه لوجود
هذا الوعد الصادق المؤكد بالقسم وقد تقدم الجواب عما يتخلف من ذلك وفيه أن العبد ولو بلغ أعلى
الدرجات حتى يكون محبوبا لله لا ينقطع عن الطلب من الله لما فيه من الخضوع له وإظهار العبودية وقد
تقدم تقرير هذا واضحا في أوائل كتاب الدعوات (قوله وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن
نفس المؤمن) وفي حديث عائشة ترددي عن موته ووقع في الخطية في ترجمة وهب بن منبه اني لا جسد
في كتب الانبياء ان الله تعالى يقول ما ترددت عن شيء قط ترددي عن قبض روح المؤمن الخ قال
الخطابي ان ترددي حق الله غير جائز والبدء عليه في الامور غير سائغ ولكن له تاويلان أحدهما أن
العبد قد يشرف على الهلاك في أيام عمره من داع يصيبه رفاقة تنزل به فيدعوا الله فيشفيه منها ويدفع عنه
مكر وهما فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمرا ثم يبدؤ به فيه فيتركه ويعرض عنه ولا بد له من لقائه
اذا بلغ الكتاب أجله لان الله قد كتب القضاء على خلقه واستأثر بالبقاء لنفسه والثاني أن يكون معناه

وان سأأني لا عطينه وثمن
استعاذني لا عيذته وما
ترددت عن شيء انا فاعله
ترددى عن نفس المؤمن

١ قوله اعطيتـه كذا
بالنسخ التي بأيدينا والتي
في المستن وشرح عليها
القسطاني لاعطيتـه
فلعل ما شارحنا روايته اهـ

ما رددت رسلي في شيء أنا فاعله كترديدي أياهم في نفس المؤمن كإروى في قصة موسى وما كان من
 لطمة عين ملك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى قال وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد
 واطفه به وشفقته عليه وقال الكلا باذى ما حاصله أنه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات أي عن التردد
 بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى
 محبته للموت فيقبض على ذلك قال وقد يحدث الله في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه
 والمحبة للقائه ما يشاق معه إلى الموت فضلا عن إزالة الكراهة عنه فأنشأ أنه يكره الموت ويسوءه
 ويكره الله مساءته فيزيل عنه كراهية الموت لما يورده عليه من الأحوال فيأتيه الموت وهوله موثر
 وإليه مشتاق قال وقد ورد تفعل بمعنى فعل مثل تفكر وفكر وتبدروا وتدبروا وتدودوا والله أعلم وعن
 بعضهم يحتمل أن يكون تركيب الولي يحتمل أن يعيش خمسين سنة وعمره الذي كتب له سبعون فإذا
 بلغها فرض دعا الله بالعافية فيجيبه عشرين أخرى مثلاً فعبر عن قدر التركيب وعمما انتهى إليه بحسب
 الأجل المكتوب بالتردد وعبر ابن الجوزي عن الثاني بأن التردد لللائكة الذين يقبضون الروح وأضاف
 الحق ذلك لنفسه لأن ترددهم عن أمره قال وهذا التردد ينشأ عن اظهار الكراهة فان قيل إذا أمر الملك
 بالقبض كيف يقع منه التردد فالجواب أنه يتردد فيهما لم يجد له فيه الوقت كان يقال لا تقبض روحه إلا
 إذا رضى ثم ذكر جواباً ثالثاً وهو احتمال أن يكون معنى التردد اللطف به كان الملك يؤخر القبض فانه
 إذا نظر إلى قدر المؤمن وعظم المنفعة به لأهل الدنيا احترامه فلم يسطر يده إليه فإذا ذكر أمر به لم يجد
 بدا من أمثاله وجواباً رابعاً وهو أن يكون هذا خطأ بالنسبة لعقل والرب منزله من حقيقة أنه بل هو من
 جنس قوله ومن أتاني بمشي آيته هرولة فكأن أحدنا يريد أن يضرب ولده تأديباً فتمنعه المحبة وتبعته
 الشفقة فيتردد بينهما ولو كان غير الوالد كالمعلم لم يتردد بل كان يبادر إلى ضربه لتأديبه فإريد تفهيمنا
 تحقيق المحبة للولي بدكر التردد وجوز الكرماني احتمالاً آخر وهو أن المراد أنه يقبض روح المؤمن
 بالتأني والتدريج بخلاف سائر الأمور فأنها تحصل بمجرد قول كن سر بعد دفعة (قوله يكره الموت وأنا
 أكره مساءته) في حديث عائشة أنه يكره الموت وأنا أكره مساءته زاد ابن مخلد عن ابن كرامة في آخره
 ولا بد له منه ووقعت هذه الزيادة أيضاً في حديث وهب وأسنده البيهقي في الزهد عن الجنيد سيد الطائفة
 قال الكراهة هنا لما يليق المؤمن من الموت وصعوبته وكرهه وليس المعنى أي أكره له الموت لأن الموت
 يورده إلى رحمة الله ومغفرته انتهى وعبر بعضهم عن هذا بأن الموت حتم مقضي وهو مفارقة الروح
 للجسد ولا تحصل غالباً إلا بالأم عظيم جداً كما جاء عن عمرو بن العاص أنه سئل وهو يموت فقال كافي
 أن نفس من خرم ابرة وكان غصن شوك يجرب به من قامتي إلى هامتي وعن كعب أن عمر سأله عن الموت
 فوصفه بنحو هذا فلما كان الموت بهذا الوصف والله يكره أذى المؤمن أطلق على ذلك الكراهة ويحتمل
 أن تكون المساءة بالنسبة إلى طول الحياة لأنها تؤدي إلى أرذل العمر وتنكس الخلق والرد إلى أسفل
 سافلين وجوز الكرماني أن يكون المراد كرهه مكرهه الموت فلا مرع يقبض روحه فأكون كالمتردد
 قال الشيخ أبو الفضل بن عطاء في هذا الحديث عظم قدر الولي لمكونه خرج عن تدبيره إلى تدبير به
 وعن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله له وعن حوله وقوته بصدق توكله قال ويؤخذ منه أن لا يحكم الإنسان
 أذى ولياً ثم لم يعاجل بعصية في نفسه أو ماله أو ولده بأنه سلم من انتقام الله فقد تكون مصيبته في غير ذلك
 مما هو أشد عليه كالمصيبة في الدين مثلاً قال ويدخل في قوله اقترضت عليه الفرائض الظاهرة فمثلاً
 كالصلاة والزكاة وغيرهما من العبادات وتركها كلزنا والقتل وغيرهما من الحرمات والباطنة كالعلم بالله

يكره الموت وأنا أكره
 مساءته

والحبيب له والتوكل عليه والظوف منه وغير ذلك وهي تنقسم أيضا إلى أفعال وتروك قال رغبه دلالة على
 جواز اطلاع الولي على المغيبات باطلاع الله تعالى له ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله تعالى عالم الغيب فلا
 يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول فإنه لا يمنع دخول بعض أتباعه معه بالتبعية لصدق قولنا
 ما دخل على الملك اليوم إلا الوزير ومن المعلوم أنه دخل معه بعض خدمه (قلت) الوصف المستثنى
 للرسول هنا إن كان فيما يتعلق بخصوص كونه رسولا فلا مشاركة لاحد من أتباعه فيه إلا منه والآخر
 فيحتمل ما قاله العلم عند الله تعالى ﴿ تنبيه ﴾ أشكل وجه دخول هذا الحديث في باب التواضع
 حتى قال الداودي ليس هذا الحديث من التواضع في شيء وقال بعضهم المناسبات دخاله في الباب الذي
 قبله وهو مجاهدة المرء نفسه في طاعة الله تعالى وبذلك ترجع البيهقي في الزهد فقال فصل في الاجتهاد
 في الطاعة وملازمة العبودية والجواب عن البخاري من أوجه أحدها أن الثروب إلى الله بالتواضع
 لا يكون إلا بغاية التواضع لله والتوكل عليه ذكره الكرماني ثانياً ذكره أيضاً قتال قيل الترجمة
 مستفادة مما قال كنت سمعته ومن الرد (قلت) ويخرج منه جواب ثالث ويظهر لي رابع وهو
 أنها استفادة من لازم قوله من عادى لي ولياً لأنه يقتضي الزجر عن معاداة الأولياء المستلزم لمواالاتهم
 وهو إلا جميع الأولياء لا تنافي إلا بغاية التواضع إذ منهم الأشعث الأغر الذي لا يؤبه له وقد ورد في
 الحديث على التواضع عدة أحاديث صحيحة لكن ليس شيء منها على شرطه فاستغنى عنها بحديثي الباب
 منها حديث عياض بن جابر رفعه أن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد أخرجه
 مسلم وأبو داود وغيرهما ومنها حديث أبي هريرة رفعه وما تواضع أحد لله تعالى إلا رفعه أخرجه مسلم
 أيضاً وأبو داود ومنها حديث أبي سعيد رفعه من تواضع لله رفعه الله حتى يحمله في أعلى عليين الحديث
 أخرجه ابن ماجه وصححه ابن حبان (قوله) **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم
 بعثت أنا والساعة كهاتين (قال أبو البقاء العكبري في أعراب المسند الساعة بالنصب والواو فيه
 بمعنى مع قال ولو قرى بالرفع لفسد المعنى لأنه لا يقال بعثت الساعة ولا هو في موضع المرفوع لأنهم لم
 توجد بعدواً جاز غير الوجهين بل جزم عياض بأن الرفع أحسن وهو عطف على ضمير المجهول في بعثت
 قال ويجوز النصب وذكر نحو توجيه أبي البقاء وزاد أوعلى ضمير يدل عليه الحال فهو فانتظروا كما
 قدر في جاء البرد والطباسة فاستعدوا (قلت) والجواب عن الذي اعتل به أبو البقاء أولاً ولأن يضمن
 بعثت معنى يجمع إرسال الرسول ومجيء الساعة فهو جئت وعن الثاني بانها نزلت منزلة الموجود
 مبالغة في تحقق مجيئها ويرجح النصب ما وقع في تفسير سورة والنزاعات من هذا الصحيح من
 طريق فضيل بن سليمان عن أبي حازم بلفظ بعثت والساعة فإنه ظاهر في أن الواو للبعثة (قوله) وما
 أمر الساعة إلا كلح البصر الآية (كذا في ذروني رواية أكثر وهو أقرب أن الله على كل شيء
 قدير كذا للجميع معطوفاً على الحديث بغير فصل وهو يوهم أن تكون بقية وليس كذلك بل التقدير
 وقول الله عز وجل وقد ثبت ذلك في بعض النسخ ولما أراد البخاري إدخال اشراط الساعة وصفة
 القيامة في كتاب الرقاق استطرده من حديث الباب الذي قبله المشتبه على ذكر الموت الدال على فناء كل
 شيء إلى ذكر ما يدل على قرب القيامة وهو من لطيف ترتيبه ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث عن سهل
 وأبي هريرة وأبي هريرة بلفظ واحد وفي حديث سهل وأبي هريرة زيادة الإشارة (قوله على سهل) في رواية
 أبي سفيان عن حازم سمعت من سهل بن سعد صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم في كتاب
 اللعان (قوله بعثت أنا والساعة) المراد بالساعة هنا يوم القيامة والأصل فيها قطع من الزمان وفي

باب قول النبي صلى
 الله عليه وسلم بعثت أنا
 والساعة كهاتين
 وما أمر الساعة إلا كلح
 البصر الآية * حدثنا
 سعيد بن أبي مريم حدثنا
 أبو غسان حدثنا أبو حازم
 عن سهل قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 بعثت أنا والساعة كهاتين
 ويشير بأصبعيه فيهما
 حدثني عبد الله بن محمد
 حدثنا وهب بن جرير
 حدثنا شعبة عن قتادة
 وأبي التياح عن أنس
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال بعثت أنا
 والساعة

عرف أهل الميقات جزء من أربعة وعشرين جزءاً من اليوم واليلة وثبت مثله في حديث جابر رفعه يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة وقد بينت حاله في كتاب الجمعة وأطلقت في الحديث على انحراف قرن الصحابة في صحيح مسلم عن عائشة كان الأعراب يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فنظر إلى أحدت إنسان منهم فقال إن بعش هذا لم يدركه الهرم قامت عليكم ساعتكم وعنده من حديث أنس نحوه وأطلقت أيضاً على موت الإنسان الواحد (قوله كهاتين) كذا وقع عند الكشيميهني في حديث سهل وغيره كهاتين هكذا وكذا وقع في رواية سفيان لكن بلفظ كهذه من هذه أو كهاتين وفي رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عند مسلم بعثت أنا والساعة هذا وفي رواية فضيل بن سليمان قال بأصبعيه هكذا (قوله ويشير بأصبعيه فيمدهما) في رواية سفيان وقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى وفي رواية فضيل ابن سليمان ويعقوب بالوسطى والتي تلي الإبهام وللإسماعيلي من رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه وجع بين أصبعيه وفرق بينهما شيئاً وفي رواية أبي حمزة عن أبي حازم عند بن جرير وضم بين أصبعيه الوسطى والتي تلي الإبهام وقال مامثلي ومثل الساعة إلا كفرسي رهان ونحوه في حديث بريرة بلفظ بعثت أنا والساعة أن كادت لتسبقني أخرجه أحمد والطبري وسنده حسن وفي حديث المستورد ابن شداد بعثت في نفس الساعة سبقتها كما سبقت هذه لهذه لأصبعيه السبابة والوسطى أخرجه الترمذي والطبري وقوله في نفس بفتح الفاء وهو كتابة عن القرب أي بعثت عند نفسها ومثله في حديث أبي جبيرة بفتح الجيم وكسر الموحدة الانصاري عن أشياخ من الانصار أخرجه الطبري وأخرجه أيضاً عن أبي جبيرة مرفوعاً غير واسطة بلفظ آخر سأنبه عليه (قوله في حديث أنس وأبي التياح) بفتح المثناة وتشديد التحتانية وآخره مهملة اسمه يزيد بن جندب وقع عند مسلم في رواية خالد بن الحارث عن شعبة سمعت قتادة وأبا التياح يحدثان أنهما سمعا أنساً فذكره وزاد في آخره هكذا وقرن شعبة المسيحية والوسطى وأخرجه من طريق ابن عدي عن شعبة عن حمزة الضبي وأبي التياح مثله وليس هذا اختلافاً على شعبة بل كان سمعه من ثلاثة فكان يحدث به تارة عن الجميع وتارة عن البعض وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق عاصم بن علي عن شعبة فجمع الثلاثة ووقع لمسلم من طريق غندر عن شعبة عن قتادة حدثنا أنس كرواية البخاري وزاد قال شعبة وسمعت قتادة يقول في قصصه كفضل أحدهما على الأخرى فلا أدري أذكره عن أنس أو قاله قتادة أي من قبل نفسه وأخرجه الطبري من هذا الوجه بلفظ فلا أدري أذكره عن أنس أو قاله هو وزاد في رواية عاصم بن علي هكذا وأشار بأصبعيه الوسطى والسبابة قال وكان يقول يعني قتادة كفضل أحدهما على الأخرى (قلت) ولم أرها في شيء من الطرق عن أنس وقد أخرجه مسلم من طريق معبد وهو ابن هلال والطبري من طريق اسمعيل بن عبيد الله كلاهما عن أنس وليس ذلك فيه نعم وجدت هذه الزيادة مرفوعة في حديث أبي جبيرة بن الضحاك عند الطبري (قوله في حديث أبي هريرة حدثني يحيى بن يوسف) في رواية أبي ذر حدثنا (قوله حدثنا أبو بكر) في رواية غير أبي ذر أخبرنا أبو بكر وهو ابن عياش (قوله عن أبي حصين) في رواية بن ماجه حدثنا أبو حصين بفتح المهملة وأوله أبو صالح هو ذكوان والاسناد إليه كوفيون (قوله كهاتين يعني أصبعين) كذا في الأصل ووقع عند ابن ماجه عن هناد بن السري عن أبي بكر بن عياش وجع بين أصبعيه وأخرجه الطبري عن هناد بلفظ وأشار بالسبابة والوسطى بدل قوله يعني أصبعين وقد أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن هناد بلفظ كهذه من هذه يعني أصبعيه وله من رواية أبي طالب عن الدوري وأشار أبو بكر بأصبعيه السبابة والتي تليها وهذا يدل على أن

كهاتين حديثي يحيى بن يوسف أخبرنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعثت أنا والساعة كهاتين يعني أصبعين

في رواية الطبري ادراجا وهذه الزيادة ثابتة في المرفوع لكن من حديث أبي هريرة كما تقدم وقد
أخرجه الطبري من حديث جابر بن سمرة كافي أنظر إلى أصبعي رسول الله صلى الله عليه وسلم أشار
بالمسبحة والتي تليها وهو يقول بعثت أنا والساعة كهذه من هذه وفي رواية له عنه وجع بين أصبعيه
السبابة والوسطى والمراد بالسبابة وهي بفتح الموحدة وتشديد الموحدة الأصبع التي بين الإبهام
والوسطى وهي المراد بالمسبحة سميت مسبحة لأنها يشار بها عند التبريح وتحرك في الشهد عند التهليل
إشارة إلى التوحيد وسميت سبابة لأنهم كانوا إذا تسابوا أشاروا بها (قوله تابعه إسرائيل) يعني ابن
يونس بن أبي إسحق (عن أبي حصين) يعني بالسند والمتن وقد وصله الأسما عيلي من طريق عبيد الله بن
موسى عن إسرائيل بسنده قال مثل رواية هناد عن أبي بكر بن عياش قال الأسما عيلي وقد تابعهما قيس
ابن الربيع عن أبي حصين قال عياض وغيره أشار بهذا الحديث على اختلاف ألفاظه إلى قلة المدة بينه
وبين الساعة والتفاوت إما في المجاورة وإما في قدر ما بينهما وبعضه قوله كفضل أحدهما على الأخرى
وقال بعضهم هذا الذي يتجه أن يقال ولو كان المراد الأول أقامت الساعة لاتصال إحدى الأصبعين
بالأخرى قال ابن التين اختلف في معنى قوله كهانين قليل كما بين السبابة والوسطى في الطول وقيل المعنى
ليس بينه وبينها نبي وقال القرطبي في المفهم حاصل الحديث تقرب أمر الساعة وسرعة مجيئها قال وعلى
رواية النصب يكون التشبيه وقع بالانضمام وعلى الرفع وقع بالتفاوت وقال البيضاوي معناه أن نسبة
تقدم البعثة النبوية على قيام الساعة كنسبة فضل إحدى الأصبعين على الأخرى وقيل المراد استمرار
دعوتها لا تفرق أحدهما عن الأخرى كما أن الأصبعين لا تفرق أحدهما عن الأخرى ورجح الطبري
قول البيضاوي بزيادة المستورد فيه وقال القرطبي في التذكرة معنى هذا الحديث تقرب أمر الساعة
ولا منافاة بينه وبين قوله في الحديث الآخر ما المسؤول عنها بأعلم من السائل فإن المراد بحديث الباب أنه
ليس بينه وبين الساعة نبي كما ليس بين السبابة والوسطى أصبع أخرى ولا يلزم من ذلك علم وقتها بعينه
لكن سياقه يفيد قربها وإن اشترطها متتابعة كما قال تعالى فقد جاء أشراطها قال الضحاك أول
أشراطها بعثة محمد صلى الله عليه وسلم والحكمة في تقدم الأشرط إيقاظ الغافلين وحثهم على التوبة
والاستعداد وقال السكرماني قيل معناه الإشارة إلى قرب المجاورة وقيل إلى تفاوت ما بينهما طولا وعلى
هذا فالنظر في القول الأول إلى العرض وقيل المراد ليس بينهما واسطة ولا معارضة بين هذا وبين قوله
تعالى إن الله عنده علم الساعة ونحو ذلك لأن علم قريش لا يستلزم علم وقت مجيئها معينا وقيل معنى
الحديث أنه ليس بيني وبين القيامة شيء هي التي تلي كما في السبابة والوسطى وعلى هذا فلا تنافي بين
مادل عليه الحديث وبين قوله تعالى عن الساعة لا يعلمها إلا هو وقال عياض حاول بعضهم في تأويله
أن نسبة ما بين الأصبعين كنسبة ما بقي من الدنيا بالنسبة إلى ماضى وإن جعلها سبعة آلاف
سنة واستند إلى أخبار لا تصح وذكر ما أخرجه أبو داود في تأخير هذه الأمة نصف يوم وفسره
بخمسة مائة سنة فيؤخذ من ذلك أن الذي بقي نصف سبع وهو قريب مما بين السبابة والوسطى
في الطول قال وقد ظهر عند صحة ذلك لوقوع خلافه ومجاوزه هذا المقدار ولو كان ذلك ثابتا لم
يقع خلافه (قلت) وقد انضاف إلى ذلك من دعه عياض إلى هذا الحين ثلثمائة سنة وقال ابن
العريبي قيل الوسطى تزيد على السبابة نصف سبعها وكذا الباقي من الدنيا من البعثة إلى قيام
الساعة قال وهذا بعيد ولا يعلم مقدار الدنيا فكيف يتوصل لنا نصف سبع أم مجهول فالصواب
الأعراض عن ذلك (قلت) السابق إلى ذلك أبو جعفر بن جرير الطبري فإنه أورد في مقدمة تاريخه

* تابعه إسرائيل عن أبي
حصين

عن ابن عباس قال الدنيا جعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة وقدم في ستة آلاف ومائة سنة
وأورده من طريق يحيى بن يعقوب عن حماد بن أبي سليمان عن سعيد بن جبير عنه ويحيى هو أبو طالب
القاص الانصاري قال البخاري منكر الحديث وشيخه هو قتيبة الكوفي وفيه مقال ثم أورد الطبري
عن كعب الاحبار قال الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه مثله وزاد أن الذي منها خمسة آلاف
وستمائة سنة ثم زيفهما ورجع ما جاء عن ابن عباس ثم أورد حديث ابن عمر الذي في الصحيحين مرفوعا
ما أجليكم في أجل من كان قبلكم إلا من صلاة العصر إلى مغرب الشمس ومن طريق مغيرة بن حكيم عن
ابن عمر بلفظ ما بقي لأمي من الدنيا إلا كرهة إذا صليت العصر ومن طريق مجاهد عن ابن عمر
كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم والشمس على قبة فبقينا من رفعة بعد العصر فقال ما أعماركم في أعمار
من مضى إلا ما بقي من هذا النهار فيما مضى منه وهو عند أحمد بسند حسن ثم أورد حديث أنس
خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وقد كادت الشمس تغيب فذكر نحو الحديث الأول عن ابن
عمر ومن حديث أبي سعيد بمغناه قال عند غروب الشمس إن مثل ما بقي من الدنيا فيما مضى منها
كبقية يومكم هذا فيما مضى منه وحديث أبي سعيد أخرجه أيضا وفيه على بن زيد بن جلعان وهو
ضعيف وحديث أنس أخرجه أيضا وفيه موسى بن خلف ثم جمع بينهما بما أحاصله أنه حل قوله بعد صلاة
العصر على ما إذا صليت في وسط من وقتها (قلت) وهو بعيد من لفظ أنس وأبي سعيد وحديث
ابن عمر صحيح متفق عليه فالصواب الاعتماد عليه وله شملان أحدهما أن المراد بالتشبيه التقريب
ولا يراد حقيقة المقدار فيه يجتمع مع حديث أنس وأبي سعيد على تقدير ثبوتهما والثاني أن يحمل على
ظاهرة فيقدم حديث ابن عمر لصحته ويكون فيه دلالة على أن مدة هذه الأمة قدر خمس النهار
تقر بيانهم أيد الطبري كلامه بحديث الباب وحديث أبي ثعلبة الذي أخرجه أبو داود وصححه الحاكم
ولفظه والله لا تعجز هذه الأمة من نصف يوم ورواه ثقات ولكن رجح البخاري وقفه وعند أبي داود
أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ أني لأرجو أن لا تعجز أمتي عن نصف يوم أن يؤخرهم نصف يوم
قبل سعدكم نصف يوم قال جسمائة سنة ورواه موثقون إلا أن فيها انقطاعا قال الطبري ونصف
اليوم جسمائة سنة أخذ من قوله تعالى وإن يوما عند ربك كالف سنة فإذا انضم إلى قول ابن عباس
أن الدنيا سبعة آلاف سنة توافقت الأخبار فيكون الماضي إلى وقت الحديث المذكور ستة آلاف سنة
وجسمائة سنة تقر بيا وقد أورد السهيلي كلام الطبري وأيده بما وقع عنده في حديث المستوردوا كده
بحديث زمل رفته الدنيا سبعة آلاف سنة بعثت في آخرها (قلت) وهذا الحديث انما هو عن ابن زمل
وسنده ضعيف جدا أخرجه ابن السكن في الصحابة وقال اسناده مجهول وليس بمعروف في الصحابة
وابن قتيبة في غريب الحديث وذكره في الصحابة أيضا ابن منده وغيره وسماه بعضهم عبد الله وبعضهم
الضحاك وقد أورد ابن الجوزي في الموضوعات وقال ابن الأثير القاطن مصنوعة ثم بين السهيلي أنه ليس
في حديث نصف يوم ما ينفي الزيادة على الجسمائة قال وقد جاء بيان ذلك فيما رواه جعفر بن عبد الواحد
بلفظ أن أحسن أمتي قبلاؤها يوم من أيام الآخرة وذلك ألف سنة وإن أساءت فنصف يوم قال وليس
في قوله بعثت أنا والساعة كما تين ما يقطع به على صحة اتناو بل الماضي بل قد قيل في تأويله أنه
ليس بينه وبين الساعة نبي مع التقر يب لجيشها ثم جوز أن يكون في عدد الحروف التي في أوائل
السور مع حذف المكرر ما يوافق حديث ابن زمل وذكر أن عدتها تسعمائة وثلاثة (قلت) وهو
مبني على طريقة المغاربة في عدد الحروف وأما المشاركة فينقص العدد عندهم مائتين وعشرة

فإن السنين عند المغاربة بثلاثمائة والصاد ستين وأما المشارقة فالسين عندهم ستون والصاد تسعون
فيكون المقدار عندهم ستمائة وثلاثة وتسعين وقد مضت زيادة عليهم مائة وخمس وأربعون سنة فالجمل
على ذلك من هذه الحيتية باطل وقد ثبت عن ابن عباس الزجر عن عد أبي جاد والاشارة الى أن ذلك من
جملة السحر وليس ذلك ببعيد فانه لأصل له في الشريعة وقد قال القاضي أبو بكر بن العربي وهو من
مشايخ السهيلي في فوائد رحلته مانصه ومن الباطل الحروف المقطعة في أوائل السور وقد تحصل
لي فيها عشرون قولاً وأزيد ولا أعرف أحداً يحكم عليها بعلم ولا يصل فيها الى فهم الا أني أقول قد كرر
مما يخصه أنه لو أن العرب كانوا يعرفون أن لها مدلولاً متسداً ولا بينهم لكانوا أول من أنكر ذلك
على النبي صلى الله عليه وسلم بل اتلع عليهم ص وحم فصلت وغيرهما فلم ينكروا ذلك بل صرحوا
بالنسب له في البلاغة والفصاحة مع تشوفهم الى عشرة وحرفهم على زلة فدل على أنه كان أمراً معروفاً
بينهم لا أنكار فيه (قلت) وأما عدد الحروف بخصوصه فاعلم جاء عن بعض اليهود كما حكاه ابن اسحق
في السيرة النبوية عن أبي ياسر بن أخطب وغيره أنهم حملوا الحروف التي في أوائل السور على هذا
الحساب واستقصوا المدة أول ما نزل الم والر فلما نزل بعد ذلك المص وطسم وغير ذلك قالوا البست
عليها الامور على تقدير أن يكون ذلك مراداً فليحمل على جميع الحروف الواردة ولا يحذف المكرر
فانه ما من حرف منها الا وله سر يخصه أو يقتصر على حذف المكرر من اسماء السور ولو تكررت
الحروف فيها فإن السور التي ابتدئت بذلك تسع وعشرون سورة وعدد حروف الجميع ثمانية وسبعون
حرفاً وهي الم ستة حم ستة الزخمة طسم ثنتان المص الم ركهي بعض جمع طه طس يس ص
ق ن فاذا حذف ما كرر من السور وهي خمس من الم وخمس من حم وأربع من الرو واحدة
من طسم بقي أربع عشرة سورة عدد حروفها ثمانية وثلاثون حرفاً فاذا حسب عددها بالجل المغربي
بلغت الفين وستمائة وأربعة وعشرين وأما بالجل المشرقي فتبلغ ألفاً وسبعمائة وأربعة وخمسين ولم
أذكر ذلك ليعتمد عليه الا لا بين أن الذي جنح اليه السهيلي لا ينبغي الاعتماد عليه اشد التخالف
فيه وفي الجملة فافوى ما يعتمد في ذلك ما دل عليه حديث ابن عمر الذي أشرت اليه قبل وقد أخرج معمر
في الجامع عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال معمر وبلغني عن عكرمة في قوله تعالى في يوم كان مقداره
خمسين الف سنة قال الدنيا من اولها الى آخرها يوم مقداره خمسون ألف سنة لا يدري كم مضى ولا كم
بقي الا الله تعالى وقد جعل بعض شراح المصاييح حديثاً أن تعجز هذه الامة أن يؤخرها نصف يوم
على حال يوم القيامة وزيفه الطيبي فاصاب وأما زيادة جعفر في موضوعه لانها لا تعرف الا من
جهته وهو مشهور بوضع الحديث وقد كذب الائمة مع أنه لم يسبق سنده بذلك فاعجب من السهيلي
كيف سكنت عنه مع معرفته بحاله والله المستعان ﴿ (قوله باب) ﴾ كذا لا كثير غير
ترجمة وللكشميهني باب طلوع الشمس من مغربها وكذا هو في نسخة الصغاني وهو مناسب ولكن
الاول أنسب لانه يصير كالفصل من الباب الذي قبله ووجه تعلقه به أن طلوع الشمس من مغربها إنما
يقع عند اشراف قيام الساعة كما سأفرده (قوله أبو الزناد عن عبد الرحمن) هو الاعرج وصرح
به الطبراني في مسند الشاميين عن أحمد بن عبد الوهاب عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه (قوله
لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها الخ) هذا بعض حديث سافه المؤلف في اواخر كتاب
الفتن هذا الا حسناً بتمامه وفي أوله لا تقوم الساعة حتى يقتل قتلان عظيمتان الحديث وقد كرفيه
نحو عشرة اشياء من هذا الجنس ثم ذكر ما في هذا الباب وسأذكر شرحه مستوفى في هذا الوقت فصر هنا

باب في حديثنا ابو اليمان
اخبرنا شعيب حدثنا ابو
الزناد عن عبد الرحمن عن
ابن هريرة رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا تقوم
الساعة حتى تطلع الشمس
من مغربها

على ما يتعلق بطاوع الشمس لانه المناسب لما قبله وما بعده من قرب القيامة خاصة وعامة قال الطبري
الآيات أمارات الساعة اما على قربها واما على حصولها فمن الاول الدجال ونزول عيسى ويا جوج
وما جوج والحشف ومن الثاني الدخان وطلاوع الشمس من مغربها وخروج الدابة والنازل التي تحشر
الناس وحديث الباب يؤذن بذلك لانه جعل في طلوعها من المغرب غاية لعدم قيام الساعة فيقتضي
انها اذا طلعت كذلك اتفقت عدم القيام فثبت القيام (قوله فاذا طلعت فرآها الناس آمنوا أجمعون)
وقع في رواية أبي زرعة عن أبي هريرة في التفسير فاذا رآها الناس آمن من عليها أي على الأرض من
الناس (قوله فذلك) في رواية الكشميهني فذلك وكذا هو في رواية أبي زرعة ووقع في رواية همام عن
أبي هريرة في التفسير أيضا وذلك بالواو (قوله حين لا ينفع نفسا إيمانها الآية) كذا هو في رواية أبي
زرعة أي انهم لم تكن آمن من قبل وفي رواية همام إيمانها ثم قرأ الآية قال الطبري معنى الآية لا ينفع
كافر لم يكن آمن قبل الطلوع إيمان بعد الطلوع ولا ينفع مؤمن لم يكن عمل صالحا قبل الطلوع عمل صالح
بعد الطلوع لان حكم الإيمان والعمل الصالح حينئذ حكم من آمن أو عمل عند الغررة وذلك لا يفيد
شيئا كما قال تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا وكما ثبت في الحديث الصحيح تقبل توبة العبد
مالم يبلغ الغررة وقال ابن عطية في هذا الحديث دليل على ان المراد بالبعض في قوله تعالى يوم يأتي
بعض آيات ربك طلوع الشمس من المغرب وإلى ذلك ذهب الجمهور واسند الطبري عن ابن مسعود ان
المراد بالبعض إحدى ثلاث هذه أو خروج الدابة أو الدجال قال وفيه نظر لان نزول عيسى بن مريم
يعقب خروج الدجال وعيسى لا يقبل الا الإيمان فاتفق ان يكون بخروج الدجال لا يقبل الا إيمان ولا
التوبة (قلت) ثبت في صحيح مسلم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رفعه ثلاث اذا خرجن لم ينفع نفسا
إيمانها لم تكن آمن من قبل طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض قيل فلعل حصول ذلك
يكون متتابع بحيث تبقى النسبة الى الاول منها مجازية وهذا بعيد لان مدة لبث الدجال الى ان يقاتله
عيسى ثم لبث عيسى وخروج يأجوج ومأجوج كل ذلك سابق على طلوع الشمس من المغرب فالذي يرجح
من مجموع الاخبار ان خروج الدجال اول الآيات العظام المؤذنة بتغير الأحوال العامة في معظم الأرض
وتنتهي ذلك بموت عيسى بن مريم وان طلوع الشمس من المغرب هو اول الآيات العظام المؤذنة بتغير
أحوال العالم العلوي وينتهي ذلك بقيام الساعة ولعل خروج الدابة يقع في ذلك اليوم الذي تطلع فيه
الشمس من المغرب وقد اخرج مسلم أيضا من طريق أبي زرعة عن عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه
اول الآيات طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى فإيهما خرجت قبل الاخرى
فالاخرى منها قريب وفي الحديث قصة مروان بن الحكم وانه كان يقول اول الآيات خروج الدجال
فاذكر عليه عبد الله بن عمرو (قلت) ولكلام مروان محمل يعرف مما ذكرته قال الحاكم أبو عبد
الله الذي يظهر ان طلوع الشمس يسبق خروج الدابة ثم تخرج الدابة في ذلك اليوم والذي يقرب منه
(قلت) والحكمة في ذلك ان عند طلوع الشمس من المغرب يخلق باب التسوية فتخرج الدابة تميز
المؤمن من الكافر تكميلا للتميز من اغلاق باب التوبة راول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار
التي تحشر الناس كما تقدم في حديث انس في بدء الخلق في مسائل عبد الله بن سلام ففيه واما اول
أشراط الساعة فمنازل تحشر الناس من المشرق الى المغرب وسبأ في زيادة في باب كيف الحشر قال
ابن عطية وغيره ما حاصله معنى الآية ان الكافر لا ينفعه إيمانه بعد طلوع الشمس من المغرب

فاذا طلعت فرآها الناس
آمنوا أجمعون فذلك حين
لا ينفع نفسا إيمانها الآية

وكذلك العاصي لا تنفعه توبته ومن لم يعمل صالحا من قبل ولو كان مؤمنا لا ينفعه العمل بعد طلوعها من المغرب وقال القاضي عياض المعنى لا تنفع توبته بعد ذلك بل يحتمل على عمل كل أحد بالحالة التي هو عليها والحكمة في ذلك أن هذا أول ابتداء قيام الساعة بتغير العالم العلوي فاذا شوهد ذلك حصل الايمان الضروري بالمعانية وارتفع الايمان بالغيب فهو كالإيمان عند الغرغرة وهو لا ينفع فالمشاهدة لطول الشمس من المغرب مثله وقال القرطبي في التذكرة بعد أن ذكر هذا فعلى هذا فتوبته من شاهد ذلك أو كان كالمشاهد له مردودة فلو امتدت أيام الدنيا بعد ذلك إلى أن ينسى هذا الأمر أو ينقطع تواتره ويصير الخبر عنه آحادا فنأسلم حينئذ أو تاب قبل منه وأيد ذلك بأنه روى أن الشمس والقمر يكسبان الضوء بعد ذلك ويطلعان ويغربان من المشرق كما كانا قبل ذلك قال وذكر أبو الليث السمرقندي في تفسيره عن عمران بن حصين قال إنما لا يقبل الايمان والتوبة وقت الطلوع لأنه يكون حينئذ صبيحة فيمكث بها كثير من الناس فنأسلم أو تاب في ذلك الوقت لم تقبل توبته ومن تاب بعد ذلك قبلت توبته قال وذكر المياشي عن عبد الله بن عمرو رفعه قال تبقى الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة (قلت) رفع هذا لا يثبت وقد أخرجه عبد بن حديد في تفسيره بسند جيد عن عبد الله بن عمرو وموقوفا وقد ورد عنه ما يعارضه فأخرج أحمد ونعيم بن حماد من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو رفعه الآيات خرزات منظومات في سلك إذا انقطع السلك تبع بعضها بعضا وأخرج الطبراني من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو رفعه إذا طلع الشمس من مغربها خرا بليس ساجدا ينادي الهى مرني أن أسجد لمن شئت الحديث وأخرج نعيم نحوه عن أبي هريرة والحسن وقتادة بأسانيد مختلفة وعند ابن عساكر من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري رفعه بين يدي الساعة عشر آيات كأنظم في الخيط إذا سقط منها واحدة تواتر عن أبي العباس بين أول الآيات وآخرها سنة أشهر يتابع كتاب خرزات في النظام ويمكن الجواب عن حديث عبد الله بن عمرو بأن المدة ولو كانت كما قال عشرين ومائة سنة لكم أتم مروراً سيما كمقدار مرور عشرين ومائة شهر من قبل ذلك أو دون ذلك كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة رفعه لا تقوم الساعة حتى تكون السنة كالشهر الحديث وفيه واليوم كالحرق السعة وأما حديث عمران فلا أصل له وقد سبقه إلى هذا الاحتمال البيهقي في البعث والنشور فقال في باب خروج يأجوج ومأجوج فصل ذكر الخليمي أن أول الآيات الدجال ثم نزول عيسى لأن طلوع الشمس من المغرب لو كان قبل نزول عيسى لم ينفع الكفار إيمانهم في زمانه ولكنه ينفعهم إذ لم ينفعهم لما صار الدين واحداً بالسلام من أسلم منهم قال البيهقي وهو كلام صحيح ولم يعارض الحديث الصحيح المذكور أن أول الآيات طلوع الشمس من المغرب وفي حديث عبد الله بن عمرو وطلوع الشمس أو خروج الدابة في حديث أبي حازم عن أبي هريرة الجزم بهما وبالرجال في عدم نفع الايمان قال البيهقي إن كان في علم الله أن طلوع الشمس سابق احتمال أن يكون المراد نفي النفع عن أنفس القرن الذين شاهدوا ذلك فاذا انقضى أو تطاول الزمان وعاد بعضهم إلى الكفر عاد تكليفه الايمان بالغيب وكذا في قصة الدجال لا ينفع إيمان من آمن بعيسى عند مشاهدته الدجال وينفعه بعد انقراضه وإن كان في علم الله طلوع الشمس بعد نزول عيسى احتمال أن يكون المراد بالآيات في حديث عبد الله بن عمرو وآيات أخرى غير الدجال ونزول عيسى إذ ليس في الخبر نص على أنه يتقدم عيسى (قلت) وهذا الثاني هو المعتمد والاختبار الصحيح تخالفه في صحيح مسلم من رواية محمد بن سيرين عن أبي هريرة رفعه من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه ففهموه أن من تاب بعد ذلك لم تقبل ولا ي داود

والنسائي من حديث معاذ بن ربيعة رفعه لا تزال تقبل التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها وسنده جيد
والطبراني عن عبد الله بن سلام نحوه وأخرج أحمد والطبري والطبراني من طريق مالك بن يخامر بنضم
التحتانية بعد هذا معجمة وبكسر الميم وعن معاذ بن ربيعة وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو رفعوه
لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت طبع الله على كل قلب بما فيه وكفى
الناس العمل وأخرج أحمد والدارمي وعبد بن جبر في تفسيره كلهم من طريق أبي هذيل عن معاذ بن ربيعة رفعه
لا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها وأخرج الطبري بسند جيد من طريق أبي الشعثاء عن
ابن مسعود موقوفاً التوبة مفروضة ما لم تطلع الشمس من مغربها وفي حديث صفوان بن عسال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن المغرب باب مفتوح للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يغلق حتى تطلع
الشمس من نحوه أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وأخرجه أيضاً النسائي وابن ماجه وصححه
ابن خزيمة وابن حبان وفي حديث ابن عباس نحوه عند ابن مردويه وقبه فإذا طلعت الشمس من مغربها
رد المصراعان فيلتئم ما بينهما فإذا أغلق ذلك الباب لم تقبل بعد ذلك توبة ولا تنفع حسنة إلا من كان يعمل
الخير قبل ذلك فإنه يجري لهم ما كان قبل ذلك وفيه فقال أبي بن كعب فكيف بالشمس والناس بعد ذلك
قال تكسى الشمس الضوء وتطلع كما كانت تطلع وتقبل الناس على الدنيا فلو نتج رجل مهرالم يركبه
حتى تقوم الساعة وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند نعيم بن جاد في كتاب الفتن وعبد
الرزاق في تفسيره عن وهب بن جابر الخوياني بالخاء المعجمة قال كنا عند عبد الله بن عمرو وقد كثر قصصه
قال ثم أنشأ يحدثنا قال إن الشمس إذا غربت سلمت وسجدت واستأذنت في الطلوع فيؤذن لها حتى
إذا كان ذات ليلة فلا يؤذن لها حتى تسلم ما شاء الله تعالى ثم يقال لها طاعني من حيث غربت قال فمن يومئذ
إلى يوم القيامة لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل وأخرجه عبد بن جبر في تفسيره عن عبد
الرزاق كذلك ومن طريق أخرى وزاد فيها قصص المتهجدين وأنهم هم الذين يستذكرون بطء طلوع
الشمس وأخرج أيضاً من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال نأتى ليلة قدر ثلاث ليال لا يعرفها إلا
التهجدون يقوم فيقرأ حزبه ثم ينام ثم يقوم فيقرأ ثم ينام ثم يقوم فعندها يمجج الناس بعضهم في بعض
حتى إذا صاوا الفجر وجلسوا فإذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجة واحدة
حتى إذا توسطت السماء رجعت وعند الميهقي في البيعت والنشور من حديث ابن مسعود نحوه فينادي
الرجل جاره يا فلان ما شان الليلة لقد كنت حتى شبعت ووصلت حتى أعييت وعند نعيم بن جاد من
وجه آخر عن عبد الله بن عمرو وقال لا يلبثون بعدياً جوج ومأجوج الا قليلاً حتى تطلع الشمس من
مغربها فيناديهم منادياً أيها الذين آمنوا قد قبل منكم ويا أيها الذين كفروا قد أغلق عنكم باب التوبة
وجفت الأقلام وطويت الصحف ومن طريق يزيد بن شريح وكثير بن مرة إذا طلعت الشمس
من المغرب يطبع على القلوب فيمهارن تقع الحفظة وتؤمر الملائكة أن لا يكتبوا عملاً وأخرج
عبد بن جبر والطبري بسند صحيح من طريق عامر الشعبي عن عائشة إذا خرجت أول الآيات
طرحت الأقلام وطويت الصحف وخلعت الحفظة وشهدت الأجساد على الأعمال وهو وإن كان
موقوفاً فحكمه الرفع ومن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه ومن طريق ابن مسعود قال الآية
التي يختم بها الأعمال طلوع الشمس من مغربها فهذه آثار يشهد بعضها بعضاً متفقة على أن
الشمس إذا طلعت من المغرب أغلق باب التوبة ولم يفتح بعد ذلك وإن ذلك لا يختص بيوم الطلوع
بل يمتد إلى يوم القيامة ويؤخذ منها أن طلوع الشمس من مغربها أول الإنذار بقيام الساعة وفي

ذلك رد على أصحاب الطيئة ومن وافقهم ان الشمس وغيرها من الفلكيات بسبب طه لا تختلف متضياتها ولا يتطرق اليها تغير ماهي عليه قال الكرماني وقواعدهم منقوضة ومقدماتهم ممنوعة وعلى تقدير تسليمها فلا امتناع من انطباق منطقتهم البروج التي هي معدل النهار بحيث يصير المشرق مغربا وبالعكس واستدل صاحب الكشف بهذه الآية للتميز فقال قوله لم تكن آمنت من قبل بصفة لقوله نفعا وقوله أو كسبت في ايمانها خيرا فطف دلي آمنت والمعنى أن شرائط الساعة اذا طاعت وهي آيات ما جئنا للايمان ذهب أركان التكليف عندها فلم ينفع الايمان حينئذ من غير مقدمة ايمانها قبل ظهور الآيات أو مقدمة ايمانها من غير تقديم عمل صالح فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تسبب خيرا ليعلم أن قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين قرينتين لا ينبغي أن تفك أحدهما عن الاخرى حتى يفوز صاحبها بسعد والافاقشوة والهلالة قال الشهاب السمين قد أجاب الناس بان المعنى في الآية أنه اذا أتى بعض الآيات لا ينفع نفسا كافرة ايمانها الذي أوقعته اذذاك ولا ينفع نفسا سبق ايمانها ولم تسبب فيه خيرا فقد علق نفي نفع الايمان باحد وصفين امانتي سبق الايمان فقط وامام سبقه مع نفي كسب الخير ومفهومة أنه ينفع الايمان السابق وحده وكذا السابق ومعه الخير ومفهومة المصطفة قوى فبستدل بالآية لمذهب أهل السنة ويكون فيه قلب دليل المعتزلة دليلا عليهم وأجاب ابن المنير في الانتصاف فقال هذا الكلام من البلاغة يلعب للنف وأصله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن مؤمنة قبل ايمانها بعدولا ولا نفسا لم تسبب خيرا قبل ما تسببه من الخير بعد فلف الكلامين فجعلهما كلاما واحدا ايجازا وهذا التقرير يظهر أنها لا تخالف مذهب أهل الحق فلا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير ولو نفع الايمان المتقدم من الخلود فهي بالرد على مذهبه أولى من أن قال له وقال ابن الحاجب في أماليه الايمان قبل مجيء الآية نافع ولو لم يكن عمل صالح غيره ومعنى الآية لا ينفع نفسا ايمانها ولا كسبها العمل الصالح لم يكن الايمان قبل الآية أو لم يكن العمل مع الايمان قبلها فاختصر للعلم ونقل الطيبي كلام الأئمة في ذلك ثم قال المعتمد ما قال ابن المنير وابن الحاجب وبسطه ان الله تعالى لما خاطب المعاندين بقوله تعالى وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه الآية علل الانزال بقوله أن تقولوا انما أنزل الكتاب الخازلة للعدو والزمام للحجة وعقبيه بقوله فقد جاءكم منه من ربكم وهو الذي ورجه تبكيناهم لهم وقدر المسبق من طلب الاتباع ثم قال فمن أظلم من كذب الآية أي أنه أنزل هذا الكتاب المنير كاشفا لكل ريب وهاديا الى الطريق المستقيم ورجه من الله للخلق ليجمعوا زاد المادهم فيما يقدمونهم من الايمان والعمل الصالح فجعلوا شكر النعمة أن كذبوا بها ومنعوا من الانتفاع بها ثم قال هل ينظرون الآية أي ما ينتظروها لآلئهم كذبون إلا أن يأتيهم عذاب الدنيا نزول الملائكة بالعقاب الذي يستأصل شاقهم كما جرى لمن مضى من الأمم قبلاهم أو يأتيهم عذاب الآخرة بوجود بعض قوارعها فحينئذ تفوت تلك الفرصة السابقة فلا ينفعهم شيء مما كان ينفعهم من قبل من الايمان وكذا العمل الصالح مع الايمان فكأنه قيل يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها ولا كسبها العمل الصالح في ايمانها حينئذ اذ لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا من قبل ففي الآية لفظ لكن حذف احدي القرينتين باعانة النشر وتظهير قوله تعالى ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا قال فهذا الذي عناه ابن المنير بقوله ان هذا الكلام في البلاغة يقال له الف والمعنى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن مؤمنة من قبل ذلك ايمانها من بعد ذلك ولا ينفع نفسا كانت

مؤمنة لم تكن لم تعمل في إيمانها عملا صالحا قبل ذلك ما عمله من العمل الصالح بعد ذلك قال وبهذا التقرير
 يظهر مذهب أهل السنة فلا ينفع بعد ظهور الآية كنساب الخبر أي لاغلاق باب التوبة ورفع
 الصلح والحفظة وإن كان ما سبق قبل ظهور الآية من الإيمان بنفع صاحبه في الجملة ثم قال الطبري
 وقد ظفرت بفضل الله بهذا التقرير على آية أخرى تشبه هذه الآية وتناسب هذا التقرير معنى
 ولفظا من غير افراط ولا تفريط وهي قوله تعالى واقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة
 اقوم يؤمنون هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا
 بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فعل غير الذي كنا نعمل قد نسوا أنفسهم الآية فإنه
 يظهر منه أن الإيمان المجرد قبل كشف قوارع الساعة نافع وأن الإيمان المقارن بالعمل الصالح أنفع
 وأما بعد حصولها فلا ينفع شيء أصلا والله أعلم انتهى ملخصا (قوله ولتقوم الساعة وقد انصرف
 الرجل بلبن لقمته) بكسر اللام وسكون القاف بعدها همزة هي ذات الدر من النوق (قوله يابط
 حوضه) بضم أوله ويقال ألباط حوطه إذا مده أي جمع حجارة قصيرها كالخوض ثم سدا ما بينهما من
 الفرج بالمدرو ونحوه لينحبس الماء هذا أصله وقد يكون للخوض خروق فيسدها بالمدرو قبل أن يغلا
 وفي كل ذلك إشارة إلى أن القيامة تقوم بغتة كما قال تعالى لا تأتكم إلا بغتة ﴿ (قوله باب
 من أحب لقاء الله أحب لقاء الله) هكذا ترجم بالشق الأول من الحديث الأول إشارة إلى بقيته على
 طريق الاكتفاء قال العلماء محبة الله لعبده أرادته الخيرة وهدايته إليه وانعامه عليه وكرامته له على
 الضد من ذلك (قوله حدثنا حجاج) هو ابن المنهال البصري وهو من كبار شيوخ البخاري وقد
 قد روى عن همام أيضا حجاج بن محمد المصبغي لكن لم يدركه البخاري (قوله عن قتادة) همام فيه
 اسناد آخر أخرجه احمد عن عفان عن همام عن طاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبي ليلى حدثني
 فلان بن فلان انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث بطوله بمعناه وسنده قوى وإجماع
 الصحابي لا يضروا بس ذلك اختلاف على همام فقد أخرجه احمد عن عفان عن همام عن قتادة (قوله
 عن انس) في رواية شعبة عن قتادة سمعت انس وسأني بيانه في الرواية المعروفة (قوله عن عبادة بن
 الصامت) قد رواه حميد عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بغير واسطة أخرجه احمد والنسائي
 والبخاري من طريقه وذكر ابن الزرارة تفرد به فان اراد مطلقا وردت عليه رواية قتادة وان اراد بقيد كونه
 جعله من مسند انس سلم (قوله من أحب لقاء الله أحب لقاء الله) قال الكرماني ليس الشرط سببا للجزاء
 بل الأمر بالعكس ولكنه على تأويل الخبر أي من أحب لقاء الله أخبره بان الله أحب لقاءه وكذا الكراهة
 وقال غيره فيما نقله ابن عبد البر وغيره من هنا خبرية وليست شرطية فليس معناه ان سبب حب الله
 لقاء العبد حب العبد لقاءه ولا الكراهة ولكنه صفة حال الطائفتين في انفسهم عند ربهم والتقدير
 من أحب لقاء الله فهو الذي أحب لقاءه وكذا الكراهة (قلت) ولا حاجة إلى دعوى نفي الشرطية
 فبأن في التوحيد من حديث أبي هريرة رفعه قال الله عز وجل اذا حب عبدى لقاءى احببت لقاءه
 الحديث فيتعين ان من في حديث الباب شرطية وتأويلها ما سبق وفي قوله أحب لقاء الله العبدول عن
 الضمير إلى الظاهر تفخيما وتعليما ودفع التوهم عود الضمير على الموصول لئلا يتجدد في الصورة
 المبتدأ والخبر ففيه اصلاح اللفظ لتصبح المعنى وايضا فود الضمير على المضاف إليه قليل وقرأت
 بخط ابن الصائغ في شرح المشارق يحتمل ان يكون لقاء الله مضافا للمفعول فاقامه مقام الفاعل ولقاءه اما
 مضاف للمفعول والفاعل الضمير والموصول لان الجواب اذا كان شرطا فالأولى ان يكون فيه ضمير

ولتقوم الساعة وقد
 نشر الرجلان ثوبهما
 بينهما فلا يتبايعانه ولا
 يطويانه ولتقوم الساعة
 وقد انصرف الرجل بلبن
 لقمته فلا يطعمه ولتقوم
 الساعة وهو يابط حوضه
 فلا يسقي فيه ولتقوم
 الساعة وقد رفع أحدكم
 إكاته إلى فيه فلا يطعمها
 ﴿ باب من أحب لقاء الله
 أحب لقاء الله ﴾ حدثنا
 حجاج حدثنا همام
 حدثنا قتادة عن أنس عن
 عبادة بن الصامت عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من أحب لقاء الله
 أحب لقاء الله

نعم هو موجود هنا ولكن تقديرا (قوله من كره لقاء الله كره لقاء الله) قال المازري من قضي
الله بموته لا بد أن يموت وإن كان كارهيا لقاء الله ولو كره الله موته لما مات فيحمل الحديث على كراهته
سبحانه وتعالى الغفران له وإرادته لا بعاده من رجنه (قلت) ولا اختصاص لهذا البحث بهذا الشق
فانه يأتي مثله في الشق الأول كان يقال مثلا من قضي الله بامتداد حياته لا يموت ولو كان محبا للموت الخ
(قوله قالت عائشة أو بعض أزواجه) كذا في هذه الرواية بالشك وجزم سعد بن هشام في روايته عن
عائشة بأنها هي التي قالت ذلك ولم يتردد وهذه الزيادة في هذا الحديث لا تظهر صريحا هل هي من كلام
عبارة والمعنى أنه سمع الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وسمع من راجعه عائشة أو من كلام أنس بان
يكون حضر ذلك فقد وقع في رواية حميد التي أشرت إليها باللفظ فقلنا يا رسول الله فيكون أسند القول إلى
جماعة وإن كان المباشرة واحد وهي عائشة وكذا وقع في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى التي أشرت
إليها وفيها فأكبر القوم يبيكون وقالوا أنا نكره الموت قال ليس ذلك ولا بن أبي شبة من طريق أبي
سامة عن أبي هريرة نحو حديث الباب وفيه قيل يا رسول الله ما منا من أحدا لا وهو يكره الموت فقال
إذا كان ذلك كشف له ويحتمل أيضا أن يكون من كلام قتادة أرسله في رواية همام ووصله في رواية سعيد
ابن أبي عروبة عنه عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة فيكون في رواية همام إدراج وهذا أرجح
في نظري فقد أخرجه مسلم عن هدا بن خالد عن همام مقتصر على أصل الحديث دون قوله فقالت
عائشة الخ ثم أخرجه من رواية سعيد بن أبي عروبة موصولا تاما وكذا أخرجه هو وأحمد من رواية
شعبة والنسائي من رواية سليمان التيمي كلاهما عن قتادة وكذا جاء عن أبي هريرة وغير واحد من
الصحابة بدون المراجعة وقد أخرجه الحسن بن سفيان وأبو يعلى جيعا عن هدية بن خالد عن
همام تاما كما أخرجه البخاري عن حجاج عن همام وهدية وهو هدا بن شيخ مسلم فكان مسلما حذف
الزيادة عمدا لكونها من سلسلة من هذا الوجه واكتفى بإيرادها موصولة من طريق سعيد بن أبي
عروبة وقد روى البخاري إلى ذلك حيث علق رواية شعبة بقوله اختصره الخ وكذا أشار إلى رواية سعيد
تعليقا وهو هذا من العلل الخفية جدا (قوله أنا نكره الموت) في رواية سعد بن هشام فقالت يا نبي الله
أكره الموت فكلنا نكره الموت (قوله بشر برضوان الله وكرامته) في رواية سعد بن هشام بشر
برحمة الله ورضوانه ورجنته وفي حديث حميد عن أنس ولكن المؤمن إذا حضر جاءه البشير من الله وليس
شيء أحب إليه من أن يكون فدلى الله فأحب لقاء الله وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ولكنه إذا حضر
فأما إن كان من المقر بين قروح وريحان وجنة نعيم فإذا بشر بذلك أحب لقاء الله والله للقاءه أحب (قوله
فليس شيء أحب إليه مما أمامه) بفتح الهمزة أي ما يستقبله بعد الموت وقد وقعت هذه المراجعة من
عائشة لبعض التابعين فأخرج مسلم والنسائي من طريق شريح بن هانئ قال سمعت أبا هريرة فذكر
أصل الحديث قال فأتيت عائشة فقلت سمعت حديثا إن كان كذلك فقد هلكنا فذكره قال وليس منا
أحد إلا وهو يكره الموت فقالت ليس بالذي تذهب إليه ولكن إذا شغل البصر بفتح الشين والخاء
المعجمتين وآخره مهمل أي فتح المختصر عبده إلى فوق فلم يترك وحشرج الصدر بجاء مهمل
مفتوحة بعدها معجمة وآخره جيم أي ترددت الروح في الصدر ووافشع الجلود وتشتجت بالشين
المعجمة والنون الثقيلة والجيم أي تقبضت وهذه الأمور هي حالة المختصر وكان عائشة أخذته من معنى
الخبر الذي رواه عنها سعد بن هشام مر فوجا وأخرجه مسلم والنسائي أيضا عن شريح بن هانئ عن
عائشة مثل روايته عن أبي هريرة وزاد في آخره الموت دون لقاء الله وهذه الزيادة من كلام عائشة

ومن كره لقاء الله كره الله
لقاءه قالت عائشة أو بعض
أزواجه أنا نكره الموت
قال ليس ذلك ولكن
المؤمن إذا حضره الموت
بشر برضوان الله وكرامته
فليس شيء أحب إليه مما
أمامه فأحب لقاء الله
وأحب الله لقاءه وإن الكافر
إذا حضر

فيما يظهر لي ذكورتها استنباطا مما تقدم وعند سعيد بن جبير من وجه آخر من عائشة هر فوعا اذا
 اراد الله بعبد نيرانا قبل موته بهام ما كاسدده ويوقته حتى يقال مات بخير ما كان فاذا حضر ورأى
 ثوابه شتات نفسه فذلك حين أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه واذا اراد الله بعبد شر ايقض له قبل موته
 بهام شيطانا فاضله ووقته حتى يقال مات بشرا ما كان عليه فاذا حضر ورأى ما أعد له من العذاب جزعت
 نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه قال الخطابي تضمن حديث الباب من التفسير ما فيه غنية
 عن ضميره واللقاء يقع على أوجه منها المعاينة ومنها البعث كقوله تعالى الذين كذبوا بقاء الله ومنها الموت
 كقوله من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت وقوله قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكم وقال
 ابن الاثير في النهاية المراد بلقاء الله هنا المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض به الموت
 لان كلايكرهه فن ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن أثرها وركن اليها كره لقاء الله لانه انما
 يصل اليه بالموت وقول عائشة والموت دون لقاء الله بين ان الموت غير اللقاء ولكنه معترض دون الغرض
 المطلوب فيجب أن يصير عليه ويحتمل مشاته حتى يصل الى الفوز باللقاء قال الطبري يريد أن قول
 عائشة انا انكره الموت يوهم أن المراد بلقاء الله في الحديث الموت وليس كذلك لان لقاء الله غير الموت
 بدليل قوله في الرواية الاخرى والموت دون لقاء الله لكن لما كان الموت وسيلة الى لقاء الله بهر عنه بلقاء
 الله وقد سبق ابن الاثير الى تأويل لقاء الله بخير الموت الامام أبو عبيد القاسم بن سلام فقال ليس وجهه
 عندي كراهة الموت وشدة لان هذا لا يكاد يخلو عنه أحد ولكن مذموم من ذلك اشارة الى ان الموت
 اليها وكراهية أن يصير الى الله والدار الآخرة قال ومما بين ذلك ان الله تعالى عاب قوم ما يحب الحياة
 فقال ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا قال الخطابي معنى محبة العبد لقاء الله
 اشارة الى الآخرة على الدنيا فلا يحب استمرار الإقامة فيها بل يستعد للارتحال عنها والكراهة بضد ذلك
 وقال النووي معنى الحديث أن المحبة والكراهة التي تعتبر شرعا هي التي تقع عند النزاع في الحالة التي
 لا تقبل فيها التوبة حيث ينكشف الحال للمستحضر ويظهر له ما هو صائر اليه (قوله بشر بعذاب
 الله وعقوبته) في رواية سعد بن هشام بشر بعذاب الله وسخطه وفي رواية جابر عن أنس وان الكافر
 أو الفاجر اذا جاءه ما هو صائر اليه من السوء او ما يلقي من الشر الخ وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى
 نحو ما مضى (قوله اختصره أبو داود وعمر بن شعبة) يعني عن قتادة عن أنس عن عبادة ومعنى
 اختصاره أنه اقتصر على أصل الحديث دون قوله فقالت عائشة الخ فاما رواية أبي داود وهو الطيالسي
 فوصلها الترمذي عن محمود بن غيلان عن أبي داود وكذا وقع لنا بعن أبي داود الطيالسي وأما
 رواية عمرو وهو ابن مَرْزُوق فوصلها الطبراني في المعجم الكبير عن أبي مسلم الكجي ويوسف بن
 يعقوب القاضي كلاهما عن عمرو بن مَرْزُوق وكذا أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة رهو عند
 مسلم من رواية محمد بن جعفر وهو غندر (قوله وقال سعيد عن قتادة الخ) وصله مسلم من طريق
 خالد بن الحرث ومحمد بن بكر كلاهما عن سعيد بن أبي عروبة كما تقدم بيانه وكذا أخرجه أحمد
 والترمذي والنسائي وابن ماجه من رواية سعيد بن أبي عروبة ووقع لنا بعن أبي داود الطيالسي في كتاب البعث لابن أبي
 داود وفي هذا الحديث من القوائد غير ما تقدم البداءة باهل الخير في الذكر لشرفهم وان كان أهل
 الشر أكثر وفيه أن المجازاة من جنس العمل فانه قابل المحبة بالمحبة والكراهة بالكراهة وفيه أن
 المؤمنين يرون ربهم في الآخرة وفيه نظرفان اللقاء أعم من الرؤية ويحتمل على بعد أن يكون
 في قوله لقاء الله حذف تقديره لقاء ثواب الله ونحو ذلك ووجه البعد فيه الانيان بمقابلته لان

بشر بعذاب الله وعقوبته
 فليس شيء أكره اليه مما
 أمامه فكره لقاء الله وكره
 الله لقاءه اختصره أبو داود
 وعمر بن شعبة * وقال
 سعيد عن قتادة عن زرارة
 عن سعد عن عائشة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 * حدثني محمد بن العلاء
 حدثنا أبو اسامة عن يزيد
 عن أبي بردة عن أبي موسى
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من أحب لقاء
 الله أحب الله لقاءه ومن
 كره لقاء الله كره الله لقاءه
 * حدثنا يحيى بن بكير
 حدثنا الليث عن عقيل
 عن ابن شهاب

أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح أنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ساعة ثم أفاق فاشخص بصره إلى السقف ثم قال اللهم الرفيق الأعلى قالت إذا لا يختارنا وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا به قالت فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم قوله اللهم الرفيق الأعلى **باب سكرات الموت** * حدثني محمد بن عبيد بن ميهون حدثنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال أخبرني بن أبي مليكة أن أبا عمرو ذكوان مولى عائشة أخبره أن عائشة رضي الله عنها كانت تقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين يديه ركوة أو علبه فيمدها مشك عمر فجعل يدخل يده في الماء فيمسح بها وجهه ويقول لا إله إلا الله إن الموت سكرات ثم نصب يده فجعل يقول في الرفيق الأعلى حتى قبض ومالت يده

أحدنا من العقلاء لا يكره لقاء ثواب الله بل كل من يكره الموت إنما يكرهه خشية أن لا يلتقي ثواب الله أما لابطائه عن دخول الجنة بالشغل بالتبغات وأما لعدم دخولها أصلاً كالكافر وفيه أن المحتضر إذا ظهرت عليه علامات السرور كان ذلك دليلاً على أنه بشر بالخير وكذا بالعكس وفيه أن محبة لقاء الله لا تدخل في النهي عن قننى الموت لأنها ممكنة مع عدم قننى الموت كان تكون المحبة حاصلة لا ينفرد حاله في حصول الموت ولا بتأخره وإن انتهى عن قننى الموت فحصوله على حالة الحياة المستمرة وأما عند الاحتضار والمعاينة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة رفيعة إن في كراهية الموت في حال الصحة تفصيلاً فمن كرهه إثاراً للحياة على ما بعد الموت من نعيم الآخرة كان مذموماً ومن كرهه خشية أن يقضى إلى المؤاخاة كان يكون مقصراً في العمل لم يستعد له بالأهبة بأن يتخلص من التبغات ويقوم بأمر الله كما يجب فهو معذور لكن ينبغي لمن وجد ذلك أن يبادر إلى أخذ الأهبة حتى إذا حضره الموت لا يكرهه بل يحبها لما يرجو بعده من لقاء الله تعالى وفيه أن الله تعالى لا يراى في الدنيا أحد من الأحياء وإنما يقع في ذلك للمؤمنين بعد الموت أخذاً من قوله والموت دون لقاء الله وقد تقدم أن اللقاء أعم من الرؤية فإذا انتفى اللقاء انتفت الرؤية وقد ورد بأصح من هذا في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة مرفوعاً في حديث طويل وفيه وأعلموا أنكم أن ترؤبكم حتى تموتوا * الحديث الثاني حديث أبي موسى مثل حديث عبادة دون قوله فتأملت عائشة الخ وكأنه أورده استظهاراً للصحة الحديث وقد أخرجه مسلم أيضاً يريد به وحدة ثم ههنا هو ابن عبد الله بن أبي بردة * الحديث الثالث (قوله) أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في الرجال من أهل العلم (قوله) كذا في رواية عقيل ومضى في الوفاة النبوية من طريق شعيب بن الزهري أخبرني عروة ولم يذكر معه أحد من طريق يونس عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب في رجال من أهل العلم ولم يذكر عروة وقد ذكرت في كتاب الدعوات تسمية بعض من أهتم في هذه الرواية من شيوخ الزهري وتقدم شرح الحديث مستوفى في الوفاة النبوية ومناسبتها للترجمة من جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم للقاء الله بعد أن خبر بين الموت والحياة فاختار الموت فينبغي الاستئذان به في ذلك وقد ذكر بعض الشراح أن إبراهيم عليه السلام قال ملك الموت لما أتاه ليقبض روحه هل رأيت خليلاً عيت خليفه فأوحى الله تعالى إليه قل له هل رأيت خليلاً يكره لقاء خليفه فقال يا ملك الموت الآن فاقبض ووجدت في الميتة ألابي حذيفة أسحق بن بشر البخاري أحد الضعفاء بسنده عن ابن عمر قال قال ملك الموت يارب إن عبدك إبراهيم جزع من الموت فقال قل له الخليل إذا طال به العهد من خليفه اشتاق إليه فبلغه فقال نعم يارب قد اشتقت إلى لقائك فأعطاها رجحانة فشمها فقبض فيها * (قوله) **باب سكرات الموت** بفتح المهملة والكاف جمع سكرة قال الراغب وغيره السكر حالة تعرض بين المرء وعقله وأكثر ما تستعمل في الشراب المسكر ويطلق في الغضب والعشق واللام والنماس والغشى الناشئ عن اللام وهو المراد هنا وذكر فيه ستة أحاديث الأول (قوله عن عمر بن سعيد) أي ابن أبي حسين المسكي (قوله) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين يديه ركوة أو علبه (بضم المهملة وسكون اللام) بعد ما وحده (قوله) شك عمر (هو ابن سعيد بن أبي حسين) راويه وتقدم في الوفاة النبوية بلفظ يشك عمر وفي رواية الأسماعيلي شك ابن أبي حسين (قوله) فجعل يدخل يده (عند الكشمهني) يديه بالثنية وكذا تقدم لهم في الوفاة النبوية بهذا الإسناد في أثناء حديث أوله قصة السوال فاختصره المؤلف هنا (قوله) فيمسح بها (في رواية الكشمهني) بها بالثنية وكذا لهم في الوفاة (قوله) ان الموت سكرات (وقع في رواية القاسم عن عائشة عند أصحاب

السنن سوى أبي داود بسند حسن بلفظ ثم يقول اللهم أعني على السكرات الموت وقد تقدم شرح الحديث مستوفى هناك وتقدم هناك أيضا من رواية القاسم بن محمد عن عائشة مات النبي صلى الله عليه وسلم وأنه لم يبق حافتي وذافتي فلا أكره شدة الموت لأحد ابدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه الترمذي عنها بلفظ ما أغبط أحدا بهون موت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله قال أبو عبد الله) هو البخاري (قوله العلبة من الخشب والركوة من الادم) ثبت هذا في رواية المستملي وحده وهو المشهور في تفسيرهما ووقع في المحكم الركوة شبه تور من آدم وقال المطرزي دلوصغير وقال غيره كالتصعة تتخذ من جلد وطهاطوق خشب وأما العلبة فقال العكرى هي قدح الأعراب تتخذ من جلد وقال ابن فارس قدح ضخم من خشب وقد يتخذ من جلد وقيل أسفله جلد وأعله خشب مدور وفي الحديث ان شدة الموت لا تدل على نقص في المرتبة بل هي للمؤمن اما زيادة في حسناته واما تكفير سيئاته وهذا التقرير يظهر مناسبة أحاديث الباب للترجمة الحديث الثاني (قوله صدقة) هو ابن الفضل المروزي وعبد الله هو ابن سليمان وهشام هو ابن عروة (قوله كان رجال من الأعراب) لم أقف على اسمائهم (قوله جفاة) في رواية الاكثر بالجيم وفي روايه بعضهم بالمهملة وانما وصفهم بذلك أما على رواية الجيم فلان سكان البوادي يغلب عليهم الشظف وخشونة العيش فتجفو اخلاقهم غالبا واما رواية الخاء فاعلموا اعتناهم بالملابس (قوله متى الساعة) في رواية مسلم من طريق أبي امامة عن هشام كان الأعراب اذا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن الساعة متى الساعة وكان ذلك لما طرق اسماعهم من تكرار اقترابها في القرآن فارادوا أن يعرفوا تعيين وقتها (قوله فيبظروا إلى أصغرهم) في رواية مسلم لم فنظر إلى أحدث انسان منهم فقال برواية عبدة ظاهرها تكرير ذلك ويؤيد سياق مسلم حديث انس عنده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تقوم الساعة ولم أقف على اسم هذا بينه لكنه يحتمل ان يفسر بندي الخويصرة اليماني الذي بال في المسجد وسأل متى تقوم الساعة وقال اللهم ارجني ومحمد اولكن جوابه عن السؤال عن الساعة مغاير لجواب هذا (قوله ان يعيش هذا لا يدركه الهرم) في حديث انس عنده غلام من الانصار يقال له محمد وله في رواية أخرى وعنده غلام من ازدشنوع بفتح المعجمة وضم النون ومدوب بعد الواو همزة ثم هاء تأنيث وفي أخرى له غلام للغيرة بن شعبه وكان من أقراني ولا مغايرة بينهم وطريق الجمع انه كان من ازدشنوع وكان خليفه لالا نصار وكان يخدم المغيرة وقول انس وكان من أقراني وفي رواية له من أترابي ويريد في السن وكان سن انس حينئذ نحو سبع عشرة سنة (قوله حتى تقوم عليكم ساعتكم) قال هشام هو ابن عروة راويه (يعني موتهم) وهو موصول بالسند المذکور وفي حديث انس حتى تقوم الساعة قال عباس حديث عائشة هذا يفسر حديث انس وان المراد ساعة الخطابين وهو نظير قوله ارايتكم لياتكم هذه فان على رأس مائة سنة منها لا يبقى على وجه الارض ممن هو عليها الا أن أحد وقد تقدم بيانه في كتاب العلم وان المراد انقراض ذلك القرن وان من كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مضت مائة سنة من وقت تلك المقالة لا يبقى منهم أحد ووقع الامر كذلك فان آخر من بقي من رأى النبي صلى الله عليه وسلم أبو الطفيل عامر بن واثلة كما جزم به مسلم وغيره وكانت وفاته سنة عشر ومائة من الهجرة وذلك عند رأس مائة سنة من وقت تلك المقالة وقيل كانت وفاته قبل ذلك فان كان كذلك فيحتمل ان يكون تأخر بعده بعض من أدرك ذلك الزمان وان لم يثبت انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبه

قال أبو عبد الله العلبة من الخشب والركوة من الادم * حدثني صدقه أخبرنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رجال من الأعراب جفاة ياتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه متى الساعة فكان ينظر إلى أصغرهم فيقول ان يعيش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم قال هشام يعني موتهم

استج جاعة من المحققين على كذب من ادعى الصحبة أو الرؤية ممن تأخر عن ذلك الوقت وقال الراغب
الساعة جزء من الزمان ويعبر بها عن القيامة تشبيهاً بذلك لسرعة الحساب قال الله تعالى وهو أسرع
الحاسبين أو لما نبه عليه بقوله كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار وأطلقت الساعة
على ثلاثة أشياء الساعة الكبرى وهي بعث الناس للمعاسبة والوسطى وهي موت أهل القرن الواحد
نحو ما روى أنه رأى عبد الله بن أنيس فقال إن يطل عمر هذا الغلام لم يمض حتى تقوم الساعة فتبطل أنه آخر
من مات من الصحابة والصغرى موت الإنسان فساعة كل إنسان موته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
عند هبوب الريح تخوفت الساعة يعني موته انتهى وما ذكره عن عبد الله بن أنيس لم أقف عليه ولا هو
آخر من مات من الصحابة جز ما قال الداودي هذا الجواب من معارض الكلام فانه لو قال لهم لا أدري
ابتداء مع ما هم فيه من الجفاء وقبل ثم كن الإيمان في قلوبهم لا يرتابوا فعدل إلى اعلامهم بالوقت الذي
ينفرون هم فيه ولو كان ثم كن الإيمان في قلوبهم لا قصح لهم بالمراد وقال ابن الجوزي كان النبي
صلى الله عليه وسلم يتكلم بأشياء على سبيل القياس وهو دليل معقول به فكانه لما نزلت عليه الآيات
في قريب الساعة كقوله تعالى أتى أمر الله فلا تستعجلوه وقوله تعالى وما أمر الساعة إلا كلمح البصر
حسب ذلك على أنها لا تزيد على مضي قرن واحد ومن ثم قال في الدجال أن يخرج وأنافكم فانا حجيجه
فجوز خروج الدجال في حياته قال وفيه وجه آخر قد كره نحو ما تقدم (قلت) والاحتمال الذي
أبداه بعيد جدا والذي قبله هو المعتمد والفرق بين الخبر عن الساعة وعن الدجال تعيين المدة في الساعة
دونه والله أعلم وقد أخبر صلى الله عليه وسلم في أحاديث أخرى حدث بها خواص أصحابه تدل على أن بين
يدى الساعة أمورا عظاما كإتيان بعضها صريحاً وإشارة رمزية بعضها في علامات النبوة وقال
الكرماني هذا الجواب من الأسلوب الحكيم أي دعوا السؤال عن وقت القيامة الكبرى فام لا يعلمها
إلا الله واسألوا عن الوقت الذي يقع فيه انقراض عصركم فهو أولى لكم لأن معرفتكم به تبعثكم على
ملازمة العمل الصالح قبل فوته لأن أحدكم لا يدري من الذي يسبق الآخر * الحديث الثالث (قوله
حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس وحلته بمهملتين مفتوحتين ولا ميم الأولى سا كنه والثانية
مفتوحة وقد صرح بسماعه من ابن كعب في الرواية الثانية والسند كله مدنيون ولم يختلف الرواة في
الموطأ عن مالك فيه (قوله إن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الميم على البناء للمجهول ولم
أقف على اسم المار ولا المروور بجنائزته (قوله عليه) أي على النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في الموطآت
للدارقطني من طريق اسحق بن عيسى عن مالك بن بلظ مر برسول الله صلى الله عليه وسلم بجنائزته والبناء
على هذا يعني على وذكرا الجنائز باعتبار الميت (قوله قال مستريح) كذا هنا ووقع في رواية فقال
بزيادة إفاء في أوله وكذا في رواية الحاربي المذكورة وكذا للنسائي من رواية وهب بن كيسان عن معبد
ابن مالك قال في روايته كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ طلعت جنازة (قوله مستريح
ومستراح منه) الواو فيه بمعنى أو وهي للتقسيم على ما صرح به في تضاه في جواب سؤالهم (قوله قالوا)
أي الصحابة ولم أقف على اسم السائل منهم بعينه إلا أن في رواية إبراهيم الحاربي عند أبي نعيم قلنا
فبدخل فيهم أبو قتادة فيحتمل أن يكون هو السائل (قوله ما المستريح والمستراح منه) في رواية
الدارقطني وما المستراح منه باعادة ما (قوله من نصب الدنيا وأذاها) زاد النسائي في رواية وهب
ابن كيسان من أوصاب الدنيا والأوصاب جمع وصب بفتح الواو والمهمل ثم موحدة وهو دوام الوجع
ويطلق أيضا على فتور البدن والنصب بوزنه لكن أوله فون هو التعب وزنه رمعناه والأذى من عطف

* حدثنا اسمعيل حدثني
مالك عن محمد بن عمرو بن
حلمة عن معبد بن كعب
ابن مالك عن أبي قتادة
ابن ربيع الانصاري أنه
كان يحدث أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
عليه بجنائزته قال مستريح
ومستراح منه قالوا
يا رسول الله ما المستريح
والمستراح منه قال العبد
المؤمن يستريح من نصب
الدنيا وأذاها إلى رجة الله
عز وجل والعبد الفاجر
يستريح منه العباد والبلاد
والشجر والدواب حدثنا
مسدد حدثنا يحيى عن
عبد ربه بن سعيد عن
محمد بن عمرو بن حلمة
حدثني ابن كعب عن أبي
قتادة عن النبي صلى الله
عليه وسلم

العام على الخاص قال ابن التين يحتمل أن يريد بالمؤمن اتقى خاصة ويحتمل كل مؤمن والفاجر ويحتمل أن يريد به الكافر ويحتمل أن يدخل فيه العاصي وقال الداودي أما استراحة العباد فلما يأتي به من المنكر فإن أنكر وأعلمه آذاهم وإن تركوه أثموا واستراحة البلاد مما يأتي به من المعاصي فإن ذلك مما يحصل به الجذب فيقضى هلاك الحرث والنسل وتعقب الباجي أول كلامه بأن من ناله آذاه لا يأثم بتركه لأنه بعد أن ينكر بقلبه أو ينكر بوجهه لا يناله به أذى ويحتمل أن يكون المراد براحة العباد منه لما يقع لهم من ظلمه وراحة الأرض منه لما يقع عليهم من غصبها ومنعها من حقها وصرفه في غير وجهه وراحة الدواب مما لا يجوز من تعابها والله أعلم (قوله في الطريق الثانية يحيى) هو القطان وعبد ربه بن سعيد كذا وقع هنا لأبي ذر عن شيوخه الثلاثة وكذا في رواية أبي زيد المروزي ووقع عند مسلم عن محمد بن المثنى عن يحيى عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند وكذا أخرجه أبو يعلى من طريق يحيى القطان عن عبد الله بن سعيد لكن لم يذكر جده وكذا عنده وعند مسلم من طريق عبد الرزاق وعند الاسماعيلي أيضا من طريق عبد الرحمن بن محمد الحاربي قال كل منهما حدثنا عبد الله بن سعيد وكذا أخرجه ابن السكن من طريق عبد الرزاق عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق إبراهيم الحاربي عن مسدد شيخ البخاري فيه مثله سواء قال أبو علي الجبائي هذا هو الصواب وكذا رواه ابن السكن عن القزويني فقال في روايته عن عبد الله بن سعيد هو ابن أبي هند والحديث محفوظ له لا يعذر به (قلت) وحزم المزني في الأطراف أن البخاري أخرجه لعبد الله بن سعيد بن أبي هند بهذا السند وتطف عليه رواية مسلم لكن التصريح بابن أبي هند لم يقع في شيء من نسخ البخاري (قوله مستريح ومستراح منه المؤمن يستريح) كذا أورده بدون السؤال والجواب مقتصر على بعضه وأورده الاسماعيلي من طريق بن شداد وأبي موسى عن يحيى القطان ومن طريق عبد الرزاق قال حدثنا عبد الله بن سعيد تاما ولفظه مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجازة فذكر مثل سياق مالك لكن قال فقيل يا رسول الله ما مستريح الخ تنبيهه بمناسبة دخول هذا الحديث في الترجمة أن الميت لا يعدو أحد القسمين أما مستريح وأما مستراح منه وكل منهما يجوز أن يشدد عليه عند الموت وأن يخفف والاول هو الذي يحصل له سكرات الموت ولا يتعلق ذلك بتقواه ولا بفجوره بل أن كان من أهل التقوى ازداد ثوابا ولا فيكفر عنه بقدر ذلك ثم يستريح من أذى الدنيا الذي هذا خاتمته ويؤيد ذلك ما تقدم من كلام عائشة في الحديث الاول وقد قال عمر بن عبد العزيز ما أحب أن يهون على سكرات الموت أنه لا آخر ما يكفر به عن المؤمن ومع ذلك فالذي يحصل للمؤمن من البشري ومسرة الملائكة ببقائه ورفقه بهم وفرحه ببقائه بهيرون عليه كل ما يحصل له من ألم الموت حتى يصير كأنه لا يحس بشيء من ذلك * الحديث الرابع (قوله سفيان) هو ابن عيينة وأبى شيخه عبد الله بن أبي بكر في الصحيح عن أنس الا هذا الحديث (قوله يتبع الميت) كذا للسرخسي والاكثر وفي رواية المستملى المرء وفي رواية أبي ذر عن السكسيمي المؤمن والاول المعتمد فهو المحفوظ من حديث ابن عيينة وهو كذلك عند مسلم (قوله يتبعه أهله وماله وعمله) هذا يقع في الاغلب ورب ميت لا يتبعه الا عمله فقط والمراد من يتبع جنازته من أهله ورفقته ودوابه على ما جرت به عادة العرب وإذا انقضت أعمار الحزن عليه رجعوا سواء قاموا بعد الدفن أم لا ومعنى بقاء عمله أنه يدخل معه القبر وقد وقع في حديث ابراهيم بن عازب الطويل في صفة المسئلة في القبر عند أحدهم وغيره ففيه وبأبيه رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الريح فيقول أبشر بالذي يسرك فيقول من أنت فيقول أنا عمك الصالح وقال في حق الكافر وبأبيه

قال مستريح ومستراح منه المؤمن يستريح * حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عبد الله بن أبي بكر ابن عمرو بن حزم سمع أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله حدثنا

رجل فيسبح الوجه الحديث وفيه بالذي يسوءك وفيه عملك الحديث قال السكرماني التبعية في حديث
 أنس بعضها حقيقة وبعضها مجاز فيستفاد منه استعمال اللفظ الواحد في حقيقة ثم مجاز (قلت) هو
 في الأصل حقيقة في الحس وبطرقه المجاز في البعض وكذا المال وأما العمل فعلى الحقيقة في الجمع
 وهو مجاز بالنسبة إلى التبعية في الحس الحديث الخامس (قوله أبو النعمان) هو محمد بن الفضل
 والسند إلى نافع بصريون (إذ مات أحدكم عرض عليه مقعده) كذا لا كثر في رواية المستملي
 والسرخسي على مقعده وهذا العرض يقع على الروح حقيقة وعلى ما يتصل به من البدن الاتصال
 الذي يمكن به إدراك التعذيب أو التعذيب على ما تقدم تقرر به وأبدى القرطبي في ذلك احتمالين
 هل هو على الروح فقط أو عليها وعلى جزء من البدن وحكي ابن بطال عن بعض أهل بلدهم أن المراد
 بالعرض هنا الأخبار بأن هذا موضع جزائكم على أعمالكم عند الله وأريد بالتركيز تذكيرهم
 بذلك واحتج بأن الأجساد تنفث والعرض لا يقع على شيء فإن قال قبان أن العرض الذي يدوم إلى يوم
 القيامة إنما هو على الأرواح خاصة وتعقب بأن حمل العرض على الأخبار عدول عن الظاهر بغير
 مقتض لذلك ولا يجوز العدول إلى البصاف بغيره عن الظاهر (قلت) ويؤيد الحمل على الظاهر
 أن الخبر ورد على العموم في المؤمن والكافر فلو اختص بالروح لم يكن للشهيد في ذلك كبر فائدة
 لأن روحه منعمة جزما كما في الأحاديث الصحيحة وكذا روح الكافر معذبة في النار جزما فإذا حمل
 على الروح التي لها اتصال بالبدن ظهرت فائدة ذلك في حق الشهيد وفي حق الكافر أيضا (قوله
 غدوة وعشية) أي أول النهار وآخره بالنسبة إلى أهل الدنيا (قوله أما النار وأما الجنة) تقدم
 في الجنائز من رواية مالك باللفظ أن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وتقدم توجيهه في آخر كتاب
 الجنائز وتقدم هناك بحث القرطبي في المفهوم ثم إن هذا العرض للمؤمن المتقي والكافر ظاهر وأما
 المؤمن المخلف فيحتمل أيضا أن يعرض عليه مقعده من الجنة التي سيصير إليها (قلت) والانفصال
 عن هذا الاشكال يظهر من الحديث الذي أخرجه ابن أبي الدنيا والطبراني وصححه ابن حبان
 من حديث أبي هريرة في قصة السؤال في القبر وفيه ثم يفتح له باب من أبواب الجنة فيقال له هذا مقعدك
 وما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة وسرورا ثم يفتح له باب من أبواب النار فيقال له هذا مقعدك وما
 أعد الله لك فيها لو عصيته فيزداد غبطة وسرورا الحديث وفيه في حق الكافر ثم يفتح له باب من أبواب
 النار وفيه فيزداد حسرة وثبورا في الموضعين وفيه لو أطعته وأخرج الطبراني عن ابن مسعود ما من
 نفس إلا وتنتظر في بيت في الجنة وبيت في النار فيرى أهل النار البيت الذي في الجنة فيقال لو علمتم
 ويروى أهل الجنة البيت الذي في النار فيقال لو أن من الله عليكم ولا جسد عن عائشة ما يؤخذ منه
 أن رؤية ذلك للنجاة أو العذاب في الآخرة فعلى هذا يحتمل في المذهب الذي قدر عليه أن يعذب قبل
 أن يدخل الجنة أن يقال له مثلا بعد عرض مقعده من الجنة هذا مقعدك من أول وهلة ولم تذب وهذا
 مقعدك من أول وهلة لعصيانك نسال الله العفو والعافية من كل بلية في الحياة وبعد الموت أنه ذو
 الفضل العظيم (قوله فيقال هذا مقعدك حتى تبعث إليه) في رواية الكشميهني عليه وفي طريق مالك
 حتى يبعث الله إليه يوم القيامة وقد بينت الإشارة إليه بعد خمسة أبواب الحديث السادس حديث
 عائشة في النهي عن سب الأموات تقدم شرحه مستوفى في آخر كتاب الجنائز ﴿قوله باب﴾
 نفخ الصور) تكرر ذكره في القرآن في الأنعام والمؤمنين والنمل والزمر وفي غيرها وهو
 بضم المهملة وسكون الواو ثبت كذلك في القرآت المشهورة والأحاديث وذكر عن الحسن البصري
 أنه قرأها بفتح الواو جمع صورة وتأوله على أن المراد النفخ في الأجساد لتعاد إليها الأرواح وقال أبو

أبو النعمان حدثنا جاد
 ابن زيد عن أيوب عن نافع
 عن ابن عمر رضي الله
 عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا
 مات أحدكم عرض عليه
 مقعده غدوة وعشية
 أما النار وأما الجنة فيقال
 هذا مقعدك حتى تبعث
 إليه حدثنا علي بن الجعد
 أخبرنا شعبة عن الأعمش
 عن مجاهد عن عائشة
 قالت قال النبي صلى الله
 عليه وسلم لا تسبوا
 الأموات فانهم أفضوا
 إلى ما قدموا بواب نفخ
 الصور ﴿

عبادة في الحجاز يقال لصور يعني يسكون لواء جمع صورة كما يقال سور المدينة جمع سورة قال الشاعر * لما أتى خبر الزبير تواضعت * سور المدينة * فيستوى معنى القراءتين وحكى مثله الطبري عن قوم وزاد كالصوف جمع صوفة قالوا والمراد النفخ في الصور وهي الاجساد لتعاد فيها الارواح كما قال تعالى ونفخت فيه من روحي ونعقب قوله جمع أن هذه أسماء بناس لا جوع وبالغ التعاس وغيره في الرد على التأويل وقال الازهرى انه خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة (قلت) وقد أخرج أبو الشيخ في كتاب النظم من طريق وهب بن منبه من قوله قال خلق الله الصور من لؤلؤة يضاء في صفاء الزجاجه ثم قال للعرش خذا الصور فتعلق به ثم قال كن فكان اسرافيل قاهره أن يأخذ الصور فأخذها وبه ثقب بعدد كل روح مخلوقة ونفس منقوسة فذكر الحديث وفيه ثم تجمع الارواح كلها في الصور ثم يأمر الله اسرافيل فينفخ فيه فتدخل كل روح في جسدها فعلى هذا فان النفخ يقع في الصور أولا ليصل النفخ بالروح الى الصور وهي الاجساد فإضافة النفخ الى الصور الذي هو القرن حقيقة والى الصور التي هي الاجساد مجاز (قوله قال مجاهد الصور كهية البوق) وصلة القرى بابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد قال في قوله تعالى ونفخ في الصور قال كهية البوق وقال صاحب الصحاح البوق الذي يرميه وهو معروف ويقال للباطل يعني يطلق ذلك عليه مجازا لكونه من جنس الباطل * تنبيه * لا يلزم من كون الشيء مذموما ان لا يشبهه بالممدوح فقد وقع تشبيه صوت الوحي بصاصلة الجرس مع انهى عن استصحاب الجرس كما تقدم تقريره في بدء الوحي والصور انما هو قرن كما جاء في في الاحاديث المرفوعة وقد وقع في قصة بدء الاذان بلفظ البوق والقرن في الآلة التي يستعملها اليهود للاذان ويقال ان الصور اسم القرن بلغة أهل اليمن وشاهده قول الشاعر

قال مجاهد الصور كهية
البوق زجرة صبيحة قال
ابن عباس المناقور الصور

نحن نفخناهم غداة النقعين * نطعها شديد الا كنطع الصورين

وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه وللمزمذي ايضا وحسنه من حديث أبي سعيد مرفوعا كيف أنعم صاحب الصور قد التقم القرن واستمع الاذن متى يؤمر بالنفخ وأخرجه الطبراني من حديث زيد بن ارقم وابن مردويه من حديث أبي هريرة ولاحتدوا البيهقي من حديث ابن عباس وفيه جبريل عن عيسى وميكائيل عن يساره وهو صاحب الصور يعني اسرافيل وفي أسانيد كل منهما مقال وللحاكم بسند حسن عن يزيد بن الاصم عن أبي هريرة رفعه ان طرف صاحب الصور منذ وكل به مستعد ينظر نحو العرش مخافة ان يؤمر قبل ان يرتد اليه طرفه كان عينية كوكبان دريان (قوله زجرة صبيحة) هو من تفسير مجاهد ايضا وصلة القرى بابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى فأما هي زجر واحد فاذا هم ينظرون قال صبيحة وفي قوله تعالى فأما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة قال صبيحة (قلت) وهي عبارة عن نفخ الصور النفخة الثانية كما عبر بها عن النفخة الاولى في قوله تعالى ما ينظرون الا صبيحة واحدة أخذهم الآية (قوله قال ابن عباس المناقور الصور) وصلة الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى فاذا نفخ في المناقور قال الصور ومعنى نفخ قاله في الأساس وأخرج البيهقي من طريق ابن عباس في قوله تعالى فاذا نفخ في المناقور قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وقد التقم صاحب القرن القرن الحديث * تنبيه * اشتهر ان صاحب الصور اسرافيل عليه السلام ونقل فيه الحليمي الاجماع ووقع التصريح به في حديث وهب بن منبه المذکور وفي حديث أبي سعيد عند

الراجحة النفخة الاولى
والرافدة النفخة الثانية
* حدثني عبد العزيز بن
عبد الله حدثني ابراهيم بن
سعد عن ابن شهاب عن
ابى سلمة بن عبد الرحمن
وعبد الرحمن الاعرج
انهما حدثاه ان ابا هريرة
قال استب رجلان رجل
من المسلمين ورجل من
اليهود فقال المسلم والذي
اصطفى محمدا على العالمين
فقال اليه - ودي والذي
اصطفى موسى على العالمين
قال فغضب المسلم عند ذلك
فلطم وجه اليهودي فذهب
اليهودي الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأخبره بما
كان من امره وأمر المسلم
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تخبروني على
موسى فان الناس يصعقون
يوم القيامة فأكون اول
من يفتق فاذا موسى باطش
بجانب العرش فلا ادري
أكان موسى فيمن صعق
فأفاق قبلي او كان من
استثنى الله عز وجل * حدثنا
ابو اليمان اخبرنا شعيب
حدثنا ابو الزناد عن الاعرج
عن ابي هريرة قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
يصعق الناس حين يصعقون
فأكون اول من قام فاذا
موسى أخذ بالعرش

اليهني وفي حديث أبي هريرة عند ابن مردويه وكذا في حديث الصور الطويل الذي أخرجه عبد
ابن حديد والطبري وأبو يعلى في الكبير والطبراني في الطوالا وعلي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية
واليهني في البعث من حديث أبي هريرة ومداؤه على اسمعيل بن رافع واضطرب في سنده مع ضعفه
فرواه عن محمد بن كعب القرظي تارة بلا واسطة وتارة بواسطة رجل منهم ومحمد بن أبي هريرة تارة بلا
واسطة وتارة بواسطة رجل من الانصار منهم أيضا وأخرجه الاسمعيلى بن أبي زباد الشامي أحد
الضعفاء أيضا في تفسيره عن محمد بن عجلان عن محمد بن كعب القرظي واعترض مغطاي على عبد
الحق في تضعيفه الحديث باسمعيل بن رافع وخفي عليه أن الشامي أضعف منه ولعله سرقة منه فالصحة
باب عجلان وقد قال الدارقطني انه متروك يضع الحديث وقال الخليلي شيخ ضعيف شيعي نفسه
بما لا يتابع عليه وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في حديث الصور رجعه اسمعيل بن رافع من عدة
آثار وأصله عن أبي هريرة فساقه كاه مساقا واحدا وقد صحح الحديث من طريق اسمعيل بن رافع
القاضي أبو بكر بن العربي في سرابه وتبعه القرطبي في التذكرة وقول عبد الحق في تضعيفه أولى
وضعه قبله اليهني فوق في هذا الحديث عند علي بن معبد ان الله خلق الصور فاعطاه اسرافيل فلهو
واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش الحديث وقد ذكرت ما جاء عن وهب بن منبه في ذلك فلهو
أصله وجاء ان الذي ينفخ في الصور غيره في الطبراني الاوسط عن عبد الله بن الحرث كئاعند عائشة
فقلت يا كعب اخبرني عن اسرافيل فذكر الحديث وفيه ومالك الصور رجأت على احدى ركبتيه وقد
نصب الاخرى يلتقم الصور محنيا ظهره شاخصا ببصره الى اسرافيل وقد أمر اذا رأى اسرافيل قد ضم
جناحيه أن ينفخ في الصور ووقعت عائشة سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجاله ثقات الاعلى
ابن زيد بن جندب ان فقيهه ضعف فان ثبت حمل على انهما جميعا ينفخان ويؤيده ما أخرجه هناد بن
السري في كتاب الزهد بسند صحيح لكنه موقوف على عبد الرحمن بن أبي عمرة قال ما من صباح الا
وملكان موكلان بالصور ومن طريق عبد الله بن ضمرة مثله وزاد ينتظران متى ينفخان ونحوه عند
أحمد من طريق سليمان التيمي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عن عبد الله بن عمرو عن
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال النافخان في السماء الثانية رأس أحدهما بالمشرق ورجلاه بالمغرب أو
قال بالعكس ينتظران متى يؤمران ان ينفخا في الصور فينفخا ورجاله ثقات وأخرجه الحاكم من حديث
عبد الله بن عمرو بن عيسى ولا بن ماجه والبراز من حديث أبي سعيد رفته ان صاحبي الصور بايديهما
قرنان بلا حظان النظر متى يؤمران وعلى هذا قوله في حديث عائشة انه اذا رأى اسرافيل ضم جناحيه
نفخ انه ينفخ النفخة الاولى وهي نفخة الصعق ثم ينفخ اسرافيل النفخة الثانية وهي نفخة البعث
(قوله الراجحة النفخة الاولى والرافدة النفخة الثانية) هو من تفسير ابن عباس أيضا وصلة الطبري
أيضا وابن أبي حاتم بالسند المذکور وقد تقدم بيانه في تفسير سورة النازعات وبه حزم الفراء وغيره في
معاني القرآن وعن مجاهد قال الراجحة الزلزلة والرافدة الدكة أخرجه القرطبي والطبري وغيرهما
عنه ونحوه في حديث الصور الطويل قال في رواية علي بن معبد ثم ترج الارض وهي الراجحة فتكون
الارض كالسفينه في البحر تضر بها الامواج ويمكن الجمع بان الزلزلة تنشأ عن نفخة الصعق ثم ذكر
المصنف حديث أبي هريرة ان الناس يصعقون وقد تقدم شرحه في قصة موسى عليه السلام من
أحاديث الانبياء مؤذ كرت فيه ما نقل عن ابن حزم ان النفخ في الصور يقع أربع مرات وتغيب كلامه
في ذلك ثم رأيت في كلام ابن العربي انها ثلاث نفخة الفرع كافي التمل ونفخة الصعق كافي الزمر

ونفخة البعث وهي المذكورة في الزمر أيضا قال القرطبي والصحيح انهما نفختان فقط لثبوت الاستثناء بقوله تعالى الا من شاء الله في كل من الاثنين ولا يلزم من مغايرة الصعق للفرع ان لا يحصل معهما النفخة الاولى ثم وجدت مستند ابن العربي في حديث الصور الطويل فقال فيه ثم ينفخ في الصور ثلاث نفخات نفخة الفرع ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب العالمين أخرجه الطبري هكذا مختصرا وقد ذكرت أن سنده ضعيف ومضطرب وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو انهما نفختان ولقطه في أثناء حديث مرفوع ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد الا أصبى ليشاور رفع البتائم يرسل الله مطرا كأنه اطل فثبتت منه اجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم ينظرون وأخرج البيهقي بسند قوي عن ابن مسعود موقوفاتهم يوم ملك الصور بين السماء والارض فينفخ فيه والصور قرن فلا يبقى لله خالق في السموات ولا في الارض الامات الا من شاء بل ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون وفي حديث أوس بن أوس الثقفي رفعه ان أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه الصعقة وفيه النفخة الحديث أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقد تقدم في تفسير سورة الزمر من حديث أبي هريرة بين النفختين أربعون وفي كل ذلك دلالة على انهما نفختان فقط وقد تقدم شرحه هناك وفيه شرح قول أبي هريرة لما قيل له أربعون سنة أي بالوحدة ومعناه امتنعت من تبيينه لاني لا أعلمه فلا أخوض فيه بالرأي وقال القرطبي في التذكرة يحتمل قوله امتنعت أن يكون عنده علم منه ولكنه لم يفسره لانه لم تدع الحاجة الى بيانه ويحتمل أن يريد امتنعت ان أسأل عن تفسيره فعلى الثاني لا يكون عنده علم منه قال وقد جاء أن بين النفختين أربعين عاما (قلت) وقع كذلك في طريق ضعيف عن أبي هريرة في تفسير ابن مردويه وأخرج ابن المبارك في الرقائق من مرسل الحسن بن النفختين أربعون سنة الاولى عيت بها كل حي والاخرى يحيى بها كل ميت ونحوه عند ابن مردويه من حديث ابن عباس وهو ضعيف أيضا وعنده أيضا ما يدل على أن أباهريرة لم يكن عنده علم بالتعيين فأخرج عنه بسند جيد انه لما قالوا أربعون ما ذاق قال هكذا سمعت وأخرج الطبري بسند صحيح عن قتادة قد ذكر حديث أبي هريرة منة طعائم قال أصحابه ما سألناه عن ذلك ولا زادنا عليه غير انهم كانوا يرون من رأيهم انها أربعون سنة وفي هذا تعقب قول الخليلي انفق الروايات على أن بين النفختين أربعين سنة (قلت) وجاء فيما يصنع بالموثق بين النفختين ما وقع في حديث الصور الطويل ان جميع الاحياء اذا ماتوا بعد النفخة الاولى ولم يبق الا الله قال سبحانه أنا الجبار لمن الملك اليوم فلا يجيبه احد فيقول لله الواحد القهار وأخرج النحاس من طريق أبي وائل عن عبد الله ان ذلك يقع بعد الحشر ورجعه ورجع القرطبي الاول ويمكن الجمع بان ذلك يقع مرتين وهو اولي وأخرج البيهقي من طريق أبي الزعرار عن عبد الله بن مسعود قد ذكر الدجال الى أن قال ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون فليس في بني آدم خلق الا في الارض منه شيء قال فيرسل الله ماء من تحت العرش فتنبت جسماتهم ولجأتهم من ذلك الماء كما تنبت الارض من الري ورواته ثقات الا انه موقوف في تنبيهه إذا قرر أن النفخة للخروج من القبور فكيف تسميها الموق والجواب أن تكون نفخة البعث تطول الى أن يتكامل احياءهم شيئا بعد شيء وتقدم الامام في قصة موسى شيء مما ورد في تعيين من استثنى الله تعالى في قوله تعالى فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وحاصل ما جاء في ذلك عشرة أقوال الاول انهم الموقى كلهم لسكونهم لا احساس لهم فلا يصعقون والى هذا جنع القرطبي في المفهم وفيه ما فيه ومستنده انه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح وتعقبه صاحبه ٢ القرطبي في التذكرة

القرطبي صاحب التذكرة
المفهم شرح مسلم اه

فقال قد صح فيه حديث أبي هريرة وفي الزهد لهذا بن السري عن سعيد بن جبير موقوفاً عليهم الشهداء
وسنده إلى سعيد صحيح وسأذكر حديث أبي هريرة في الذي بعده وهذا هو القول الثاني * الثالث
الانبياء وإلى ذلك جنح البيهقي في تأويل الحديث في تجويزه أن يكون موسى ممن استثنى الله قال ووجهه
عندي أنهم أحياء عند ربهم كاشهداء فإذا نفخ في الصور النفخة الأولى صعدوا ثم لا يكون ذلك
موتاً في جميع معانيه إلا في ذهاب الاستشعار وقد جوز النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون موسى ممن
استثنى الله فإن كان منهم فإنه لا يذهب استشعاره في تلك الحالة بسبب ما وقع له في صفة الطور ثم ذكر
أثر سعيد بن جبير في الشهداء وحديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عن هذه
الآية من الذين لم يشأ الله أن يصعدوا قال هم شهداء الله عز وجل صححه الحاكم ورواه ثقات ورجحه
الطبري * الرابع قال يحيى بن سلام في تفسيره بلغني أن آخر من يبقى جبريل وميكائيل واسرافيل
وملك الموت ثم يموت الثلاثة ثم يقول الله ملك الموت فيموت (قلت) وجاء نحوه هذا مسنداً في
حديث أنس أخرجه البيهقي وابن مردويه بلفظ فكان ممن استثنى الله ثلاثة جبريل وميكائيل وملك
الموت الحديث وسنده ضعيف وله طريق أخرى عن أنس ضعيفه أيضاً عند الطبري وابن مردويه
وسياقه أنهم وأخرج الطبري بسند صحيح عن اسمعيل السدي ووصله اسمعيل بن أبي زباد الشامي
في تفسيره عن ابن عباس مثل يحيى بن سلام ونحوه عن سعيد بن المسيب أخرجه الطبري وزاد ليس
فيهم حلة العرش لأنهم فوق السموات * الخامس يمكن أن يؤخذ مما في الرابع * السادس الأربعة
المذكورون وحلة العرش وقع ذلك في حديث أبي هريرة الطويل المعروف بحديث الصور وقد تقدمت
الإشارة إليه وإن سنده ضعيف مضطرب وعن كعب الأحمدي نحوه وقال هم اثنا عشر أخرجه ابن أبي
حاتم وأخرجه البيهقي من طريق زيد بن أسلم مقطوعاً ورجال ثقات وجعل في حديث الصور بين هذا
القول وبين القول أنهم الشهداء ففيه فقال أبو هريرة يا رسول الله من استثنى حين الفرع قال الشهداء
ثم ذكر نفخة الصعق على ما تقدم * السابع موسى وحده أخرجه الطبري بسند ضعيف عن أنس وعن
قتادة وذكره الثعلبي عن جابر الثامن والوالدان الذين في الجنة والطور العين * التاسع هم وخزان الجنة
والنار وما فيهم من الحيات والعقارب حكاهما الثعلبي عن الضحالك بن مزاحم * العاشر الملائكة كلهم
جزم به أبو محمد بن حزم في الملل والنحل فقال الملائكة أرواح لا أرواح فيها فلا يموتون أصلاً وأما ما وقع
عند الطبري بسند صحيح عن قتادة قال قال الحسن يستثنى الله وما يدع أحداً إلا أذقه الموت فيمكن
أن يعدقوا لا آخر قال البيهقي استضعف بعض أهل النظر أكثر هذه الأقوال لأن الاستثناء وقع من
سكان السموات والأرض وهو لا يسوا من سكانها لأن العرش فوق السموات فحمله ليسوا من سكانها
وجبريل وميكائيل من الصافين حول العرش ولأن الجنة فوق السموات والجنة والنار عالمان بانفرادهما
خلقاً للبقاء ويدل على أن المستثنى غير الملائكة ما أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المستندة وصححه
الحاكم من حديث أبيه بن عامر مطولاً وفيه يلبثون ما لبثتم ثم تبعث الصائحة فلعنهم الله ما ندع على
ظهورها من أجد الامات حتى الملائكة الذين مع ربك (قوله في رواية أبي الزناد عن الأعرج فما أدري
أكان فيمن صعد) كذا أورده مختصراً وبقيته أم لا أورده الاسماعيلي من طريق بن يحيى من
شيخ البخاري فيه (قوله رواه أبو سعيد) يعني الخدرى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني أصل
الحديث وقد تقدم موصولاً في كتاب الأشخاص وفي قصة موسى من أحداث الانبياء وقد كرت شرحه
في قصة موسى أيضاً (قوله باب يقبض الله الأرض يوم القيامة) لما ذكر ترجه نفخ

فأدري أكان فيمن صعد
رواه أبو سعيد عن النبي
صلى الله عليه وسلم في باب
يقبض الله الأرض يوم
القيامة

الصور أسراراً في سورة الزمر قبل آية النفخ وما قدروا الله حق قدره والارض جميعاً قبضته
يوم القيامة الآية وفي قوله تعالى فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وجلت الارض والجبال فذكرنا
واحدة ما قد يتسلبه ان قبض السموات والارض يقع هذا النفخ في الصور أو معه وسيأتي (قوله
رواه نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) سقط هذا التعالين هنا في رواية بعض شيوخ ابى
ذرو قد وصله في كتاب التوحيد ويأتي شرحه هناك ان شاء الله تعالى ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث
* الحديث الاول (قوله عبد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد (قوله عن أبي سلمة) كذا
قال يونس وخالفه قتال عن الزهري عن سعيد بن المسيب كما تقدم في تفسير سورة الزمر وهذا الاختلاف
لم يتعرض له الدارقطني في العلل وقد أخرج ابن خزيمة في كتاب التوحيد الطريقتين وقال هما
م محفوظان عن الزهري وبأسبغ القول فيه ان شاء الله تعالى في كتاب التوحيد مع شرح الحديث
ان شاء الله تعالى واقتصر هنا على ما يتعلق بتبديل الارض لمناسبة الحال (قوله يقبض الله الارض
ويطوى السماء يمينه) زاد في رواية ابن وهب عن يونس يوم القيامة قال عياض هذا الحديث جاء
في الصحيح على ثلاثة ألفاظ القبض والطي والاخذ وكلها بمعنى الجمع فان السموات مبسوطة والارض
مدحوة ممدودة ثم رجع ذلك الى المعنى الرفع والازالة والتبديل فعاد ذلك الى ضم بعضها الى بعض
وابادتها فهو تمثيل لصفة قبض هذه المخلوقات وجعلها بعد بسطها وتفرقها دلالة على المقبوض والمبسوط
لا على البسط والقبض وقد يجهل أن يكون إشارة الى استعجاب انتهى وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب
التوحيد ان شاء الله تعالى وقد اختلف في قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات هل
المراد ذات الارض وصفتها أو تبديل صفتها فقط وسيأتي بيانه في شرح ثالث أحاديث هذا الباب ان
شاء الله تعالى * الحديث الثاني (قوله عن خالد) هو ابن يزيد وفي رواية شعيب بن الليث عن أبيه
حدثني خالد بن يزيد والسند كله بصريون الى سعيد ومنه الى منتهاه مديون (قوله تكون الارض
يوم القيامة) يعني أرض الدنيا (خبرة) بضم الخاء المعجمة وسكون الموحدة وفتح الزاي قال
الخطابي الخبر الطلحة بضم المهملة وسكون اللام وهو عجين يوضع في الحفرة بعد ايقاد النار فيها قال
والناس يسمونها الملة بفتح الميم وتشديد اللام وانما الملة الحفرة نفسها (قوله يتكفوها الجبار) بفتح
المثناة والسكاف وتشديد الفاء المفتوحة بعدها همزة أي عيّلها من كفأت الاناء اذا قلبته وفي رواية
مسلم يكفوها بسكون الكاف (قوله كما يكفوا أحدكم خبرته في السفر) قال الخطابي يعني خبر الملة الذي
يصنعه المسافر فانها لا تدحى كما تدحى الرقانة وانما قلب على الابدى حتى تستوى وهذا على أن السفر
بفتح المهملة والفاء ورواه بعضهم بضم أوله جمع سفرة وهو الطعام الذي يتخذ للمسافر ومنه سميت
السفرة (قوله نزلا لاهل) النزل بضم النون وبالزاي وقد تسكن ما يقدم للضيف وللعسكر
يطلق على الرزق وعلى الفضل ويقال أصاح للقوم نزلهم أي ما يصلح أن ينزلوا عليه من الغذاء
وعلى ما يعجل للضيف قبل الطعام وهو اللاتق هنا قال الداودي المراد انه يأكل منها من سيصير الى
الجنة من أهل المحشر لأنهم لا يأكلونها حتى يدخلوا الجنة (قلت) وظاهر الخبر يخالفه وكأنه
بنى على ما أخرجه الطبري عن سعيد بن جبير قال تكون الارض خبرة بيضاء يا كل المؤمن من
تحت قدميه ومن طريق أبي معشر عن محمد بن كعب أو محمد بن قيس نحوه وللبيهقي بسند ضعيف
عن عكرمة تبديل الارض مثل الخبر بآكل منها أهل الاسلام حتى يفرغوا من الحساب وعن أبي

رواه نافع عن ابن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم
* حدثنا محمد بن مقاتل
أخبرنا عبد الله أخبرنا
يونس عن أبي سلمة حدثني
سعيد بن المسيب عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال يقبض الله الارض
ويطوى السماء يمينه ثم
يقول أنا الملك أين ملوك
الارض * حدثنا يحيى بن
بكير حدثنا الليث عن خالد
عن سعيد بن أبي هلال عن
زيد بن أسلم عن عطاء بن
يسار عن أبي سعيد الخدري
قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم تكون الارض
يوم القيامة خبرة واحدة
يتكفوها الجبار بيده كما
يكفوا أحدكم خبرته في السفر
نزلا لاهل الجنة

جعفر الباقر نحوه وسأذكر بقية ما يتعلق بذلك في الحديث الذي بعده ونقل الطيبي عن البيضاوي أن
هذا الحديث مشكل جدا لا من جهة انكار صنع الله وقدرته على ما يشاء بل لعدم التوفيق على قلب جرم
الارض من الطبع الذي عليه الى طبع المطعوم والمأكول مع ما ثبت في الآثار أن هذه الارض نصير
يوم القيامة نارا وتنضم الى جهنم فلعل الوجه فيه أن معنى قوله خبزة واحدة أي خبزة واحدة من نعتها
كذا وكذا وهو نظير ما في حديث سهل يعني المذكور بعده كقرصة النقي فحسب المثل بها لاستدارتها
وبياضها فحسب المثل في هذا الحديث خبزة تشبه الارض في معينين أحدهما بيان الهيئة التي تكون
الارض عليها يومئذ والآخر بيان الخبزة التي يهتها الله تعالى نزل الالاهل الجنة وبيان عظم مقدارها
ابتداء واخترا قال الطيبي وانما دخل عليه الاشكال لانه رأى الحديثين في باب الحشر فظن أنهم ما الشئ
واحد وليس كذلك وانما هذا الحديث من باب وحديث سهل من باب وأيضا فالتشبيه لا يستلزم المشاركة
بين المشبه والمشبه به في جميع الاوصاف بل يكفي حصوله في البعض وتقريره أنه شبه ارض الحشر
بالخبزة في الاستواء والبياض وشبه ارض الجنة في كونها نزل الالاهل ومهبأة لهم نكرمة بعجالة
الرا كبزاده يفتح به في سفره (قلت) آخر كلامه يقرر ما قال القاضي أن كون ارض الدنيا نصير
نارا محمول على حقيقته وأن كونها نصير خبزة يأكل منها أهل الموقف محمول على المجاز والآخر التي
أوردتها عن سعيد بن جبير وغيره ترد عليه والاولى الحمل على الحقيقة مهما أمكن وقدرة الله تعالى
صاحبه لذلك بل اعتقاد كونه حقيقة أو بلغ وكون أهل الدنيا

أن المؤمنين لا يعاقبون بالجوع في طول زمان الموقف بل يقبل الله لهم بقدرته طبع الارض حتى
يأكلوا منها من تحت أقدامهم ما شاء الله بغير علاج ولا كلفة ويكون معنى قوله نزل الالاهل الجنة أي
الذين يصيرون الى الجنة أصح من كون ذلك يقع بعد الدخول اليها أو قبله والله أعلم (قوله فأتى رجل)
في رواية الكشميهني فأتاه (قوله من اليهود) لم أقف على اسمه (قوله فنظر النبي صلى الله عليه وسلم
اليثام ضحك) يريد أنه أعجبه اخبار اليهودي عن كتابهم بنظير ما أخبر به من جهة الوحى وكان
يعجبه موافقه أهل الكتاب فيما نزل عليه فكيف بموافقته فيما أنزل عليه (قوله حتى بدت
نواجذه) بالنون والجيم والذال المعجمة جمع ناجذ وهو آخر الاضراس ولكل انسان أربع نواجذ وتطلق
النواجذ أيضا على الانياب والاضراس (قوله ثم قال) في رواية الكشميهني فقال (قوله ألا أخبرك)
في رواية مسلم ألا أخبركم (قوله بادامهم) أي ما يؤكل به الخبز (قوله بالام) بفتح الموحدة يغيرهمز
وقوله ونون أي بلفظ أول السورة (قوله قالوا) أي الصحابة وفي رواية مسلم فقالوا (قوله ما هذا)
في رواية الكشميهني وما هذا بنزادة واو (قوله قال ثورونون) قال الخطابي هكذا رووه لنا وأنا ملت
النسخ المسموعة من البخاري من طريق حماد بن شاكر وابراهيم بن معقل والفر برى فاذا كلها على
نحو واحد (قلت) وكذا عند مسلم وكذا أخرجه الاسماعيلي وغيره قال الخطابي فاما ثورون فهو الحوت
على ما فسر في الحديث وأما بالام فدل التفسير من اليهودي على أنه اسم للثور وهو لفظ مهم لم ينظم ولا
يصح أن يكون على التفرقة اسم الشئ فيشبه أن يكون اليهودي أراد أن يعنى الاسم قطع الهجاء وقدم
أحد الحرفين وانما هو في حق الهجاء لام يا هجاء لا يوزن لحي وهو الثور الوحشي وجعله آلاء بثلاث
همزات وزن أحبال فصحفه فقالوا بالام بالموحدة وانما هو بالياء آخر الحروف وكتبوه بالهجاء
فأشكل الامر هذا أقرب ما يقع لي فيه إلا أن يكون نعاير عنه بلسانه ويكون ذلك بلسانهم وأكثر
العبرانية فيما يقوله أهل المعرفة مقبول على لسان العرب بثقة في الحروف وتأخير الله أعلم

فأتى رجل من اليهود فقال
بارك الرحمن عليك يا أبا
القاسم ألا أخبرك بنزل
أهل الجنة يوم القيامة
قال بلى قال تكون الارض
خبزة واحدة كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم فنظر
النبي صلى الله عليه وسلم
اليثام ضحك حتى بدت
نواجذه ثم قال ألا أخبرك
بادامهم قال اداهم بالام
ونون قالوا ما هذا قال ثور
ونون
بياض بالاصل

بضمحه وقال عياض أوردا الجدي في اختصاره يعني الجمع بين الصحيحين هذا الحديث بلفظ باللاي
بكسر الموحدة وألف وصل ولأم ثقبلة بعدها همزة مفتوحة خفيفة بوزن الرحي واللاي الثور الوحشي
قال ولم أر أحدا رواه كذلك فلعلمه من أصله وإذا كان هكذا بقيت الميم زائدة إلا أن يدعى أنها حرفت عن
الياء المقصورة قال وكل هذا غير مسلم لما فيه من التكلف والتعسف قال وأولى ما يقال في هذا أن تبقى
الكلمة على ما وقع في الرواية ويحمل على أنها عبرانية ولذلك سأل الصحابة اليهودي عن تفسيرها ولو
كان اللادى يعرفونها لانها من لسانهم وجزم النووي بهذا فقال هي لفظة عبرانية معناها ثور (قوله
بأكل من زائدة كبدهما سبعون ألفا) قال عياض زيادة الكبد وزائدتها هي القطعة المنفردة
المتعلقة بها وهي أطيبه ولهذا خص بأكلها السبعون ألفا وأعلمهم الذين يدخلون الجنة بغير حساب
فضلوا بأطيب النزل ويحتمل أن يكون عبر بالسبعين عن العدد الكثير ولم يزد الخصر فيها وقد تقدم
في أبواب الهجرة قبيل المغازي في مسائل عبد الله بن سلام أن أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد
الطوت وأن عند مسلم في حديث ثوبان تحفه أهل الجنة زيادة كبد النون وفيه غداؤهم على أثرها أن
ينحرح لهم ثورا الجنة الذي كان يأكل من أطرافها وفيه وشرابهم عليه من عين تسمى سلسيلا وأخرج
ابن المبارك في الزهد بسند حسن عن كعب الأحمري أن الله تعالى يقول لأهل الجنة إذا دخلوها أن لكل
ضيف جزور وإني أجزيكم اليوم حوتاً وثوراً فيجزر لأهل الجنة * الحديث الثالث (قوله محمد بن
جعفر) أي ابن أبي كثير وأبو حازم هو سلمة بن دينار (قوله يحشر الناس) بضم أوله (قوله ٦ أرض
عفراء) قال الخطابي العفر بياض ليس بالناصع وقال عياض العفر بياض يضرب إلى حرة قليلا ومنه
سمي عفر الأرض وهو وجهها وقال ابن فارس معني عفراء خالصة البياض وقال الداودي شديدة
البياض كذا قال والاول هو المعتمد (قوله كقرصة النقي) بفتح النون وكسر القاف أي الدقيق النقي
من الغش والنخال قاله الخطابي (قوله قال سهل أرغيره ليس فيها معلم لا أحد) هو موصول بالسند
المذكور وسهل هو راوي الخبر وأول الشئ والغير المبهمة لم أقف على تسميته ووقع هذا الكلام الأخير
لمسلم من طريق خالد بن مخلد عن محمد بن جعفر مدرجا بالحديث ولفظه ليس فيها علم لا أحد ومثله لسعيد بن
منصور عن ابن أبي حازم عن أبيه والعلم والمعلم بمعنى واحد قال الخطابي يريد أنها مستوية والمعلم بفتح
الميم واللام بينهما همزة ساكنة هو الشئ الذي يستدل به على الطريق وقال عياض المراد أنها ليس فيها
علامة سكنى ولا بناء ولا أثر ولا شئ من العلامات التي يهتدى بها في الطرق كالجبل والصخرة
البارزة وفيه تعريض بأرض الدنيا وإنما ذهبت وانقطعت العلاقة منها وقال الداودي المراد أنه لا يجوز
أحد منها شياً إلا ما أدرك منها وقال أبو محمد بن أبي جرة فيه دليل على عظيم القدرة والاعلام بجزئيات
يوم القيامة ليكون السامع على بصيرة فيخلص نفسه من ذلك الهول لأن في مغرفة جزئيات الشئ قبل
وقوعه رياضة النفس وحملها على ما فيه خلاصها بخلاف محيى الأمر بغتة وفيه إشارة إلى أن أرض
الموقف أكبر من هذه الأرض الموجودة جدا والحكمة في الصفة المذكورة أن ذلك اليوم يوم عدل
وظهور حق فافتضت الحكمة أن يكون المحل الذي يقع فيه ذلك طاهر عن عمل المعصية والظلم وليكون
تجليله سبحانه على عباده المؤمنين على أرض تليق بعظمته ولأن الحكم فيه إنما يكون لله وحده فناسب
أن يكون المحل خالصا له وحده انتهى ملخصا وفيه إشارة إلى أن أرض الدنيا اضمحلت وانعدمت وإن
أرض الموقف تجددت وقد وقع للسلف في ذلك خلاف في المراد بقوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض
والسماوات هل معنى تبدلها تغيير ذاتها وصفاتها أو تغيير صفاتها فقط وحديث الباب يؤيد الأول وأخرج

يأكل من زائدة كبدهما
سبعون ألفا حدثنا سعيد
ابن أبي حريم أخبرنا محمد
ابن جعفر حدثني أبو حازم
قال سمعت سهل بن سعد
قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول يحشر
الناس يوم القيامة على
أرض بيضاء عفراء كقرصه
النقي قال سهل أرغيره ليس
فيها معلم لا أحد

(٣) قوله أرض عفراء هكذا
بنسخ الشرح التي بأيدينا
والتي في الصحيح بأيدينا
أرض بيضاء عفراء فلعل
ما في الشرح رواية له اهـ

عبد الرزاق وعبد بن حديد والطبري في تفاسيرهم والبيهقي في الشعب من طريق عمرو بن ميمون عن
عبد الله بن مسعود في قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض الآية قال تبدل الأرض أرضا كانت فضة
لم يبق فيها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة ورجاله رجال الصالحين وهو موقوف وأخرجه البيهقي من
وجه آخر مرفوعا وقال الموقوف أصح وأخرجه الطبري والحاكم من طريق عاصم عن زر بن حبیش
عن ابن مسعود بلفظ أرض بيضاء كانت سبب في فضة ورجاله موثقون أيضا ولا جد من حديث أبي
أيوب أرض كالفضة البيضاء قبل فأن الخلق يومئذ قال هم أضيا في الله لن يعجزهم ما لديهم والطبري
من طريق سنان بن سعد عن أنس مرفوعا يبدلها الله بأرض من فضة لم يعمل عليها الخطايا وعن علي
موقوف فأنه ومن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد أرض كانت فضة والسموات كذلك وعن علي
والسموات من ذهب وعند عبد بن طريق الحكم بن أبان عن عكرمة قال بلغنا أن هذه الأرض يعني
أرض الدنيا تطوى إلى جنبها أخرى يحشر الناس منها إليها وفي حديث الصور الطويل تبدل الأرض
غير الأرض والسموات فيسقطها ويسطعها ويمدها بمد الأديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا أمتام
يزجر الله الخلق زجرة واحدة فاذا هم في هذه الأرض المبدلة في مثل مواضعهم من الأولى ما كان في
بطونها كان في بطونها وما كان على ظهرها كان عليها انتهى وهذا يؤخذ منه أن ذلك يقع عقب نفخة
الصعق بعد الحشر الأول ويؤيده قوله تعالى وإذا الأرض مدت وأتت ما فيها وتخلت وأما من ذهب
إلى أن التغير إنما يقع في صفات الأرض دون ذاتها فاستند ما أخرجه الحاكم عن عبد الله بن عمرو
قال إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم وحشر الخلائق ومن حديث جابر رفته تدور الأرض
مد الأديم ثم لا يكون لابن آدم منها إلا موضع قدميه ورجاله ثقاة إلا أنه اختلف على الزهري في صحابه
ووقع في تفسير الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض قال يزداد
فيها وينقص منها ويذهب آكامها وجبالها وأوديتها وشجرها وتمد الأديم العكاظي وعزاه الثعلبي
في تفسيره لرواية أبي هريرة وحكاها البيهقي عن أبي منصور الأزهرى وهذا وإن كان ظاهريه يخالف
القول الأول فيمكن الجمع بأن ذلك كله يقع لأرض الدنيا السكن أرض الموقوف غيرها ويؤيده ما وقع
في الحديث الذي قبله أن أرض الدنيا تصير خبزة والحكمة في ذلك ما تقدم أنها تعدل كل المؤمنين
منها في زمان الموقوف ثم تصير نزالا لاهل الجنة وأما ما أخرجه الطبري من طريق المنهال بن عمرو عن
قيس بن المسكن عن عبد الله بن مسعود قال الأرض كلها تأتي يوم القيامة فالذي قبله عن ابن مسعود
أصح سند أوله المراد بالأرض في هذه الرواية أرض البحر فقد أخرج الطبري أيضا من طريق
كعب الأحمري قال يصير مكان البحر نارا وفي تفسير الربيع بن أنس عن أبي العباس عن أبي بن كعب
يصير السموات جفانا ويصير مكان البحر نارا وأخرج البيهقي في البعث من هذا الوجه في قوله تعالى
وجعلت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة قال يصيران غبرة في وجوه الكفار (قلت) ويمكن
الجمع بأن بعضها يصير نارا وبعضها غبارا وبعضها يصير خبزة وأما ما أخرجه مسلم عن عائشة أنها
سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية يوم تبدل الأرض غير الأرض أين يكون الناس حينئذ
قال على الصراط وفي رواية أثير مذي على جسر جهنم ولا جد من طريق ابن عباس عن عائشة على متن
جهنم وأخرج مسلم أيضا من حديث ثوبان مرفوعا يكونون في الظلمة دون الجسر فمد جمع بينها البيهقي
بأن المراد بالجسر الصراط كما سيأتي بيانه في ترجمة مستقلة وإن في قوله على الصراط مجازا لكونهم
يجاوزونه لأن في حديث ثوبان زيادة يتعين المصير إليها ثبوتها وكان ذلك عند الزجرة التي تقع عند نقلهم

من ارض الدنيا الى ارض الموقف ويشير الى ذلك قوله تعالى كلا اذا دكت الارض دكاد كاد وجاء ربك والملك صفا صفا وحي يومئذ يجمعهم واختلف في السموات أيضا فتقدم قول من قال انها تصير جفانا وقيل انها اذا طويت تسكور شمسها وقرها وساير نجومها وتصير تارة كللها وتارة كالدهان واخرج البيهقي في البعث من طريق السدي عن مرة عن ابن مسعود قال السماء تكون ألوانا كاللؤلؤ والدهان وواهيته وتنشق فتكون حالا بعد حال وجمع بعضهم بأنها تنشق أو لا فتصير كالوردة وكالدهان وواهيته وكللها وتسكور الشمس والقمر وساير النجوم ثم تطوى السموات وتضاف الى الجنان ونقل القرطبي في التذكرة عن أبي الحسن بن حيدر صاحب الافصاح انه جمع بين هذه الاخبار بأن تبدل السموات والارض بقمع مرتين احدهما تبدل صفاتها فقط وذلك عند النفخة الاولى فتنتثر الكواكب وتختف الشمس والقمر وتصير السماء كاللؤلؤ وتنكشط عن الرؤس وتسير الجبال وتموج الارض وتنشق الى أن تصير الهيئة غير الهيئة ثم بين النفختين تطوى السماء والارض وتبدل السماء والارض الى آخر كلامه في ذلك والعلم عند الله تعالى ﴿ قوله باب الحشر ﴾ قال القرطبي الحشر الجمع وهو أربعة حشران في الدنيا وحشران في الآخرة فالذي في الدنيا أحدهما المذكور في سورة الحشر في قوله تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر والثاني الحشر المذكور في أشراط الساعة الذي أخرجه مسلم من حديث حذيفة بن اسيد رفعه ان الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكره وفي حديث ابن عمر عند أحمد وإبي يعلى مرفوعا تخرج نار قبل يوم القيامة من حضرموت فتسوق الناس الحديث وفيه فأتاهم نارا قال عليكم بالشام وفي لفظ آخر ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس الى الحشر (قلت) وفي حديث أنس في مسائل عبد الله بن سلام لما أسلم أما أول أشراط الساعة فتأر تحشر الناس من المشرق الى المغرب وقد قدمت الإشارة اليه في باب طلوع الشمس من مغربها واته مدكور في بدء الخلق وفي حديث عبد الله بن عمرو وعنده الحاكم رفعه تبعث نار على أهل المشرق فتعشرهم الى المغرب يبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا ويكون لها ماسطة منهم وتختلف تسوقهم سوق الجمل الكسير وقد أشكل الجمع بين هذه الاخبار وظهر لي في وجه الجمع أن كونها تخرج من قعر عدن لا ينافي حشرها الناس من المشرق الى المغرب وذلك ان ابتداء خروجها من قعر عدن فاذا خرجت انتشرت في الارض كلها والمراد بقوله تحشر الناس من المشرق الى المغرب ارادة تعميم الحشر لا خصوص المشرق والمغرب أو انها بعد الانتشار أول ما تحشر أهل المشرق ويؤيد ذلك ان ابتداء الفتن دائما من المشرق كما سيأتي تقريره في كتاب الفتن وأما جعل الغاية الى المغرب فلان الشام بالنسبة الى المشرق مغرب ويحتمل أن تكون النار في حديث أنس كناية عن الفتن المنتشرة التي أثارها الشر العظيم والتهبت كالتهب النار وكان ابتداءها من قبل المشرق حتى خرب معظمه وانحشر الناس من جهة المشرق الى الشام ومصر وهما من جهة المغرب كما شوهد ذلك مرارا من المغل من عهد جنكركرخان ومن بعده والناثيات في الحديث الآخر على حقيقةها والله أعلم والحشر الثالث حشر الاموات من قبورهم وغيرها بعد البعث جميعا الى الموقف قال الله عز وجل وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا والرابع حشرهم الى الجنة أو النار انتهى ما خصنا بزيادات (قلت) الاول ليس شرا مستقلا فان المراد حشر كل موجود يومئذ والاول انما وقع لفرقة مخصوصة وقد وقع نظيره مرارا تخرج طائفة من بلد ما بغير اختيارها الى جهة الشام كما وقع

﴿باب الحشر﴾ حدثنا
معلى بن أسد حدثنا

ابن أمية أول ما تولى ابن الزبير الخلافة فأخرجهم من المدينة إلى جهة الشام ولم يعد ذلك أحد حشرا
 وذكر المصنف فيه ستة أحاديث * الحديث الأول (قوله وهيب) بالتصغير هو ابن خالد وابن طاوس
 هو عبد الله وصرح به في رواية مسلم (قوله على ثلاثة طرائق) في رواية مسلم ثلاثة والطرائق جمع طريق
 وهي تذكروا وثلاث (قوله راغبين وراهبين) في رواية مسلم راغبين بغير واو وعلى الرواية بن فهي
 الطريفة الأولى (قوله واثنان على بغير ثلاثة على بغير أربعة على بغير عشرة على بغير) كذا فيه بالواو في
 الأول فقط وفي رواية مسلم والاسماعيلي بالواو في الجميع وعلى الروايتين فهي الطريقة الثانية (قوله
 وتحشرونهم بالنار) هذه هي النار المذكورة في حديث حذيفة بن أسيد بفتح الهمزة وعند مسلم
 حديث فيه ذكر الآيات الكائنة قبل قيام الساعة أطول الشمس من مغربها ففيه وآخر ذلك نار تخرج
 من قعر عدن ترحل الناس وفي رواية له تطرد الناس إلى حشرهم (قوله ثقيل معهم حيث قالوا الخ)
 فيه إشارة إلى ملازمة النار لهم إلى أن يصلوا إلى مكان الحشر وهذه الطريقة الثالثة قال الخطابي
 هذا الحشر يكون قبل قيام الساعة تحشرون الناس أحياء إلى الشام وأما الحشر من القبور إلى الموقف
 فهو على خلاف هذه الصورة من الركوب على الأبل والتعاقب عليها وانما هو على ما ورد في حديث
 ابن عباس في الباب حفاة عراة مشاة قال وقوله واثنان على بغير وثلاثة على بغير الخ يريد أنهم يتعقبون
 البعير الواحد ويركب بعض ويمشي بعض (قلت) وانما لم يذكر الخمسة والستة إلى العشرة إيجازا
 واكتفاء بما ذكر من الأعداد مع أن الاعتقاد ليس يجوز ما به ولا مانع أن يجعل الله في البعير ما يقوى
 به على حمل العشرة ومال الحلبي إلى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور ووجزم به الغزالي
 وقال الاسماعيلي ظاهر حديث أبي هريرة يخالف حديث ابن عباس المذكور بعد أنهم يحشرون
 حفاة عراة مشاة قال ويجمع بينهما بأن الحشر يعبر به عن النشر لانصاله به وهو إخراج الخلق من القبور
 حفاة عراة فيساقون ويجمعون إلى الموقف للحساب فحينئذ يحشرون المتفون ركبا إلى الأبل وجمع
 غيره بأنهم يخرجون من القبور بالوصف الذي في حديث ابن عباس ثم يقترب حانهم من ثم إلى الموقف على
 ما في حديث أبي هريرة ويؤيده ما أخرجه أحمد والنسائي والبيهقي من حديث أبي ذر حديث الصادق
 المصدوق أن الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة أفواج فوج طاعمين كأسين راكبين وفوج
 يمشون وفوج تسعهم الملائكة على وجوههم الحديث وصواب عياض ما ذهب إليه الخطابي
 وقوام الحديث حذيفة بن أسيد ويقول في آخر حديث الباب ثقيل معهم وتبيت وتصبح وتمشي فان
 هذه الأوصاف مختصة بالديناء وقال بعض شراح المصاحف يرجع إلى الحشر من القبور أقوى من أوجه
 أحدهما أن الحشر إذا أطلق في عرف الشرع انما يراد به الحشر من القبور ما لم يخصه دليل ثانيها أن
 هذا التقسيم المذكور في الخبر لا يستقيم في الحشر إلى أرض الشام لأن المهاجرين لا بد أن يكون راغبين أو
 راغبين أو جاء عابدين الصفتين فأما أن يكون راغبين راغبين فقط وتكون هذه طريقة واحدة لا ثاني لها من
 جنسها فلا ثلثا ثم الحشر البقية على ما ذكره الجلاء النار لهم إلى تلك الجهة وملازمة ما حق لانفارتهم قول
 لم يرد به التوقيف وليس لنا أن نحكم بتسليط النار في الدنيا على أهل الشقة من غير توقيف رابعها
 أن الحديث يفسر بعضها وقد وقع في الحسان من حديث أبي هريرة وأخرجه البيهقي من
 وجه آخر عن علي بن زيد عن أوس بن أبي أوس عن أبي هريرة ثلاثا على الدواب وثلاثا ينسلون
 على أقدامهم وثلاثا على وجوههم قال ونرى أن هذا التقسيم الذي وقع في هذا الحديث نظير التقسيم
 الذي وقع في تفسير الواقعة في قوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة الآيات فقوله في الحديث راغبين راغبين

وهيب عن ابن طاوس عن
 أبيه عن أبي هريرة رضي
 الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال يحشر
 الناس على ثلاث طرائق
 راغبين وراهبين واثنان
 على بغير ثلاثة على بغير
 أربعة على بغير عشرة على
 بغير وتحشرونهم بالنار
 ثقيل معهم حيث قالوا
 وتبيت معهم حيث باتوا
 ونصبح معهم حيث أصبحوا
 وتمشي معهم حيث أمسوا

يريد به عوام المؤمنين وهم من خلط عملا صالحا وآخر سيئا فيترددون بين الخوف والرجاء يخافون عاقبة سيئاتهم ويرجون رحمة الله بآيمانهم وهو لاء أصحاب الميمنة وقوله واثنان على بعير الخ يريد السابقين وهم أفاضل المؤمنين يحشرون ركباناً وقوله وتحشرون النار يريد به أصحاب المشامة وركوب السابقين في الحديث يحتمل الحمل دفعة واحدة تنبئها على أن البعير المذكور من بدائع فطرة الله تعالى حتى يقوى على ما لا يقوى عليه غيره من البعيران ويحتمل أن يراد به التعاقب قال الخطابي وانما سكنت عن الواحد إشارة إلى أنه يكون لمن فوقهم في المرتبة كالانبياء ليقع الامتاز بين النبي ومن دونه من السابقين في المراكب كما وقع في المراتب انتهى ملخصا وتعقبه الطيبي ورجح ما ذهب إليه الخطابي وأجاب عن الاول بأن الدليل ثابت فقد ورد في عدة أحاديث وقوع الحشر في الدنيا إلى جهة الشام وذكر حديث حذيفة بن أسيد الذي نبهت عليه قبل وحديث معاوية بن حيدة جدي بن حكيم رفعه انكم محشورون ونحاييده نحو الشام رجالا وركباناً وتجرون على وجوهكم أخرجه الترمذي والنسائي وسنده قوى وحديث ستكون هجرة بعد هجرة وتنحاز الناس إلى مهاجرة إبراهيم ولا يبق في الأرض الاشرارها تلفظهم أرضوهم وتحشرونهم النار مع القردة والخنازير تبث معهم اذا باتوا وتقبل معهم اذا قالوا أخرجه أحمد وسنده لا بأس به وأخرج عبد الرزاق عن النعمان بن المنذر عن وهب بن منبه قال قال الله تعالى اصخرة بيت المقدس لاضعن عليك عرشى ولا حشرن عليك خلقي وفي تفسير ابن عيينة عن ابن عباس من شئت ان المحشر ههنا يعني الشام فليقرأ أول سورة الحشر قال اهـم رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ اخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض المحشر وحديث ستخرج نار من حضر موت تحشر الناس قالوا فأتأمرنا يا رسول الله قال عليكم بالشام ثم حكى خلافاً هل المراد بالنار نار على على الحقيقة أو هو كناية عن الفتنة الشديدة كما يقال نار الحرب أشدة ما يقع في الحرب قال تعالى كلما قدروا نار الحرب اطفأوها الله وعلى كل حال فليس المراد بالنار في هذه الاحاديث نار الاخرة ولو أراد المعنى الذي زعمه المعارض لقبل تحشر بقيتهم إلى النار وقد أضاف الحشر إلى النار لكونها هي التي تحشرونهم وتختطف من تخلف منهم كما ورد في حديث أبي هريرة من رواية علي بن زيد عند أحمد وغيره وعلى تقدير أن تكون النار كناية عن الفتنة فنسب الحشر إليها سببية كأنها تفش في كل جهة وتكون في جهة الشام أخف منها في غيرها فكل من عرف ازديادها في الجهة التي هو فيها أحب التحول منها إلى المكان الذي ليست فيه شديدة فتتوفر الدواعي على الرحيل إلى الشام ولا يمتنع اجتماع الأمرين واطلاق النار على الحقيقة التي تخرج من قعر عدن وعلى المجازية وهي الفتنة اذ لا تنافي بينهما ويؤيده الحمل على الحقيقة ظاهر الحديث الأخير والجواب عن الاعتراض الثاني ان التفسير المذكور في آيات سورة الواقعة لا يستلزم أن يكون هو التقسيم المذكور في الحديث فان الذي في الحديث ورد على القصص من الخلاص من الفتنة فمن اغتتم الفرسة سار على فسحة من الظهور وبسرة في الزاد راغباً فيما يستقبله راغباً فيما يستدبره وهو لاءهم الصنف الاول لا الحديث ومن توافى حتى قل الظهور وضاف عن ان يسميهم لركوبهم اشتركووا وركبوا عقبه فيحصل اشتراك الاثنين في البعير الواحد وكذا الثلاثة ويكتفيهم كل من الأمرين واما الاربعة في الواحد فالظاهر من حالهم التعاقب وقد عكفهم اذا كانوا خفاً أو أطفالا واما العشرة فبالتعاقب وسكت عما فوقها إشارة إلى انها المنتهى في ذلك وعما بينها وبين الاربعة ايجاز واختصاراً وهو لاءهم الصنف الثاني في الحديث واما الصنف الثالث فعبّر عنه بقوله تحشرون بقيتهم النار إشارة إلى أنهم عجزوا عن تحصيل

ماير كونه ولم يقع في الحديث بيان حالهم بل يحتمل أنهم عشرون أو سبعون فراراً من النار التي تحشرهم
وبؤيد ذلك ما وقع في آخر حديث أبي ذر الذي تقدمت الإشارة إليه في كلام المعترض وفيه أنهم سألوا
عن السبب في مشي المذكورين فقال يلقى الله الآفة على الظهر حتى لا يبقى ذات ظهر حتى أن الرجل
يعطى الحديقة المعجبة بالشارف ذات القتب أن يشتري الناقصة المسن لاجل كونها تحصله على القتب
بالستان الكريم هو أن العقار الذي عزم على الرجل عنه وعزة الظهر الذي يوصله إلى مقصوده
وهذا لا يثق بأحوال الدنيا ومؤكداً لما ذهب إليه الخطابي ويترنل على وفق حديث الباب يعني من
المصاييح وهو أن قوله فوج طاعمين كاسين راكبين موافق لقوله راغبين راهبين وقوله وفوج عشرون
موافق للصنف الذين يتعاقبون على البعير فإن صفة المشي لازمة لهم وأما الصنف الذين تحشرهم
النار فهم الذين تسحبهم الملائكة والجواب عن الاعتراض الثالث تبين من شواهد الحديث أنه ليس
المراد بالنار نار الآخرة وإنما هي فارتخرج في الدنيا أنذر النبي صلى الله عليه وسلم بخروجها وذكر
كيفية ما تفعل في الأحاديث المذكورة والجواب عن الاعتراض الرابع أن حديث أبي هريرة من
رواية علي بن زيد مع ضعفه لا يخالف حديث الباب لأنه موافق لحديث أبي ذر في لفظه وقد تبين من
حديث أبي ذر ما دل على أنه في الدنيا لا بعد البعث في الحشر إلى الموقف إذ لا حديقة هناك ولا آفة تلقى
على الظهر حتى يعز ويقل ووقع في حديث علي بن زيد المذكور عند أحدناهم يتقون بوجوههم كل
حذب وشول وقد سبق أن أرض الموقف أرض مسنوية لا عوج فيها ولا آكمة ولا حذب ولا شول
وأشار الطيبي إلى أن الأولى أن يحمل الحديث الذي من رواية علي بن زيد على من يحشر من الموقف
إلى مكان الاستقرار من الجنة أو النار ويكون المراد بالركبان السابقين المتقين وهم المراد بقوله تعالى
يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً أي ركباناً كما تقدم في تفسير سورة مريم وأخرج الطبري عن علي
في تفسير هذه الآية فقال أما والله ما يحشر الوفاة على أرجلهم ولا يساقون سوقاً ولكن يؤثون بنوق
لم نراهم مثلاً عليها حال الذهب وأزمتها الزبرجند فيركبون عليها حتى يضرروا أبواب الجنة
والمراد سوق ركائبهم اسرعا بهم إلى دار الكرامة كما يفعل في العادة بمن يشرف ويكرم من الواقفين
على الملوك قال ريبه بعد أن يقال يجب موفد الله عشر على بعير جميعاً ومتعاقبين وعلى هذا فقد روى أبو
هريرة حال المحشورين عند انقراض الدنيا إلى جهة أرض الحشر وهم ثلاثة أصناف وحال المحشورين
في الأخرى إلى محل الاستقرار انتهى كلام الطيبي عن جواب المعترض ملخصاً موضعاً بزيادة في
لكن تقدم مما قررته أن حديث أبي هريرة من رواية علي بن زيد ليس في المحشورين من الموقف إلى
محل الاستقرار ثم ختم كلامه بأن قال هذا ما سنح لي على سبيل الاجتهاد ثم رأيت في صحيح البخاري في
باب الحشر يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق فعلمت من ذلك أن الذي ذهب إليه الإمام
التوربشتي هو الحق الذي لا محيد عنه (قلت) ولم أقف في شيء من طرق الحديث الذي أخرجه البخاري
على لفظ يوم القيامة لافي صحاحه ولا في غيره وكذا هو عند مسلم والاسماعيلي وغيرهما ليس فيه يوم
القيامة نعم ثبت لفظ يوم القيامة في حديث أبي ذر المنبئ عليه قبل وهو مؤول بأن المراد بذلك أن يوم
القيامة يعقب ذلك فيكون من مجاز المجاوره رتبة ذلك لما وقع فيه أن الظهر يقل لما يلقى عليه من الآفة
وأن الرجل يشتري الشارف الواحد بالحديقة المعجبة فإن ذلك ظاهر جداً في أنه من أحوال الدنيا لا بعد
البعث وقد أبدى البيهقي في حديث الباب احتمالين فقال قوله راغبين يحتمل أن يكون إشارة إلى الأبرار
وقوله راهبين إشارة إلى المخاطبين الذين هم بين الخوف والرجاء والذين تحشرهم النار هم الكفار وتعب

* حدثني عبد الله بن محمد
 حدثنا يونس بن محمد
 البغدادي حدثنا شيبان
 عن قتادة حدثنا أنس بن
 مالك رضي الله عنه أن رجلا
 قال يا نبي الله يحشر الكافر
 على وجهه قال أليس الذي
 أمشاه على الرجلين في
 الدنيا فادر على أن يمشيه
 على وجهه يوم القيامة قال
 قتادة بلى وعزة ربنا حدثنا
 علي حدثنا سفيان قال عمرو
 سمعت سعيد بن جبيرة سمعت
 ابن عباس سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول
 انكم ملائكة الله حفاة عراة
 مشاة غرلا قال سفيان هذا
 مما نعت ان ابن عباس
 سمعه من النبي صلى الله
 عليه وسلم * حدثنا قتيبة
 ابن سعيد حدثنا سفيان
 عن عمرو عن سعيد بن
 جبيرة عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يخطب على المنبر يقول انكم
 ملائكة الله حفاة عراة غرلا

بأنه حذف ذكر قوله واثنان على بعير الخ وأجيب بأن الرغبة والرغبة صفتان للصنفين الا برار والمخطئين
 وكلاهما يحشر اثنان على بعير الخ قال ويحتمل أن يكون ذلك في وقت يحشرهم الى الجنة بعد الفراغ
 ثم قال بعد ايراد حديث أبي ذر يحتمل أن يكون المراد بالفوج الاول الا برار والفوج الثاني الذين
 خلطوا فيكونون مشاة والابرار ركبا نارقا قد يكون بعض الكفار أعيان من بعض قائلين يسحبون على
 وجوههم ومن دونهم يمشون ويسعون مع من شاء الله من الفساق وقت يحشرهم الى الموقف وأما الظاهر
 فلعن المراد به ما يحشيه الله بعد الموت من الدواب فير كها الا برار ومن شاء الله ويلقى الله الآفة على
 بقيتها حتى يبقى جماعة من المخطئين بالظهور (قلت) ولا يخفى ضعف هذا التأويل مع قوله في بقية
 الحديث حتى ان الرجل يعطى الطديقة المعجبة بالشارف ومن أين يكون للذين يمشون بعد الموت
 عراة حفاة حدثنا حتى يدفعوها في الشوارع فالراجح ما تقدم وكذا ينبغي بعد غاية البعد أن يحتاج من
 يساق من الموقف الى الجنة الى التعاقب على الأبررة فرجح ان ذلك انما يكون قبل المبعث والله أعلم
 * الحديث الثاني (قوله حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي ويونس هو المؤدب وشيبان هو ابن عبد
 الرحمن (قوله ان رجلا) لم أقف على اسمه (قوله قال يا نبي الله يحشر الكافر على وجهه) كأنه استفهام
 حذف اداته ووقع في عدة نسخ كيف يحشر وكذا هو عند مسلم وغيره والكاف اسم جنس يشمل الجميع
 ويؤيده قوله تعالى الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم الآية وقوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على
 وجوههم غيبا الآية وقد تقدم في التفسير ان المأخوذ من وجهه من وجهه آخر عن أنس بلفظ كيف يحشر
 اهل النار على وجوههم (قوله أليس الذي أمشاه الخ) ظاهر في أن المراد بالمشي حقيقة فذلك استغربه
 حتى سألو عن كنيته وزعم بعض المفسرين انه مثل وانه كقوله أفن يمشي مكبا على وجهه أهدي
 أمن يمشي سويا قال مجاهد هذا مثل المؤمن والكافر (قلت) ولا يلزم من تفسير مجاهد هذه الآية
 بهذا ان يفسر به الآية الاخرى فالجواب الصادر عن النبي صلى الله عليه وسلم ظاهر في تقرير المشي على
 حقيقة (قوله قال قتادة بلى وعزة ربنا) هو موصول بالسند المذكور والحكمة في حشر الكافر على
 وجهه انه عقب على عدم السجود لله في الدنيا بان يسحب على وجهه في القيامة اظهرا له انه بحيث صار
 وجهه مكان يده ورجله في التروقي عن المؤذيات * الحديث الثالث ذكره من طريقين عن سعد بن جبيرة
 (قوله على) هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة (قوله قال عمرو) القائل هو سفيان وحاكي ذلك
 عنه هو علي وكان سفيان كثيرا ما يحذف الصيغة فيقتصر على اسم الراوي ووقع في رواية صدقة التي
 بعدها عن عمرو وكذا المسلم عن قتيبة وغيره عن سفيان وعمرو وهو ابن دينار (قوله سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) زاد قتيبة في روايته يخطب على المنبر واهل هذا هو السرفي ايراده لرواية قتيبة بعد
 رواية علي بن المديني (قوله انكم ملائكة الله) أي في الموقف بعد المبعث (قوله حفاة) بضم المهملة وتخفيف
 الفاء جمع حاف أي بالانحف ولا نعل وقوله مشاة لم أرفى رواية قتيبة هنا مشاة وثبت في رواية مسلم عنه
 وعن غيره وليس عنده عنهم قوله على المنبر (قوله في آخر رواية علي بن المديني قال سفيان الخ) هو موصول
 كالذي قبله ولم يصب من قال انه معلق عن سفيان (قوله هذا مما نعت ان ابن عباس سمعه من النبي
 صلى الله عليه وسلم) يريد ان ابن عباس من صفار الصحابة وهو من المكثرين لكنه كان كثيرا ما يرسل
 ما يسمعه من أكابر الصحابة ولا يذكر الواسطة وتارة يذكره باسمه وتارة مبهما كقوله في أوقات
 الكراهة حدثني رجال مرضيون أرضاهم عندي عمر فاما ما صرح به ما عه له فقليل ولهذا كانوا يعتنون
 به فاجاء عن محمد بن جعفر غندر ان هذه الأحاديث التي صرح ابن عباس بسماعها من النبي صلى الله

عليه وسلم عشرة وعن يحيى القطان ويحيى بن معين وأبي داود صاحب السنن تسعة وأغرب الغزالي
في المستصفى وقلده جماعة ممن تأخروا عنه فقال لم يسمع ابن عباس من النبي صلى الله عليه وسلم إلا
أربعة أحاديث وقال بعض شيوخنا سمع من النبي صلى الله عليه وسلم دون العشرين من وجوه
صحيح (قلت) وقد اعتنيت بجمعها فزاد على الأربعين ما بين صحيح وصحيح وحسن خارج عن الضعيف
وزائد أيضا على ما هو في حكم السماع كحكاية حضور شئ فعل بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فكان
الغزالي التمس عليه ما قالوا أن أبا العالية سمعه من ابن عباس وقيل خمسة وقبل أربعة (قوله في الطريق
الثانية قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم بخطب) وقع لمسلم بدل قوله بخطب بموعظة أخرجه عن محمد بن
بشار شيخ البخاري فيه ومحمد بن المثنى قال واللفظ لابن المثنى قال حدثنا محمد بن جعفر بسنده
المذكور هنا وكذا أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر (قوله فقال انكم) زاد ابن المثنى يا أيها الناس انكم
(قوله تحشرون) في رواية الكشميني محشورون وهي رواية ابن المثنى (قوله حفاة) لم يقع فيه أيضا
مشاة (قوله غرارة) قال البيهقي وقع في حديث أبي سعيد يعني الذي أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان
أنه لما حضره الموت دعا شياب جدد فلبسها وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت يبعث
في ثيابه التي يموت فيها ويجمع بينهما بأن بعضهم يحشر طاريا وبعضهم كاسيا ويحشرون كلهم عراة ثم
يكسى الانبياء فأول من يكسى ابراهيم عليه الصلاة والسلام أو يخرجون من القبور بالثياب التي ماؤوا
فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى ابراهيم وجعل بعضهم
حديث أبي سعيد على الشهداء لانهم الذين أحرأ أن يزملوا في ثيابهم ويدفنوا فيها فيحتمل أن يكون أبو
سعيد سمعه في الشهيد فحمله على العموم ومن خله على عمومهم معاذين جبل فأخرج ابن أبي الدنيا
بسند حسن عن عمرو بن الأسود قال دفننا أم معاذين جبل فامرهم فبكفت في ثياب جدد وقال أحسنوا
أكفان موتاكم فانهم يحشرون فيها قال وخله بعض أهل العلم على العمل وإطلاق الثياب على العمل
وقع في مثل قوله تعالى ولباس التقوى ذلك خير وقوله تعالى وثيابك فطهر على أحد الأقوال وهو قول
قتادة قال ممناه وعملك فاخلصه ويؤكذلك حديث جابر رفعه يبعث كل عبد على مامان عليه أخرجه
مسلم وحديث فضالة بن عبيد بن مامان على مرتبة من هذه المراتب يبعث عليهم يوم القيامة الحديث
أخرجه أحمد ورجح القرطبي الجدل على ظاهر الخبر ويتأيد بقوله تعالى ولقد جدجتمونا فرادى كما
خلقناكم أول مرة وقوله تعالى كما بدأكم تعودون وإلى ذلك الإشارة في حديث الباب بك قوله تعالى
كما بدأنا أول خلق نعيده عقوب قوله حفاة عراة قال فيحمل ما دل عليه حديث أبي سعيد على الشهداء
لانهم يدفنون بثيابهم فيبعثون فيها ثم يراهم عن غيرهم وقد نقه له ابن عبد البر عن أكثر العلماء ومن
حيث النظر ان الملابس في الدنيا أموال ولا مال في الآخرة مما كان في الدنيا ولان الذي بقى النفس مما
نكره في الآخرة ثواب يحسن عملها وأورجه مبتدأة من الله وأما ملابس الدنيا فلا تغني عنهم شيئا قاله
الحليمي وذهب الغزالي إلى ظاهر حديث أبي سعيد وأورده بزيادة لم أجدها أصلا وهي فان أمي تحشر
في أكفانها وسائر الامم عراة قال القرطبي ان ثبت حمل على الشهداء من أمته حتى لا تتناقض الاخبار
(قوله غرلا) بضم المعجمة وسكون الراء جمع أغرل وهو الألف وزنه ومعناه وهو من بقيت غرله
وهي الجلدة التي يقطعها الخائن من الذكرك قال أبو هلال العسكري لا تلتقي اللام مع الراء في كلمة الا في
أربع اربل اسم جبل وورل اسم حيوان معروف وحمل ضرب من الحجارة والغرلة واسندرك عليه
كلمتان هرل ولد الزوجة وبرل الديك الذي يستدير بعنقه والسته حوشية الا الغرلة قال ابن عبد البر

* حديث محمد بن بشار
حدثنا غندر حدثنا شعبة
عن المغيرة بن النعمان عن
سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس قال قام فينا النبي
صلى الله عليه وسلم بخطب
فقال انكم تحشرون حفاة
عراة غرلا

يحشر الأتومي عاريا ولكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد فنقطع منه شيء يرد حتى الألف وقال أبو
 الوفاء بن عيسى حشوة الألف موقاة باللفظة فتكون أرق فلما أزالوا تلك القطعة في الدنيا أعادها
 الله تعالى ليذيقها من حلاوة فضله (قوله كابد أنا أول خلق نعيده الآية) ساق ابن المنثي الآية كلها
 إلى قوله فاعلين ومثله كابدكم تعودون ومنه واقعد جثمتون أفرادى كما خلقناكم أول مرة ووقع في
 حديث أم سلمة عند ابن أبي الدنيا يحشر الناس حفاة عراة كابدوا (قوله وإن أول الخلائق يكسى يوم
 القيامة إبراهيم الخليل) تقدم بعض الكلام عليه في أحاديث الأنبياء قال القرطبي في شرح مسلم يجوز
 أن يراد بالخلائق من عدا نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يدخل هو في عموم خطاب نفسه وتعقبه تلميذه
 القرطبي أيضا في التذكرة فقال هذا حسن لولا ما جاء من حديث علي بن أبي حمزة عن ابن المبارك
 في الزهد من طريق عبد الله بن الحرث عن علي قال أول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام
 قطيبين ثم يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة جبرة عن عيسى بن العرش (قلت) كذا أورده مختصرا موقفا
 وأخرج به أبو يعلى مطولا مر فوعا وأخرج البيهقي من طريق ابن عباس نحو حديث الباب وزاد أول
 من يكسى من الجنة إبراهيم بكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسي فيطرح عن عيسى بن العرش ثم يؤتى بي
 فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر ثم يؤتى بكرسي فيطرح على ساق العرش وهو عن عيسى بن العرش
 وفي مرسل عيسى بن عمر عند جعفر القرياني يحشر الناس حفاة عراة فيقول الله تعالى ألا أرى خليلي
 عريانا فيكسى إبراهيم ثوبا أبيض فهو أول من يكسى قبل الحكمة في كون إبراهيم أول من يكسى أنه
 جرد حين ألقى في النار وقيل لأنه أول من استن التستر بالسراويل وقيل أنه لم يكن في الأرض أخوف لله
 منه فعجلت له الكسوة أما ناله ليطمئن قلبه وهذا اختيار الحلبي والاول اختيار القرطبي (قلت)
 وقد أخرج ابن منده من حديث جريدة بفتح المهمل حلة وسكون التحتانية رفعه قال أول من يكسى
 إبراهيم يقول الله اكسوا خليلي ليعلم الناس اليوم فضله عليهم (قلت) وقد تقدم شيء من هذا في
 ترجمة إبراهيم من بدء الخلق وأنه لا يلزم من تخصيص إبراهيم عليه السلام بأنه أول من يكسى أن يكون
 أفضل من نبينا عليه الصلاة والسلام مطلقا وقد ظهر لي الآن أنه محتمل أن يكون نبينا عليه الصلاة
 والسلام خرج من قبره في ثيابه التي مات فيها والحلة التي يكساها حينئذ من حلة الجنة خلعة الكرامة
 بقرينه اجلاسه على الكرسي عند ساق العرش فتكون أولية إبراهيم في الكسوة بالنسبة لبقية الخلق
 واجاب الحلبي بأنه يكسى أولا ثم يكسى نبينا صلى الله عليه وسلم على ظاهر الخبر لكن حلة نبينا صلى الله
 عليه وسلم أعلى وأكمل فتجبر نفاستها مافات من الأولوية والله أعلم (قوله وأنه سيجمع برجال من امتي
 فيؤخذهم ذات الشمال) أي إلى جهة النار ووقع ذلك صريحاً في حديث أبي هريرة في آخرة باب صفة
 النار من طريق عطاء بن يسار عنه ولفظه فاذا مرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بني وبينهم فقال
 هلم فقلت إلى أين قال إلى النار الحديث وبين في حديث انس الموضع ولفظه ليردن على ناس من اصحابي
 الخوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا دوني الحديث وفي حديث سهل ليردن على اقوام اعرفهم ويعرفوني
 ثم يحال بيني وبينهم وفي حديث أبي هريرة عن مسلم ليردن رجال عن حوضي كما يذاد البعير الضال
 اناديهم الا هلم (قوله فاقول يا رب اصحابي) في رواية احمد فلا قول وفي رواية احاديث الانبياء اصحابي
 بالتصغير وكذا هو في حديث انس وهو خبر مبني محذوف تقديره هؤلاء (قوله فيقول الله انك لا تدري
 ما احدثوا بعدك) في حديث أبي هريرة المذکور انهم ارتدوا على ادبارهم القهقري وزاد في رواة سعيد

كابد أنا أول خلق نعيده
 الآية وإن أول الخلائق
 يكسى يوم القيامة إبراهيم
 الخليل وأنه سيجمع برجال
 من امتي فيؤخذهم ذات
 الشمال فأقول يا رب
 اصحابي فيقول الله انك
 لا تدري ما احدثوا بعدك

ابن المسيب عن أبي هريرة أيضا فيقول انك لا علم لك بما أحدثوا بعدك فيقال انهم قد بدلوا بعدك فاقول
 سحفا سحفا أي بعدا بعدا والتأكيده للمبالغة وفي حديث أبي سعيد في باب صفة النار أيضا فيقال انك
 لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول سحفا سحفا لمن غير بعدى وزاد في رواية عطاء بن يسار فلا أراه يخلص
 منهم الا مثل همل النعم ولا جسد والطبراني من حديث أبي بكره رفعه ليردن على الخوض رجال ممن
 صحبني ورأيت وسنده حسن والطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه وزاد فقلت يا رسول الله ادع الله
 أن لا يجعلني منهم قال لست منهم وسنده حسن (قوله فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا
 الى قوله الحكيم) كذا لا في ذرو في رواية غيره زيادة ما دامت فيهم والباقي سواء (قوله قال فيقال انهم
 لم يزالوا امرتين على أعقابهم) وقع في رواية الكشميهني ان يزالوا ووقع في ترجمة مريم من أحاديث الانبياء
 قال الفربري ذكر عن أبي عبد الله البخاري عن قبيصة قال هم الذي ارتدوا على عهد أبي بكر
 فقاتلهم أبو بكر يعني حتى قتلوا وماتوا على الكفر وقد وصله الاسماعيل من وجه آخر عن قبيصة
 وقال الخطابي لم يرتد من الصحابة احد وانما ارتد قوم من جفاة الاعراب ممن لا نصرة له في الدين وذلك
 لا يوجب قدحا في الصحابة المشهورين ويدل قوله اضيق حاجي ان تصغيره على قلة عددهم وقال غيره قيل
 هو على ظاهره من الكفر والمراد بامتي أمة الدعوة لا أمة الاجابة ورجح بقوله في حديث أبي هريرة
 فاقول بعد اهلهم وسحفا ويؤيده كونهم خفي عليه حالهم ولو كانوا من أمة الاجابة لعرف حالهم بكون
 أعمالهم تعرض عليه وهذا يردده قوله في حديث أنس حتى اذا عرفتهم وكذا في حديث أبي هريرة وقال
 ابن التين يحتمل أن يكونوا منافقين أو من مرتكبي الكبائر وقيل هم قوم من جفاة الاعراب دخلوا
 في الاسلام رعية ورعية وقال الداودي لا يمتنع دخول أصحاب الكبائر والبدل في ذلك وقال النووي
 قيل هم المنافقون المرتدون فيجوز أن يحشروا بالغرة والتعجيل لكونهم من جملة الامة فيناديهم من
 أجل السيماء التي عليهم فيقال انهم بدلوا بعدك أي لم يموتوا على ظاهر ما فارقتهم عليه قال عياض وغيره
 وعلى هذا فيذهب عنهم الغرة والتعجيل ويطفأ نورهم وقيل لا يلزم أن تكون عليهم السيماء بل
 يناديهم لما كان يعرف من اسلامهم وقيل هم أصحاب الكبائر والبدع الذين ماتوا على الاسلام
 وعلى هذا فلا يقطع بدخول هؤلاء النار لجواز أن يذادوا عن الخوض أو لاعتقوبتهم ثم يرجوا ولا يمتنع
 أن يكون لهم غرة وتعجيل فعرفهم بالسيما سواء كانوا في زمنه أو بعده ورجح عياض والباقي وغيرهما
 ما قال قبيصة راوى الخبر انهم من ارتد بعده صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من معرفته لهم أن يكون عليهم
 السيماء لانها كرامة يظهر بها عمل المسلم والمراد قد حبط عمله فقد يكون عرفهم بأعيانهم لا بصفة
 باعتبار ما كانوا عليه قبل ارتدادهم ولا يبعد أن يدخل في ذلك أيضا من كان في زمنه من المنافقين
 وسياق في حديث الشفاعة وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فدل على انهم يحشرون مع المؤمنين فيعرف
 أعيانهم ولولم يكن لهم تلك السيماء فن عرف صورته ناداه مستصحب حاله التي فارقته عليه في الدنيا وأما
 دخول أصحاب البدع في ذلك فاستبعد لغيره في الخبر بقوله أصحابي وأصحاب البدع انما أحدثوا بعده
 وأجيب بحمل الصعوبة على المعنى الاعم واستبعد أيضا انه لا يقال للمسلم ولو كان مبتدعا سحفا وأجيب
 بانه لا يمتنع أن يقال ذلك لمن علم انه قضى عليه بالتعذيب على معصية ثم ينجو بالشفاعة فيكون قوله سحفا
 تسليما لا امر الله مع بقاء الرجاء وكذا القول في أصحاب الكبائر وقال البيضاوي ليس قوله مرتدين نصا
 في كونهم ارتدوا عن الاسلام بل يحتمل ذلك ويحتمل أن يراد انهم عصاة المؤمنين المرتدون عن
 الاستقامة يدلون الاعمال الصالحة بالسبئية انتهى وقد أخرج أبو يعلى بسنده حسن عن أبي سعيد سمعت

فاقول كما قال العبد الصالح
 وكنت عليهم شهيدا الى
 قوله الحكيم قال فيقال
 انهم لم يزالوا امرتين على
 أعقابهم * حدثنا قيس
 ابن حفص حدثنا خالد
 ابن الخثر

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره حديثا فقال يا أيها الناس اني فرطكم على الحوض فاذا جنتم قال رجل
يا رسول الله أنا فلان وقال آخر أنا فلان بن فلان فاقول أما النسب فقد عرفته وأما العلم فمأخوذ مني
وارتدتم ولا جدوا لبرارهم من حديث جابر وسأذكري في آخر باب صفة النار ما يحتاج الى شرحه من
الفاظ الاحاديث التي أشرت اليها ان شاء الله تعالى الحديث الرابع (قوله حدثنا حاتم بن أبي صغيرة) هو
القشيري يكنى أبا يونس وأبوه بصاد مهمل مفتوحة وغين معجمة مكسورة وزن كبيرة وضدها واسمه
مسلم (قوله تحشرون حفاة عراة) كذا فيه أيضا ليس فيه مشاة ووقع في حديث عبد الله بن أنس عند
أحمد والحاكم بلفظ يحشر الله العباد وأما بيده نحو الشام عراة حفاة غر لا بهما بضم الموحدة وسكون
الهاء قلنا وما بهما قال ليس معهم شيء ووقع عند ابن ماجه زيادة في أول حديث عائشة من روايته عن
أبي بكر بن أبي شيبه عن أبي خالد الأحمر واسمه سليمان بن حبان عن حاتم بسنده المذکور عن عائشة
قلت يا رسول الله كيف يحشر الناس يوم القيامة قال حفاة عراة وقد أخرج مسلم سنده عن أبي بكر بن
أبي شيبه ولم يسق المتن (قوله قلت يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض) فيه ان النساء
يدخلن في الضمير المذکور الا في بالواو وكأنه بالتغليب كافي قولها بعضهم ووقع في رواية أبي بكر بن
أبي شيبه المذکور بعد قوله حفاة عراة قلت والنساء قال والنساء (قوله قال الامر أشد من أن يهجمهم
ذلك) بضم أوله وكسر الهاء من الرباعي يقال أهمل الامر وجوز ابن التين فتح أوله وضم ثانيه من همه
الشيء اذا آذاه والاول أولى ووقع في رواية يحيى بن سعيد عن حاتم عن مسلم قال يا عائش الامر أشد من
أن ينظر بعضهم الى بعض وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبه قلت يا رسول الله فما نستحي قال يا عائشة
الامر أهم من أن ينظر بعضهم الى بعض وللنساء والحاكم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة
قلت يا رسول الله فكيف بالعمورات قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وللترمذي والحاكم من
طريق عثمان بن عبد الرحمن القرظي قرأت عائشة ولقد جنتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة فقالت
واسوأنا الرجال والنساء فيحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سواة بعض فقال لكل امرئ آية
وزاد لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض ولا بن أبي الدنيا من حديث
أنس قال سألت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم كيف يحشر الناس قال حفاة عراة قالت وسوأنا قال
قد نزلت على آية لا يضرك كان عليك ثياب أو لا لكل امرئ آية وفي حديث سودة عند البيهقي
والطبراني نحوه أخرجه من طريق أبي أويس عن محمد بن أبي عياش عن عطاء بن يسار عنها وأخرجه
ابن أبي الدنيا والطبراني في الاوسط من رواية عبد الجبار بن سليمان عن محمد بن ابي اسحاق عن أم
سلمة بدل سودة الحديث الخامس (قوله حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر ووقع كذلك في رواية مسلم
عن محمد بن المثني ومحمد بن بشار شيخ البخاري فيه كلاهما عنه (قوله عن أبي اسحق) هو اسيد بن
عمرو بن ميمون) صرح يوسف بن اسحق بن أبي اسحق بسماعه من عمرو بن ميمون
وسياق في الايمان والنذور (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود ووقع في رواية يوسف المذکور
حدثني عبد الله بن مسعود (قوله كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم عن محمد بن المثني نحوه من
أربعين رجلا وفي رواية يوسف المذکور كورة بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مضيق ظهره الى قبة من
ادم يما في مسلم من رواية مالك بن مغفل عن أبي اسحق خطيبا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستند ظهره
الى قبة من ادم وللإسماعيلي من رواية إسرائيل عن أبي اسحق أسند رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهره

حدثنا حاتم بن أبي صغيرة
عن عبد الله بن أبي مليكة
قال حدثني القاسم بن محمد
ابن أبي بكر أن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تحشرون حفاة
عراة غر لا قالت عائشة
قلت يا رسول الله الرجال
والنساء ينظر بعضهم الى
بعض فقال الامر أشد من
أن يهجمهم ذلك حدثني
محمد بن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبه عن أبي اسحق
عن عمرو بن ميمون عن
عبد الله قال كنا مع النبي
صلى الله عليه وسلم في قبة
فقال

بنى الى قبة من ادم (قوله أرضون) في رواية يوسف اذ قال لاصحابه الارضون وفي رواية اسراييل اليس
 أرضون وفي رواية مالك بن مغول أنهم يقولون قال ابن التين ذكره بلفظ الاستفهام لارادة تقرير البشارة
 ذلك وذكره بآلة دريج ليكون أعظم اسرورهم (قوله قلنا نعم) في رواية يوسف قالوا بلى ولمسلم من
 طريق أبي الاحوص عن أبي اسحق فسكبرنا في الموضوعين ومثله في حديث أبي سعيد الاتقي في الباب الذي
 يليه وزاد فحمدنا وفي حديث ابن عباس ففرحوا وفي ذلك كله دلالة على أنهم استبشروا بما بشرهم به
 فحمدوا الله على نعمته العظمى وكبروه استعظاما لنعمته بعد استعظامهم لنعمته (قوله اني لارجو أن
 تكونوا شطرا أهل الجنة) في رواية أبي الاحوص واسراييل فقال والذي نفس محمد بيده وقال نصف
 بدل شطر وفي حديث أبي سعيد اني لاطمع بدل لارجو ووقع لهذا الحديث سبب يأتي التنبيه عليه عند
 شرح حديث أبي سعيد وزاد الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في نحو حديث أبي سعيد وانى لارجو
 أن تكونوا نصف أهل الجنة بل أرجو أن تكونوا ثلثي أهل الجنة ولا تصح هذه الزيادة لأن الكلبي
 وإياه ولكن أخرج أحمد وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة قال لما نزلت ثلثة من الاولين وقبل من
 الاخرين شق ذلك على الصعابة فنزلت ثلثة من الاولين وثلثة من الاخرين فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم انى لارجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة وتقاسمونيهم في
 النصف الثاني وأخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني من وجه آخر عن أبي هريرة
 بلفظ أنتم ربع أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة أنتم نصف أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة وأخرج
 الخطيب في المبهمات من مرسل مجاهد نحو حديث الكلبي وفيه مع ارساله أبو حنيفة اسحق بن بشر
 أحمد المروكي (وأخرج أحمد وابن مزي وصححه من حديث يزيد رفعه أهل الجنة عشرون
 ومائة نصف أمتي منها ثمانون صفا وله شاهد من حديث ابن مسعود بنحوه وأنتم منه أخرجه الطبراني
 وهذا يوافق رواية الكلبي فكانه صلى الله عليه وسلم لما جازجه ربه أن تكون أمته نصف أهل الجنة
 أعطاه ما ارتجاه وزاده وهو نحو قوله تعالى واسوف يعطيك ربك فترضى (قوله وذلك ان الجنة) في رواية
 أبي الاحوص وسأخبركم عن ذلك وفي رواية اسراييل وسأحدثكم بقوله المسلمين في الكفار يوم القيامة
 وفي رواية مالك بن مغول ما أنتم فيما سواكم من الامم (قوله كالشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود أو
 كالشعرة السوداء في جلد الثور الاحمر) كذلك كثر كذا المسلم وكذا في رواية اسراييل لكن قدم
 السوداء على البيضاء ووقع في رواية أبي أحمد الجرجاني عن الفربري الابيض بدل الاحمر وفي حديث
 أبي سعيد ان مثلكم في الامم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود أو كالرقعة في ذراع الجمار قال
 ابن التين أطلق الشعرة وليس المراد حقيقة الوحدة لانه يكون ثور ليس في جلده غير شعرة واحدة من
 غير لون الرقعة قطعة بيضاء تكون في باطن عضو الجمار والفرس وتكون في قوائم الشاة وقال الهادي
 الرقعة تسمى مستدير لا شعرة فيه سميت به لانه كالرقم الحديث السادس (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن
 أبي أويس وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال وثبت كذلك في رواية اسمعيل بن اسحق
 عن اسمعيل بن أبي أويس عند الميهقي في البعث وثور هو ابن زيد الدبلي وأبو الغيث هو سالم والكل
 مدنيون ورواية اسمعيل عن أخيه من رواية الاقران وكذا سليمان عن ثور واسكن اسمعيل أصغر
 من أخيه وسليمان أصغر من ثور وسأني (قوله أول من يدعى يوم القيامة آدم الخ) يأتي شرحه في
 الباب الذي بعده ان شاء الله تعالى (قوله باب ان زلزلة الساعة شيء عظيم) أشار بهذه

أرضون أن تكونوا ربع
 أهل الجنة قلنا نعم قال
 أرضون ان تكونوا ثلث
 أهل الجنة قلنا نعم قال
 أرضون ان تكونوا شطر
 أهل الجنة قلنا نعم قال
 انى لارجو ان تكونوا شطر
 أهل الجنة وذلك ان الجنة
 لا يدخلها الا نفس مسلمة
 وما أنتم في أهل الشر الا
 كالشعرة البيضاء في جلد
 الثور الاسود أو كالشعرة
 السوداء في جلد الثور
 الاحمر حدثنا اسمعيل
 حدثني أخى عن سليمان
 عن ثور عن أبي الغيث عن
 أبي هريرة أن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال أول من
 يدعى يوم القيامة آدم قرأى
 ذرئته فيقال هذا
 أبوكم آدم فيقول ابيك
 وسعدك فيقول أخرج
 بعث جهنم من ذرئتك
 فيقول يا رب كم أخرج فيقول
 أخرج من كل مائة تسعة
 وتسعين فقالوا يا رسول الله
 اذا أخذ منا من كل مائة
 تسعة وتسعين فماذا يبقى
 منا قال ان أمتي في الامم
 كالشعرة البيضاء في الثور
 الاسود باب ان زلزلة الساعة
 شيء عظيم

الترجمة الى ما وقع في بعض طرق الحديث الاول انه صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية عند ذكر الحديث والزلزلة الاضطراب وأصله من الزل وفي تكرير الزاى فيه تنبيه على ذلك والساعة في الاصل جزء من الزمان واستعيرت ليوم القيامة كما تقدم في باب سكرات الموت وقال الزجاج معنى الساعة الوقت الذي تقوم فيه القيامة اشارة الى انها ساعة خفيفة يقع فيها امر عظيم وقيل سميت ساعة لوقوعها بغتة او لطولها ولسرعة الحساب فيها اولانها عند الله خفيفة مع طولها على الناس (قوله ازفت الا زفة اقربت الساعة) هو من الازف بفتح الزاى وهو القرب يقال ازف كذا أى قرب وسميت الساعة آزفة لقربها أولضيق وقتها واتفق المفسرون على أن معنى اوفت اقتربت أو دنت (قوله جرير) هو ابن عبد الحميد (قوله عن الاعمش عن ابي صالح) في رواية ابي اسامة في بدء الخلق وحفص بن غياث في تفسير سورة الحج كلاهما عن الاعمش حدثنا ابو صالح وهو ذكوان وابو سعيد هو الخدرى (قوله يقول الله) كذا وقع للدكتور غير مرفوع وبه جزم ابو نعيم في المستخرج وفي رواية كريمة باثبات قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا وقع لمسلم عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير بسند البخارى فيه ونحوه في رواية ابي اسامة وحفص وقد ظهر من حديث ابي هريرة الذي قبله ان خطاب آدم بذلك اول شيء يقع يوم القيامة ولفظه اول من يدعى يوم القيامة آدم عليه السلام فتراى ذريته بمشاة واحدة ومد ثم همزة مفتوحة مماله واصلة فتراى أى فحدثت احدى التاءين وتراى أى الشخصان تقابلان بحيث صار كل منهما يمكن من رؤية الآخر ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق الدراوردي عن ثورقة تراى له ذريته على الاصل وفي حديث ابي هريرة فيقال هذا ابوكم وفي رواية الدراوردي فيقولون هذا ابوكم (قوله فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك) في الاقتصار على الخير نوع تعظيم ورعاية للدرب والافاشير ايضا بقدير الله كالخير (قوله اخرج بعث النار) في حديث ابي هريرة بعث جهنم من ذريته وفي رواية احمد نصيب بدل بعث والبعث بمعنى المبعوث واصلا في السرايا التي يبعثها الامير الى جهة من الجهات للحرب وغيرها ومعناها هذا ميزان النار من غيرهم وانما خص بذلك آدم لكونه والد الجميع ولكونه كان قد عرف اهل السعادة من اهل الشقاء فقد رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء وعن يمينه اسودة وعن شماله اسودة الحديث كما تقدم في حديث الاسراء وقد اخرج ابن ابي الدنيا من مرسل الحسن قال يقول الله لا دم يا آدم أنت اليوم عدل بيني وبين ذريتك قم فانظر ما يرفع اليك من اعمالهم (قوله قال وما بعث النار) الواو عاطفة على شيء محذوف تقديره سمعت واطعت وما بعث النار اى وما مقدار مبعوث النار في حديث ابي هريرة فيقول يا رب كم اخرج (قوله من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين) في حديث ابي هريرة من كل مائة تسعة وتسعين قال الاسماعيلي في حديث ابي سعيد من كل الف واحد وكذا في حديث غيره ويشبه ان يكون حديث ثور بن يحيى راويه عن ابي القيث عن ابي هريرة وهما (قلت) والله لا ير يد بقوله غيره ما اخرج به الترمذي من وجهين عن الحسن البصري عن عمران بن حصين نحوه وفي اوله زيادة قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فرفع صوته بهاتين الآيتين يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم الى شديد فحدث اصحابه المطى فقال هل تدرون اى يوم ذاك قالوا الله ورسوله اعلم قال ذاك يوم يتادى الله آدم فذكر نحوه حديث ابي سعيد وصححه وكذا الحاصكم وهذا سباق قتادة عن الحسن من رواية هشام الدستوائي عنه وزواه معمر عن قتادة فقال عن انس اخرج به الحاصكم ايضا ونقل عن الذهلي ان الرواية الاولى هي المحفوظة واخرج به البزار والحاصكم ايضا

أزفت الا زفة اقربت
الساعة * حدثني يوسف
ابن موسى حدثنا جرير
عن الاعمش عن ابي صالح
عن ابي سعيد قال يقول الله
يا آدم فيقول لبيك وسعديك
والخير في يديك قال يقول
أخرج بعث النار قال وما
بعث النار قال من كل
الف تسعمائة وتسعة
وتسعين

من طريق هلال بن خباب بعجاجة وموحدتين الأولى قبله عن عكرمة عن ابن عباس قال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ثم قال هل تدرؤن فذ كر نحوه وكذا وقع في حديث عبد الله بن عمر وعند مسلم رفعه يخرج الدجال الى ان قال ثم ينفخ في الصور اخرى فاذا هم قيام ينظرون ثم يقال اخرجوا بعث النار وفيه فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فسدك يوم يجعل الولدان شيبا وكذا رأيت هذا الحديث في مسند أبي الدرداء بمثل العدد المذكور وروينا في فوائد طلحة بن الصقر وأخرجه ابن مردويه من حديث أبي موسى نحوه فاتفق هؤلاء على هذا العدد ولم يستعصر الاسماعيلي الحديث أبي هريرة متابعوا وقد ظفرت به في مسند أحمد فانه أخرج من طريق أبي اسحق الهجري وفيه مقال عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود نحوه وأجاب الكرماني بان مفهوم العدد لا اعتبار له فانه مخصص بعدد لا يدل على نفي الزائد والمقصود من العدد دين واحد وهو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد الكافرين (قلت) ومقتضى كلامه الاول تقديم حديث أبي هريرة على حديث أبي سعيد فانه يشمل على زيادة فان حديث أبي سعيد يدل على ان نصيب أهل الجنة من كل ألف واحد وحديث أبي هريرة يدل على انه عشرة فالحكم للزائد ومقتضى كلامه الاخير ان لا ينظر الى العدد أصلا بل القدر المشترك بينهما ما ذكره من تقليل العدد وقد فتح الله تعالى في ذلك باجوبة أخرى وهو جل حديث أبي سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف واحد وحديث أبي هريرة ومن وافقه على من عدا يأجوج ومأجوج فيكون من كل ألف عشرة ويضرب ذلك أن يأجوج ومأجوج ذكروا في حديث أبي سعيد دون حديث أبي هريرة ويحتمل أن يكون الاول يتعلق بالخلق أجمعين والثاني بخصوص هذه الامة ويضرب قوله في حديث أبي هريرة اذا أخذنا لكن في حديث ابن عباس وانما أمتي جزء من ألف جزء ويحتمل أن تقع القسمة مرتين مرة من جميع الامم قبل هذه الامة فيكون من كل ألف واحد ومرة من هذه الامة فقط فيكون من كل ألف عشرة ويحتمل أن يكون المراد بعث النار الكفار ومن يدخلها من العصاة فيكون من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون كافرا ومن كل مائة تسعة وتسعون عاصيا والعلم عند الله تعالى (قوله فذلك حين يشيب الصغار وتضع وساق الى قوله شديد) ظاهره أن ذلك يقع في الموقف وقد استشكل بان ذلك الوقت لا حمل فيه ولا وضع ولا شيب ومن ثم قال بعض المفسرين ان ذلك قبل يوم القيامة لكن الحديث يرد عليه وأجاب الكرماني بان ذلك وقع على سبيل التمثيل والتهويل وسبق الى ذلك النووي فقال فيه وجهان للعلماء فذكرهما وقال التقدير أن الحال ينتهي الى انه لو كانت النساء حينئذ حوامل لوضعت كما تقول العرب اصابنا أمر يشيب منه الوليد وأقول يحتمل أن يحمل على حقيقة فان كل أحد يبعث على مامات عليه فتبعث الحامل حاملا والمرضع مرضعة والطفل طفلا فاذا وقعت زلزلة الساعة وقبل ذلك لآدم ورأى الناس آدم وسمعوا ما قيل له وقع بهم من الوجع ما يسقط معه الحمل ويشيب له الطفل وتذهل به المرضعة ويحتمل أن يكون ذلك بعد النفخة الاولى وقبل النفخة الثانية ويكون خاصا بالموجودين حينئذ وتكون الإشارة بقوله فذلك الى يوم القيامة وهو صريح في الآية ولا يمنع من هذا الحمل ما يتخيل من طول المسافة بين قيام الساعة واستقرار الناس في الموقف ونداء آدم وتمييز أهل الموقف لانه قد ثبت أن ذلك يقع متقاربا كما قال الله تعالى فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة يعني أرض الموقف وقال تعالى يوم ما يجعل الولدان شيبا السماء منفطر به والحاصل ان يوم القيامة يطابق على ما بعد نفخة البعث من أهوال وزلزلة وغير ذلك الى آخر الاستقرار في الجنة أو النار وقريب منه ما أخرجه مسلم من

فَإِذَاكَ حِينَ يَشُوبُ الصَّغِيرَ
وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتٍ حَمْلَهَا
وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَهَآهُمْ
بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِن عَذَابُ اللَّهِ
شَدِيدٌ

حديث عبد الله بن عمرو في اشراط الساعة الى أن ذكر النفخ في الصور الى أن قال ثم نفخ فيه أخرى
 فاذا هم قيام ينظرون ثم يقال أخرجهوا بعث النار فذكره قال فذلك يوم يجعل الولدان شبيبا ووقع في
 حديث الصور الطويل عند علي بن معبد وغيره ما يؤيد الاحتمال الثاني وقد تقدم بيانه في باب النفخ
 في الصور وفيه بعد قوله وتضع الحوامل ما في بطونها وتثيب الولدان وتتطير الشياطين فيبينهاهم كذلك
 اذ تصدعت الارض فيأخذهم لذلك الكرب والاهول ثم تلا الايتين من أول الحج الحديث قال القرطبي
 في التذكرة هذا الحديث صحيحه ابن العربي فقال يوم الزلزلة يكون عند النفخة الاولى وفيه
 ما يكون فيه من الاهوال العظيمة ومن جلته ما يقال لا تم ولا يلزم من ذلك أن يكون ذلك متصلا
 بالنفخة الاولى بل له محلان أحدهما أن يكون آخر الكلام منوطا بأوله والتقدير يقال لا تم ذلك
 في أثناء اليوم الذي يثيب فيه الولدان وغير ذلك وثانيهما أن يكون شيب الولدان عند النفخة الاولى
 حقيقة والقول لا تم يكون وصفه بذلك اختيارا عن شدته وإن لم يوجد عين ذلك الشيء وقال القرطبي
 يحتمل أن يكون المعنى أن ذلك حين يقع لا يهم كل أحد الا نفسه حتى أن الحامل تسقط من مثله والمرضة
 الخ وتقول عن الحسن البصري في هذه الآية المعنى أن لو كان هناك مرضعة لتذهات وذكر الحليمي
 واستمع منه القرطبي أنه يحتمل أن يحيي الله حينئذ كل حمل كان قد تم خلقه ونفخت فيه الروح فتذهل
 الام حينئذ عنه لأنها لا تقدر على ارضاعه اذ لا غذاء هناك ولا لبن وأما الحمل الذي لم ينضج فيه الروح فإنه
 اذا سقط لم يحيى لأن ذلك يوم الاعادة فمن لم يمت في الدنيا لم يحيى في الآخرة (قوله فاشتد ذلك عليهم) في
 حديث ابن عباس فشق ذلك على القوم وقعت عليهم الكآبة والحزن وفي حديث عمران عند الترمذي
 من رواية ابن جده عن الحسن فانشأ المؤمنون ويكون ومن رواية قتادة عن الحسن فنبس القوم حتى
 ما أبدوا بضاحكة ونبس بضم النون وكسر الموحدة بعددها مهملته معناه تكلم فاسرع وأكثر
 ما يسهل في النفي وفي رواية شيان عن قتادة عن ابن مردويه بلسواو كذا له نحوه من رواية ثابت عن
 الحسن (قوله وأيا ذلك الرجل) قال الطبري يحتمل أن يكون الاستفهام على حقيقة فكان حق
 الجواب أن ذلك الواحد فلان أو من يتصف بالصفة القلانية ويحتمل أن يكون استعظا ما لذلك الامر
 واستشعار الخوف منه فلذلك وقع الجواب بقوله أبشروا ووقع في حديث أبي هريرة فقالوا يا رسول الله
 اذا أخذنا من كل مائة تسعة وتسعون فماذا يبقى وفي حديث أبي الدرداء فبكي أصحابه (قوله فقال
 أبشروا) في حديث ابن عباس اعملوا وأبشروا وفي حديث عمران مثله وللترمذي من طريق ابن
 جده عن قاربوا وسددوا ونحوه في حديث أنس (قوله فان من ياجوج وماجوج ألفا ومنكم رجل)
 ظاهرة زيادة واحد عما ذكر من تفصيل الالف فيحتمل أن يكون من جبال الكسر والمراد أن من
 ياجوج وماجوج تسعمائة وتسعة وتسعين أو ألفا الا واحدا أو ما قوله ومنكم رجل تقديره والمخرج
 منكم أو ومنكم رجل يخرج ووقع في بعض الشروح أن لبعض الرواة فان منكم رجلا ومن ياجوج
 وماجوج ألفا بالنصب فيهما على المفعول بالخارج المذكور في أول الحديث أي فانه يخرج كذا وروى
 بالرفع على خبر إن واسمها مضمرة قبل المجرور أي فان المخرج منكم رجل (قلت) والنصب ايضا
 على اسم إن صريحا في الاول والتقدير في الثاني وهو أولى من الذي قاله فان فيه تكلفا ووقع في
 رواية الاصبلي بالرفع في ألف وحده وبالنصب في رجلا ولا يذري بالعكس وفي رواية مسلم بالرفع
 فيهما قال النووي هكذا في جميع الرايات والتقدير فانه قد حذف الهاء وهي ضمير الشأن وذلك
 مستعمل كثيرا ووقع في حديث ابن عباس وانما امتي جزء من الف جزء قال الطبري فيه إشارة الى

فأشند ذلك عليهم فقالوا
 يا رسول الله اين ذلك الرجل
 قال أبشروا فان من
 ياجوج وماجوج ألفا
 ومنكم رجل

أن يأجوج ومأجوج داخولون في العدد المذكور والوعيد كما يدل قوله رباع أهل الجنة على أن في غير هذه الأمة أيضا من أهل الجنة وقال القرطبي قوله من يأجوج ومأجوج ألف أي منهم ومن كان على الشرك مثلهم وقوله ومنكم رجل يعني من أصحابه ومن كان مؤمنا مثلهم (قلت) وحاصله أن الإشارة بقوله منكم إلى المسلمين من جميع الأمم وقد أشار إلى ذلك في حديث ابن مسعود بقوله إن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة (قوله ثم قال والذي نفسي بيده أني لا طمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة) تقدم في الباب قبله من حديث ابن مسعود أن أرضون أن تكونوا رباع أهل الجنة وكذا في حديث ابن عباس وهو محمول على تعدد القصة فقد تقدم أن القصة التي في حديث ابن مسعود وقعت وهو صلى الله عليه وسلم في قبته بمكة والقصة التي في حديث أبي سعيد وقعت وهو صلى الله عليه وسلم سائر على راحلته ووقع في رواية ابن السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيره في غزوة بني المصطلق ومثله في مرسل مجاهد عند الخطيب في المبهمات كما سبق في التنبيه عليه في باب من يدخل الجنة بغير حساب ثم ظهر لي أن القصة واحدة وإن بعض الرواة حفظ فيه ما لم يحفظ الآخر إلا أن قول من قال كان ذلك في غزوة بني المصطلق واهو الصحيح ما في حديث ابن مسعود أن ذلك كان بمكة وأما ما وقع في حديثه أنه قال ذلك وهو في قبته فيجمع بينه وبين حديث عمران بن تالوتة الآية وجوابه عنها اتفق أنه كان وهو سائر ثم قوله أني لا طمع الخ وقع بعد أن نزل وقعد بالقبعة وأما زيادة الربع قبل الثلث فحفظها أبو سعيد وبعضهم لم يحفظ الربع وقد تقدمت سائر مباحثه في الحديث الخامس من الباب الذي قبله ﴿قوله﴾ **باب** قول الله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين (كانه أشار بهذه الآية إلى ما أخرجه هناد بن السري في الزهد من طريق عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن عمر وقال قال له رجل إن أهل المدينة ليوفون السكيل فقال وما يمنعهم وقد قال الله تعالى ويل للطغفئ إلى قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين قال إن العرق ليميل انصاف آذانهم من هول يوم القيامة وهذا المالم يكن على شرطه أشار إليه وأورد حديث ابن عمر المرفوع في معناه وأصل البعث إثارة الشيء عن جفاء وتحريكه عن سكون والمراد به هنا أحياء الأموات وخرجهم من قبورهم ونحوها إلى حكم يوم القيامة (قوله قال ابن عباس وتقطعت بهم الأسباب قال الوصلات في الدنيا) بضم الواو والصاد المهملة وقال ابن التين ضبطناه بفتح الصاد وضمها وبسكونها وقال أبو عبيدة الأسباب هي الوصلات التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا وأحاديثها وصلة وهذا الأثر لم أظفر به عن ابن عباس بهذا اللفظ وقد وصله عبد بن حميد والطبري وابن أبي حاتم بسند ضعيف عن ابن عباس قال المودة وهو بالمعنى وكذا أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد وللطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال تقطعت بهم المنازل ومن طريق الربيع بن أنس مثله وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن الربيع عن أبي العالصة قال يعني أسباب الندامة وللطبري من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال الأسباب الأرحام وهذا منقطع ولابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال تقطعت بهم الأرحام وتفرقت بهم المنازل في النار وورد بلفظ التواصل والمواصلة أخرجه الثلاثة المذكورون أيضا من طريق عميد المكنب عن مجاهد قال تواصلهم في الدنيا والطبري من طريق ابن جريج عن مجاهد قال تواصل كان بينهم بالمودة في الدنيا وله من طريق سعيد ولعبد من طريق شيبان كلاهما عن قتادة قال الأسباب المواصلة التي كانت بينهم في الدنيا

ثم قال والذي نفسي بيده
أن لا طمع أن تكونوا ثلث
أهل الجنة قال فحمدنا الله
وكبرنا ثم قال والذي نفسي
بيده أن لا طمع أن تكونوا
شطر أهل الجنة أن مثلكم
في الأمم كمثل الشعرة
البيضاء في جلد الثور الأسود
أو كالرفعة في ذراع الحمار بباب
قول الله تعالى ألا يظن
أولئك أنهم مبعوثون ليوم
عظيم يوم يقوم الناس لرب
العالمين وقال ابن عباس
وتقطعت بهم الأسباب قال
الوصلات في الدنيا بحد ثنا
اسماعيل بن أبان حدثنا
عيسى بن يونس حدثنا ابن
عون عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم يوم يقوم
الناس لرب العالمين قال
يقوم أحدهم في رشفة إلى
انصاف أذنيه بحد ثنا
عبد العزيز بن عبد الله

يتواصلون بها ويتعجبون فصارت عداوة يوم القيامة والطبري من طريق معمر عن قتادة قال هو الوصل
الذي كان بينهم في الدنيا ولعبس من طريق السدي عن أبي صالح قال الأعمال وهو عند الطبري عن
السدي من قوله قال الطبري الأسباب جمع سبب وهو كل ما يتسبب به إلى طلبه وحاجة فيقال للحبل
سبب لانه يتوصل به إلى الحاجة التي تتعلق به إليها وللطريق سبب للتسبب بركوبه إلى ما لا يدرك إلا
بقطعه وللصاهرة سبب للحرمة وللوسيلة سبب للوصول بها إلى الحاجة وقال الراغب السبب الحبل
وسمى كل ما يتوصل به إلى شيء سببا ومنه على ابلغ الأسباب أسباب السموات أي أصل إلى الأسباب
الحادثة في السماء فتوصل بها إلى معرفة ما يدعيه موسى ويسمى العمامة والخمار والثوب الطويل سببا
نسيها بالحبل وكذا منهج الطريق لشبهه بالحبل وبالثوب الممدود أيضا وذكر فيه حديثين أحدهما
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشحه إلى
انصاف أذنيه في رواية صالح بن كيسان عن نافع عند مسلم حتى يغيب أحدهم وكذا تقدم في تفسير رويل
للمطوفين من طريق مالك عن نافع والرشح بفتح الراء وسكون الشين المعجمة بعدهما مهملة هو العرق
شبه برشح الاناء لكونه يخرج من البدن شيئا فشيئا وهذا ظاهر في أن العرق يحصل لكل شخص من
نفسه وفيه تعقب على من جوز أن يكون من عرقه فقط أو من عرقه وعرق غيره وقال عياض محتمل أن
يريد عرق الانسان بقدر خوفه مما يشاهد من الالهوال ويحتمل أن يريد عرقه وعرق غيره فيشدد على
بعض ويخفف على بعض وهذا كله تراحم الناس وانضمام بعضهم إلى بعض حتى صار العرق يجري سائحا
في وجه الارض كالماء في الوادي بعد ان شربت منه الارض وغاص فيها سبعين ذراعا (قلت) واستشكل
بان الجماعة اذا وقفوا في الماء الذي على أرض معتدلة كانت تغطية الماء لهم على السواء لكنهم اذا اختلفوا
في الطول والقصر تفاوتوا فكيف يكون الكل إلى الاذن والجواب أن ذلك من الخوارق الواقعة يوم
القيامة والاولى أن تكون الإشارة بمن يصل الماء إلى أذنيه إلى غاية ما يصل الماء ولا ينبغي أن يصل الماء
لبعضهم إلى دون ذلك فقد أخرج الحاكم من حديث عقبة بن عامر رفعه تدنو الشمس من الارض يوم
القيامة فيعرق الناس فمنهم من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته
ومنهم من يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصره ومنهم من يبلغ منكبيه ومنهم من يبلغ فاه وأشار بيده
فالجها فاه ومنهم من يغطيه عرقه وضرب بيده على رأسه وله شاهد عند مسلم من حديث المقداد بن
الاسود وليس تمامه وفيه تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل فتكون
الناس على مقدار أعمالهم في العرق الحديث فانه ظاهر في أنهم يستوون في وصول العرق إليهم
ويتفاوتون في حصوله فيهم وأخرج أبو يعلى وصححه ابن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين قال مقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة
فيهون ذلك على المؤمن كتدلى الشمس إلى أن تغرب وأخرجه أحمد وابن حبان نحوه من حديث أبي
سعيد والبيهقي في البعث من طريق عبد الله بن الحرث عن أبي هريرة يحشر الناس قياما أربعين سنة
شاخصه أبصارهم إلى السماء فيلجمهم العرق من شدة السكر الحديث الثاني (قوله حديث سليمان)
هو ابن بلال والسند كله مديون (قوله يعرق الناس) بفتح الراء وهي مكسورة في الماضي (قوله)
يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الارض سبعين ذراعا ويلجمهم العرق حتى يبلغ آذانهم) في رواية
الاسماعيلي من طريق ابن وهب عن سليمان بن بلال سبعين عاما في رواية مسلم من طريق الدراوردي
عن ثور وانه يبلغ إلى أفواه الناس أو إلى آذانهم شدة ثور وجاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان

حدثني سليمان عن ثور
ابن زيد عن أبي الغيث عن
أبي هريرة رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يعرق الناس يوم
القيامة حتى يذهب عرقهم
في الارض سبعين ذراعا
ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم

الذي ياججه العرق الكافر أخرجه البيهقي في البعث بسند حسن عنه قال يشتد كرب ذلك اليوم
حتى ياجهم الكافر العرق قيل له فإين المؤمنون قال على الكرسي من ذهب ويطلل عليهم الغمام
وسند قوى عن أبي موسى قال الشمس فوق رؤس الناس يوم القيامة وأعمالهم تظلمهم وأخرج ابن
المبارك في الزهد وابن أبي شيبة في المصنف واللفظ له بسند جيد عن سلمان قال تعطي الشمس يوم
القيامة حر عشرين ثم تدفى من جاجهم الناس حتى تكون قاب قوسين فيعرفون حتى يرشح
العرق في الأرض قامة ثم ترتفع حتى يغرق الرجل زاد ابن المبارك في روايته ولا يضر حرها يومئذ
مؤمنها ولا مؤمنه قال القرطبي المراد من يكون كامل الإيمان لما يدل عليه حديث المقداد وغيره أنهم
يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم وفي حديث ابن مسعود عند الطبراني والبيهقي أن الرجل ليفيض عرقا
حتى يسبح في الأرض قامة ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وفي رواية عنه عند أبي يعلى وصححه ابن حبان
أن الرجل ليلججه العرق يوم القيامة حتى يقول يارب أرخني ولو إلى النار ولحقكم وابتزاز من حديث
جابر نحوه وهو كالصريح في أن ذلك كله في الموقف وقد ورد أن التفصيل الذي في حديث عقبة والمقداد
بفتح مثله لمن يدخل النار فخرج مسلم أيضا من حديث سمرة رفعه أن منهم من تأخذه النار إلى ركبتيه
ومنهم من تأخذه إلى حوزته وفي رواية إلى حقويه ومنهم من تأخذه إلى عنقه وهذا يحتسب أن يكون
النار فيه مجازا عن شدة الكرب الناشئ عن العرق فيتعد الموردان ويمكن أن يكون ورد في حق من
يدخل النار من الموحدين فإن أحوالهم في التعذيب تختلف بحسب أعمالهم وأما الكفار فأنهم في
العمرات قال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة ظاهر الحديث تعميم الناس بذلك ولكن ذات الأحاديث
الأخرى على أنه مخصوص ببعضهم والآخر يستثنى الأنبياء والشهداء ومن شاء الله فاشدهم في
العرق الكفار ثم أصحاب الكبائر ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة إلى الكفار كما تقدم
تقريره في حديث بعث النار قال واطأه أن المراد بالذراع في الحديث المتعارف وقيل هو الذراع
المسكي ومن تأمل الحالة المذكورة عرف عظم أهول فيها وذلك أن النار تحف بارض الموقف وتدنى
الشمس من الرأس قدر ميل فكيف تكون حرارة تلك الأرض وماذا يرويه من العرق حتى يبلغ
منها سبعين ذراعا مع أن كل واحد لا يجد الا قدر موضع قدمه فكيف تكون حاله هو لاء في عرقهم مع
تنوعهم فيه ان هذا المما يهرا العقول ويدل على عظيم القدرة ويقضي الإيمان بامور الآخرة وأن
ليس للعقل فيها مجال ولا يعترض عليها بعقل ولا قياس ولا عادة وانما يؤخذ بالقبول ويدخل تحت
الإيمان بالغيب ومن توقف في ذلك دل على خسارته وحرمانه وفائدة الاخبار بذلك أن ينسب السامع
في أخذ في الأسباب التي تخلصه من تلك الأهوال ويبادر إلى التوبة من التبعيات ويلجأ إلى الكريم
الوهاب في عونه على أسباب السلامة ويتضرع إليه في سلامته من دار الأهوان وادخله دار السكرامنة
بمنه وكومه ﴿ **قوله** (باب القصص يوم القيامة) القصص بكسر القاف وبفتح السين
مأخوذ من القص وهو القطع أو من اقتصاص الأثر وهو تتبعه لأن المقتص يتبع جناية الجاني ليأخذ
مثله يقال اقتص من غريمه واقتص الخا كم لفلان من فلان (قوله وهي الحاقة) الضمير للقيامة
(قوله لان فيها الثواب وحواف الامور الحقة والحاقة واحد) هذا أخذ من كلام الفراء قال في
معاني القرآن الحاقة القيامة سميت بذلك لان فيها الثواب وحواف الامور ثم قال والحقة والحاقة
كلاهما بمعنى واحد قال الطبري سميت الحاقة لان الامور تحق فيها وهو كقولهم ليل قائم وقال غيره
سميت الحاقة لانها أحقت لقوم الجنة ولقوم النار وقيل لانها تحاقي الكفار الذين خافوا الانبياء يقال

باب القصص يوم
القيامة وهي الحاقة لان
فيها الثواب وحواف الامور
الحقة والحاقة واحد

حاققة فحقته أي خاصته فخصته وقيل لانها حق لاشك فيه (قوله والقارعة) هو معطوف على الحاققة والمراد انهم من أسماء يوم القيامة وسميت بذلك لانها تفرع القلوب باهوالها (قوله والغاشية) سميت بذلك لانها تغشى الناس بافراغها أي تعمهم بذلك (قوله والصاخة) قال الطبري اظنه من صح فلان فلانا اذا اضمه وسميت بذلك لان صيحة القيامة مسموعة لامور الآخرة ومصممة عن أمور الدنيا وتطلق الصاخة أيضا على الداهية قوله التغابن غيب أهل الجنة أهل النار) غيب بفتح المعجمة والموحدة بعد هانوتن والسبب في ذلك أن أهل الجنة ينزلون منازل الاشقياء التي كانت أعدت لهم لو كانوا سعداء فعلى هذا فالتغابن من طرف واحد وانكته ذكر بهذه الصيغة للمبالغة وقد اقتصر المصنف من أسماء يوم القيامة على هذا القدر ووجهها الغزالي ثم القرطبي فبلغت نحو الثمانين اسما فمنها يوم الجمع ويوم الفرع الاكبر ويوم التناد ويوم الوعيد ويوم الحسرة ويوم التلاق ويوم المآتب ويوم الفصل ويوم العرض على الله ويوم الخروج ويوم الخلود ومنها يوم عظيم ويوم عسير ويوم مشهود ويوم عبوس فمطرير ومنها يوم تبلى السرائر ومنها يوم لا تلك نفس لنفس شيأ ويوم يدعون الى نار جهنم ويوم تشخص فيه الابصار ويوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ويوم لا ينطقون ويوم لا ينفع مال ولا بنون ويوم لا يكتُمون الله حديثا ويوم لا مرد له من الله ويوم لا يبع ولا يخلل ويوم لا ريب فيه فاذا ضمت هذه الى ما ذكر في الاصل كانت أكثر من ثلاثين اسما معظمها ورد في القرآن بلفظه وسائر الاسماء المشار اليها أخذت بطريق الاشتقاق بما ورد منصوصا كيوم الصدور من قوله يومئذ يصدر الناس أشتاتا ويوم الجدل من قوله يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ولون تتبع مثل هذا من القرآن زاد على ما ذكره الله أعلم وذكر في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث ابن مسعود والسند اليه كوفيون وشقيق هو ابن سلمة أبو نائل مشهور بكنيته أكثر من اسمه (قوله أول ما يقضى بين الناس بالدماء) في رواية الكشميهني في الدماء وسيأتي كالأول في الديات من وجه آخر عن الأعمش ومسلم والاسماعيلي من طريق أخرى عن الأعمش بين الناس يوم القيامة في الدماء أي التي وقعت بين الناس في الدنيا والمعنى أول القضاء بالقضاء في الدماء ويحتمل أن يكون التقدير أول ما يقضى فيه الأمر الكائن في الدماء ولا يعارض هذا حديث أبي هريرة رفعه أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته الحديث أخرجه أصحاب السنن لأن الأول محمول على ما يتعلق بمعاملات الخلق والثاني فيما يتعلق بعبادة الخالق وقد جمع النسائي في روايته في حديث ابن مسعود بين الخبرين ولفظه أول ما يحاسب العبد عليه صلاته وأول ما يقضى بين الناس في الدماء وتقدم في تفسير سورة الحج ذكر هذه الأولية باخص مما في حديث الباب وهو عن علي قال أنا أول من يجثو للخصومة يوم القيامة يعني هو ورقبهاه حرة وعبيدة وخصومهم عتبه وشيبة ابناربيعة والوليد بن عتبة الذين بارزوا يوم بدر قال ابو ذر فيهم نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم الآية وتقدم شرحه هناك وفي حديث الصور الطويل عن أبي هريرة رفعه أول ما يقضى بين الناس في الدماء يأتي كل قتيل قد حل راسه فيقول يا رب سهل هذا فم قتلتي الحديث وفي حديث نافع بن جبير عن ابن عباس رفعه يأتي المقتول معلقا راسه باحدى يديه مليا قاتله بيده الاخرى تشخب اوداجه دما حتى يقف بين يدي الله الحديث ونحوه عند ابن المبارك عن عبد الله بن مسعود موقوفوا ما كيفية القصاص فيما عدا ذلك فيعلم من الحديث الثاني واخرج ابن ماجه عن ابن عباس رفعه نحن آخر الامم وأول من يحاسب يوم القيامة وفي الحديث تنظم أمر الدم فان البسادة انما تكون بالاهم والذنب يعظم بحسب تنظم المفسدة وتقويت المصلحة واعدام البنية الانسانية غاية في ذلك وقد ورد في التخليط في أمر القتل آيات كثيرة وآثار شهيرة يأتي بعضها في

والقارعة والغاشية
والصاخة والتغابن غيب
أهل الجنة أهل النار
حدثنا حماد بن حفض
حدثنا أبي حدثنا الأعمش
حدثني شقيق قال سمعت
عبد الله قال النبي صلى الله
عليه وسلم أول ما يقضى
بين الناس بالدماء حدثنا
اسماعيل

أول الديات الحديث الثاني (قوله مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) في رواية ابن وهب عن مالك
 حديثي سعيد بن أبي سعيد (قوله من كان عنده مظلمة لأخيه) في رواية الكشميخي من أخيه (قوله
 ليس ثم دينار ولا درهم) في حديث ابن عمر رفعه من مات وعليه دينار أو درهم قضى من حسناته أخرجه
 ابن ماجه وقدمه في شرحه في كتاب المظالم والمراد بالحسنات الثواب عليها وبالسيئات العقاب عليها وقد
 استشكل إعطاء الثواب وهو لا يتناهى في مقابلة العقاب وهو متناه وأجيب بأنه محمول على أن الذي
 يعطاه صاحب الحق من أصل الثواب ما يوازي العقوبة عن السيئة وأما زاد على ذلك بفضل الله فإنه يبقى
 لصاحبه قال البيهقي سياآت المؤمنين على أصول أهل السنة متناهية الجزاء وحسناته غير متناهية
 الجزاء لأن من ثوابهم الخلود في الجنة فوجه الحديث عندي والله أعلم أنه يعطى خصماء المؤمنين المسمى
 من أجر حسناته ما يوازي عقوبة سيئاته فإن فُتحت حسناته أخذ من خطايا خصوصه فطرح عليه
 ثم يعذب إن لم يعف عنه فإذا انتهت عقوبة تلك الخطايا أدخل الجنة بما كتب له من الخلود فيها بإيمانه
 ولا يعطى خصم ما زاد من أجر حسناته على ما قابل عقوبة سيئاته يعني من المضاعفة لأن ذلك
 من فضل الله يختص به من وافى يوم القيامة مؤمنا والله أعلم قال الجدي في كتاب الموازنة الناس
 ثلاثة من رجعت حسناته على سيئاته أو بالعكس أو من تساوت حسناته وسيئاته فالأول فائز بنص
 القرآن والثاني يقتضى منه بما فضل من معاصيه على حسناته من النقصه إلى آخر من يخرج من
 النار بمقدار قلة شره وكثرته والقسم الثالث أصحاب الأعراف وتعقبه أبو طاب عقيل بن عطية في
 كتابه الذي رد عليه فيه بأن حق العبارة فيه أن يقيد بمن شاء الله أن يعذبه منهم والآخر المكلف في المشيئة
 وصوب الثالث على أحد الأقوال في أهل الأعراف قال وهو أرجح الأقوال فيهم (قلت) فقال الجدي
 أيضا والحق أن من رجعت سيئاته على حسناته على قسمين من يعذب ثم يخرج من النار بالشفاعة ومن
 يعفى عنه فلا يعذب أصلا وعند أبي نعيم من حديث ابن مسعود يؤخذ بيد العبد فينصب على رأس
 الناس وينادي مناد هذا فلان بن فلان فن كان له حق فليأت فيأتون فيقول الرب آت هؤلاء حقوقهم
 فيقول يا رب ففيت الدنيا فمن أين أو تيهم فيقول للملائكة خذوا من أعماله الصالحة فاعطوا كل إنسان
 بقدر طلبته فإن كان ناجيا وفضل من حسناته مثقال حبة من خردل ضاعفها الله حتى يدخلها الجنة
 وعند ابن أبي الدنيا عن حذيفة قال صاحب الميزان يوم القيامة جبريل يرد بعضهم على بعض ولا ذهب
 يومئذ ولا فضة فيؤخذ من حسنات الظالم فإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فردت
 على الظالم وأخرج أحمد والحاكم من حديث جابر بن عبد الله بن أنيس رفعه لا ينبغي لأحد من أهل
 الجنة أن يدخل الجنة ولا أحد من أهل النار عنده مظلمة حتى أقصه منه حتى اللطمة قلنا يا رسول الله
 كيف وإنما نحشر حفاة عراة قال بالسيئات والحسنات وعلمني البخاري طرقا منه في التوجيه
 كما سيأتي وفي حديث أبي أمامة في نحو حديث أبي سعيد أن الله يقول لا يجاوزني اليوم ظلم ظالم
 وفيه دلالة على موازنة الأعمال يوم القيامة وقد صنف فيه الجدي صاحب الجمع كتابا طيفا
 وتعقب أبو طاب عقيل بن عطية أكثره في كتاب سماه بحر المقال في موازنة الأعمال وفي
 حديث الباب وما بعده دلالة على ضعف الحديث الذي أخرجه مسلم من رواية غيلان بن جرير
 عن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري عن أبيه رفعه يجي يوم القيامة ناس من المسلمين بدقوب
 أمثال الجبال يغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى فتدضعفه البيهقي وقال تفرد به
 شداد أبو طلحة والكافر لا يعاقب بدقوب غيره لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وقد أخرج أصل

حديثي مالك عن سعيد
 المقبري عن أبي هريرة أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من كانت عنده
 مظلمة لأخيه فليستعدها
 منها فإنه ليس ثم دينار ولا
 درهم من قبل أن يؤخذ
 لأخيه من حسناته فإن لم
 يكن له حسنات أخذ من
 سيئات أخيه فطرح

الحديث مسلم من وجه آخر عن أبي بردة بلفظ إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا
 فيقول هذا فداؤك من النار قال البيهقي ومع ذلك فضعفه البخاري وقال الحديث في الشفاعة أصح
 قال البيهقي ويحتمل أن يكون الفداء في قوم كانت ذنوبهم كفرت عنهم في حياتهم وحديث الشفاعة في
 قوم لم تكفر ذنوبهم ويحتمل أن يكون هذا القول لهم في الفداء بعد خروجهم من النار بالشفاعة
 وقال غيره يحتمل أن يكون الفداء مجازا عما يدل عليه حديث أبي هريرة الآتي في آخر باب صفة
 الجنة والنار قريبا بلفظ لا يدخل الجنة أحد إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكر الحديث وفيه في
 مقابله ليكون عليه حسرة فيكون المراد بالفداء أنزال المؤمن في مقعد الكافر من الجنة الذي كان أعدله
 وأنزال الكافر في مقعد المؤمن الذي كان أعدله وقد لا يحط في ذلك قوله تعالى ونلك الجنة التي أوردتموها
 وبذلك أجاب النووي تبعائه يره وأما رواية غيلان بن جريز قالوا للنووي أيضا تبعه لغيره بأن الله
 يغفر تلك الذنوب للمسلمين فإذا سقطت عنهم وضعت على اليهود والنصارى مثلها بكفرهم فيعاقبون
 بذنوبهم لا بذنوب المسلمين ويكون قوله ويضعها أي يضع مثلها ما سقطت عن المسلمين سيئاتهم
 وأبقى على الكفار سيئاتهم صاروا في معنى من جعل أثم القريين لكونهم انفردوا بحمل الأثم الباقى
 وهو أنهم ويحتمل أن يكون المراد آثما كانت الكفار سببا فيهم بأن سنوها فلما غفرت سيئات
 المؤمنين بقيت سيئات التي سن تلك السنة السيئة باقية لكون الكافر لا يغفر له فيكون الوضع كناية
 عن إبقاء الذنب الذي لحق الكافر بما سببه من عمله السيئ ووضعه عن المؤمن الذي فعله بما من الله به
 عليه من العفو والشفاعة سواء كان ذلك قبل دخول النار أو بعد دخولها والخروج منها بالشفاعة وهذا
 الثاني أقوى والله أعلم الحديث الثالث (قوله حدثنا الصلت بن محمد) بفتح الصاد المهملة وسكون
 اللام بعدها تاء مثناة من فوق وهو الطواركي بجاء معجمة وكاف (قوله حدثنا يزيد بن زريع ونزاعنا ما في
 صدورهم من غل قال حدثنا سعيد) أي قرأ يزيد بهذه الآية وفسرها بالحديث المذكور وقد أخرجه
 الأسماعيلي من طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع بهذا السند إلى أبي سعيد الخدري عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ونزاعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين قال يخلص
 المؤمنون الحديث وظاهره أن تلاوة الآية مرفوعة فإن كان محفوظا احتتمل أن يكون كل من رواه
 تلا الآية عند إيراد الحديث فاختصر ذلك في رواية الصلت بن محمد بن يزيد بن زريع وقد أخرجه
 الطبري من رواية عفان عن يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن أبي عروبة في هذه الآية فذكرها قال
 حدثنا قتادة فذكره وكذا أخرجه ابن أبي جاتم من طريق شعيب بن إسحاق عن سعيد بن وهب
 الوهاب بن عطاء وروح بن عباد عن سعيد بن زيد كرا الآية أخرجه ابن مردويه وأبو المتوكل الناجي
 بالنون اسمه علي بن داود ورجال السند كلهم بصريون وصرح قتادة بالتحديث في هذا الحديث في
 رواية مضت في المظالم وكذا الرواية المعلقة ليونس بن محمد عن شيبان عن قتادة ووصلها ابن منده وكذا
 أخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن يونس بن محمد وكذا في رواية شعيب بن إسحاق عن سعيد بن وهب رواية
 بشر بن خالد وعفان عن يزيد بن زريع (قوله إذا خلاص المؤمنون من النار) أي نجو من السقوط
 فيها بعد ما جازوا على الصراط ووقع في رواية هشام عن قتادة عند المصنف في المظالم إذا خلاص المؤمنون
 من جسور جهنم وسيئات في حديث الشفاعة كيفية مرورهم على الصراط قال القرطبي هؤلاء المؤمنون
 هم الذين علم الله أن القصاص لا يستنفذ حسناتهم (قلت) ولعل أصحاب الأعراف منهم على
 القول المرجح آنفا وخرج من هذا صنفان من المؤمنين من دخل الجنة بغير حساب ومن أوقفه

حدثنا الصلت بن محمد
 حدثنا يزيد بن زريع
 ونزاعنا ما في صدورهم من
 غل قال حدثنا سعيد عن
 قتادة عن أبي المتوكل الناجي
 أن أبا سعيد الخدري رضي
 الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يخلص
 المؤمنون من النار

(١) قول الفتح قوله إذا
 خلاصوا الخ كذا في جميع
 النسخ التي بأيدينا وهو
 مخالف لرواية البخاري كما
 ترى فحرراه مصححه

٤٤ (قوله فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار) سيأتي ان الصراط جسر موضوع على من
 جهنم وان الجنة وراء ذلك فيمر عليه الناس بحسب أعمالهم فمنهم الناجي وهو من زادت حسناته على
 سيئاته وأستوى بارحواوز الله عنه ومنهم الساقط وهو من رجحت سيئاته على حسناته الا من تجاوز
 الله عنه فالساقط من الموحدين يعذب ما شاء الله ثم يخرج بالشفاعة وغيرها والناجي قد يكون عليه
 نبعات وله حسنات توازىها أو تزيد عليها فيؤخذ من حسناته ما يعدل تبعاته فيخلص منها واختلف في
 القنطرة المذكورة فقيل هي من تمة الصراط وهي طرفه الذي يلي الجنة وقيل انهما صراطان وبهذا
 الثاني جزم القرطبي وسيأتي صفة الصراط في الكلام على الحديث الذي في باب الصراط جسر جهنم في
 أواخر كتاب الرقاق (قوله فيقتص بعضهم من بعض) بضم أوله على البناء للجهول للاكثر وفي رواية
 الكشميهني يفتح أوله فتكون اللام على هذه الرواية زائدة أو الفاعل محذوف وهو الله أو من أقامه في
 ذلك وفي رواية شيان فيقتص بعضهم من بعض (قوله حتى اذا هذبوا ونقوا) بضم الهاء وبضم النون
 رهما بمعنى التميز والتخليص من التبعات (قوله أذن لهم في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده)
 هذا ظاهره أنه مرفوع كله وكذا في سائر الروايات الا في رواية عفان عند الطبري فإنه جعل هـ ذا من
 كلام قتادة فقال بعد قوله في دخول الجنة قال وقال قتادة والذي نفسي بيده لا أحدهم أهدي الخ وفي
 رواية شعيب بن اسحق بعد قوله في دخول الجنة قال فوالذي نفسي بيده الخ فابهم القائل فعلى رواية
 عفان يكون هو قتادة وعلى رواية غيره يكون هو النبي صلى الله عليه وسلم وزاد محمد بن المنهال عند
 الاسما عيسى قال قتادة كان يقال ما يشبه بهم الأهل الجمعة اذا انصرفوا من جمعهم وهكذا عند عبد
 الوهاب وروح وفي رواية بشر بن خالد وعفان جميعا عند الطبري قال وقال بعضهم فذكره وكذا في
 رواية شعيب بن اسحق ويونس بن محمد والقائل وقال بعضهم هو قتادة ولم أفب على تسمية القائل (قوله
 لا أحدهم أهدي بمنزلة في الجنة منه بمنزلة كان في الدنيا) قال الطيبي أهدي لا يتعدى بابا بل باللام
 أو الى فإنه ضمن معنى الاصول بمنزلة هادي اليه ونحوه قوله تعالى يهديهم ربهم بإيمانهم الآية فان المعنى
 يهديهم ربهم بإيمانهم الى طريق الجنة فاقام تجري من تحتهم الى آخرها بيانا ونفسيرا لان التمسك بسبب
 السعادة كالوصول اليها (قلت) ولاصل الحديث شاهد من مرسل الحسن أخرجه ابن أبي حاتم
 بسند صحيح عنه قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحبس أهل الجنة بعد ما يجوزون
 الصراط حتى يؤخذ بعضهم من بعض ظلاماتهم في الدنيا ويدخلون الجنة وليس في قلوب بعضهم على
 بعض غل قال القرطبي وقع في حديث عبد الله بن سلام ان الملائكة تدلهم على طريق الجنة يميناً وشمالاً
 وهو محمول على من لم يحبس بالقنطرة أو على الجميع والمراد أن الملائكة تقول ذلك لهم قبل دخول
 الجنة فن دخل كانت معرفته بمنزلة فيها كعرفته بمنزلة في الدنيا (قلت) ويحتمل أن يكون القول
 بعد الدخول مبالغته في التبشير والتكريم وحديث عبد الله بن سلام المذکور أخرجه عبد الله بن
 المبارك في الزهد وصححه الحاكم (قوله باب من نوقش الحساب عذب) هو من النوقش
 وهو استخراج الشوكة وتقسيم بيانه في الجهاد والمراد بالناقشة الاستقصاء في المحاسبة والمطالبة
 بالجميل والحقير وترك المسامحة يقال انتقشت منه حتى أي استقصيته وذكر فيه ثلاثة أحاديث *
 الحديث الاول (قوله عن ابن أبي مليكة عن عائشة) قال الدارقطني رواه حاتم بن أبي صغيرة عن عبد الله
 ابن أبي مليكة قال حدثني القاسم بن محمد حدثني عائشة وقوله أصح لانه زاد وهو حاقط متقن ونعقبه
 النووي وغيره بانه محمول على انه سمع من عائشة وسمعه من القاسم عن عائشة فحدث به على الوجهين

فيحبسون على قنطرة بين
 الجنة والنار فيقتص
 بعضهم من بعض مظالم
 كانت بينهم في الدنيا حتى
 اذا هذبوا ونقوا أذن لهم
 في دخول الجنة فوالذي
 نفس محمد بيده لا أحدهم
 أهدي بمنزلة في الجنة منه
 بمنزلة كان في الدنيا
 باب من نوقش الحساب عذب
 حدثنا عبد الله بن موسى
 عن عثمان بن الاسود عن
 ابن أبي مليكة عن عائشة

(قلت) وهذا مجرد احتمال وقد وقع التصريح بسماع ابن أبي مليكة له عن عائشة في بعض طرقه في كتاب
السند الثاني من هذا الباب فانتفى التعليل بأسقاط رجل من السند وتعين الحل على أنه سمع من القاسم
عن عائشة ثم سمعه من عائشة بغير واسطة أو بالعكس والسرفية أن في روايته بالواسطة ما ليس في روايته
بغير واسطة وإن كان مؤداهما واحدا وهذا هو المعتمد بحمد الله (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم) في
رواية عبد بن حبيب عن عبد الله بن موسى شيخ البخاري فيه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله
قالت قلت أليس يقول الله فسوف يحاسب) في رواية عبد قلت يا رسول الله إن الله يقول فاما من أوتي
كتابه يمينه إلى قوله حسبا يسيرا ولا جرم من وجه آخر عن عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول في بعض صلواته اللهم حسبني حسبا يسيرا فلما أنصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال إن
ينظر في كتابه فيبتجأ وزله عنه أن من نوقش الحساب يا عائشة يومئذ هلك (قوله في السند الثاني مثله)
تقدم في تفسير سورة انشقت بهذا السند ولم يسبق لفظه أيضا وأورده الاسماعيلي من رواية أبي بكر بن
خلاد عن يحيى بن سعيد فقال مثل حديث عبد الله بن موسى سواء (قوله تابعه ابن جريج ومحمد بن
سليم وأيوب وصالح بن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة) قلت متابعه ابن جريج ومحمد بن سليم وصلهما
أبو عوانة في صحيحه من طريق أبي عاصم عن ابن جريج وعثمان بن الاسود ومحمد بن سليم كلهم
عن ابن أبي مليكة عن عائشة به (تبيينان) أحدهما اختلف علي بن جريج في سند هذا الحديث
فاخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة مختصرا ولفظه من حوسب
يوم القيامة عذب ثانيا محمد بن سليم هذا جزم أبو علي الجبائي بأنه أبو عثمان المكي وقال استشهد
به البخاري في الرقاق وفرق بينه وبين محمد بن سليم البصري وهو أبو هلال الراسبي استشهد به البخاري
في التعبير وأما المزي فليدكر أبا عثمان في التهذيب بل اقتصر على ذكر أبي هلال وعلم علامة التعليق
على اسمه في ترجمة ابن أبي مليكة وهو الذي هنا وعلي محمد بن سبرين وهو الذي في التعبير والذي يظهر
تصويب أبي علي ومحمد بن سليم أبو عثمان المذكور ذكره البخاري في التار يخ فقال يروي عن ابن
أبي مليكة وروى عنه وكيع وقال ابن أبي حاتم روى عنه أبو عاصم ونقل عن اسحق بن منصور عن يحيى
ابن معين قال هو ثقة وقال أبو حاتم صالح وذكره ابن حبان في الطبقة الثالثة من الثقات وأما متابعه
أيوب فوصلها المؤلف في التفسير من رواية جاد بن زيد عن أيوب ولم يسبق لفظه وأخرجه أبو عوانة في
صحيحه عن اسمعيل القاضي عن سليمان شيخ البخاري فيه ولفظه من حوسب عذب قالت عائشة
قلت يا رسول الله فإني قول الله تعالى فاما من أوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال
ذاك العرض ولكنه من نوقش الحساب عذب وأخرجه من طريق همام عن أيوب بلفظ من
نوقش عذب فقالت كانتا تخصمه فذكر نحوه وزاد في آخره قالها ثلاث مرات وأخرجه ابن مردويه
من وجه آخر عن جاد بلفظ ذا كم العرض بزيادة ميم الجماعة وأما متابعه صالح بن رستم بضم الراء
وسكون المهملة وضم المثناة وهو أبو عامر الخزاز بعجميات مشهور بكنته أكثر من اسمه فوصلها
اسحق بن راهويه في مسنده عن النضر بن شميل عن أبي عامر الخزاز ووقعت لنا بعلوف في الحماميات وفي
لفظه زيادة قال عن عائشة قالت قلت اني لا علم أي آية في القرآن أشد فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم وما
هي قلت من يعمل سوءا يجز به فقال إن المؤمن يجازي بأسوأ عمله في الدنيا يصيبه المرض حتى النكبة
ولكن من نوقش الحساب يعذب به قالت قلت أليس قال الله تعالى فذكر مثل حديث اسمعيل بن اسحق
وأخرجه الطبري وأبو عوانة وابن مردويه من عدة طرق عن أبي عامر الخزاز نحوه (قوله حاتم بن

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نوقش الحساب عذب قالت قلت أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض حدثني عمرو بن علي حدثني يحيى عن عثمان ابن الاسود سمعت بن أبي مليكة قال سمعت عائشة رضى الله عنها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم مثله تابعه ابن جريج ومحمد بن سليم وأيوب وصالح ابن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثني اسحق بن منصور حدثنا روح بن عباد حدثنا حاتم ابن

(أبي صغيرة) بفتح المهملة وكسر الغين معجمة وكنية حاتم أبو يونس واسم أبي صغيرة مسلم وقد قيل أنه زوج أم أبي يونس وقيل جده لأمه (قوله ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك ثم قال أخيرا وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب) وكلاهما يرجعان إلى معنى واحد لأن المراد بالحاسبة تحوير الحساب فيستلزم المناقشة ومن عذب فقد هلك وقال القرطبي في المفهم قوله حوسب أي حساب استقصاء وقوله عذب أي في النار جزاء على السبب أتاني أظهرها حسابا وقوله هلك أي بالعذاب في النار قال وتمسكت عائشة بظاهر لفظ الحساب لأنه يتناول الفليل والكثير (قوله يناقش الحساب) بالنصب على نزاع الخافض والتقدير يناقش في الحساب (قوله ليس أحد يحاسب يوم القيامة) سورة انشقت من رواية يحيى القطان عن أبي يونس بلفظ فقلت يا رسول الله جعلني الله فداك أليس يقول الله تعالى (قوله إنما ذلك العرض) في رواية القطان قال ذلك العرض تعرضون ومن فوش الحساب هلك وأخرج الترمذي هذا الحديث شاهدا من رواية همام عن قتادة عن أنس رفعه من حوسب عذب وقال غريب (قلت) والراوى له عن همام عن علي بن أبي بكر صدوق ربما أخطأ قال القرطبي معني قوله إنما ذلك العرض أن الحساب المذكور في الآية إنما هو أن تعرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف منه الله عليه في سترها عليه في الدنيا وفي عفو عنها في الآخرة كما في حديث ابن عمر في النجوى قال عياض قوله عذب له معنيان أحدهما أن نفس مناقشة الحساب وعرض الذنوب والتوقيف على قبيل ما سلف والتوبيخ تعذيب والثاني أنه يفضي إلى استحقاق العذاب إذا حسنة للعبد إلا من عند الله لا قدره عليها وتفضله عليه بها وهذا لأن الخالص لوجهه قليل ويؤيد هذا الثاني قوله في الرواية الأخرى هلك وقال النووي الثاني هو الصحيح لأن التفسير غالب على الناس فمن استقصى عليه ولم يسامح هلك وقال غيره وجه المعارضة أن لفظ الحديث عام في تعذيب كل من حوسب ولفظ الآية دال على أن بعضهم لا يعذب وطريق الجمع أن المراد بالحساب في الآية العرض وهو إبراز الأعمال وإظهارها في عرف صاحبها بذنوبه ثم يتجاوز عنه ويؤيده ما وقع عند البراء والطبري من طريق عباد بن عبد الله بن الزبير سمعت عائشة تقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحساب اليسير قال الرجل تعرض عليه ذنوبه ثم يتجاوز عنها وفي حديث أبي ذر عن مسلم يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغائر ذنوبه والحديث وفي حديث جابر عن عبد الله بن أبي حاتم وأما كم من زادت حسناته على سيئاته فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة ومن زادت سيئاته على حسناته فذلك الذي أوبق نفسه وأما الشقاعة في مثله ويدخل في هذا حديث ابن عمر في النجوى وقد أخرج المصنف في كتاب المطالم وفي تفسير سورة هود وفي التوحيد وفيه يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول أعملت كذا وكذا فيقول نعم فيقرره ثم يقول أنى سئرت علي في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم وجاء في كيفية العرض ما أخرجه الترمذي من رواية علي بن علي الرافعي عن الحسن عن أبي هريرة رفعه تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجدال ومعاذير وعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فاتخذ يمينه وأخذ بشماله قال الترمذي لا يصح لأن الحسن لم يسمع من أبي هريرة وقد رواه بعضهم عن علي بن علي الرافعي عن الحسن عن أبي موسى انتهى وهو عند ابن ماجه وأحمد من هذا الوجه مر فوطا وأخرجه البيهقي في البعث بسند حسن عن عبد الله بن مسعود موقوفا قال الترمذي الحكيم الجدال للكفار يجادلون لأنهم لا يعرفون ربهم فيظنون أنهم إذا جادلوا نجوا والمعاذير اعتذر الله لا دم

أبي صغيرة حدثنا عبد الله
ابن أبي مليكة حدثني
القاسم بن محمد حدثني
عائشة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ليس
أحد يحاسب يوم القيامة
إلا هلك فقلت يا رسول الله
ليس قد قال الله تعالى
فأما من أوتى كتابه يمينه
فسوف يحاسب حسابا يسيرا
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إنما ذلك العرض
وليس أحد يناقش
الحساب يوم القيامة إلا
عذب حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا معاذ بن
هشام حدثني أبي عن قتادة
عن أنس عن النبي صلى
الله عليه وسلم ح وحدثني
محمد بن معمر حدثنا روح
ابن عباد حدثنا سعيد عن
قتادة حدثنا أنس بن مالك
رضي الله عنه أن نبي الله
صلى الله عليه وسلم كان
يقول يجاء بالكافر يوم
القيامة

وأبناؤه بأفامته الحجة على أعدائه والثالثة للمؤمنين وهو العرض الأكبر تنبيهه وقع في رواية
 لابن مردويه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعا لا يحاسب رجل يوم القيامة إلا دخل
 الجنة وظاهره يعارض حديثهم المذکور في الباب وطريق الجمع بينهما أن الحديثين معا في حق المؤمن
 ولا منافاة بين التعذيب ودخول الجنة لأن الموحدين قضى عليه بالتعذيب فإنه لا بد أن يخرج من النار
 بالشفاعة أو بعد موم الرحمة الحديث الثاني حديث أنس بجاء بالكافر ذكره من رواية هشام
 المستوائي ومن رواية سعيد وهو ابن أبي عروبة كلاهما عن قتادة وسأله بلفظ سعيد وأما لفظ هشام
 فأخرجه مسلم والاسماعيلي من طرق عن معاذ بن هشام عن أبيه بلفظ يقال للكافر والباقي مثله وهو
 بضم أول بجاء ويقال وسيأتي بعد باب في باب صفة الجنة والنار من رواية أبي عمران الجوني عن أنس
 التصريح بأن الله سبحانه هو الذي يقول له ذلك ولفظه يقول الله عز وجل لأهل النار عذابا يوم
 القيامة لو أن لك ما في الأرض من شيء أكنت تفتدي به فيقول نعم ورواه مسلم والنسائي من طريق
 ثابت عن أنس وظاهر سياقه أن ذلك يقع للكافر بعد أن يدخل النار ولفظه يرقى بالرجل من أهل النار
 فيقال يا ابن آدم كيف وجدت مضجعت فيقول شر مضجع فيقال له هل تفتدي بقرباب الأرض ذهباً
 فيقول نعم يارب فيقال له كذبت ويحتمل أن يراد بالمضجع هنا مضجعه في القبر فيلتئم مع الروايات
 الأخرى (قوله فيقال له) زاد مسلم في رواية سعيد كذبت (قوله قد كنت ستأت ما هو أيسر من ذلك)
 في رواية أبي عمران فيقول أردت منك ما هو أهون من هذا وانت في صلب آدم أن لا تشرك في شيا فأيبت
 إلا أن تشرك في وفي رواية ثابت قد سألتك أقل من ذلك فلم تفعل فيؤمر به إلى النار قال عياض يشير بذلك
 إلى قوله تعالى وإذا خذركم بل من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية فهذا الميثاق الذي أخذ عليهم في
 صلب آدم فمن وفي به بعد وجوده في الدنيا فهو مؤمن ومن لم يوف به فهو الكافر فراد الحديث أردت منك
 حين أخذت الميثاق فأيبت إذا خرجت إلى الدنيا إلا الشرك ويحتمل أن يكون المراد بالارادة هنا الطلب
 والمعنى أمرتك فلم تفعل لأنه سبحانه وتعالى لا يكون في ملكه إلا ما يريد واعترض بعض المعتزلة بأنه
 كيف يصح أن يأمر بما لا يريد والجواب أن ذلك ليس بممتنع ولا مستحيل وقال المازري مذهب أهل
 السنة أن الله تعالى أراد إيمان المؤمن وكفر الكافر ولو أراد من الكافر الإيمان لا آمن لوقدره عليه
 لوقع وقال أهل الاعتزال بل أراد من الجميع الإيمان فأجاب المؤمن وامتنع الكافر فله الغائب على الشاهد
 لا هم راوا أن يريد الشر شرير والكفر شر فلا يصح أن يريد الباري وأجاب أهل السنة عن ذلك
 بأن الشر شر في حق المخلوقين وأما في حق الخلق فإنه يفعل ما يشاء وإنما كانت ارادة الشر شر الهى
 الله عنه والباري سبحانه ليس فوقه أحداً بأمراً فلا يصح أن تقاس ارادته على ارادة المخلوقين وإيضاً
 فالمريد لفعل ما إذا لم يحصل ما اراده آذن ذلك بعجزه وضعفه والباري تعالى لا يوصف بالعجز والضعف
 ولو أراد الإيمان من الكافر ولم يؤمن لا دن ذلك بعجز وضعفه تعالى الله عن ذلك وقد تمكك بعضهم
 بهذا الحديث المتفق على ضعفه والجواب عنه ما تقدم واحتجوا أيضاً بقوله تعالى ولا يرضى لعباده
 الكفر واجيبوا بأنه من العام المخصوص بمن قضى الله له الإيمان فعباده على هذا الملائكة ومؤمنوا
 الأنس والجن وقال آخرون الارادة غير الرضا ومعنى قوله ولا يرضى أي لا يشكره لهم ولا يشبههم عليه
 فعلى هذا فهي صفة فعل وقيل معنا الرضا أنه لا يرضاه ديناً مشروعالهم وقيل الرضا صفة وراء الارادة
 وقيل الارادة تطلق بأزاء شيئين ارادة تقدير واردة رضا والثانية إخص من الأولى والله أعلم
 وقيل الرضا من الله ارادة الخير كما أن السخط ارادة الشر وقال النووي قوله فيقال له كذبت معناه لو

فيقال له أرايت لو كان لك
 ملء الأرض ذهباً أكنت
 تفتدي به فيقول نعم
 فيقال له قد كنت ستأت
 ما هو أيسر من ذلك حدثنا
 عمر بن حفص حدثنا أبي
 حدثني الأعمش

رد ذلك الى الدنيا لما افقت حديث لانك سئلت أيسر من ذلك فأبى و يكون من معنى قوله تعالى ولوردوا
لعادوا لما نوا عنه وانهم اسكاذبون وهذا يجتمع معنى هذا الحديث مع قوله تعالى لو أن لهم ما في الارض
جميعا ومثله معه لا فتدوا به قال وفي الحديث من الفوائد جواز قول الانسان يقول الله خلافا لمن كره ذلك
وقال انما يجوز قال الله تعالى وهو قول شاذ مخالف لا قول العلماء من السلف والخلف وقد تظاهرت
به الاحاديث وقال الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الحديث الثالث (قوله حديث خيشمة)
بفتح المعجمة وسكون التحتانية بعدها مثلثة هو ابن عبد الرحمن الجعفي (قوله عن عدي بن حاتم) هو
الطائي (قوله ما منكم من أحد) ظاهر الخطاب للصحابة ويلحق بهم المؤمنون كلهم سابقهم
ومقصرهم أشار الى ذلك ابن أبي جرة (قوله الاسيكمه الله) في رواية وكيع عن الاعمش عن عدي بن حاتم
سيكمه ربه (قوله ليس بينه وبينه ترجان) لم يذكر في هذه الرواية ما يقول له وبينه في رواية محمد
ابن خليفة عن عدي بن حاتم في الزكاة بلفظ ثم ليقفن أحدكم بين يدي الله ليس بينه وبينه حجاب ولا
ترجان يترجم له ثم ليقولن له ألم أوتك ما لا فيقول بلى الحديث والترجان تقدم ضبطه في بدء الوحي في
شرح قصة هرقل (قوله ثم ينظر فلا يرى شيئا قدما) بضم القاف وتشديد الدال أي امامه ووقع في
رواية عيسى بن يونس عن الاعمش في التوحيد وعند مسلم بلفظ فينظر أيمن منه فلا يرى الا ما قدم
وينظر أشام منه فلا يرى الا ما قدم وأخرجه الترمذي من رواية أبي معاوية بلفظ فلا يرى شيئا الا
شيئا قدما وفي رواية محمد بن خليفة فينظر عن يمينه فلا يرى الا النار وينظر عن شماله فلا يرى الا النار
وهذه الرواية مختصرة ورواية خيشمة مفسرة فهي المعتمدة في ذلك قوله أيمن وأشام بالنصب فيهما على
الطريقة والمراد بهما اليمين والشمال قال ابن هبيرة نظر اليمين والشمال هنا كالمثل لان الانسان
من شأنه اذا دهمه أمران يلتفت يمينا وشمالا يطلب الغوث (قلت) ويحتمل أن يكون سبب
الالتفات أنه يترجى أن يجد طريقا يذهب فيها ليحصل له النجاة من النار فلا يرى الا ما يضي به الى
النار كما وقع في رواية محمد بن خليفة (قوله ثم ينظر بين يديه فتستقبله النار) في رواية عيسى بن يونس
فلا يرى الا النار تلقاء وجهه وفي رواية أبي معاوية ثم ينظر تلقاء وجهه فتستقبله النار قال ابن هبيرة
والسبب في ذلك أن تكون في ممره فلا يمكنه أن يحيد عنها اذ لا بد له من المرور على الصراط قوله فمن
استطاع منكم أن يتقى النار ولو بشق تمره (زاد وكيع في روايته فليقل وفي رواية أبي معاوية أن يتقى
وجهه النار ولو بشق تمره فليقل وفي رواية عيسى فاتقوا النار ولو بشق تمره أي اجعلوا بينكم
وبينها وقاية من الصدقة وعمل البر ولو شيء يسير (قوله قال الاعمش) هو موصول بالسند المذكور
وقد أخرجه مسلم من رواية أبي معاوية عن الاعمش كذلك وبن عيسى بن يونس في روايته أن القدر
الذي زاده عمرو بن مرة للاعمش في حديثه عن خيشمة قوله في آخره فن لم يجد فيكم كلمة طيبة وقدم في
الحديث بأنهم سيقا من هذا وفي رواية محمد بن خليفة في الزكاة (قوله حديث عمرو) هو ابن مرة وصرح به
في رواية عيسى بن يونس (قوله اتقوا النار ثم أعرض وأشاح) بشين معجمة وحاء مهملة أي أظهر الحذر
منها وقال الخليل أشاح بوجهه عن الشيء نجاه عنه وقال القراء المشيخ الحذر والجاذب في الامر والمقبل
في خطابه فيصح أحدهما المعاني أو كها أي حذر النار كأنه ينظر اليها أوجدا على الوصية باتقائها
أو أقبل على أصحابه في خطابه بعد أن أعرض عن النار لما ذكرها وكنى ابن التين ان معنى أشاح
صدوا نكماش وقيل صرف وجهه كالتأفف ان تناله (قلت) والاول أوجه لانه فلا حصل من قوله
أعرض ووقع في رواية أبي معاوية في أوله ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم النار فأعرض وأشاح

حديث خيشمة عن عدي بن
حاتم قال قال النبي صلى الله
الله عليه وسلم ما منكم
من أحد الا سيكمه الله
يوم القيامة ليس بينه
وبينه ترجان ثم ينظر فلا
يرى شيئا قدما ثم ينظر
بين يديه فتستقبله النار
فمن استطاع منكم أن
يتقى النار ولو بشق تمره
قال الاعمش حديثي
عمرو عن خيشمة عن عدي
ابن حاتم قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم اتقوا النار
ثم أعرض وأشاح ثم قال
اتقوا النار ثم أعرض
وأشاح

فهم قال اتقوا النار (قوله ثلاثا) في رواية أبي معاوية ثم قال اتقوا النار وأعرضوا شاح حتى ظننا أنه
 كان ينظر إليهم وكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية جرير عن الاعمش قال ابن هبيرة وابن أبي جرة
 في الحديث ان الله يكلم عباده المؤمنين في الدار الآخرة بغير واسطة وفيه الحديث على الصدقة قال ابن
 أبي جرة وفيه دليل على قبول الصدقة ولو قلت وقد قيدت في الحديث بالسكيب الطيب وفيه إشارة
 الى ترك احتقار القليل من الصدقة وغيرها وفيه حجة لاهل الزهد حيث قالوا الملتفت هالك يؤخذ
 من أن نظر المذكور عن يمينه وعن شماله فيه صورة الالتفات فلذا لما نظر امامه استقبلته النار
 وفيه دليل على قرب النار من اهل الموقف وقد اخرج البيهقي في البعث من مرسل عبد الله بن باباه
 بسند رجاله ثقات رفعه كذا اراكم بالسكوب حتى من دون جهنم وقوله حتى بضم الجيم بعدها مثلثة
 مقصود رجوع جاث والسكوب بفتح السكاف والواو الساكنة المكان العالي الذي تكون عليه امه محمد
 صلى الله عليه وسلم كما ثبت في حديث كعب بن مالك عند مسلم انهم يكونون يوم القيامة على تل عال وفيه ان
 احتجاب الله عن عباده ليس بحائل حتى بل باهر معنوي يتعلق بقدرته يؤخذ من قوله ثم ينظر فلا يرى
 قدامه شيئا وقال ابن هبيرة المراد بالكلمة الطيبة هنا ما يدل على هدى او يرد عن ردى او يصلح بين
 اثنين او يفصل بين متنازعين او يحل مشكلا او يكشف غامضا او يدفع تائرا او يسكن غضبا والله
 سبحانه وتعالى اعلم **(قوله باب)** يدخل الجنة سبعون الفا بغير حساب فيه إشارة الى ان وراء
 التقسيم الذي تضمنته الآية المشار اليها في الباب الذي قبله امرا آخر وان من المسكفين من لا يحاسب
 اصلا ومنهم من يحاسب حسابا يسيرا ومنهم من يناقش الحساب وذكرفيه خمسة احاديث الحديث
 الاول **(قوله حدثنا ابن فضيل)** هو محمد وحصين هو ابن عبد الرحمن الواسطي **(قوله قال ابو عبد**
الله) هو البخاري **(قوله وحدثني اسيد)** بفتح الهمزة وكسر المهملة هو ابن الجال بالجيم كوفي حدث
 ببغداد قال ابو حاتم كانوا يتكلمون فيه وضعفه جماعة وافحش ابن معين فيه القول وليس له عند
 البخاري سوى هذا الموضع وقد قرنه فيه بغيره واوله كان عنده ثقة قاله ابو مسعود ويحتمل ان لا يكون
 خبر امره كما ينبغي وانما سمع منه هذا الحديث الواحد وقد وافقه عليه جماعة منهم شريح بن النعمان
 عند احمد وسعيد بن منصور عند مسلم وغيرهما وانما احتاج اليه قرار من تكرير الاسناد بعينه
 فانه اخرج السند الاول في الطب في باب من اکتوى ثم اعاده هنا فاضاف اليه طريق هشيم وتقدم
 له في الطب ايضا في باب من لم يرق من طريق حصين بن بهز عن حصين بن عبد الرحمن وتقدم باختصار
 قريبا من طريق شعبة عن حصين بن عبد الرحمن **(قوله كنت عند سعيد بن جبير فقال حدثني ابن**
عباس) زاد ابن فضيل في رواية عن حصين عن عامر وهو الشعبي عن عمران بن حصين لارقية الاعين
 الحديث وقد بينت الاختلاف في رفع حديث عمران هذا والاختلاف في سنده ايضا في كتاب
 الطب وان في رواية هشيم زيادة قصة وقعت لحصين بن عبد الرحمن مع سعيد بن جبير فيما يتعلق
 بالرقية وذكرت حكم الرقية هناك **(قوله عرضت)** بضم اوله على البناء للجهول **(قوله على)**
 بالشديد **(الامم)** بالرفع وقد بين عبثر بن القاسم بموحدة ثم مثلثة وزن جعفر في روايته عن حصين
 ابن عبد الرحمن عند الترمذي والنسائي ان ذلك كان ليلة الاسراء واظنه لما اسرى بالنبي صلى الله
 عليه وسلم جعل يمر بالنبي ومعه الواحد الحديث فان كان ذلك محفوفا كانت فيه قوة لمن ذهب
 الى تعدد الاسراء وانه وقع بالمدينة ايضا غير الذي وقع بمكة فقد وقع عند احمد والبخاري بسند صحيح
 قال اكر بنا الحديث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عدنا اليه فقال عرضت على الانبياء

ثلاثا حتى ظننا انه ينظر
 اليها ثم قال اتقوا النار ولو
 بشرق تمر فمن لم يجد فبكلمة
 طيبة في باب يدخل الجنة
 سبعون الفا بغير حساب
 حدثنا عمران بن ميسرة
 حدثنا ابن فضيل حدثنا
 حصين قال ابو عبد الله
 وحدثني اسيد بن زيد
 حدثنا هشيم عن حصين
 قال كنت عند سعيد
 ابن جبير فقال حدثني ابن
 عباس قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم عرضت على
 الامم

الليلة بما فيها فجعل النبي يعمرو معه الثلاثة والنبي يعمرو معه العصاة فذكر الحديث وفي حديث جابر عند
 البراء بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العشاء حتى نام بعض من كان في المسجد الحديث
 والذي يتحرر من هذه المسئلة أن الاسراء الذي وقع بالمدينة ليس فيه ما وقع بمكة من استفتاح أبواب
 السموات بابابابا ولا من التقاء الانبياء كل واحد في سماء ولا المراجعة معهم ولا المراجعة مع موسى فيما
 يتعلق بفرض الصلوات ولا في طلب تخفيفها وسائر ما يتعلق بذلك وإنما تكررت قضايا كثيرة سوى
 ذلك رآها النبي صلى الله عليه وسلم فمنها بمكة البعض ومنها بالمدينة بعد الهجرة البعض ومعظمها في
 المنام والله أعلم (قوله فاجدد) بكسر الجيم بلفظ المتكلم بالفعل المضارع وفيه مبالغة لتحقيق صورة
 الحال وفي رواية الكشميني فأخذ بفتح الخاء والذال المعجمتين بلفظ الفعل الماضي (قوله النبي)
 بالنصب وفي رواية الكشميني بالرفع على أنه الفاعل (قوله يعمرو معه الامة) أي العدد الكثير (قوله
 والنبي يعمرو معه النفر والنبي يعمرو معه العشر) بفتح المهملة وسكون المعجمة وفي رواية المستحلي بكسر
 المعجمة بعدها تحتانية ساكنة ثم راء ووقع في رواية ابن فضيل فجعل النبي والنبيان يعمرون ومعهم الرهط
 زاد غير في روايته والشئ وفي رواية حصين بن نمير نحوه لكن بتقديم وتأخير وفي رواية سعيد بن منصور
 التي أشرت إليها أنفا فرأت النبي ومعهم الرهط والنبي ومعهم الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد
 والنبي معه الخمسة والرهط تقدم بيانه في شرح حديث أبي سفيان في قصة هرقل أول الكتاب وفي
 حديث ابن مسعود فجعل النبي يعمرو معه الثلاثة والنبي يعمرو معه العصاة والنبي يعمرو ليس معه أحد
 والحاصل من هذه الروايات أن الانبياء يتفاوتون في عدد أتباعهم (قوله فنظرت فإذا سواد كثير) في
 رواية حصين بن نمير فرأت سوادا كثيرا سدا الاق والسواد ضد البياض هو الشخص الذي يرى من
 بعيد ووصفه بالكثير إشارة إلى أن المراد بلفظ الجنس لا الواحد ووقع في رواية ابن فضيل ملا الاق
 والاق الناحية والمراد به هنا ناحية السماء (قوله قلت يا جبريل هؤلاء أمي قال لا) في رواية حصين
 ابن نمير فرجوت أن تكون أمي فقيل هذا موسى في قوله وفي حديث ابن مسعود عند أحمد حتى مر على
 موسى في كبكبة من بني إسرائيل فاعجبني فقلت من هؤلاء فقيل هذا أخوك موسى معه بنو إسرائيل
 والكبكية بفتح الكاف ويجوز ضمها بعدها وحدها هي الجماعة من الناس إذا انضم بعضهم إلى
 بعض (قوله ولكن انظر إلى الاق فنظرت فإذا سواد كثير) في رواية سعيد بن منصور عظيم وزاد فقيل
 لي انظر إلى الاق فنظرت فإذا سواد عظيم فقيـل لي انظر إلى الاق الآخر مثله وفي رواية ابن فضيل
 فإذا سواد قد ملا الاق فقيـل لي انظر ههنا وههنا في آفاق السماء وفي حديث ابن مسعود فإذا الاق
 قد سد بوجوه الرجال وفي لفظ لا جد فرأت أمي قد ملأ السهل والجبل فاعجبني كثيرهم وهيتهم
 فقيـل أرييت يا محمد قلت نعم أي رب وقد استشكل الاسماء على كونه صلى الله عليه وسلم لم يعرف
 أمته حتى ظن أنهم أمة موسى وقد ثبت من حديث أبي هريرة كما تقدم في الطهارة كيف تعرف
 من لم تر من أمته فقال أنهم غر محجلون من أثر الوضوء وفي لفظ سيماء ليست لا أحد غيرهم وأجاب
 بأن الأشخاص التي رآها في الاق لا بدرك منها الا الكثرة من غير تمييز لا عيانهم وأما ما في حديث
 أبي هريرة فمحمول على ما إذا فر بوا منه وهذا كما يرى الشخص شخصا على بعد في كلمه ولا يعرف
 أنه أخوه فإذا صار بحيث يميزه عن غيره عرفه ويؤيده أن ذلك يقع عند ورودهم عليه الخوض
 (قوله هؤلاء أمته هؤلاء سبعون ألفا قد امهم لا حساب عليهم ولا عذاب) في رواية سعيد

فاجدد النبي يعمرو معه الامة
 والنبي يعمرو معه النفر والنبي
 يعمرو معه العشر والنبي يعمرو
 معه الخمسة والنبي يعمرو
 وحده فنظرت فإذا سواد
 كثير قلت يا جبريل هؤلاء
 أمي قال لا ولكن انظر إلى
 الاق فنظرت فإذا سواد
 كثير قال هؤلاء أمته هؤلاء
 سبعون ألفا قد امهم
 لا حساب عليهم ولا عذاب

ابن منصور معهم بدل قدامهم وفي رواية حصين بن غبر ومعه هؤلاء وكذا في حديث ابن مسعود والمراد
 بالمعية المعنوية فان السبعين ألفا المذكورين من جملة أمة لا يمكن لم يكونوا في الدين عرضوا اذ ذالك فابعد
 الزيادة في تكثير أمة باضافة السبعين ألفا اليهم وقد وقع في رواية ابن فضيل ويدخل الجنة من هؤلاء
 سبعون ألفا بغير حساب وفي رواية عبث بن القاسم هؤلاء أمة من هؤلاء من أمة سبعين ألفا
 والاشارة بهؤلاء الى الامة لا الى خصوص من عرض ويحتمل أن تكون مع عني من قاتل الروايات
 (قوله قلت ولم) بكسر اللام وفتح الميم ويجوز اسكانها يستفهم بها عن السبب وقع في رواية سعيد بن
 منصور وشريح عن هشيم ثم نهض أي النبي صلى الله عليه وسلم فدخل منزله فحاص الناس في أولئك
 فقال بعضهم فلعلهم الذين صعبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلهم الذين ولدوا في
 الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا وذكروا أشياء فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقال هم
 الذين وفي رواية عبث بن فضال ولم يسألوه ولم يفسر لهم والباقي نحوه وفي رواية ابن فضيل فأفاض القوم
 فقالوا نحن الذين آمننا بالله واتبعنا الرسول فبعضهم اولادنا الذين ولدوا في الاسلام فانا ولدنا في
 الجاهلية فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فخرج فقال وفي رواية حصين بن غبر فقالوا أما نحن فولدنا في
 الشرك ولكننا آمننا بالله وبرسوله ولكن هؤلاء هم أبناءنا وفي حديث جابر وقال بعضهم الشهاداء
 وفي رواية له من رقي قلبه للاسلام (قوله كانوا لا يكتوون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون)
 اتفق على ذكر هذه الاربعة معظم الروايات في حديث ابن عباس وان كان عند البعض تقديم وتأخير
 وكذا في حديث عمران بن حصين عند مسلم وفي لفظ له سقط ولا يتطيرون هكذا في حديث ابن مسعود
 وفي حديث جابر اللذين أشرت اليهما بنحو الاربعة ووقع في رواية سعيد بن منصور عند مسلم ولا
 يرقون بدل ولا يكتوون وقد أنكر الشيخ تقي الدين بن تيمية هذه الرواية وزعم انها غلط من راويها
 واعتل بان الراقي يحسن الى الذي يرقيه فكيف يكون ذلك مطلوب الترك وأيضا فقد رقي جبريل النبي
 صلى الله عليه وسلم ورقى النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وأذن لهم في الرقي وقال من استطاع ان ينفع
 اخاه فليفعل والنفع مطلوب قال وأما المسترق فانه يسأل غيره ويرجو نفعه وتتمام التوكل ينافي ذلك قال
 وإنما المراد وصف السبعين بتتمام التوكل فلا يسألون غيرهم ان يرقيه ولا يكتوون ولا يتطيرون من شيء
 وأجاب غيره بان الزيادة من الثقة مقبولة وسعيد بن منصور حافظ وقد اعتمد البخاري ومسلم
 واعتمد مسلم على روايته هذه وبان تغليب الراوي مع امكان تصحيح الزيادة لا يصار اليه والمعنى الذي
 حمله على التغليب موجود في المسترق لانه اعتل بان الذي لا يطلب من غيره ان يرقيه تام التوكل فكذا
 يقال له والذي يفعل غيره به ذلك ينبغي ان لا يمكنه منه لاجل تمام التوكل وايسر في وقوع ذلك من جبريل
 دلالة على المدعى ولا في فعل النبي صلى الله عليه وسلم له أيضا دلالة لانه في مقام التشريع وتبيين الاحكام
 ويمكن أن يقال انما ترك المذكورون الرقي والاسترقاء حملا للمادة لان فاعل ذلك لا يأمن ان بكل
 نفسه اليه والافارقة في ذاتها ليست ممنوعة وانما منع منها ما كان شركا او احتمله ومن ثم قال صلى
 الله عليه وسلم اعرضوا على رقاكم ولا بأس بالرقى ما لم يكن شركا ففيه اشارة الى عدم النهي كما تقدم
 نقر بذلك واضعافي كتاب الطب وقد نقل القرطبي عن غيره ان استعمال الرقي والسكي قاذح في
 التوكل بخلاف سائر انواع الطب وفرق بين القسمين بان البرء فيهما امر موهوم وماعداهما محقق
 عادة كالاكل والشرب فلا يفسدح قال القرطبي وهذا فاسد من وجهين احدهما ان أكثر ابواب
 الطب موهوم والثاني ان الرقي باسماء الله تعالى تقتضي التوكل عليه والالتجاء اليه والرغبة
 فيما عنده والتسربك بأسمائه فلو كان ذلك قاذحا في التوكل لفسدح الدعاء اذ لا فرق بين الذكر والدعاء

قلت ولم قال كانوا لا يكتوون
ولا يسترقون

وقد رقى النبي صلى الله عليه وسلم ورقى وفعله السلف والخلف قالوا كان ما دعا من اللجاف بالسبعين أو فادحا
 في التوكل لم يقع من هؤلاء فيهم من هو أعلم وأفضل ممن عداهم وتعقب بانه بنى كلامه على ان السبعين
 المذكورين أرفع رتبة من غيرهم مطلقا وليس كذلك لما ساء بينه وجوز أبو طالب بن عطية في موازنة
 لأعمال أن السبعين ألقا المذكورين هم المراد بقوله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون
 في جنات النعيم فإن أراد أنهم من جملة السابقين فسلم والأفلاوقد أخرج أحمد وصححه ابن خزيمة وابن
 حبان من حديث رفاعه الجهني قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا وفيه وعدني
 ربّي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا بغير حساب وإنّي لأرجو أن لا يدخلوها حتى نبوءا أنهم ومن
 صالح من أزواجكم وذرياتكم مساكن في الجنة فهذا يدل على ان منزلة السبعين بالدخول بغير حساب
 لا يستلزم أنهم أفضل من غيرهم بل فيمن يحاسب في الجنة من يكون أفضل منهم وفيمن يتأخر عن
 الدخول ممن تحققت نجاته وعرف مقامه من الجنة يشفع في غيره من هو أفضل منهم وسأذكر بعد
 دليل من حديث أم قيس بنت محصن أن السبعين ألفا ممن يحشر من مقبرة البقيع بالمدينة وهي
 خصوصية أخرى (قوله ولا يتطيرون) تقدم بيان الطيرة في كتاب الطب والمراد أنهم لا ينشأ من
 كما كانوا يفعلون في الجاهلية (قوله وعلى ربهم يتوكلون) يحتمل أن تكون هذه الجملة مفسرة
 لما تقدم من ترك الاسترفاء والاكتواء والطيرة ويحتمل أن تكون من العام بعد الخاص لأن صفة
 كل واحدة منها صفة خاصة من التوكل وهو أعم من ذلك وقد مضى القول في التوكل في باب ومن يتوكل
 على الله فهو حسبه فربما وقال القرطبي وغيره قالت طائفة من الصوفية لا يستحق اسم التوكل الا من
 لم يخاط قلبه خوف غير الله تعالى حتى لو هجم عليه الاسد لا ينزعج وحتى لا يسعى في طلب الرزق لكون
 الله ضمنه له رأي هذا الجهور وقالوا يحصل التوكل بان يثق بوعده الله ويوقن بان قضاءه واقع ولا يترك
 اتباع السنة في ابتغاء الرزق مما لا بد منه من مطعم ومشرب وتحرز من عدو واعداد السلاح واغلاق
 ابواب ونحو ذلك ومع ذلك فلا يطمئن الى الاسباب بقلبه بل يعتقد انها لا تجلب بذاتها نفعا ولا تدفع
 ضررا بل السبب والمسبب فعل الله تعالى والكل بعشيته فاذا وقع من المرء ركون الى السبب قدح في توكله
 وهم مع ذلك فيه على قسمين واصل وسالك فالارل صفة الواصل وهو الذي لا يلتفت الى الاسباب ولو
 تعاطاها رأيا ما السالك فيقع له الالتفات الى السبب أيانا الا انه يدفع ذلك عن نفسه بالطرق العلمية
 والاذواق الحالية الى أن يرتقى الى مقام الواصل وقال أبو القاسم القشيري التوكل محله القلب وأما
 الحركة الظاهرة فلا تنافي فيه اذا تحقق العبدان الكل من قبل الله فان تيسر شيء فبئس شيء وان تعسر
 فبتقديره ومن الأدلة على مشروعيته الاكتساب ما تقدم في البيوع من حديث أبي هريرة رفعه
 أفضل ما أكل الرجل من كسبه وكان ذاريا كل من كسبه فقد قال تعالى وعلمناه صنعة لبوس
 لكم لتحصنكم من بأسكم وقال تعالى وخذوا حذركم وأما قول القائل كيف تطلب ما لا تعرف
 مكانه فجوابه انه يفعل السبب المأمور به ويتوكل على الله فيما يخرج عن قدرته فيشق الأرض مثلا
 ويلقى الحب ويتوكل على الله في انباته وانزال الغيث له ويحصل السلامة مثلا وينقلها ويتوكل
 على الله في انماء الرغبة في قلب من يطلبها منه بل ربما كان التكسب واجبا كفاد رعي الكسب
 يحتاج عياله للنفقة فحي ترك ذلك كان عاصيا وسلك الكرماني في الصفات المذكورة ملك التأويل
 وسأل قسوله لا يكتوون معناه الاعتقاد أن الشفاء من الله لا من مجرد السكي
 ونوله ولا يسترقون معناه بالرقى التي ليست في القرآن والحديث الصحيح كرقى الجاهلية وما لا يؤمن

ولا يتطيرون وعلى ربهم
 يتوكلون

أن يكون فيه شرك وقوله ولا يتطيرون أي لا ينشأ من شيء فكان المراد أنهم الذين يتركون أعمال الجاهلية في عقائدهم قال فان قيل ان المتصف بهذا أكثر من العدد المذكور فوجه الحصر فيه وأجاب باحتمال أن يكون المراد به التكثير لا خصوص العدد (قلت) الظاهر ان العدد المذكور على ظاهره قد وقع في حديث أبي هريرة ثانياً في حديث الباب وصفهم بأنهم يضيء وجوههم بضياء القمر ليلة البدر ومضى في بدء الخلق من طريق عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رفعه أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر والذين على آثارهم كاحسن كوكب دري في السماء بضياء وأخرجهم مسلم من طرق عن أبي هريرة من رواية أبي يونس وهما م عن أبي هريرة على صورة القمر وله من حديث جابر قمنجوا أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر سبعون ألفاً لا يجاسبون وقد وقع في حديث أخرى أن مع السبعين ألفاً زيادة عليهم ففي حديث أبي هريرة عند أحمد والبيهقي في البعث من رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سألت ربي فوعدهني أن يدخل الجنة من أمي فذكر الحديث نحو سياق حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ثانياً في حديث الباب وزاد فاستدري فزادني مع كل ألف سبعين ألفاً وسنده جيد وفي الباب عن أبي أيوب عند الطبراني وعن حذيفة عند أحمد وعن أنس عند ابن زرار عن ثوبان عند ابن أبي عاصم فهذه طرق يقوى بعضها بعضها وجاء في حديث أخرى أكثر من ذلك فاخرج الترمذي وحسنه والطبراني وابن حبان في صحيحه من حديث أبي أمامة رفعه وعدهني ربي أن يدخل الجنة من أمي سبعين ألفاً مع كل ألف سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب وثلاث حثيات من حثيات ربي وفي صحيح ابن حبان أيضاً والطبراني بسند جيد من حديث عتبة بن عبد الله نحوه بلفظ ثم شفع كل ألف في سبعين ألفاً ثم يحشي ربي ثلاث حثيات بكفيه وفيه فكبر عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان السبعين ألفاً يشفعهم الله في آباءهم وأمهاتهم وعشائرهم واني لأرجو أن يكون أدنى أمي الحثيات وأخرجه الحافظ الضياء وقال لا أعلم له علة (قلت) علة الاختلاف في سنده فان الطبراني أخرجه من رواية أبي سلام حدثني عامر بن زيد أنه سمع عتبة ثم أخرجه من طريق أبي سلام أيضاً فقال حدثني عبد الله بن عامر ان قيس بن الحرث حدثه أن أبا سعيد الأعمري حدثه فذكره وزاد قال قيس فقلت لابي سعيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يستوعب مهاجري أمي ويوفي الله بقبضتهم من أعرابنا وفي رواية لابن أبي عاصم قال أبو سعيد فحبسنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن أربعة آلاف ألف وتسعمائة ألف يعني من عدا الحثيات وقد وقع عند أحمد والطبراني من حديث أبي أيوب نحوه حديث عتبة بن عبد الله وزادوا الحثية بمجموعة ثم موحدة وهمزة وزن عظيمة عند ربي وورد من وجه آخر ما يزيد على العدد الذي حسبه أبو سعيد الأعمري فعند أحمد وأبي يعلى من حديث أبي بكر الصديق نحوه بلفظ أعطاني مع كل واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً وفي سنده راويان أحدهما ضعيف الحفظ والآخر لم يسم وأخرج البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم مثله وفيه راو ضعيف أيضاً واختلف في سنده وفي سياق مثله وعند ابن زرار من حديث أنس بسند ضعيف نحوه وعند الكلاباذي في معاني الأخبار بسند واه من حديث عائشة فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فأنبئت به فإذا هو في مشربة يصلي فرأيت على رأسه ثلاثة أنوار فلما مضى صلاته قال رأيت الأنوار قلت نعم قال ان أتياً تاني من ربي فبشرني ان الله يدخل الجنة من أمي سبعين ألفاً بغير حساب ولا عذاب ثم أتاني فبشرني ان الله يدخل من أمي مكان كل واحد من السبعين ألفاً بغير

حساب ولا عذاب ثم أنا في فبشرني أن الله يدخل من أمتي مكان كل واحد من السبعين ألفا المضاعفة
سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب فقلت يا رب لا يبلغ هذا أمتي قال أكلهم لك من الأعراب ممن لا يصوم
ولا يصلي قال الكلاباذي المراد بالامة أولامة الاجابة بقوله آخر أمتي أمة الانبياء فان أمته صلى الله
عليه وسلم على ثلاثة أقسام أحدها خص من الآخر أمة الاتباع ثم أمة الاجابة ثم أمة الدعوة فالاولى
أهل العمل الصالح والثانية مطلق المسلمين والثالثة من عداهم ممن بعث اليهم ويمكن الجمع بان القدر
الرائد على الذي قبله هو مقدار الحثيات فقد وقع عند أحد من رواية قتادة عن أنس بن أنس وغيره
عن أنس رفعه ان الله وعدني أن يدخل الجنة من أمتي اربعمائة ألف فقال أبو بكر زدنا يا رسول الله
فقال هكذا وجمع كفيه فقال زدنا فقال وهكذا فقال عمر حبسك أن الله ان شاء أدخل خلقه الجنة بكف
واحدة فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق عمر وسنده جيد لكن اختلف على قتادة في سنده اختلافا
كثيرا (قوله فقام اليه عكاشة) بضم المهملة وتشديد الكاف ويجوز تخفيفها يقال عكش الشعر
ويعكش اذا التوى حكاه القرطبي وحكى السهيلي انه من عكش القوم اذا جعل عليهم وقيل العكاشة
بالتخفيف العنكبوت ويقال أيضا لبيت النمل ومحض بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد
المهملتين ثم نون آخره هو ابن حمران بضم المهملة وسكون الراء بعدها مثناة من بني أسد بن خزيمه
ومن خلفاء بني أمية كان عكاشة من السابقين الى الاسلام وكان من أجمل الرجال وكنيته أبو محصن
وهاجر وشهد بدرًا وقاتل فيها قال ابن اسحق بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير فارس في العرب
عكاشة وقال أيضا قاتل يوم بدر قتالا شديدا حتى انقطع سيفه في يده فاعطاه رسول الله صلى الله عليه
وسلم جزلا من حطب فقال قاتل بهذا قاتل به فصار في يده سيفا طويلا شديدا من أبيض فقال له حتى
فتح الله فكان ذلك السيف عنده حتى استشهد في قتال الردة مع خالد بن الوليد سنة اثني عشرة (قوله
فقال ادع الله أن يجعلني منهم قال اللهم اجعله منهم) في حديث أبي هريرة ثاني أحاديث الباب مثله
وعند أبيه من طريق محمد بن زياد عنه وساق مسلم سنده قال فدعاه ووقع في رواية حصين بن غير ومحمد
ابن فضيل قال أمهم أنا يا رسول الله قال نعم ويجمع بأنه سأل الدعاء أو لا فدعاه ثم استغفهم فيل أجبت
(قوله ثم قام اليه رجل آخر) وقع فيه من الاختلاف هل قال ادع لي أو قال أمهم أنا كما وقع في الذي قبله
ووقع في حديث أبي هريرة الذي بعده رجل من الأنصار وجاء من طريق واهية انه سعد بن عباد
أخرجه الخطيب في المهمات من طريق أبي حذيفة اسحق بن بشر البخاري أحدا للضعفاء من طريقين
له عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف من غزاة بني المصطلق فساق قصة طويلة
وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون صفًا منها أمتي واربعون
صفًا سائر الامم ولي مع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم فذكر الحديث وفيه
فقال اللهم اجعل عكاشة منهم قال فاستشهد بعد ذلك ثم قام سعد بن عباد الانصاري فقال يا رسول الله
ادع الله أن يجعلني منهم الحديث وهذا مع ضعفه وارساله يستبعد من جهة جلالة سعد بن عباد فان كان
محفوظا فعله آخر يا هم سيد الخرج واسم أبيه ونسبته فان في الصحابة كذلك آخره في مسند بقي بن
مخالد حديث وفي الصحابة سعد بن عمار الانصاري فاعل اسم أبيه تعرف (قوله سبق لها عكاشة)
اتفق جهور الرواة على ذلك الاما وقع عند ابن أبي شيبة والبرار وأبي يعلى من حديث أبي سعيد فزاد
فقام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم وقال في آخره سبق لها عكاشة وصاحبه املوا فقامت لقلت ولو
قلت لو جيت وفي سنده عطية وهو ضعيف وقد اختلفت أجوبة العلماء في الحكمة في قوله سبق لها

فقام اليه عكاشة بن
محصن فقال ادع الله ان
يجعلني منهم قال اللهم
اجعله منهم ثم قام اليه رجل
آخر قال ادع الله ان يجعلني
منهم قال سبق لها عكاشة
حدثنا معاذ بن اسد اخبرنا

عكاشة فأخرج ابن الجوزي في كشف المشكل من طريق أبي عمر الزاهد أنه سأل أبا العباس أحمد بن يحيى المعروف بثعلب عن ذلك فقال كان مناققا وكذا نقله الدارقطني عن الناضي أبي العباس البرقي بكسر الموحدة وسكون الراء بعدها مثناة فقال كان الثاني موافقا وكان صلى الله عليه وسلم لا يسئل في شيء إلا أعطاه فأجابه بذلك ونقل ابن عبد البر عن بعض أهل العلم نحو قول ثعلب وقال ابن ناصر قول ثعلب أولى من رواية مجاهد لأن سندها واه واستبعد السهيلي قول ثعلب بما وقع في مسند البرار من وجه آخر عن أبي هريرة فقام رجل من خيار المهاجرين وسنده ضعيف بسند امع كونه مخالفا لرواية الصحيح أنه من الانصار وقال ابن بطال معنى قوله سبقنا أي الى احراز هذه الصفات وهي التوكل وعدم التطير وما ذكر معه وعدل عن قوله لست منهم أو لست على اخلاقهم تلافيا لاحتجاجه صلى الله عليه وسلم وحسن أدبه معهم وقال ابن الجوزي يظهر لي أن الاول سال عن صدق قلب فاجيب وأما الثاني فيحتمل أن يكون أريد به حسم المادة فلوقال للثاني نعم لا وشأن أن يقوم ثالث ورابع الى ما لانهاية له وليس كل الناس يصلح لذلك وقال القرطبي لم يكن عند الثاني من تلك الاحوال ما كان عند عكاشة فذلك لم يجب اذ لو أجابه لجاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضرا فيتم تسلسل فسد الباب بقوله ذلك وهذا أولى من قول من قال كان مناققا الوجهين أحدهما أن الاصل في الصحابة عدم التناقض فلا يثبت ما يخالف ذلك الا بنقل صحيح والثاني أنه قل ان يصدر مثل هذا السؤال الا عن قصد صحيح ويقين بتصديق الرسول وكيف يصدر ذلك من مناقق والى هذا جرح ابن تيمية وصحيح النووي ان النبي صلى الله عليه وسلم علم بالوحي انه يجاب في عكاشة ولم يقع ذلك في حق الآخر وقال السهيلي الذي عندي في هذا انها كانت ساعة اجابة علمها صلى الله عليه وسلم وانفق ان الرجل قال بعد ما انقضت وبينه ما وقع في حديث أبي سعيد ثم جلسوا ساعة يتحدثون وفي رواية ابن اسحق بعد قوله سبقنا عكاشة وبردت الدعوة أي انقضت وقتها (قلت) فتحصل لنا من كلام هؤلاء الامة على خمسة اجوبة قال علم عند الله تعالى ثم وجدت لقول ثعلب ومن وافقه مستند او هو ما أخرجه الطبراني ومحمد بن سنجري مسنده وعمر بن شبة في اخبار المدينة من طريق نافع مولى جنة عن ام قيس بنت محصن وهي اخت عكاشة انها خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم الى البقيع فقال يحشر من هذه الممبرة سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب كان وجوههم القمير ليلة البدر فقام رجل فسلم يا رسول الله وانما قال وانت فقام آخر فقال وانا قال سبقنا عكاشة قال قلت لها لم يقل للآخر فقال انت اراه كان مناققا فان كان هذا اصل ما جزم به من قال كان مناققا فلا يدفع تأويل غيره اذ ليس فيه الا الظن الحديث الثاني (قوله عبد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الايلي وقد أخرجه مسلم من رواية عبد الله بن وهب عن يونس لكن معاذ بن اسد شيخ البخاري فيه معروف بالرواية عن ابن المبارك لا عن ابن وهب وقد أخرجه مسلم من وجهين آخرين عن أبي هريرة (قوله يدخل الجنة من امتي زمرة) بضم الزاي وسكون الميم هي الجماعة اذا كان بعضهم اثر بعض (قوله سبعون الفا) تقدم شرحه مستوفى في الذي قبله وعرف من مجموع الطرق التي ذكرتها ان أول من يدخل الجنة من هذه الامة هؤلاء السبعون الذين بالصفة المذكورة ومعنى المعية في قوله في الروايات الماضية مع كل ألف سبعون الفا ومع كل واحد منهم سبعون الفا فيحتمل ان يدخلوا بدخولهم تبعاهم وان لم يكن لهم مثل اعمالهم كما مضى في حديث المرء مع من احب ويحتمل ان يراد بالمعية مجرد دخولهم الجنة بغير حساب وان دخلوها في الزمرة الثانية او ما بعدها وهذا أولى وقد أخرج

عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني سعيد ابن المسيب ان ابا هريرة حدثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من امتي زمرة هم سبعون الفا

الحاكم والبيهقي في البعث من طريق جعفر بن محمد الصادق عن أبيه عن جابر رفته من زادت حسنة على
 سببته فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسنة وسببته فذلك الذي يحاسب حسابا
 يسيرا ومن أوتي نفسه فهو الذي يشفع فيه بعد أن يعذب وفي التقييد بقوله أمي أخرج غير الامة
 المحمدية من العدد المذكور وليس فيه نفي دخول أحد من غير هذه الامة على الصفة المذكورة من
 شبه القمرو ومن الاولية وغير ذلك كالانبياء ومن شاء الله من الشهداء والصديقين والصالحين وان ثبت
 حديث أم قيس فقيهه تخصيص آخر بمن يدفن في البقيع من هذه الامة وهي مزية: نظيمة لاهل
 المدينة والله أعلم (قوله تضي وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر) في رواية مسلم لم تلي صورة القمر قال
 القرطبي المراد بالصورة الصفة يعني انهم في اشراق وجوههم على صفة القمر ليلة تمامه وهي ليلة أربعة
 عشر ويؤخذ منه أن أنوار أهل الجنة تتفاوت بحسب درجاتهم قلت وكذا صفاتهم في الجمال ونحوه (قوله
 يرفع غمرة عليه) بفتح النون وكسر الميم هي كساء من صوف كالشملة مخططة بسواد وبياض يلبسها
 الأعراب * الحديث الثالث (قوله أبو غسان) بغين معجمة ثم مهملة ثقيلة وأبو حازم هو سلمة
 ابن دينار (قوله ليدخلن الجنة من أمي سبعون ألفا وسبع مائة ألف شك في أحدهما) في رواية مسلم
 من طريق عبد العزيز بن محمد عن أبي حازم لا يدري أبو حازم أيهما قال (قوله متماسكين) بالنصب
 على الحال وفي رواية مسلم متماسكون بالرفع على الصفة قال النووي كذا في معظم النسخ وخوفي بعضها
 بالنصب وكلاهما صحيح (قوله آخذ بعضهم بعض) في رواية مسلم بعضهم بعضا (قوله حتى
 يدخل أولهم وآخرهم) هو غاية التماسك المذكور والاخذ بالأيدي وفي رواية فضيل بن سليمان
 الماضية في بدء الخلق لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وهذا ظاهر يستلزم الدور وليس كذلك بل
 المراد أنهم يدخلون صفوا واحدا فيدخل الجميع دفعة واحدة ووصفهم بالاولية والآخرية باعتبار
 الصفة التي جازوا فيها على الصراط وفي ذلك إشارة إلى سعة الباب الذي يدخلون منه الجنة قال عياض
 يحتمل أن يكون معنى كونهم متماسكين أنهم على صفة الوفاق فلا يسبق بعضهم بعضا بل يكون دخولهم
 جميعا وقال النووي معناه أنهم يدخلون معترضين صفوا واحدا بعضهم يجنب بعض تنبيه هذه
 الأحاديث تخص عموم الحديث الذي أخرجه مسلم عن أبي برزة الأسلمي رفعه لا نزول قدماء يوم
 القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن جسده فيما أبلاه وعن علمه فيما عمل به وعن
 ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق وله شاهد عن ابن مسعود عند الترمذي وعن معاذ بن جبل عند
 الطبراني قال القرطبي عموم الحديث واضح لأنه نكرة في سياق النفي لكنه مخصوص بمن يدخل
 الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من أول وهلة على ما دل عليه قوله تعالى يعرف المجرمون بسيماهم
 الآية (قلت) وفي سياق حديث أبي برزة إشارة إلى الخصوص وذلك أنه ليس كل أحد عنده علم يسئل
 عنه وكذا المال فهو مخصوص بمن له علم ومن له مال دون من لا مال له ومن لا علم له وأما السؤال عن
 الجسد والعمر فهما يخصان المسؤولين من ذكروا الله أعلم الحديث الرابع (قوله يعقوب بن إبراهيم)
 أي ابن سعد وصالح هو ابن كيسان (قوله يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار) في رواية محمد بن
 زيد عن ابن عمر في الباب الذي بعده إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار أي بالموت ووقع
 مثله في طريق أخرى عن أبي هريرة ولفظه عند الترمذي من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن
 أبي هريرة بعد ذكر الجواز على الصراط فإذا دخل الله أهل الجنة الجنة وأهل النار النار بالموت
 ملتبأ وهو بموضع حدثين (قوله ثم يقوم مؤذن بينهم) في رواية محمد بن زيد قيل هذا قصة ذبح الموت

تضي وجوههم اضاءة
 القمر ليلة البدر * وقال
 أبو هريرة فقام عكاشة
 ابن محصن الأسدي يرفع
 غمرة عليه فقال يا رسول
 الله ادع الله أن يجعلني
 منهم فقال اللهم اجعله
 منهم ثم قام رجل من الأنصار
 فقال يا رسول الله ادع الله
 أن يجعلني منهم فقال
 سيقت عكاشة * حدثنا
 سعيد بن أبي حمزة حدثنا
 أبو غسان حدثني أبو حازم
 عن سهل بن سعد قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 ليدخلن الجنة من أمي
 سبعون ألفا وسبع مائة
 ألف شك في أحدهما
 متماسكين آخذ بعضهم
 بعض حتى يدخل أولهم
 وآخرهم الجنة ووجوههم
 على ضوء القمر ليلة البدر
 حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا يعقوب بن إبراهيم
 حدثنا أبي عن صالح حدثنا
 نافع عن ابن عمر رضي الله
 عنهما عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال يدخل أهل
 الجنة الجنة وأهل النار
 النار ثم يقوم مؤذن بينهم

يا أهل النار لا موت
ويا أهل الجنة لا موت خلود
حدثنا أبو اليمان أخبرنا
شعيب حدثنا أبو الزناد
عن الأعرج عن أبي
هريرة قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم يقال
لاهل الجنة يا أهل الجنة
خلود لا موت ولاهل النار
يا أهل النار خلود لا موت
باب صفة الجنة والنار
وقال أبو سعيد قال النبي
صلى الله عليه وسلم أول
طعام يا كاه أهل الجنة
زيادة كبده حوت عدن خلد
عدنت بارض اقامت ومنه
المعدن في مقعد صدق في
منبت صدق * حدثنا
عثمان بن الهيثم حدثنا
عوف عن أبي رجاء عن
عمران عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال أطلعت في
الجنة فرأيت أكثر أهلها
الفقراء وأطلعت في النار
فرأيت أكثر أهلها النساء
حدثنا مسدد حدثنا

قول الشارح قوله بكفرهن
هذه اللفظة لم تكن في نسخ
الصحيح الذي بأيدينا
ولعلها رواية أخرى ثبتت
بعد قوله أكثر أهلها
النساء اه مصححه

ولفظه ثم يحيى بالموت ثم يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادى مناد ما ألقف على اسم ههنا المنيادي
(قوله يا أهل النار لا موت ويا أهل الجنة لا موت خلود) أما قوله لا موت فهو بفتح المثناة فيهما وأما قوله في
آخره خلود فهو كذا وقع في رواية علي بن عبد الله عن يعقوب وأخرجه مسلم عن زهير بن حرب وغير واحد
عن يعقوب بفتح لايم نداء أهل الجنة ولم يقل لا موت فيهما بل قال كل خالد فيهما هو فيه وكذا هو عند
الاسماعيلي من طريق اسحق بن منصور عن يعقوب وضبط خلود في البخاري بالرفع والتنوين أي هذا
الحال مستمر ويحتمل أن يكون جمع خالداي أتم خالدون في الجنة الحديث الخامس حديث أبي هريرة
(قوله يقال لاهل الجنة يا اهل الجنة) سقط غير المكشوبه في قوله يا اهل الجنة وثبت للجميع في مقابلة
يا اهل النار (قوله لا موت) زاد الاسماعيلي في روايته لا موت فيه وسيأتي في ثالث احاديث الباب الذي
يليه أن ذلك يقال للفرحين عند ذبح الموت وثبت ذلك عند الترمذي من وجه آخر عن أبي هريرة
تذييه * مناسبة هذا الحديث والذي قبله لترجمة دخول الجنة غير حساب الإشارة إلى أن كل من يدخل
الجنة يتولد فيها فيكون للسائق إلى الدخول منزلة على غيره والله اعلم ﴿ قوله يا ﴾ صفة
الجنة والنار تقدم هذا في بدء الخلق في ترجمتين ووقع في كل منهما وأنها مخلوقة وأورد فيهما الحديث
في تثبيت كونهما موجودين واحاديث في صفتها أعاد بعضها في هذا الباب كما سأنبه عليه (قوله وقال
أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبده حوت عدن خلد
عدنت بارض اقامت وقد تقدم هذا الحديث مطولا في باب يقبض الله الأرض يوم القيامة وهو مذكور هنا
بالمعنى وتقدم بلفظه في بدء الخلق لسكن من حديث انس في سؤال عبد الله بن سلام (قوله عندن خلد
عدنت بارض اقامت) تقدم هذا في تفسير براءة وأنه من كلام أبي عبيدة وقال الراغب معنى قوله
جنات عدن أي الاستقرار وعدن مكان كذا إذا استقر به ومنه المعدن لكونه مستقرا لجواهر قوله في
مقعد صدق في منبت صدق كذا في ذرو وغيره في معدن بدل مقعد وهو الصواب وكان سبب الوهم أنه لما
راى أن الكلام في صفة الجنة وأن من أوصافها مقعد صدق كما في آخر سورة القمر ظنه هذا كذا وقد ذكره
أبو عبيدة بلفظ معدن صدق وأنشد للأعشى قوله فان يستضيئوا إلى حلمه * يضافوا إلى راجح قد عدن
أي قام واستقر نعم قوله مقعد صدق معناه مكان القعود وهو يرجع إلى معنى المعدن ولمح المصنف
هنا بأسماء الجنة وهي عشرة أو ثمانية بالفردوس وهو أعلاها ودار السلام ودار الخلد ودار المقامة
وجنة المأوى والنعيم والمقام الأمين وعدن ومقعد صدق والحسن وكلاهما في القرآن وقال تعالى
وان الدار الآخرة هي الخلد في الجنة دار الحيوان فعد بعضهم في أسماء الجنة دار الحيوان وفيه نظر وذكر في
الباب مع ذلك ثلاثة وعشرين حديثا * الحديث الأول (قوله عن أبي رجاء) هو العطاردي
وعمران هو ابن حصين والسند كاه بصريون وقد تقدم الحديث بهذا السند في آخر باب كفران
العشير في آخر كتاب النكاح وتقدم في باب فضل الفقري بيان الاختلاف على إيجاب عن أبي رجاء
في صحابيه وتقدم بحث ابن بطال فيما يتعلق به من فضل الفقرو قوله أطلعت بتشديد الطاء أي
أشرفت وفي حديث أسامة بن زيد الذي بعده فمت على باب الجنة وظاهره أنه رأى ذلك ليلة الإسراء
أو منما وهو غير رويته النار وهو في صلاة الكسوف ووههم من وجهيهما وقال الداودي رأى ذلك
ليلة الإسراء أو حين خسفت الشمس كذا قال (قوله فرأيت أكثر أهلها الفقراء) في حديث
أسامة فاذا عامه من دخلها المساكين وكل منهم ما يطلق على الآخر وقوله فاذا أكثر في حديث
أسامة فاذا عامه من دخلها (قوله بكفرهن) أي بسبب كفرهن تقدم شرحه مستوفي في باب
كفران العشير قال القرطبي إنما كان النساء أقل ساء كنى الجنة لما يغلب عليهن من الهوى والميل

الى حاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لثقل عقولهم وسرعة انقضاء عهدهن * الحديث الثاني (قوله اسمعيل) هو المعروف بابن عليّة وأبو عثمان هو الهدي واسامه هو ابن زيد بن حارثة الصحابي بن الصحابي (قوله أصحاب الجذب فتح الجيم) أي الغنى (قوله محبوبسون) أي ممنوعون من دخول الجنة مع الفقراء من أجل المحاسبة على المال وكان ذلك عند المنطرة التي يتقاصون فيها بعد الجواز على الصراط * تنبيه سقط هذا الحديث والذي قبله من كثير من النسخ ومن مستخرجي الاسماعيل وأبي نعيم ولا ذكر المزي في الاطراف طريق عثمان بن الهيثم ولا طريق مسدد في كتاب الرقاق وهما ثابتان في رواية أبي ذر عن شيوخه الثلاثة * الحديث الثالث (قوله عبد الله) هو ابن المبارك وعمر بن محمد بن زيد أي ابن عبد الله بن عمر (قوله اذا صار أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار) في رواية ابن وهب عن عمران بن محمد عن مسلم وصار أهل النار الى النار (قوله جى بالموت) تقدم في تفسير سورة مريم من حديث أبي سعيد يؤتى بالموت كهية كبش أملح وذ كرم فأنزل والكلي في تفسيرهما في قوله تعالى الذي خلق الموت والحياة قال خلق الموت في صورة كبش لا يمر على أحد الامات او خلق الحياة على صورة فرس لا يمر على شئ الا جى قال القرطبي الحكمة في الاتيان بالموت هكذا الاشارة الى انهم حصل لهم القداء به كما فدى ولدا ابراهيم بالكبش وفي الاصلح اشارة الى صفى اهل الجنة والنار لان الاصلح ما فيه بياض وسواد (قوله حتى يجعل بين الجنة والنار) وقع للترمذي من حديث أبي هريرة فيوقف على السور الذي بين الجنة والنار (قوله ثم يذبح) لم يسم من ذبحه ونقل القرطبي عن بعض الصوفية ان الذي يذبحه يحيى بن زكريا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الى دوام الحياة وعن بعض التصانيف انه جبريل (قلت) هو في تفسير اسمعيل بن أبي زباد الشامي أحد الضعفاء في آخر حديث الصور الطويل فقال فيه فيحيى الله تعالى ملك الموت وجبريل وميكائيل واسرافيل ويجعل الموت في صورة كبش أملح فيذبح جبريل الكبش وهو الموت (قوله ثم ينادى مناد) لم أقف على تسميته وتقدم في الباب الذي قبله من وجه آخر عن ابن عمر بلفظ ثم يقوم مؤذن بينهم وفي حديث أبي سعيد بعد قوله أملح فينادى مناد وظاهره ان الذبح يقع بعد النداء والذي هنا يقتضي ان النداء بعد الذبح ولا منافاة بينهما فان النداء الذي قبل الذبح للتنبيه على رؤية الكبش والذي بعد الذبح للتنبيه على اعداءه وانه لا يعود (قوله يا أهل الجنة لا موت) زاد في الباب الماضي خلود ووقع في حديث أبي سعيد فينادى مناد يا أهل الجنة فيشربون وينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم وكأهم قد رأوه عرفوه وذكر في أهل النار مثله قال فيذبح ثم يقول أي المنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت الحديث وفي آخره ثم قرأوا وأندبرهم يوم الحسرة الى آخر الآية وعند الترمذي في آخر حديث أبي سعيد فلوان أحد مات فرحلمات أهل الجنة ولو أن أحد مات حزنا لمات أهل النار وقوله فيشربون بفتح أوله وسكون المعجمة وفتح الراء بعدها تحتانية مهموزة ثم موحدة ثقيلة أي يمدون أعناقهم ويرفعون رؤسهم للظن ووقع عند ابن ماجه وفي صحيح ابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة فيوقف على الصراط فيقال يا أهل الجنة فطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ثم يقال يا أهل النار فطلعون فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه وفي آخره ثم يقال للفرحين كلاهما خلود في ما تجدون لا موت فيه أبدا وفي رواية الترمذي فيقال لأهل الجنة وأهل النار هل تعرفون هذا فيقولون قد عرفناه هو الموت الذي وكل بنا فيه جمع فيذبح ذبحا الى السور قال القاضي أبو بكر بن العربي استشكل كل هذا الحديث لكونه يخالف صريح العقل لان الموت عرض والعرض لا يثقل جسمًا فكيف يذبح فانكرت طائفة صحبة هذا الحديث ودفعته وتأولته طائفة فقالوا هذا تمثيل ولا ذبح

اسمعيل أخبرنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن اسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قمت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين وأصحاب الجذب محبوبسون غير أن أصحاب النار قد أمر بهم الى النار وقمت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء * حدثنا معاذ بن أسد أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر ابن محمد بن زيد عن أبيه انه حدثه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صار أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار جى بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادى مناد يا أهل الجنة لا موت يا أهل النار لا موت فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد أهل النار حزنا الى حزنهم * حدثنا معاذ بن أسد

هناك حقيقة وقالت طائفة بل الذبح على حقيقة والمذبوح متولى الموت وكلهم يعرفونه لأنه الذي تولى قبض أرواحهم (قلت) وارتضى هذا بعض المتأخرين وحمل قوله هو الموت الذي وكل بنا على أن المراد به ملك الموت لأنه هو الذي وكل بهم في الدنيا كما قال تعالى في سورة المائدة واستشهد له من حيث المعنى بأن ملك الموت لو استمر حيا انغص عيش أهل الجنة وأيده بقوله في حديث الباب يزداد أهل الجنة فرحا إلى فرحهم ويزداد أهل النار حزنا إلى حزنهم وتعقب بأن الجنة لا حزن فيها البتة وما وقع في رواية ابن حبان أنهم يطعمون خائفين انما هو توهم لا يستقر ولا يلزم من زيادة القرح ثبوت الحزن بل التعجب بالزيادة إشارة إلى أن القرح لم يزل كما أن أهل النار يزداد حزنهم ولم يكن عندهم فرح الا مجرد التوهم الذي لم يستقر وقد تقدم في باب نفخ الصور عند نقل الخلاف في المراد بالمستثنى في قوله تعالى فصعق من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله قول من زعم أن ملك الموت منهم ووقع عند علي بن معبد من حديث أنس ثم يأتي ملك الموت فيقول يا رب بقيت أنت الحى اليوم الذي لا يموت وبقيت انا فيقول انت خلقت من خلقي فت ثم لا تحيا فيموت وأخرج ابن أبي الدنيا من طريق محمد بن كعب القرظي قال بلغني أن آخر من يموت من الخلائق ملك الموت فيقال له يا ملك الموت مت لا تحيا بعده ابدا فهذا لو كان ثابتا لكان حجة في الرد على من زعم أنه الذي يذبح لم يكن مات قبل ذلك موتا لا حياة بعده لكنه لم يثبت وقال المازري الموت عندنا عرض من الاعراض وعند المعتزلة ليس بمعنى وعلى المذهبين لا يصح أن يكون كسبا ولا جسما وان المراد بهذا التمثيل والتشبيه ثم قال وقد يخلق الله تعالى هذا الجسم ثم يذبح ثم يجعل مثالا لان الموت لا يطرأ على أهل الجنة وقال القرطبي في التذكرة الموت معنى والمعاني لا تنقلب حوهر وانما يخلق الله أشخاصا من ثواب الاعمال وكذا الموت يخلق الله كسبا يسميه الموت وبقى في قلوب القرّيقين أن هذا الموت يكون ذبحه دليلا على الخلود في الدارين وقال غيره لا مانع أن ينشئ الله من الاعراض اجسادا يبعثها مادّة لها كما ثبت في صحيح مسلم في حديث أن البقرة وآل عمران يجيئان كأنهما غمامتان ونحو ذلك من الأحاديث قال القرطبي وفي هذه الأحاديث التصريح بأن خلود أهل النار فيها إلى غاية امدواقامتهم فيها على الدوام بلاموت ولا حياة نافعة ولا راحة كما قال تعالى لا يقضى عليهم فموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقال تعالى كلما ارادوا أن يخرجوا منها اعيدها فيها قال فمن زعم أنهم يخرجون منها وانما تبقى خالية وانما تبقى وتزول فهو خارج عن مقتضى ما جاء به الرسول واجمع عليه أهل السنة (قلت) جمع بعض المتأخرين في هذه المسئلة سبعة أقوال ادها هذا الذي نقل فيه الاجماع والاني يعذبون فيها إلى أن تنقلب طبيعتهم فتصير نارية حتى يتلذذوا بها الموافقة طبعهم وهذا قول بعض من ينسب إلى التصوف من الزنادقة والثالث يدخلها قوم ويختلفهم آخرون كما ثبت في الصحيح عن اليهود وقد اكدتهم الله تعالى بقوله وما هم بخارجين من النار الرابع يخرجون منها وتستمر هي على حالها الخامس نفى لأنها حادثة وكل حادث يقضى وهو قول الجهمية والسادس نفى حرمانهم البتة وهو قول أبي الهذيل العلاف من المعتزلة والسابع يزول عذابها ويخرج أهلها منها جاز ذلك عن بعض الصحابة أخرجه عبد بن حميد في نفسه يره من رواية الحسن عن عمر قوله وهو منقطع وله لو ائتم العمل النار في النار عذره لي عاجل لكان لهم يوم يخرجون فيه وعن ابن مسعود ليا تبن عابها زمان ايس فيه احد قال عبيد الله بن معاذ رايه كان اصحابنا يقولون يعنى به الموحدين (قلت) وهذا الاثر عن عمر لو ثبت حمل على الموحدين وقدم ال بعض المتأخرين إلى هذا القول السابع ونصره بعدة اوجه من جهة النظر وهو مذهب ردئي مردود على قائله وقد اطّبع السبكي الكبير في بيان وهائه

فأجاد * الحديث الرابع (قوله عبد الله) هو ابن المبارك (قوله عن زيد بن أسلم) كذا في جميع
 لروايات عن مالك بالعنعنة (قوله ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة) في رواية الحبيبي
 عن مالك عند الاسماعيلي يطلع الله على اهل الجنة فيقول (قوله فيقولون) في رواية أبي ذر عن المسلي
 يقولون بحذف الفاء (قوله وسعديك) زاد سعيد بن داود وعبد العزيز بن يحيى كلاهما عن مالك
 عند الدارقطني في الغرائب والخبر في يديك (قوله فيقول هل رضيتم) في حديث جابر عند البراء وحمزة
 ابن جابر هل تشتهون شيئا (قوله وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا) في حديث جابر وهل شيء أفضل مما
 أعطيتنا (قوله أنا أعطيتكم أفضل من ذلك) في رواية ابن وهب عن مالك كما سيأتي في التوحيد ألا
 أعطيتكم (قوله أحل) بضم أوله وكسر المهملة أي أنزل (قوله رضواني) بكسر أوله وضمه وفي حديث
 جابر قال رضواني أكبر وفيه تلميح بقوله تعالى ورضوان من الله أكبر لان رضاه سبب كل فوز وسعادة
 وكل من علم ان سيده راض عنه كان أقر بعينه وأطيب لقلبه من كل نعيم لما في ذلك من التعظيم والتكريم
 وفي هذا الحديث ان النعيم الذي حصل لاهل الجنة لا مزيد عليه * تنبيهان * الاول حديث أبي سعيد
 هذا كانه مختصر من الحديث الطويل الماضي في تفسير سورة النساء من طريق حفص بن ميسرة والآخر
 في التوحيد من طريق سعيد بن أبي هلال كلاهما عن زيد بن أسلم هذا السند في صفه الجواز على الصراط
 وفيه قصة الذين يخرجون من النار في آخره انه يقال لهم نجه هذا الكلام لكن اذا ثبت ان ذلك يقال
 لهم لاء لكونهم من اهل الجنة فهو للسابقين بطريق الاولى * الثاني * هذا الخطاب غير الخطاب الذي
 لاهل الجنة كلهم وهو فيما أخرجه مسلم وأحمد من حديث صهيب رفته اذا دخل اهل الجنة الجنة نادى
 مناديا اهل الجنة ان لكم موعدا عند الله يريد أن ينجز كموه الحديث وفيه فيكشف الحجاب فينظرون
 اليه وفيه فوالله ما أعطاهم الله شيئا أحب اليهم من النظر اليه وله شاهد عند ابن المبارك في الزهد من
 حديث أبي موسى من قوله وأخرجه ابن أبي حاتم من حديثه مرفوعا باختصار * الحديث الخامس
 (قوله عبد الله بن محمد) هو الجعفي ومعاوية بن عمرو وهو الأزدي يعرف بابن الكرماني وهو من شيوخ
 البخاري وقد أخرج عنه غير واسطة كافي كتاب الجمعة وبواسطة كالذي هنا وقد تقدم بسنده ومثله
 في باب فضل من شهد بدر من كتاب المغازي (قوله أصيب حارثة) بمهملة ومثله هو ابن سراقه بن الحرث
 الانصاري له ولأبويه ضحبة وأمه هي الربيع بالثاء زيدت النضر عمه أنس وقد ذكرت الاختلاف في
 اسمها في باب من أناه سهم غرب من كتاب الجهاد وذكر شرح الحديث في غزوة بدر وقولها هنا وان
 نكن الاخرى رما صنع كذا للكشهميني بالجزم جواب الشرط ولغيره ترى بالاشباع أو بحذف شيء
 تقديره سوف كافي الرواية لانية في آخر هذا الباب والاسوف ترى والمعنى وان لم يكن في الجنة صنعت
 شيئا من صنيع اهل الحزن مشهورا يراه كل أحد (قوله وانه في جنة الفردوس) كذا لاكثر وحذف
 الكشهميني في روايته اللام ووقع في الرواية لانية الفردوس الاعلى قال أبو اسحق الزجاج الفردوس من
 الادوية ما ينبت خروبا من النيات وقال ابن النباري وغيره بستان فيه كروم وثمرة وغيره ما يذكر ويؤث
 وقال الفراء هو عربي مشتق من الفردسة وهي السعة وقيل رومي نقلته العرب وقال غيره سرياني
 والمراد به هنا مكان من الجنة هو افضلها * الحديث السادس (قوله الفضل بن موسى) هو السبتي
 بكسر المهملة وسكون التحتانية ونون المروزي (قوله أخبرنا الفضيل) بالتصغير كذا لاكثر غير منسوب
 ونسبه ابن السكن في روايته فقال الفضيل بن غزوان وهو المعتمد ونسبه أبو الحسن القاسمي في روايته
 عن أبي زيد المروزي فقال الفضيل بن عياض ورده أبو دلي الجاني فقال لارواية الفضيل بن عياض في

أخبرنا عبد الله أخبرنا مالك
 ابن انس عن زيد بن اسلم
 عن عطاء بن يسار عن أبي
 سعيد الخدري قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان الله تبارك وتعالى
 يقول لاهل الجنة يا اهل
 الجنة فيقولون ايئنا
 وسعديك فيقول هل رضيتم
 فيقولون وما لنا لا نرضى وقد
 اعطينا ما لم نعط احدا من
 خلقك فيقول انا اعطيكم
 افضل من ذلك قالوا يا رب
 واي شيء افضل من ذلك
 فيقول احل عليكم رضواني
 فلا أسخط عليكم بعده ابدا
 * حدثني عبد الله بن محمد
 حدثنا معاوية بن عمرو
 حدثنا أبو اسحق عن حميد
 بن سماعة أن ساقيا قال
 حارثة يوم بدر وهو غلام
 فبجأت أمه الى النبي صلى
 الله عليه وسلم فقاتلها رسول
 الله فدفعت منزلة حارثة
 مني فان يثني الجنة أصبر
 وأحسب وان تسكن الاخرى
 ترما صنع فقال ويحلف
 هبلت أو جنة واحدة هي
 انها جنان كثيرة وانه في
 جنة الفردوس * حدثنا
 معاذ بن أسد أخبرنا الفضل
 ابن موسى أخبرنا الفضيل
 عن أبي حازم عن أبي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم

البخاري الا في موضعين من كتاب التوحيد ولا رواية له عن ابي حازم راوى هذا الحديث ولا أدركه وهو كما قال وقد أخرج مسلم هذا الحديث من رواية محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه بسنده واسكن لم يرفعه هو عند الاسماعيلي من هذا الوجه وقال رفعه وهو يؤيد مقالة أبي علي الجاني (قوله منكبي الكافر) بكسر الكاف تنبيه منكب وهو مجتمع العضد والكتف (قوله مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع) في رواية يوسف بن عيسى عن الفضل بن موسى بسند البخاري فيه خمسة أيام أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده عنه وفي حديث ابن عمر عند احمد من رواية مجاهد عنه مرفوعا يعظم أهل النار في النار حتى ان بين شجرة آذن أحدهم الى عاتقه مسيرة سبع مائة عام والبيهقي في البعث من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس مسيرة سبعين خريفا ولا بن المبارك في الزهد عن أبي هريرة قال ضرب الكافر يوم القيامة أعظم من أحد يعظمون لمتلى منهم ولبسندوقوا العذاب وسنده صحيح ولم يصرح برفعه لكن له حكم الرفع لانه لا مجال للرأي فيه وقد أخرج اوله مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعا وزاد وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام وأخرجه البزار من وجه ثالث عن أبي هريرة بسند صحيح بلفظ غلظ جلده الكافر وكثافة جلده اثنان واربعون ذراعا بذراع الجبار وأخرجه البيهقي وقال اراد بذلك التحويل يعني بلفظ الجبار قال ويحتمل ان يريد جبارا من الجبابرة اشارة الى عظم الذراع وجزم ابن حبان لما أخرجه في صحيحه بان الجبار ملك كان باليمن وفي مرسل عبيد بن عمير عند ابن المبارك في الزهد بسند صحيح وكثافة جلده سبعون ذراعا وهذا يؤيد الاحتمال الاول لان السبعين تطلق للمبالغة والبيهقي من طريق عطاء بن يسار عن أبي هريرة وفخذه مثل ورقان ومقعدته مثل ما بين المدينة والربذة وأخرجه الترمذي ولفظه بين مكة والمدينة وورقان بفتح الواو وسكون الراء بعدها فاف جبل معروف بالحجاز والربذة تقدم ضبطها فريبا في حديث أبي ذر وكان اختلاف هذه المقادير محمول على اختلاف تعذيب الكفار في النار وقال القرطبي في المفهم انما عظم خلق الكافر في النار لعظم عذابه وبضا عف الله ثم قال وهذا انما هو في حق البعض بدليل الحديث الاخر ان المتكبرين يحشرون يوم القيامة امثال الذر في صور الرجال يساقون الى سبعين في جهنم يقال له بولس قال ولا شك في ان الكفار متفاوتون في العذاب كما علم من الكتاب والسنة ولانا نعلم على القطع ان عذاب من قتل الانبياء وقتل في المسلمين وافسد في الارض ايس مساويا لعذاب من كفر فقط واحسن معاملة المسلمين مثلا (قلت) اما الحديث المذكور فأخرجه الترمذي والنسائي بسند جيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولا حجة فيه لدعاه لان ذلك انما هو في اول الامر عند الحشر واما الاحاديث الاخرى فمحمولة على ما بعد الاستقرار في النار واما ما أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر رفعه ان الكافر لا يسحب لسانه الفرسخ والفرسخين يتوطؤه الناس فسنده ضعيف واما تفاوت الكفار في العذاب فلا شك فيه ويدل عليه قوله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وتقدم قريبا الحديث في اهون أهل النار عذابا * الحديث السابع (قوله وقال اسحق بن ابراهيم) هو المعروف بابن راهويه كذا في جميع النسخ واطلق المزني تبعنا لابي مسعود ان البخاري ومسلم أخرجاه جميعا عن اسحق بن راهويه مع ان لفظ مسلم حدثنا اسحق بن ابراهيم الخطلي وهو ابن راهويه وليس من رأى المزني التسوية بين حدثنا وقال بل ولا قال لي وقال لنا بل يعلم على مثل ذلك كله علامة التعليق بخلاف حدثنا (قوله انبا نا المغيرة بن سلمة) في رواية مسلم انبا نا الخزومي (قلت) وهو المغيرة المذكور وكنيته ابو هشام وهو مشهور بكنيته وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن بشار وقال حدثنا ابو هشام المغيرة بن سلمة الخزومي

قال ما بين منكبي الكافر
مسيرة ثلاثة أيام للراكب
المسرع قال وقال اسحق
ابن ابراهيم انبا نا المغيرة
ابن سلمة حدثنا وهيب

عن أبي حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قال أبو حازم فحدثت به النعمان بن أبي عياش فقال أخبرني أبو سعيد عن النبي

٣٣٧

لشجرة يسير الراكب الجواد والمضمر السريع مائة عام يقطعها * حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من أمي سبعون أو سبع مائة ألف لا يدري أبو حازم أيهما قال متماسكون أخذ بعضهم بعضا لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر * حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز عن أبيه عن سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة ليتراءون الغرف في الجنة كما تراءون الكوكب في السماء قال أي فحدثت النعمان بن أبي عياش فقال أشهد لسمعت أبا سعيد يحدث يزيد فيه كما تراءون الكوكب الغارب في الأفق الشرقي والغربي * حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي عمران قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى

(قوله عن أبي حازم) هو سلمة بن دينار بخلاف المذكور في الحديث الذي قبله فهو سلمان الأشجعي وهما مدنيان تابعيان ثقتان لكن سلمة أصغر من سلمان (قوله لا يقطعها) أي لا ينتمى إلى آخر ما يعيل من أغصانها (قوله قال أبو حازم) هو موصول بالسند المذكور والنعمان بن أبي عياش بتحتانية ثم معجزة هو الزرقى ووقع منسوبي رواية مسلم وهو أيضا مدني تابعي ثقة يكنى أبا سلمة وهو أكبر من الراوي عنه (قوله أخبرني أبو سعيد) في رواية مسلم حدثني (قوله الجواد) بفتح الجيم وتخفيف الواو وهو الفرس يقال جاد الفرس اذا صار فائقا والجمع جواد أو جوادوس يعني في صفة المرور على الصراط أجاد يداخل وهو جمع الجمع (قوله أو المضمر) بفتح الضاد المعجمة وتشديد الميم تقدم تفسيره في كتاب الجهاد وقوله السريع أي في جريه ووقع في رواية ابن وهب من وجه آخر عند الاسماعيلي الجواد السريع ولم يشك في رواية مسلم الجواد المضمر السريع بحدف أو والجواد في روايتنا بالرفع وكذا ما بعده على أن الثلاثة صفة للراكب وضبط في صحيح مسلم بنصب الثلاثة على المفرواية وقد تقدم هذا المتن في بدء الخلق من حديث أبي هريرة ومن حديث أنس بلفظ يسير الراكب وزاد في آخر حديث أبي هريرة واقروا ان شتم وظل ممدود والمراد بالظل الراحة والنعيم والجهة كما يقال عز ظليل وأما في ظلك أي كنفتك وقال الراغب انظر أعين من التي عافاه يقال ظل الليل وظل الجنة ولكل موضع لا تصل إليه الشمس ولا يقال التي عافاه الشمس قال ويعبر بالظل عن العز والمنعة والرفاهية والحراسة ويقال عن غضارة العيش ظل ظليل (قلت) وقع التعبير في هذا الحديث بلفظ التي في حديث أسماء بنت يزيد عند الترمذي ولفظها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذ كر سدره المنتهى يسير الراكب في ظل التي منها مائة سنة أو يستظل بظلها الراكب مائة سنة ويستقادمه تعيين الشجرة المذكورة في حديث الباب وأخرج أحمد وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد رفعه شجرة طوبى مائة سنة وفي حديث عقبة بن عبد السلام في عظم أصل شجرة طوبى لو ارتحلت جذعة ما أحاطت بأصلها حتى تنكسر نرقوتها هرما أخرجه ابن حبان في صحيحه والرقوة بفتح المنة وسكون الراء بعدها فاف مضمومة وواو مفتوحة هي العظم الذي بين ثغرة النحر والعائق والجمع تراق ولكل شخص ترفوتان وقد تقدم بعض هذا في صفة الجنة من بدء الخلق * الحديث الثامن * الحديث التاسع (قوله عبد الله بن مسلمة) هو الفعفي وعبد العزيز هو ابن أبي حازم المذكور قبل وسهل هو ابن سعد (قوله عبد العزيز) هو ابن أبي حازم وقوله عن أبي حازم هو أبو وه واسمه سلمة بن دينار المذكور قبل ووقع في رواية أبي نعيم في المستخرج من طريق محمد بن أبي يعقوب حدثنا عبد العزيز ابن أبي حازم عن أبيه وتقدم شرح المتن مستوفى في الباب الذي قبله (قوله الغرف) بضم المعجمة وفتح الراء جمع غرفة بضم أوله وفتح هاء في صفتها من حديث أبي مالك الأشعري مر فوكان في الجنة تمر فأبرى ظاهرها من باطنها أخرجه الترمذي وابن حبان والطبراني وصححه الحاكم من حديث ابن عمر نحوه وتقدم في صفة الجنة من بدء الخلق الإشارة إلى مثله من حديث علي وعبد الله بن أبي حمزة عن جابر وزاد من أصناف الجوهر كله (قوله الكوكب) زاد في رواية الاسماعيلي الدري (قوله قال أبي) القائل هو عبد العزيز (قوله أشهد لسمعت) اللام جواب قسم محذوف وأبو سعيد هو الدري (قوله يحدث) في رواية الكشميني يحدثه أي يحدث الحديث يقال حدثت كذا وحدثت بكذا (قوله الغارب)

﴿ ٤٣ ﴾ - فتح الباري - حادي عشر * لا هون أهل النار عذابا يوم القيامة لو ان لك ماني الارض من شيء أ كنت تفقدني به فيقول نعم فيقول أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم ان لا تشرك في شيئا فابت الا ان تشرك في * حدثنا

في رواية الكشميني الغابر بتقديم الموحدة على الرأى وضبطه بعضهم بتحتانية مهموزة قبل الرأى قال
الطبي شبه رؤية الرأى في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرأى الكوكب المضيء الثاني في جانب المشرق
والمغرب في الاستضاءة مع البعد ومن رواء الغائر من العور لم يصح لأن الاشتراق يفوت إلا أن قدر
المشرق على الغور والمعنى إذا كان طالعا في الأفق من المشرق وغائرا في المغرب وفائدة ذكر المشرق
والمغرب بيان الرفعة وشدة البعد وقد تقدم حديث الباب بأنهم من هذا السياق في بدء الخلق من حديث
أبي سعيد وتقدم شرحه هناك ووقع في رواية أيوب بن سويد عن مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد
فيه شيء مدرج بينته هناك وحكم الدارقطني عليه بالوهم وأما ابن حبان فاعتز بشقه أيوب عنده فاخرجه
في صحيحه وهو معلول بما فيه الدارقطني واستدل به على تفاوت درجات أهل الجنة وقد قسموا في
سورة الواقعة إلى الساقين وأصحاب اليمين فالقسم الأول هم من ذكر في قوله تعالى فاولئك مع الذين
أنعم الله عليهم الآية ومن عداهم أصحاب اليمين وكل من الصنفين متفاوتون في الدرجات وفيه تعقب
على من خص المقربين بالانبياء والشهداء لقوله في آخر الحديث رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين
* الحديث العاشر حديث انس يقال لاهل النار الحديث الماضي في باب من فوش الحساب وقد تقدم
مشروحا * الحديث الحادي عشر (قوله أبو النعمان) هو محمد بن الفضل وجاد هو ابن زيد وعمر
هو ابن دينار وجابر هو ابن عبد الله الانصاري (قوله يخرج من النار بالشفاعة) كذا لا أكثر من
رواة البخاري بحذف الفاعل وثبت في رواية أبي ذر عن السرخسي عن القريبي يخرج قوم وكذا البيهقي
في البعث من طريق يعقوب بن سفيان عن أبي النعمان شيخ البخاري فيه وكذا المسلم عن أبي الربيع
الزهراني عن جاد بن زيد ولفظه ان الله يخرج قوما من النار بالشفاعة وله من رواية سفيان بن عيينة
عن عمرو وسمع جابر امثله لكن قال ناس من النار فيدخلهم الجنة وعند سعيد بن منصور وابن أبي عمير
عن سفيان عن عمرو وفيه سند آخر أخرجه من رواية عمرو عن عبيد بن عمير فذكره من سلاو زاد فقال
له رجل يعني لعبيد بن عمرو وكان الرجل يتهم برأى الخوارج ويقال له هرون أبو موسى يا أبا عاصم ما هذا
الذي تحدث به فقال اليك عنى لو لم أسمعه من ثلاثين من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم أحدث به
(قلت) وقد جاء بيان هذه القصة من وجه آخر أخرجه مسلم من طريق يزيد القفري بقاء ثم قاف وزن
عظيم واقب بذلك لانه كان يشكو فقار ظهره لانه ضدا لغيره قال خرجنا في عصاة نريد أن نخرج ثم نخرج
على الناس فمررنا بالمدينة فاذ رجل يحدث واذ هو قد ذكر الجهنميين فقلت له ما هذا الذي يتحدثون
به والله يقول انك من تدخل النار فقد اخزيته وكما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدها وقال اقرأ القرآن
قلت نعم قال اسمعت بمقام محمد الذي يبعثه الله قلت نعم قال فانه مقام محمد المحمود الذي يخرج الله به من
يخرج من النار بعد ان يكونوا فيها ثم نعت وضع الصراط ومد الناس عليه قال فرجعنا وقلنا انرون هذا
الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما خرج منا غير رجل واحد وحاصله ان الخوارج
الطائفة المشهورة المبتدعة كانوا ينكرون الشفاعة وكان اصحابه ينكرون انكارهم ويحدثون
بما سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فاخرج البيهقي في البعث من طريق شبيب بن أبي فضالة
ذكره وعند عمران بن حصين الشفاعة فقال رجل انكم تحدثون بنا بأحاديث لا تجد لها في القرآن أصلا
فغضب وذكروه ما معناه ان الحديث يفسر القرآن واخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن انس
قال من كذب بالشفاعة فلا نصيب له فيها واخرج البيهقي في البعث من طريق يوسف بن مهران عن ابن

أبو النعمان حدثنا جاد
عن عمرو بن جابر رضى
الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال يخرج من
النار بالشفاعة

عباس خطبهم فقال انه سيكون في هذه الامة قوم يكذبون بالرجس و يكذبون بالدجال و يكذبون
بعذاب القبر و يكذبون بالشفاعة و يكذبون بقوم يخرجون من النار و من طريق أبي هلال عن
قتادة قال قال أنس يخرج قوم من النار ولا يكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء يعني الخوارج قال
ابن بطال أنكرت المعتزلة والخوارج الشفاعة في اخراج من أدخل النار من المذنبين و تمسكوا بقوله
تعالى فما تنفعهم شفاعة الشفاة و غير ذلك من الآيات و أجاب أهل السنة بانها في الكفار و جاءت
الاحاديث في اثبات الشفاعة الحمدية متواترة و دل عليها قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا
و الجهور على أن المراد به الشفاعة و بالغ الواحد في نقل فيه الاجماع و لكنه أشار الى ما جاء عن مجاهد
و زيفه و قال الطبري قال أكثر أهل التأويل المقام المحمود هو الذي يقومه النبي صلى الله عليه وسلم
ليرجعهم من كرب الموقف ثم أخرج عدة أحاديث في بعضها التصريح بذلك و في بعضها مطلق الشفاعة
فمنها حديث سلمان قال فيشفعه الله في أمته فهو المقام المحمود و من طريق رشيد بن كريب عن
أبيه عن ابن عباس المقام المحمود الشفاعة و من طريق داود بن بزيد الاودي عن أبيه عن أبي
هريرة في قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا قال سئل عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال هي
الشفاعة و من حديث كعب بن مالك رفعه أكون أنا و أمي على تل فيكسوني ربي حلة خضراء ثم
يؤذن لي فاقول ما شاء الله ان أقول فذلك المقام المحمود و من طريق يزيد بن زريع عن قتادة ذكر لنا
أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أول شافع و كان أهل العلم يقولون انه المقام المحمود و من حديث أبي
مسعود رفعه اني لا قوم يوم القيامة المقام المحمود اذ اجي بكم حفاة عراة و فيه ثم يكسوني ربي حلة
فالبها فاقوم عن عین العرش مقاما لا يقومه أحد يغبطني به الاولون و الاخرون و من طريق ابن أبي
نجيح عن مجاهد المقام المحمود الشفاعة و من طريق الحسن البصري مثله قال الطبري و قال ليث عن
مجاهد في قوله تعالى مقاما محمودا يجلسه معه على عرشه ثم أسنده و قال الاول أولى على أن الثاني ليس
بمدفوع لأمس جهة النقل و لأمس جهة النظر و قال ابن عطية هو كذلك اذ اجل على ما يليق به و بالغ
الواحد في رد هذا القول و اما النقاش فنقل عن أبي داود صاحب السنن انه قال من أنكر هذا
فهو منهم و قد جاء عن ابن مسعود عند الثعلبي و عن ابن عباس عند أبي الشيخ و عن عبد الله بن سلام قال
ان محمدا يوم القيامة على كرسي الرب بين يدي الرب أخرجه الطبري (قلت) فيحتمل أن يكون الاضافة
اضافة تشرية و على ذلك يحتمل ما جاء عن مجاهد و غيره و الراجح أن المراد بالمقام المحمود الشفاعة
لكن الشفاعة التي وردت في الاحاديث المذكورة في المقام المحمود نوعان الاول العامة في فصل
القضاء و الثاني الشفاعة في اخراج المذنبين من النار و حديث سلمان الذي ذكره الطبري أخرجه
ابن أبي شيبة أيضا و حديث أبي هريرة أخرجه أحمد و الترمذي و حديث كعب أخرجه ابن حبان
و الحاكم و أصله في مسلم و حديث ابن مسعود أخرجه أحمد و النسائي و الحاكم و جاء فيه أيضا عن
أنس كما سبأ في التوحيد و عن ابن عمر كما مضى في الزكاة و عن جابر عند الحاكم من رواية الزهري
عن علي بن الحسين عنه و اختلف فيه على الزهري قال مشهور عنه انه من مرسل علي بن الحسين
كذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر و قال ابراهيم بن سعد عن الزهري عن علي عن رجال من أهل
العلم أخرجه ابن أبي حاتم و حديث جابر في ذلك عند مسلم من وجه آخر عنه و فيه عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده عند ابن مردويه و عنده أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص و لفظه سئل النبي

صلى الله عليه وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعة وعن أبي سعيد عن سعد بن زرارة عن ابن عباس قال
 ما أوردني في تفسيره اختلاف في المقام المحمود على ثلاثة أقوال فذكر القولين الشفاعة والاحتساب
 والثالث اعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة قال القرطبي هذا لا يغير القول الأول وأثبت غيره رابعاً وهو
 ما أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح عن سعيد بن أبي هلال أحد صغار التابعين أنه بلغه أن المقام
 المحمود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل فيخطبه بمقامه
 ذلك أهل الجمع (قلت) وخامساً وهو ما اقتضاه حديث حذيفة وهو ثناءه على ربه وسيأتي سياقه
 في شرح الحديث السابع عشر ولكنه لا يغير الأول أيضاً وحكى القرطبي سادساً وهو ما اقتضاه
 حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد والنسائي والحاكم قال يشفع نبيكم رابع أربعة جبريل ثم
 إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم لا يشفع أحد في أكثر ما يشفع فيه الحديث وهذا الحديث لم يصرح
 برفعه وقد ضعفه البخاري وقال المشهور قوله صلى الله عليه وسلم أنا أول شافع (قلت) وعلى تقدير
 ثبوته فليس في شيء من طرقه التصريح بأنه المقام المحمود مع أنه لا يغير حديث الشفاعة في المذنبين
 وجوز المحب الطبري سابعاً وهو ما اقتضاه حديث كعب بن مالك الماضي ذكره فقال بعد أن أورد هذا
 يشعر بأن المقام المحمود غير الشفاعة ثم قال ويجوز أن تكون الإشارة بقوله فاقول إلى المراجعة في
 الشفاعة (قلت) وهذا هو الذي يشجعه ويمكن رد الأقوال كلها إلى الشفاعة العامة فإن اعطاء لواء
 الحمد وثناءه على ربه وكلامه بين يديه وجلسه على كرسيه وقيامه أقرب من جبريل بل كل ذلك صفات
 للمقام المحمود الذي يشفع فيه ليعقضى بين الخلق وأما شفاعته في إخراج المذنبين من النار فمن توابع
 ذلك واختلف في فاعل الحمد من قوله مقاماً محمداً قال أكثر على أن المراد به أهل الموقف وقيل النبي صلى
 الله عليه وسلم أي أنه هو محمد عاقبة ذلك المقام شهجده في الليل والأول أرجح لما ثبت من حديث ابن
 عمر الماضي في الزكاة بلفظ مقاماً محمداً أي محمداً أهلاً للجمع كلهم ويجوز أن يحمل على أعم من ذلك أي
 مقاماً محمداً القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات واستحسن
 هذا أبو حيان وأيده بأنه ذكره فدل على أنه ليس المراد مقاماً مخصوصاً قال ابن بطال سلم بعض المعتزلة
 وقوع الشفاعة لكن خصها بصاحب الكبيرة الذي تاب منها وبصاحب الصغيرة الذي مات مصراً
 عليها وتعقب بأن من قاعدتهم أن التائب من الذنب لا يعذب وإن اجتنب الكبائر يكفر الصغائر فيلزم
 قائله أن يخالف أصله وأجيب بأنه لا مغايرة بين القولين إذ لا مانع من أن حصول ذلك الفريقين إنما
 حصل بالشفاعة لكن يحتاج من قصرها على ذلك إلى دليل التخصيص وقد تقدم في أول الدعوات
 الإشارة إلى حديث شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي ولم يخص بذلك من تاب وقال عياض أثبتت المعتزلة
 الشفاعة العامة في الأراحة من كرب الموقف وهي الخاصة بنبينا والشفاعة في رفع الدرجات وأنكرت
 ما عداهما (قلت) وفي تسليم المعتزلة الثانية نظروا وقال النووي تبعاً لعياض الشفاعة نجس في الأراحة
 من هول الموقف وفي ادخال قوم الجنة بغير حساب وفي ادخال قوم جوسبوا فاستحقوا العذاب أن
 لا يعذبوا وفي إخراج من أدخل النار من العصاة وفي رفع درجات ودليل الأولى سيأتي التنبيه عليه
 في شرح الحديث السابع عشر ودليل الثانية قوله تعالى في جواب قوله صلى الله عليه وسلم أمتي
 أمتي أدخل الجنة من أمتي من لا حساب عليهم كذا قيل ويظهر لي أن دليله سؤاله صلى الله عليه
 وسلم الزيادة على السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب فأجيب وقد قدمت بيانه في شرح
 الحديث المذكور في الباب الذي قبله ودليل الثالثة قوله في حديث حذيفة عند مسلم ونبيكم

على الصراط يقول يا رب سلم وله شواهد ساذكرها في شرح الحديث السابع عشر ودليل الرابعة
ذكرته فيه أيضا مبسوطا ودليل الخامسة قوله في حديث أنس عند مسلم أنا أول شفيع في الجنة كذا
قاله بعض من أئمتنا وقال وجه الدلالة منه أنه جعل الجنة ظرفا لشفاعته (قلت) وفيه نظر لأنى ساين
أنها ظرف في شفاعته الأولى المختصة به والذي يطلب هنا أن يشفع لمن لم يبلغ عمله درجة عالية أن يبلغها
بشفاعته وأشار النووي في الروضة إلى أن هذه الشفاعة من خصائصه مع أنه لم يذكر مستند لها وأشار
عباس إلى استدراك شفاعته سادسة وهي التخفيف عن أبي طالب في العذاب كما سيأتي بيانه في شرح
الحديث الرابع عشر وزاد بعضهم شفاعته سابعة وهي الشفاعة لأهل المدينة لحديث سعد بن ربيعة لا يثبت
على لاوائها أحدا لا كنت له شهيدا أو شفيعا أخرجه مسلم والحديث أبي هريرة رفته من استطاع أن
يموت بالمدينة فليقبل فاني أشفع لمن مات بها أخرجه الأثرمذي (قلت) وهذه غير واردة لأن متعلقها
لا يخرج عن واحدة من الخمس الأولى ولو عد مثل ذلك لحديث عبد الملك بن عباد سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول أول من أشفع له أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف أخرجه البراء والطبراني
وأخرج الطبراني من حديث ابن عمر رفته أول من أشفع له أهل بيتي ثم الأقرب فالأقرب ثم سائر
العرب ثم الأعاجم وذكر القزويني في العروة الوثقى شفاعته جماعة من الصالحاء في التجاوز عن
تقصيرهم ولم يذكر مستند لها ويظهر لي أنها تندرج في الخامسة وزاد القرطبي أنه أول شافع في
دخول أمته الجنة قبل الناس وهذه أفرد بها النقاش بالذكر وهي واردة ودليلها يأتي في حديث الشفاعة
الطويل وزاد النقاش أيضا شفاعته في أهل الكبراء من أمته وليست واردة لأنهم تدخل في الثالثة أو
الرابعة ويظهر لي بالتتابع شفاعته أخرى وهي الشفاعة فيمن استوت حسناته وسيئاته أن يدخل الجنة
ومستند ما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال السابق يدخل الجنة بغير حساب والمثمة تصد برحمة الله
والظالم لنفسه وأصحاب الأعراف يدخلونها بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم قريبا أن أرجح
الاقوال في أصحاب الأعراف أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وشفاعة أخرى وهي شفاعته فيمن
قال لا إله إلا الله ولم يعمل خيرا قط ومستند هارواية الحسن عن أنس كما سيأتي بيانه في شرح الباب الذي
يليه ولا يمنع من عدوها قول الله تعالى له ليس ذلك اليك لأن النفي يتعلق بمباشرة الإخراج والافتقار
الشفاعة منه قد صدرت وقبولها قد وقع وترتب عليها أثرها فالوارد على الجنة أربعة وما عداها لا يرد
كما ترد الشفاعة في التخفيف عن صاحب القبرين وغير ذلك لكونه من جملة أحوال الدنيا (قوله
كانهم الثعالب) بثلاثة مفتوحة ثم مهملة واحدها ثعور وكعصفور (قلت وما الثعالب) سقطت
الواو غير الكشميهني (قوله قال الضغاييس) بمعجمتين ثم موحدة بعدها مهملة أما الثعالب فقول ابن
الأعرابي هي قنأ صغار وقال أبو عبيدة مثله وزاد ويقال بالشين المعجمة بدل المثناة وكان هذا هو السبب
في قول الراوي وكان عمر وذهب فمه أي سقطت أسنانه فنطق بها ثاء مثناة وهي شين معجمة وقيل هو
نبت في أصول الثمام كالثمن ينبت في الرمل ينسبط عليه ولا يطول ووقع تشبيههم بالطرائث في حديث
حديثه وحي بالمهملة ثم المثناة هي الثمام بضم المثناة وتخفيف الميم وقيل الثعور والافط الرطب وأغرب
القاسبي فقال هو الصدف الذي يخرج من البحر فيه الجواهر وكأنه أخذ من قوله في الرواية الأخرى
كانهم اللؤلؤ ولا حاجة فيه لأن الفاظ التشبيه مختلفة والمقصود الوصف بالبياض والدقة
وأما الضغاييس فقال الأصمعي شيء ينبت في أصول الثمام يشبه الهليون يساق ثم يؤكل بالزيت والحل

كانهم الثعالب يرفلت وما
الثعالب قال الضغاييس
وكن فيه

فقلت لعمر بن دينار أبا
محمد سمعت جابر بن عبد
الله يقول سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول يخرج
بالشفاعة من النار قال نعم
حدثنا هبة بن خالد حدثنا
همام عن قتادة عن أنس
ابن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يخرج قوم
من النار بعد ما مسهم منها
سفع فيدخلون الجنة فيسميهم
أهل الجنة الجهنميون *
حدثنا موسى بن حبيب
حدثنا عمرو بن يحيى عن
أبيه عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
إذا دخل أهل الجنة الجنة
وأهل النار النار يقول الله
تعالى من كان في قلبه مثقال
حبة من خردل من إيمان
فأخرجوه فخرجون
قد امتحشوا وعادرا جما
فيقولون في نهر الحياة
فينبتون كأنبت الحبة في
جيل الليل أو قال حبة
وقال النبي صلى الله عليه
وسلم الم نروا أنها تخرج
صفراء ملتوية * حدثني
محمد بن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبه قال سمعت أبا
اسحق قال سمعت النعمان
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول أن

وقيل بنيت في أصول الشجر وفي الأذخر يخرج قدر شبر في دقة الأصابع لا ورق له وفيه جوضة وفي
غريب الحديث للحري الضغيبوس شجرة على طول الأصبع وشبه به الرجل الضعيف وأغرب
الداودي فقال هي طيور صغار فوق الذباب ولا مستند له فيما قال * تنبيه * هذا التشبيه لصفتهم بعد أن
يبتوا أو ما في أول خروجه من النار قائم يكونون كالنجم كما سيأتي في الحديث الذي بعده ووقع في
حديث يزيد بن جابر عن جابر عن مسلم فيخرجون كأنهم عيدان السما سم فيدخلون نهراف يغسلون
فيخرجون كأنهم القراطيس البيض والمراد عيدان السما سم ما ينبت فيه السمسم فإنه إذا جمع ورميت
العيدان تصير سودا قافار زعم بعضهم أن اللفظة محرفة وإن الصواب الساسم بيم واحدة وهو خشب
أسود والثبات في جميع طرق الحديث باثبات الميمين وتوجيه واضح (قوله فقلت لعمر بن) القائل
حماد (قوله أبا محمد) بحذف أداة النداء وثبت بلفظ يا أبا محمد في رواية الكشميني وعمر وهو ابن دينار
وأراد الاستثبات في سماعه له من جابر وسماع جابر له ولعل سبب ذلك رواية عمرو له عن عبيد بن
عمير مرسل أو قد حدث سفيان بن عيينة بالطريقين كأنبت عليه * الحديث الثاني عشر (قوله عن
أنس) سيأتي في التوحيد نحو هذا في الحديث الطويل في الشفاعة بلفظ حدثنا أنس وقوله سفع يفتح
المهملة وسكون الفاء ثم عين مهملة أي سواد فيه زرقه أو صفرة يقال سفعته النار إذا فحنت فغيرت لون
شمرته وقد وقع في حديث أبي سعيد في الباب الذي يليه بلفظ قد امتحشوا ويأتي ضبطه وفي
حديثه عند مسلم أنهم يصيرون قحما وفي حديث جابر حما ومعانيها متقاربة (قوله فيسميهم أهل الجنة
الجهنميون) سيأتي في الثامن عشر من هذا الباب من حديث عمران بن حصين بلفظ يخرج قوم من
النار بشفاعة محمد فيدخلون الجنة ويسمون الجهنميون وثبتت هذه الزيادة في رواية جيد عن أنس
عند المصنف في التوحيد وزاد جابر في حديثه فيكتب في رقابهم عتقاء الله فيسمون فيها الجهنمين
أخرجه ابن حبان والبيهقي وأصله في مسلم وللنثائي من رواية عمرو بن أبي عمرو عن أنس فيقول لهم
أهل الجنة هؤلاء الجهنميون فيقول الله هؤلاء عتقاء الله وأخرجه مسلم من وجه آخر عن أبي سعيد
وزاد في دعون الله فيذهب عنهم هذا الاسم وفي حديث حذيفة عند البيهقي في البعث من رواية حماد
ابن أبي سليمان عن ربه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اذهب عنهم هذا الاسم فاعفاهم
وزعم بعض الشراح أن هذه التسمية ليست تنقيصا لهم بل للاستدكار انعمة الله ليزدادوا بذلك شكرا
كذا قال وسؤالهم اذهب ذلك الاسم عنهم يخدش في ذلك * الحديث الثالث عشر (قوله حدثنا موسى)
هو ابن اسمعيل ووهيب هو ابن خالد وعمرو هو ابن يحيى المازني وأبوه يحيى هو ابن عمارة بن أبي حسن
المازني (قوله إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار) يقول الله تعالى من كان في قلبه مثقال حبة
من خردل من إيمان فأخرجوه (هكذا روى يحيى بن عمارة عن أبي سعيد الخدري آخر الحديث ولم
يذكر أوله ورواه عطاء بن يسار عن أبي سعيد مطولا وأوله الرؤية وكشف الساق والعرض ونصب
الضراط والمرور عليه وسقوط من يسقط وشفاعة المؤمنين في أخوانهم وقول الله أخرجوا من عرقم
صورته وفيه من قلبه مثقال دينار وغير ذلك وفيه قول الله تعالى شفعت الملائكة والنبيون
والمؤمنون ولم يسبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط
قد صاروا حما وقد ساق المصنف أكثره في تفسير سورة النساء وساقه بتمامه في كتاب التوحيد
وسأذكر فوائده في شرح حديث الباب الذي يلي هذا مع الإشارة إلى ما تضمنته هذه الطريق أن
شاء الله تعالى وتقدمت لهذه الرواية طريق أخرى في كتاب الإيمان في باب تفاضل أهل الإيمان في
الأعمال وتقدم ما يتعلق بذلك هناك واستدل الغزالي بقوله من كان في قلبه على نجاة من أيقن

بذلك وحال بينه وبين النطق به الموت وقال في حق من قدر على ذلك فأخرفات يجهل أن يكون امتناعه
 عن النطق بمنزلة امتناعه عن الصلاة فيكون غير محتاج في النار ويحتمل غير ذلك ورجح غيره الثاني
 فيحتاج إلى تأويل قوله في قلبه فيقدر فيه محذوف تقديره منضم إلى النطق به مع القدرة عليه * الحديث
 الرابع عشر حديث النعمان بن بشير وأورده من وجهين أحدهما أعلى من الآخر لكن في العالي
 عنه أبي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وفي النازل تصريحه بالسمع فأجبر ما فاته من العلو الحسي
 بالعلو المعنوي وأما إسرائيل في الطريقين هرا بن يونس بن أبي اسحق المذكور والنعمان هو ابن بشير
 ابن سعد الانصاري ووقع مصر حابه في رواية مسلم عن محمد بن المشي ومحمد بن بشير جميعا عن غندر
 ووقع في رواية يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي اسحق سمعت النعمان بن بشير الانصاري يقول
 فذكر الحديث (قوله أهون أهل النار عذابا) قال ابن التين يمتثل أن يراد به أبو طالب (قلت)
 وقد بينت في قصة أبي طالب من المبعث النبوي أنه وقع في حديث ابن عباس عند مسلم التصريح بذلك
 ولقظه أهون أهل النار عذابا أبو طالب (قوله أخص) بخاء معجمة وصاد مهملة وزن أجر ما لا يصل
 إلى الأرض من باطن القدم عند المشي (قوله جرة) في رواية مسلم جرتان وكذا في رواية إسرائيل
 على أخص قدمه جرتان قال ابن التين يمتثل أن يكون الاقتصار على الجرة للدلالة على الأخرى لعلم
 السامع بأن لكل أحد قدمين ووقع في رواية الأعمش عن أبي اسحق عند مسلم بلفظ من له نعلان وشرا كان
 من نار يغلي منهما دماغه وفي حديث أبي سعيد عند نحوه وقال يغلي دماغه من حرارة نعله (قوله منها
 دماغه) في رواية إسرائيل منها بالتثنية وكذا في حديث ابن عباس (قوله كما يغلي الرجل بالحميم)
 زاد في رواية الأعمش لا يرى أن أحدا أشد عذابا منه وأنه لا هو منهم عذابا والرجل بكسر الميم وسكون
 الراء وفتح الجيم بعدها لام قدر من نحاس ويقال أيضا الكحل إناء يغلي فيه الماء من أي صنف كان
 والقهم معروف من آنية العطار ويقال هو أناء ضيق الرأس يستخن فيه الماء يكون من نحاس وغيره
 فارسي ويقال رومي وهو معرب وقد يؤثف فيقال قفمه قال ابن التين في هذا التركيب نظروا قال
 عباس الصواب كما يغلي الرجل والقهم هو أو العطف لا بالباء وجوز غيره أن تكون الباء بمعنى مع ووقع
 في رواية الاسماعيلي كما يغلي الرجل أو القهم بالشك وتقدم شي من هذا في قصة أبي طالب * الحديث
 الخامس عشر حديث عدي بن حاتم تقدم شرحه فرياً في آخر باب من نوقش الحساب * الحديث
 السادس عشر حديث أبي سعيد في ذكر أبي طالب تقدم في قصة أبي طالب من طريق الليث حديث
 ابن الهادي وعطف عليه السند المذكور هنا واختصر المتن ويزيد المذكور هنا هو ابن الهادي المذكور
 هنا واسم كل من ابن أبي حازم والدروري عبد العزيز وهو ما رتباه مشهوران وكذا سائر رواة هذا
 السند (قوله لعله تنفعه شفاعتي) ظهر من حديث العباس وقوع هذا الترجي واستشكل قوله صلى الله
 عليه وسلم تنفعه شفاعتي بقوله تعالى فما تنفعهم شفاعا الشافعين وأجيب بأنه خص بذلك عدوه في
 خصائص النبي صلى الله عليه وسلم وقيل معنى المنفعة في الآية تخالف معنى المنفعة في الحديث والمراد
 بها في الآية الإخراج من النار وفي الحديث المنفعة بالتخفيف وهذا الجواب جزم القرطبي وقال
 البيهقي في المبعث صحة الرواية في شأن أبي طالب فلا معنى للدسكار من حيث صحة الرواية ووجهه
 عندي أن الشفاعة في الكفار إنما امتنعت لوجود الخبر الصادق في أنه لا يشفع فيهم أحدهم وهو عام
 في حق كل كافر فيجوز أن يخص منه من ثبت الخبر بتخصيصه قال وحمله بعض أهل النظر على أن
 جزاء الكافر من العذاب يقع على كفره وعلى معاصيه فيجوز أن الله يضع عن بعض الكفار بعض

أهون أهل النار عذابا
 يوم القيامة لرجل توضع
 في أخص قدميه جرة يغلي
 منها دماغه * حدثنا عبد
 الله بن رجاء حدثنا إسرائيل
 عن أبي اسحق عن النعمان
 ابن بشير قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول إن
 أهون أهل النار عذابا يوم
 القيامة رجل على أخص
 قدميه جرتان يغلي منهما
 دماغه كما يغلي الرجل
 بالقهم * حدثنا سليمان
 ابن حرب حدثنا شعبه عن
 عمرو بن خيثم عن عدي
 ابن حاتم أن النبي صلى الله
 عليه وسلم ذكر النار فاشاح
 بوجهه فتعوذ منها ثم ذكر
 النار فاشاح بوجهه
 فتعوذ منها ثم قال اتقوا
 النار ولو بشق تمرة فمن لم
 يجد فكلمة طيبة * حدثنا
 إبراهيم بن حنبل حدثنا
 ابن أبي حازم والدروري
 عن يزيد عن عبد الله بن
 خباب عن أبي سعيد
 الخدري رضي الله عنه أنه
 سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول وذكر
 عنده عه أبو طالب فقال
 لعله تنفعه شفاعتي يوم
 القيامة فيجعل في
 ضحضاح من النار يبلغ
 كعبه يغلي منه دماغه
 * حدثنا مسدد حدثنا أبو
 عوانة عن قتادة عن أنس
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اجزاء معاصيه نظيما لقلب الشافع لانوا بالا كافر لان حسنة صارت بموته على الكفر هباء وأخرج
 مسلم عن أنس وأما الكافر فيعطى حسنة في الدنيا حتى اذا افضى الى الآخرة لم تكن له حسنة وقال
 القرطبي في المفهم اختلاف في هذه الشفاعة هل هي بلسان قولي أو بلسان حالي والاول بشكل بالآية
 وجوابه جواز التخصيص والثاني يكون معناه ان أبا طالب لما بالغ في أكرام النبي صلى الله عليه وسلم
 والذب عنه جوزى على ذلك بالتخفيف فأطلق على ذلك شفاعته لكونها بسببه قال ويجاب عنه أيضا
 أن المخفف عنه لما لم يجد أثر التخفيف فكانه لم ينتفع بذلك ويؤيد ذلك ما تقدم انه يعتقده ان ليس في
 النار أشد عذابا منه وذلك أن القليل من عذاب جهنم لا يطيقه الجبال فالعذاب لا شتة له بما عوفيه
 يصدق عليه انه لم يحصل له انتفاع بالتخفيف (قلت) وقد يسا عدما سبق ما تقدم في النكاح من حديث
 أم حبيبة في قصة بنت أم سلمة أرضعتني وإياها ثوبية قال عروة ان أبا الهيثم روى في المنام فقال لم أرى عدكم
 خيرا غير اني سقيت في هذه بعناقني ثوبية وقد تقدم الكلام عليه هناك وجوز القرطبي في التذكرة أن
 الكافر اذا عرض على الميزان ورجعت كفة سيئاته بالكفر اضمحلت حسنة فدخل النار لكنهم
 يتفاوتون في ذلك فمن كانت له منهم حسنات من عتق ومواساة مسلم ليس كمن ليس له شيء من ذلك فيحتمل
 أن يجازى بتخفيف العذاب عنه بمقدار ما عمل لقوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم
 نفس شيئا (قلت) لكن هذا البحث النظري معارض بقوله تعالى ولا يخفف عنهم من عذابها وحديث
 أنس الذي أشرت إليه وأما ما أخرجه ابن مردويه والبيهقي من حديث ابن مسعود رفعه ما أحسن
 محسن من مسلم ولا كافر الا أنا به الله قلنا يا رسول الله ما أنا به الكافر قال المال والولد والصحة واشباه
 ذلك قلنا وما أنا به في الآخرة قال عذابا دون العذاب ثم قرأ أدخلوا آل فرعون أشد العذاب فالجواب
 عنه ان سنده ضعيف وعلى تقدير ثبوته فيحتمل أن يكون التخفيف فيما يتعلق بعذاب معاصيه
 بخلاف عذاب الكفر * الحديث السابع عشر حديث أنس الطويل في الشفاعة أورده هنا من طريق
 أبي عوانة ومضى في تفسير البقرة من رواية عشاء الدستوائي ومن رواية سعيد بن أبي عروبة ويأتي في
 التوحيد من طريق همام أربعة منهم عن قتادة وأخرجه أيضا أحمد من رواية شيبان عن قتادة ويأتي في
 التوحيد من طريق معبد بن هلال عن أنس وفيه زيادة للحسن عن أنس ومن طريق حميد عن أنس
 باختصار وأخرجه أحمد من طريق النضر بن أنس عن أنس وأخرجه أيضا من حديث ابن عباس
 وأخرجه ابن خزيمة من طريق معمر عن حميد عن أنس وعندنا كما من حديث ابن مسعود
 والطبراني من حديث عبادة بن الصامت ولابن أبي شيبة من حديث سلمان الفارسي وجاء من حديث
 أبي هريرة كما مضى في التفسير من رواية أبي زرعة عنه وأخرجه الترمذي من رواية العلاء بن يعقوب
 عنه ومن حديث أبي سعيد كما سيأتي في التوحيد وله طرق عن أبي سعيد مختصرة وأخرجه مسلم من
 حديث أبي هريرة وحذيفة معاوية وأبو عوانة من رواية حذيفة عن أبي بكر الصديق ومضى في الزكاة في
 تفسير سبعان من حديث ابن عمر باختصار وعند كل منهم ما ليس عند الآخر وسأذكر ما عند كل
 منهم من فائدة مستوعبا ان شاء الله تعالى (قوله يجمع الله الناس يوم القيامة) في رواية المستحلى
 جمع بصيغة الماضى والاول المعتمد ووقع في رواية معبد بن هلال اذا كان يوم القيامة ما ج
 الناس بعضهم في بعض واول حديث أبي هريرة اناس يجمع الله الناس الاولين
 والآخرين في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنون الشمس فيبلى الناس من
 الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يهتمون وزاد في رواية اسحق بن راهويه عن جرير عن عمارة بن القعقاع

يجمع الله الناس يوم القيامة

عن أبي زرعة فيه رتبة الشمس من رؤسهم فيشتد عليهم حرها ويشق عليهم دنوها فينظفون من
 الضجر والجزع مما هم فيه وهذه الطريق عند مسلم عن أبي خيثمة عن جرير لكن لم يسق لفظها وأول
 حديث أبي بكر عرض على ما هو كائن من أمر الدنيا والآخرة يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد
 واحد فيقطع الناس لذلك والعرق كاد يلجمهم وفي رواية يمتلئون ما شاء الله من الحبس وقد تقدم
 في باب الايظن أولئك أنهم مبعوثون ما أخرجهم مسلم من حديث المقداد أن الشمس تدفوخ حتى تصير من
 الناس قدر ميل وسائر ما ورد في ذلك وبيان تفاوتهم في العرق بقدر أعمالهم وفي حديث سلمان أعطى
 الشمس يوم القيامة حر عشر سنين ثم تدفون من جاجم الناس فيعرقون حتى يرشح العرق في الأرض
 فامة ثم يرتفع الرجل حتى يقول عرق عرق وفي رواية أن نضر بن أنس لغم ما هم فيه والخلق ملجمون بالعرق
 فاما المؤمن فهو عليه كالزكمة وأما الكافر فيغشاها الموت وفي حديث عباد بن الصامت رفعه أني لسيد
 الناس يوم القيامة بغير فخر ومامن الناس إلا من هو تحت لوائى ينتظر الفرج وان معى لواء الجند ووقع
 في رواية هشام وسعيد وهما ميجتمع المؤمنون فيقولون وتبين من رواية نضر بن أنس أن التعبير
 بالناس أرجح لكن الذى يطلب الشفاعة هم المؤمنون (قوله فيقولون لو استشفعنا) في رواية مسلم
 فيلهمون ذلك وفي لفظ فيهمون بذلك وفي رواية همام حتى يتموا بذلك (قوله على ربنا) في رواية هشام
 وسعيد إلى ربنا وتوجه بانه ضمن معنى استشفعنا سعى لان الاستشفاع طلب الشفاعة وهى انضمام
 الأدنى إلى الأعلى ليستعين به على ما يرويه وفي حديث حذيفة وأبي هريرة معاً يجمع الله الناس يوم
 القيامة فيقوم المؤمنون حتى ترتفع لهم الجنة فيأتون آدم وحتى غابة لهما مهم المذكور يؤخذ منه أن
 طلبهم الشفاعة يقع حين ترتفع لهم الجنة ووقع في أول حديث أبي نضرة عن أبي سعيد في مسلم رفعه أنا
 أول من تنشق عنه الأرض الحديث وفيه فيفزع الناس ثلاث فزعات فيأتون آدم الحديث قال الفرطبي
 كان ذلك يقع إذا جى بهم فاذازفرت فزع الناس حينئذ وجشوا على ركبهم (قوله حتى يريحنا) في رواية
 مسلم فيريحنا وفي حديث ابن مسعود عند ابن حبان أن الرجل يلجمه العرق يوم القيامة حتى يقول
 يا رب أرحنى ولوالى النار وفي رواية ثابت عن أنس يطول يوم القيامة على الناس فيقول بعضهم لبعض
 انطلقوا يا إلى آدم أبي البشر فليشفع لنا إلى ربنا فليقبض بيننا في حديث سامان فاذا رأوا ما هم فيه قال
 بعضهم لبعض اتوا يا أباكم آدم (قوله حتى يريحنا من مكاننا هذا) (١) في رواية ثابت فليقبض بيننا
 وفي رواية حذيفة وأبي هريرة فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة (قوله فيأتون آدم) في رواية شيبان
 فينظفون حتى يأتوا آدم فيقولون أنت الذى في رواية مسلم يا آدم أنت أبو البشر وفي رواية همام
 وشيبان أنت أبو البشر وفي حديث أبي هريرة في رواية مسلم وفي حديث حذيفة في رواية شيبان
 (قوله خلقك الله يدم ونفخ فيك من روحه) زاد في رواية همام واسكنك الجنة وعلمك اسماء كل شئ وفي
 حديث أبي هريرة وأمر الملائكة فسجدوا لك وفي حديث أبي بكر أنت أبو البشر وأنت اصطفاك الله
 (قوله فاشفع لنا عند ربنا) في رواية مسلم عند ربك وكذا الشيبان في حديث أبي بكر وأبي هريرة اشفع
 لنا إلى ربك وزاد أبو هريرة ألا نرى ما نحن فيه ألا نرى ما بلغنا (قوله لست هنا كم) قال عياض قوله
 لست هنا كم كناية عن أن منزلته دون المنزلة المطالبة قاله تواضعوا كبار المياسالونه قال وقد يكون
 فيه إشارة إلى أن هذا المقام ليس لى بل لغيرى (قلت) وقد وقع في رواية معبد بن هلال فيقول لست
 هنا وكذا في بقية المواضع وفي رواية حذيفة لست بصاحب ذلك وهو يؤيد الإشارة المذكورة (قوله
 ويدكر خطيئته) زاد مسلم اتى أصاب والراجع إلى الموصول محذوف تقديره أصابها زاد همام في

فيقولون لو استشفعنا على
 ربنا حتى يريحنا من مكاننا
 فيأتون آدم فيقولون أنت
 الذى خلقك الله يدم
 ونفخ فيك من روحه وأمر
 الملائكة فسجدوا لك
 فاشفع لنا عند ربنا فيقول
 لست هنا كم ويدكر خطيئته
 ويقول

(١) قوله هذا لست هذه
 اللفظة في الصحيح الذى
 يبدنا وأعلمها رواية للشارح
 اه مصححه

روايته أكله من الشجرة وقد نهى عنها وهو بنصب أكله بدل من قوله خطيئته وفي رواية هشام
 فيذكر ذنبه فيستحي وفي رواية ابن عباس أني قد أخرجت بخطيئتي من الجنة وفي رواية أبي نضرة عن
 أبي سعيد راني أذنب ذنبا فاهبطت به إلى الأرض وفي رواية حذيفة وأبي هريرة معا هل أخرجكم من
 الجنة الا خطيئته أيكم آدم وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور راني أخطأت وانا في الفردوس فان يغفر
 لي اليوم حسبي وفي حديث أبي هريرة أن ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده
 مثله وانه نهاني عن الشجرة فعصيت نفسي نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري (قوله ائتوا نوحا فأتونه)
 في رواية مسلم ولكن ائتوا نوحا أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فيأتون نوحا في رواية هشام فانه أول
 رسول بعثه الله إلى أهل الأرض وفي حديث أبي بكر انطلقوا إلى أبيكم بعد أيكم إلى نوح ائتوا عبدا
 شاكرا وفي حديث أبي هريرة اذهبوا إلى نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انت أول الرسل إلى أهل
 الأرض وقد سماك الله عبدا شكورا وفي حديث أبي بكر فينطلقون إلى نوح فيقولون يا نوح اشفع لنا
 إلى ربك فان الله اصطفاك واستجاب لك في دعائك ولم يدع على الأرض من الكافرين ديارا ويجمع بينهما
 بأن آدم سبق إلى وصفه بأنه أول رسول فخطب به أهل الموقف بذلك وقد استشكلت هذه الأولوية بأن
 آدم نبي مرسل وكذا شيث وأدريس وهم قبل نوح وقد تقدم الجواب عن ذلك في شرح حديث جابر
 أعطيت خمسا في كتاب التيمم وفيه وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة الحديث ومحصل الاجوبة عن
 الاشكال المذكور ان الأولوية مقيدة بقوله أهل الأرض لان آدم ومن ذكر معه لم يرسلوا إلى أهل
 الأرض ويشكل عليه حديث جابر ويحجب بأن بعثته إلى أهل الأرض باعتبار الواقع لصديق انهم قومه
 بخلاف عموم بعثته نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لقومه ولغير قومه او الأولوية مقيدة بكونه أهل قومه
 او ان الثلاثة كانوا انبياء ولم يكونوا رسلا والى هذا جرح ابن بطال في حق آدم وتعبه عياض بما صححه
 ابن حبان من حديث أبي ذر فانه كالصريح في انه كان مرسل او فيه التصريح بانزال الصحف على شيث
 وهو من علامات الارسل واما أدريس فذهبت طائفة إلى انه كان في بني اسرائيل وهو الباس وقد ذكر
 ذلك في احاديث الانبياء ومن الاجوبة ان رسالة آدم كانت إلى بنيهم وهم موحدون ليعلمهم شريعته
 ونوح كانت رسالته إلى قوم كفار يدعوهم إلى التوحيد (قوله فيقول استهناكم ويذكر خطيئته
 التي اصاب ٣ فيستحي ربه منها) في رواية هشام ويذكر سؤال ربه ما ليس له به علم وفي رواية شيبان
 سؤال الله وفي رواية معبد بن هلال مثل جواب آدم لكن قال وانه كانت إلى دعوة دعوت بها على قومي وفي
 حديث ابن عباس فيقول ليس ذا كم عندي وفي حديث أبي هريرة اني دعوت بدعوة اغرقت أهل
 الأرض ويجمع بينه وبين الاول بأنه اعتذر بأمرين أحدهما نهى الله تعالى له ان يسأل ما ليس له به علم
 فخشي ان تكون شفاعته لاهل الموقف من ذلك ثانياً ان له دعوة واحدة محقة الاجابة وقد استوفاهما
 بدعائه على أهل الأرض فخشي ان يطلب فلا يجاب وقال بعض الشراح كان الله وعبد نوحا ان ينجي
 واهله فلما غرق ابنه ذكر له ما وعده فقيل له المراد من اهلك من آمن وعمل صالحا فخرج ابنك منهم
 فلا تسأل ما ليس لك به علم تنبيهان * الاول سقط من حديث أبي حذيفة المقرون بأبي هريرة
 ذكر نوح فقال في قصة آدم اذهبوا إلى ابني ابراهيم وكذا سقط من حديث ابن عمر والعمدة على من
 حفظ الثاني ذكر ابراهيم الغزالي في كشف علوم الآخرة ان بين اهل الموقف آدم وانبياهم
 نوحا الف سنة وكذا بين كل نبي ونبي إلى نبينا صلى الله عليه وسلم ولم أقف لذلك على اصل ولقد اكثر في هذا

ائتوا نوحا أول رسول
 بعثه الله فيأتونه فيقول
 لست هناكم ويذكر
 خطيئته

قول الشارح التي اصاب
 الخ ليست هذه رواية
 البخاري بل هي رواية
 مسلم وقوله فيستحي ربه
 منها الذي في مسلم فيستحي
 من ربه والضمير لابراهيم
 اه مصححه

الكتاب من ايراد احاديث لا اصول لها فلا يثبت شيء منها (قوله اتوا ابراهيم) في رواية مسلم وليسكن
 اتوا ابراهيم الذي اتخذه الله خليلا وفي رواية معبد بن هلال ولكن عليكم يا ابراهيم فهو خليل الله (قوله
 فيأتونه) في رواية مسلم فيأتون ابراهيم زادا بوهرة في حديثه فيقولون يا ابراهيم انت نبي الله وخايله
 من اهل الارض قم اشفع لنا الى ربك وذكركم مثل ما لا آدم قولا وجوابا لانه قال قد كنت كذبت ثلاث
 كذبات وذكركم (قوله فية قول لست هنا كم وبذكر خطيئة) زاد مسلم التي اصاب فيستحيى ربه
 منها وفي حديث أبي بكر ليس ذا كم عندي وفي رواية هـ ما مني كنت كذبت ثلاث كذبات زاد شيبان في
 روايته قوله اني سقيم وقوله فله كبيرهم هـ هذا وقوله لا امرأته اخبر به اني اخول وفي رواية أبي نصر عن
 أبي سعيد فيقول اني كذبت ثلاثا كذبات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منها كذبة الا ما حصل بها
 عن دين الله وما حل بمهمة بمعنى جادل وزنه ومعناه ووقع في رواية حذيفة المقرونة لست بصاحب ذلك
 انما كنت خليلا من وراء وراء وضبط بفتح الهمزة وضمها واختالف الترجيح فيهما قال النووي
 اشهرهما الفتح بالتأني وبجوزنا وضمها على الضم وصوبه ابو البقاء والكندي وصوب ابن دحية
 الفتح على ان الكلمة هي كبة مثل شذر مذر وان ورد منصوبا بمنونا جاز ومعناه لم كن في التقرير
 والادلال بمنزلة الحبيب قال صاحب التحري هذه كلمة تقال على سبيل التواضع اي لست في تلك الدرجة
 قال وقد وقع لي فيه معنى ملبس وهو ان الفضل الذي اعطيت به كان بسفارة جبريل وليسكن اتوا موسى
 الذي كلمه الله بلا واسطة وكرروا اشارة الى نبينا صلى الله عليه وسلم لانه حصلت له الرؤية والسمع بلا
 واسطة فكانه قال انما من وراء موسى الذي هو من وراء محمد قال البيضاوي الحق ان الكلمات الثلاث
 انما كانت من معاريض الكلام لكان لما كانت صورتها صورة الكذب اشفق منها استصغارا
 لنفسه عن الشفاعة مع وقوعها لان من كان اعرف بالله واقرب اليه منزلة كان اعظم خوفا (قوله
 اتوا موسى الذي كلمه الله) في رواية مسلم وليسكن اتوا موسى وزادوا عطاء التوراة وكذا في رواية هشام
 وغيره وفي رواية معبد بن هلال ولكن عليكم موسى فهو كلم الله وفي رواية الاسماعيلي عبا اعطاء الله
 التوراة وكله تكليما زاد همام في روايته وقر به نجييا وفي رواية حذيفة المقرونة اعمدوا الى موسى (قوله
 فيأتونه) في رواية مسلم فيأتون موسى فيقول وفي حديث أبي هريرة فيقولون يا موسى انت رسول الله
 فضلك الله برسالاته وكلامه على الناس اشفع لنا فذكر مثل آدم قولا وجوابا لانه قال اني قتلت نفسا
 لم اوامر بقتلها (قوله فية قول لست هنا كم) زاد مسلم فيذكر خطيئته التي اصاب قتل النفس
 وللإسماعيلي فيستحيى ربه منها وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور اني قتلت نفسا بغير نفس وان
 يغفر لي اليوم حسبي وفي حديث أبي هريرة اني قتلت نفسا لم اوامر بقتلها وذكركم مثل ما في آدم (قوله
 اتوا موسى) زاد مسلم روح الله وكلته وفي رواية هشام عبد الله ورسوله وكلته ورواه وفي حديث أبي
 بكر فانه كان يرى عالا كنهه والابرص ويحيى الموتى (قوله فيأتونه) في رواية مسلم فيأتون عيسى
 فيقول لست هنا كم وفي حديث أبي هريرة فيقولون يا عيسى انت رسول الله وكلته القاها الى مريم وروح
 منه وكلت الناس في المهدي صبيا اشفع لنا الى ربك لا ترى الى ما نحن فيه مثل آدم قولا وجوابا لكان قال
 ولم يذكر ذنبا لكان وقع في رواية الترمذي من حديث أبي نصر عن أبي سعيد اني عبادت من دون الله
 وفي رواية احمد والنسائي من حديث ابن عباس اني اتخذت الهام من دون الله وفي رواية ثابت عند سعيد
 ابن منصور نحوه وزادوا يغفر لي اليوم حسبي (قوله اتوا محمد صلى الله عليه وسلم فقد غفر له
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر) في رواية مسلم عبد غفر له الخ زاد ثابت من ذنبه وفي رواية هشام غفر

اتوا ابراهيم الذي اتخذه
 الله خليلا فيأتونه فيقول
 لست هنا كم وبذكر
 خطيئته اتوا موسى الذي
 كلمه الله فيأتونه فيقول
 لست هنا كم فيذكر
 خطيئته اتوا عيسى فيأتونه
 فيقول لست هنا كم اتوا
 محمد صلى الله عليه وسلم
 فقد غفر له ما تقدم من ذنبه
 وما تأخر

فِيَا تَوْنِي ذَا سِتْ أَدْنِ عَلِي رِبِي

ان لا افتح لاحد قبلك وله من رواية المختار بن فلفل عن أنس رفعه أنا أول من يقرع باب الجنة وفي رواية قتادة عن أنس آتى باب الجنة فاستفتح فيقال من هذا فاقول محمد فيقال مرحبا بمحمد وفي حديث سامان وبأخذ بملحة الباب وهي من ذهب فيقرع الباب فيقال من هذا فيقول محمد فيفتح له حتى يقوم بين يدي الله فيستأذن في السجود فيؤذن له وفي حديث أبي بكر الصديق فيأتي جبريل ربه فيقول ائذن له (قوله فاذا رأيت له وقعت له ساجدا) في رواية أبي بكر فأتى تحت العرش فافزع ساجدا لربي وفي رواية لابن حبان من طريق ثوبان عن أنس فيتعجل له الرب ولا يتعجل لشيء قبله وفي حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى رفعه يعرفني الله نفسه فاسجد له سجدة يرضى بها عني ثم امتدحه بدمعة يرضى بها عني (قوله فيدعني ما شاء الله) زاد مسلم ان يذعني وكذا في رواية هشام وفي حديث عباد بن الصامت فاذا رأيت رأيت ربي خروا له ساجدا شاكراله وفي رواية معبد بن هلال فاقوم بين يديه فيلهمني محامدا لا أقدر عليها الآن فاحمدته بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا وفي حديث أبي بكر الصديق فينطلق اليه جبريل فيخر ساجدا قدر جعة (قوله ثم يقال لي ارفع رأسك) في رواية مسلم فيقال يا محمد وكذا في أكثر الروايات وفي رواية النضر بن أنس فادعى الله الى جبريل ان اذهب الى محمد فقل له ارفع رأسك فعلى هذا قال المعنى يقول لي على لسان جبريل (قوله واصل تعطه وقل بسمع واشفع تشفع) في رواية مسلم بغير واو وسقط من أكثر الروايات وقل بسمع ووقع في حديث أبي بكر فيرفع رأسه فاذا نظر الى ربه خر ساجدا قدر جعة وفي حديث سلمان فينادي يا محمد ارفع رأسك واصل تعط واشفع تشفع وادع عجب (قوله فادع رأسي فاحدري بنعميدين غلني) وفي رواية هشام يغلني وفي رواية ثابت بن معاذ لم يحمده بها أحد قبل ولا يحمده بها أحد بعد وفي حديث سلمان فيفتح الله له من الثناء والتعظيم والتمجيد ما لم يفتح لاحد من الخلائق وكأنه صلى الله عليه وسلم يلهم التعظيم قبل سجوده وبعده ويكون في كل مكان ما يليق به وقد ورد ما لعله يفسر به بعض ذلك لاجمعه في التثاني ومصنف عبد الرزاق ومعجم الطبراني من حديث حذيفة رفعه قال يجمع الناس في صعيد واحد فيقال يا محمد فاقول لبيك وسعديك والخير في يديك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك ولبك واليك تباركت وتعاليت سبحانه لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك زاد عبد الرزاق سبحانه رب البيت فذلك قوله عيسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال ابن منده في كتاب الايمان هذا حديث مجمع على صحته اسناده وثقه رواه (قوله ثم اشفع) في رواية معبد ابن هلال فاقول رب أمي أمي وفي حديث أبي هريرة نحوه (قوله فيجد لي حدا) يبين لي في كل طور من أطوار الشفاعة حدا أقف عنده فلا اتعداه مثل أن يقول شفعتك فيمن أخل بالجماعة ثم فيمن أخل بالصلاة ثم فيمن شرب الخمر ثم فيمن زنى وعلى هذا الاسلوب كذا حكاه الطبراني والذي يدل عليه سياق الاخبار أن المراد به تفضيل مراتب المخرجين في الاعمال الصالحة كما وقع عند أحمد عن يحيى الطائفي عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في هذا الحديث بعينه وسأله عليه في آخره وكما تقدم في رواية هشام عن قتادة عن أنس في كتاب الايمان بالمقط يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعيرة وفي رواية ثابت عند أحمد فاقول أي رب أمي أمي فيقول أخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة ثم ذكر نحوه ما تقدم وقال مثقال ذرة ثم قال مثقال حبة من خردل ولم يذكر بقية الحديث ووقع في طريق النضر بن أنس قال فشفعت في أمي ان أخرج من كل تسعة وتسعين انسانا واحدا فإزالت أن ترد علي ربي لا أقوم منه مقاما لا شفعت وفي حديث سلمان فيشفع في كل من كان في قلبه مثقال حبة من حنطة ثم شعيرة ثم حبة من خردل فذلك المقام المحمود وقد تقدمت الإشارة الى شيء من

فاذا رأيت له وقعت له ساجدا
فيدعني ما شاء الله ثم يقال
لي ارفع رأسك واصل تعطه
وقل بسمع واشفع تشفع
فأرفع رأسي فاحدري
بنعميدين يغلني ثم اشفع
فيجد لي حدا

هذا في شرح الحديث الثالث عشر ويأتي مبسوطاً في شرح حديث الباب الذي يليه (قوله ثم أخرجه من النار) قال الداودي كان راوي هذا الحديث ركب شيئاً على غير أصله وذلك أن في أول الحديث ذكر الشفاعة في الآخرة من كرب الموقف وفي آخره ذكر الشفاعة في الإخراج من النار يعني وذلك أنها يكون بعد التحول من الموقف والمرور على الصراط وسقوط من يسقط في تلك الحالة في النار ثم يقع بعد ذلك الشفاعة في الإخراج وهو أشكال قوي وقد أجاب عنه عياض وتبعه النووي وغيره بأنه قد وقع في حديث حذيفة المقرن بحديث أبي هريرة بعد قوله فأتون محمدًا فيقوم ويؤذن له أي في الشفاعة وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنب الصراط عينا وشمالا فيمر أولكم كالبرق الحديث قال عياض فهذا يتصل الكلام لأن الشفاعة التي لجأ الناس إليها فيها هي الآخرة من كرب الموقف ثم تجيء الشفاعة في الإخراج وقد وقع في حديث أبي هريرة يعني الآخرة في الباب الذي يليه بعد ذكر الجمع في الموقف الأمر باتباع كل أمة ما كانت تعبده ثم تميز المناقاة بين المؤمنين ثم حلول الشفاعة بعد وضع الصراط والمرور عليه فكان الأمر باتباع كل أمة ما كانت تعبده وأول فصل القضاء والراحة من كرب الموقف قال وبهذا تجمعت مع متون الأحاديث وترتب معانيها (قالت) فكان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخرة وسيأتي بقيته في شرح حديث الباب الذي يليه وفيه حتى يجيء الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفاً في جاني الصراط كلاهما مأمورة بأخذ من أمرت به فيخدوش ناج ومكدوش في النار فظهر منه أنه صلى الله عليه وسلم أول ما يشفع ليعضي بين الخلق وإن الشفاعة فيمن يخرج من النار من سقط تقع بعد ذلك وقد وقع ذلك صريحاً في حديث ابن عمر اختصر في سياقه الحديث الذي ساقه أنس وأبو هريرة مطولاً وقد تقدم في كتاب الزكاة من طريق حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه بالفظ أن الشمس تدفوخ حتى يبلغ العرق نصف الأذن فيبناهم كذلك استغاثوا بأدم ثم بموسى ثم بمحمد فيشفع ليعضي بين الخلق فيمشي حتى يأخذ بحلقة الباب فيومئذ يبعثه الله مقام محموداً يحمد به أهل الجمع كلهم ووقع في حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى ثم امتدحه بمدحة يرضى بها عنى ثم يؤذن لي في الكلام ثم تمر أمي على الصراط وهو منصوب بين ظهري جنة فيمرون وفي حديث ابن عباس من رواية عبد الله بن الحارث عند أحمد فيقول عز وجل يا محمد ما تريد أن أصنع في أمك فاقول يا رب عجل حسناهم وفي رواية عن ابن عباس عند أحمد وأبي يعلى فاقول أنا لها حتى يأذن الله لي بشاء ويرضى فإذا أراد الله أن يفرغ من خلقه نادى متاداً بن محمد وأمه الحديث وسيأتي بيان ما يقع في الموقف قبل نصب الصراط في شرح حديث الباب الذي يليه وتعرض الطيبي للجواب عن الاشكال بطريق آخر فقال يجوز أن يراد بالنار الحبس والسكر والشدة التي كان أهل الموقف فيها من دفنوا الشمس إلى رؤسهم وكر بهم بحر ها وسفها حتى أبلجهم العرق وإن يراد بالخروج منها خلاصهم من تلك الحالة التي كانوا فيها (قالت) وهو احتمال بعيد الآن يقال أنه يقع إخراجان وقع ذكر أحدهما في حديث الباب على اختلاف طرقه والمراد به الخلاص من كرب الموقف والثاني في حديث الباب الذي يليه ويكون قوله فيه فيقول فيقول من كان يعبد شيئاً فليبعه بعد تمام الخلاص من الموقف ونصب الصراط والأذن في المرور عليه ويقع الإخراج الثاني أن يسقط في النار حال المرور فيتحدداً وقد اشترت إلى الاحتمال المذكور في شرح حديث العرق في باب قوله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون والعلم عند الله تعالى وأجاب القرطبي عن أصل الاشكال بأن قوله في آخر حديث أبي زرعة عن أبي هريرة بعد قوله صلى الله عليه وسلم فاقول يا رب أمي أمي فيقال ادخل من أمك من الباب الأيمن من ابواب الجنة من لا حساب

ثم أخرجه من النار
وادخلهم الجنة

عليه ولا عذاب قال في هذا ما يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم يشق فيما طلب من تعجيل الحساب
فانه لما أذن له في ادخال من لا حساب عليه دل على تأخير من عليه حساب ايحاسب ووقع في حديث
الصور الطويل عند أبي يعلى فاقول يا رب وعدتني الشفاعة فشفعني في أهل الجنة يدخلون الجنة فيقول
الله قد شفعتك فيهم وأذنت لهم في دخول الجنة (قلت) وفيه اشعار بان العرض والميزان وظاير
الصحيح يقع في هذا الموطن ثم ينادي المنادي بالتباعد كل أمة من كانت تعبد فيسقط الكفار في النار
ثم يميز بين المؤمنين والمنافقين بالامتحان بالسجود عند كشف الساق ثم يؤذن في نصب الصراط
والمرور عليه فيطفا نور المنافقين فيسقطون في النار أيضا ويمر المؤمنون عليه إلى الجنة فمن العصاة من
يسقط ويوقف بعض من نجح عند المنطرة للمقاصصة بينهم ثم يدخلون الجنة وسيأتي تفصيل ذلك واضحا
في شرح حديث الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى ثم وقفت في تفسير يحيى بن سلام البصري نزيل مصر
ثم افرغية وهو في طبقه يزيد بن هرون وقد ضعفه الدارقطني وقال أبو حاتم الرازي صدوق وقال أبو
زرعة ربهما وهم وقال ابن عدي يكتب حديثه مع ضعفه فنقل فيه عن الكلبي قال اذا دخل أهل الجنة
الجنة وأهل النار النار بقيت زمرة من آخر زمرة الجنة اذا خرج المؤمنون من الصراط بأعمالهم فيقول
آخر زمرة من زمرة النار لهم وقد بلغت النار منهم كل مبلغ أما نحن فعدأخذنا بما في قلوبنا من الشك
والتكذيب فما نفعكم أتم توحيدكم كم قال فيصرون عند ذلك يدعون ربهم فيسمعهم أهل الجنة فيأتون
آدم فذكر الحديث في آياتهم الانبياء المذكورين قبل واحد واحد الى محمد صلى الله عليه وسلم
فينطلق فيأتي رب العزة فيسجد له حتى يامر به أن يرفع رأسه ثم يسأله ما تريد وهو أعلم به فيقول رب
اناس من عبادك أصحاب ذنوب لم يشر كواكبك وانت أعلم بهم فغيرهم أهل الشرك بعبادتهم يأتون
فيقول وعزتي لا يخرجهم فيخرجهم قد احترقوا فينضح عليهم من الماء حتى ينبتوا ثم يدخلون الجنة
فيسمون الجنة ميمين فيغبطه عند ذلك الاولون والآخرين فذلك قوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا
(قلت) فهذا لو ثبت لرفع الاشكال لكن الكلبي ضعيف ومع ذلك لم يسنده ثم هو مخالف
لصريح الاحاديث الصحيحة ان سؤال المؤمنين الانبياء واحد واحد واحد انما يقع في الموقف قبل
دخول المؤمنين الجنة والله أعلم وقد تمسك بعض المبتدعة من المرجسة بالاحتمال المذكور في
دعواه ان أحدا من الموحدين لا يدخل النار أصلا وانما المراد بما جاء من أن النار تسفعهم أو تلحقهم
وما جاء في الاخراج من النار جميعه محمول على ما يقع لهم من الكرب في الموقف وهو تمسك باطل وأقوى
ما يرد به عليه ما تقدم في الزكاة من حديث أبي هريرة في قصة مانع الزكاة واللفظ لمسلم ما من صاحب بل
لا يؤدى حقتها منها الا اذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر أو فرما كانت تطؤه باخفافها وتعصه
بافواهها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما إلى الجنة واما إلى
النار الحديث بطوله وفيه ذكر الذهب والفضة والبقرة والغنم وهو دال على تعذيب من شاء الله من
العصاة بالنار حقيقة زيادة على كرب الموقف وورد في سبب اخراج بقية الموحدين من النار ما تقدم أن
الكفار يقولون لهم ما أغنى عنكم قول لا اله الا الله وأنتم معنافية غضب الله لهم فيخرجهم وهو مما يرد به
على المبتدعة المذكورين وسأذكره في شرح حديث الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى (قوله) ثم أعود فاع
ساجدا مثله في الثالثة أو الرابعة في رواية هشام فاحد لهم حدا فادخلهم الجنة ثم ارجع ثانية فاستأذن
الى ان قال ثم احدثهم حدا ثانيا فادخلهم الجنة ثم ارجع هكذا في أكثر الروايات ووقع عند أحمد من
رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ثم أعود الرابعة فاقول يا رب ما بقي الا من حبسه القرآن ولم

ثم أعود فاع ساجدا مثله
في الثالثة أو الرابعة

يشك بل جزم بان هذا القول يقع في الرابعة ووقع في رواية معبد بن هلال عن أنس ان الحسن حدث
 معبدا بعد ذلك بقوله فاقوم الرابعة وفيه قول الله ليس ذلك لك وان الله يخرج من النار من قال لا اله
 الا الله وان لم يعمل خيرا قط فعلى هذا فقول حبه القرآن يتناول الكفار وبعض العصاة ممن ورد في
 القرآن في حقه التخليد ثم يخرج العصاة في القبضة وتبقى الكفار ويكون المراد بالتخليد في حق العصاة
 المذكورين البقاء في النار بعد اخراج من تقدمهم (قوله حتى ما يبقى) في رواية الكشميهني ما يبقى وفي
 رواية هشام بعد الثالثة حتى أرجع فاقول (قوله الامن حبه القرآن وكان قتادة يقول عنده هذا أي
 وجب عليه الخلود) في رواية هشام الامن حبه القرآن أي وجب عليه الخلود كذا أبيهم قائل أي وجب
 وتبين من رواية أبي عوانة انه قتادة أحد رواة ووقع في رواية هشام وسعيد فاقول ما بقي في النار الامن
 حبه القرآن ووجب عليه الخلود وسقط من رواية سعيد عند مسلم ووجب عليه الخلود وعنده من رواية
 هشام مثل ما ذكرت من رواية هشام فتعين ان قوله ووجب عليه الخلود في رواية هشام مدرج في المرفوع
 لما تبين من رواية أبي عوانة انها من قول قتادة فسر به قوله من حبه القرآن أي من اخبر القرآن بانه
 يتخلد في النار ووقع في رواية هشام بعد قوله أي وجب عليه الخلود وهو المقام المحمود الذي وعد الله
 وفي رواية شيبان الامن حبه القرآن يقول وجب عليه الخلود وقال عيسى ان يعشثن بل مقام محمودا
 وفي رواية سعيد عند أحمد بعد قوله الامن حبه القرآن قال فحدثنا انس بن مالك ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال فيخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة الحديث
 وهو الذي فصله هشام من الحديث وسبق سياقه في كتاب الايمان مفردا ووقع في رواية معبد بن
 هلال بعد روايته عن انس من روايته عن الحسن البصري عن انس قال ثم اقوم الرابعة فاقول أي
 رب ائذن لي فمن قال لا اله الا الله فيقول لي ايس ذلك لك فذكر بقية الحديث في اخراجهم وقد تمسك
 به بعض المبتدعة في دعواهم أن من دخل النار من العصاة لا يخرج منها لقوله تعالى ومن يعص الله
 ورسوله فان له نارجهم خالد بن فيهما الباء واجاب اهل السنة بانها نزلت في الكفار على تسليم انها في اعم من
 ذلك فقد ثبت تخصيص الموحدين بالاخراج ولعل التأييد في حق من يتأخر بعد شفاعة الشافعين حتى
 يخرجوا بقبضه ارحم الراحمين كما سيأتي بيانه في شرح حديث الباب الذي يليه فيكون التأييد مؤقتا وقال
 عياض استدلل بهذا الحديث من يجوز الخطايا على الانبياء كقول كل من ذكر فيه ما ذكر واجاب عن
 اصل المسئلة بانه لا خلاف في عصمتهم من الكفر بعد النبوة وكذا قبلها على الصحيح وكذا القول في
 الكبيرة على التفصيل المذکور وويلتحق بها ما يزرى بقا عليه من الصغائر وكذا القول في كل
 ما يقدح في الابلاغ من جهة القول واختلوا في الفعل فنعى بعضهم حتى في التبيين واجاز الجمهور
 السهو ولكن لا يحصل التماضي واختلوا فيما عدا ذلك كله من الصغائر فذهب جماعة من اهل النظر
 الى عصمتهم منها مطلقا واولوا الاحاديث والآيات الواردة في ذلك بصروب من التاويل ومن جملة
 ذلك ان الصادق عنهم اما ان يكون بتأويل من بعضهم او سهوا او باذن اسكن خشوا ان لا يكون
 ذلك موافقا لمقامهم فاشفقوا من المؤاخدة والمعاينة قال وهذا ارجح المقالات وائس هو
 مذهب المعتزلة وان قالوا بعصمتهم مطلقا لان منزعتهم في ذلك التكفير بالذنوب مطلقا ولا يجوز على
 النبي الكفر ومنزعتنا ان امية النبي مأمورة بالقتداء به في افعاله فالوجاز منه وقوع المعصية
 للزم الامر بالشيء الواحد والنهي عنه في حاله واحدة وهو باطل ثم قال عياض وجب ما ذكر في
 حديث الباب لا يخرج عما قلناه لان اكل آدم من الشجرة كان عن سهو وطلب نوح نجاة ولده كان عن

حتى ما يبقى في النار الامن
 حبه القرآن وكان قتادة
 يقول عنده هذا أي وجب
 عليه الخلود حدثنا مسدد
 حدثنا

تأويل ومقالات إبراهيم كانت معارضة وأراد بها الخير وقتل موسى كان كافرا كما تقدم بسط ذلك والله أعلم وفيه جواز إطلاق الغضب على الله والمراد به ما يظهر من انتقامه من عصاه وما يشاهده أهل الموقف من الأهوال التي لم يكن مثالا ولا يكون كذا قرره النووي وقال غيره المراد بالغضب لازمه وهو أرادة إيصال السوء للبعض وقول آدم ومن بعده نفسي نفسي أي نفسي هي التي تستحق أن يشفع لها لأن المبتدأ والخبر إذا كانا متعديين فالمراد به بعض اللوازم ويحتمل أن يكون أحدهما محذوفا وفيه تفضيل محمد صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق لأن الرسل والأنبياء والملائكة أفضل من سواهم وقد ظهر فضله في هذا المقام عليهم قال القرطبي ولولم يكن في ذلك لا الفرق بين من يقول نفسي نفسي وبين من يقول أمي أمي لكان كافيا وفيه تفضيل الأنبياء المذكورين فيه على من لم يذكر فيه لتأهاتهم لذلك المقام العظيم درن من سواهم وقد قبل انما الاختصاص المذكورون بذلك لما راي آخرى لا تتعلق بالتفضيل فآدم لكونه والد الجميع ونوح لكونه الأب الثاني إبراهيم لإمامه باتباع ملته وموسى لأنه أكثر الأنبياء تبعا وعيسى لأنه أولى الناس بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الحديث الصحيح ويحتمل أن يكونوا اختصوا بذلك لأنهم أصحاب شرائع عمل بها من بين من ذكر أولا ومن بعده وفي الحديث من القوائد غير ما ذكرنا من طلب من كبير أمرهم أن يقدم بين يدي سؤاله وصف المسؤل بأحسن صفاته وأشرف مزاياه ليكون ذلك أدعى لإجابته لسؤاله وفيه أن المسؤل إذا لم يقدر على تحصيل ما سئل يعتذر بما يقبل منه ويدل على من يظن أنه يكمل في القيام بذلك فالدليل على الخبر كفاؤه وأنه يفتي على المدلول عليه بأوصافه المقتضية لاهليته ويكون أدعى لقبول عذره في الامتناع وفيه استعمال ظرف المكان في الزمان وله استهساكم لأن هذا ظرف مكان فاستعملت في ظرف الزمان لأن المعنى است في ذلك المقام كذا قاله بعض الأئمة وفيه نظرا عما هو ظرف مكان على إياه لكنه المعنوي لا الحسي مع أنه يمكن حمله على الحسي لما تقدم من أنه صلى الله عليه وسلم يباشر السؤال بعد أن يستأذن في دخول الجنة وعلى قول من يفسر المقام المحمود بالعود على العرش يتحقق ذلك أيضا وفيه العمل بالعام قبل البحث عن المخصص أخذنا من قصة نوح في طلبه نجاة ابنه وقد تهمل به من يرى بعكسه وفيه أن الناس يوم القيامة يتصحبون حالهم في الدنيا من التوسل إلى الله تعالى في حوائجهم بأنبيائهم والباعث على ذلك الإلهام كما تقدم في صدر الحديث وفيه أنهم يستشير بعضهم بعضا ويجمعون على الشيء المطاوب وأنهم يغطي عنهم بعض ما علموه في الدنيا لأن السائلين من سمع هذا الحديث ومع ذلك فلا يستعصر أحد منهم أن ذلك المقام يختص به نبينا صلى الله عليه وسلم إذ لو استعصروا ذلك لسألوه من أول وهلة ولما احتاجوا إلى التردد من نبي إلى نبي ولعل الله تعالى أنساهم ذلك للحكمة التي ترتب عليه من أظهار فضل نبينا صلى الله عليه وسلم كما تقدم تقريره * الحديث الثامن عشر حديث عمران بن حصين (قوله يحيى) هو ابن سعيد القطن والحسن بن ذكوان هو أبو سلمة البصري نكلم فيه أجدوا بن معين وغيرهما لكنه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث من رواية يحيى القطن عنه مع تغنيته في الرجال ومع ذلك فهو متابع وفي طبقته الحسين بن ذكوان وهو بضم الحاء وفتح السين وآخره نون بصرى أيضا يعرف بالمعلم وبالمكتب وهو أوثق من أبي سلمة وتقدم شرح حديث الباب في الحادي عشر * الحديث التاسع عشر حديث أنس في قصة أم حارثة تقدم في الخامس من وجه آخر عن حميد عنه وفيه ولقب قوم أحدكم وتقدم شرحه وفيه ولوان امرأة من نساء أهل الجنة أطلعت إلى الأرض (قوله لاضاعت ما بينهما) وقع في حديث سعيد بن عامر الجمحي عند البزار باللفظ تشرف

يحيى عن الحسن بن ذكوان حدثنا أبو رجاء حدثنا عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بشفاعتي محمد صلى الله عليه وسلم فيدخلون الجنة يسمون الجنة بمين * حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن أنس أن أم حارثة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد هلك حارثة يوم بدر أصابه غيب سهم قتلت يا رسول الله قد علمت موقع حارثة من فلبى فان كان في الجنة لم ابتلع عليه والاسوف ترى ما صنع فقال لها هبلي أجنة واحدة هي أنها جنان كثيرة وأنه في الفردوس الأعلى وقال غيرة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ولوان امرأة من نساء أهل الجنة أطلعت إلى الأرض لاضاعت ما بينهما

على الأرض لذهب ضوء الشمس والقمر (قوله بلالات ما بينهما ريحا) أي طيبة وفي حديث سعيد
ابن عامر المذكور بلالات الأرض ريح مسلوقة في حديث أبي سعيد عند أحمد وصححه ابن حبان وإن
أدنى أولوة عليها تضيء ما بين المشرق والمغرب (قوله والنصيفها) بفتح النون وكسر الصاد المهملة
بعدها تحتانية ثم فاء فسر في الحديث بالجار بكسر المعجمة وتخفيف الميم وهذا التفسير من قتيبة فقد
أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن اسمعيل بن جعفر بدونه وقال الأزهرى النصيف الجار ويقال
أيضا للخادم (قلت) والمراد هنا الأول جز ما وقع في رواية الطبراني ولتاجها على رأسها وحكي
أبو عبيد الله يروى أن النصيف المعجز بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم وهو ما تلويه المرأة على
رأسها وقال الأزهرى هو كالعصابة تلفها المرأة على استدارة رأسها واعتجر الرجل بعمامته لفها على
رأسه ورد طرفها على وجهه وشيأ منها تحت ذقنه وقيل المعجز ثوب تلبسه المرأة أصغر من الرداء ووقع
في حديث ابن عباس عند ابن أبي الدنيا ولوأخرجت نصيفها كانت الشمس عند حسن ما مثل القتيبة
من الشمس لا ضوء لها ولوأطلعن وجهها لضاء حسن ما بين السماء والأرض ولوأخرجت كفها لافتتن
الخلائق بحسنها * الحديث العشرون حديث أبي هريرة من طريق الأعرج عنه (قوله لا يدخل
أحد الجنة إلا أرى مقعده من النار) وقع عند ابن ماجه بسند صحيح من طريق آخر عن أبي هريرة
أن ذلك يقع عند المسئلة في القبر وفيه فيفرج له فرجة قبل النار فينظر إليها فيقال له انظر إلى ما قال الله
وفي حديث أنس الماضي في أواخر الجنة أن فيقال انظر إلى مقعدك من النار زاد أبو داود في روايته هذا
يبتك كان في النار ولكن الله عصمك ورجلك في حديث أبي سعيد كان هذا منزلك لو كفرت بربك (قوله
لو أساء ليزداد شكرا) أي لو كان عمل عملا سيئا وهو الكفر فصار من أهل النار وقوله ليزداد شكرا أي
فرحاً ورضا فبعر عنه بلازمه لأن الراضى بالشئ يشكر من فعل له ذلك (قوله ولا يدخل النار أحد) قدم
في رواية الكشميهني الفاعل على المفعول وقوله الأرى بضم الهمزة وكسر الراء (قوله لو أحسن) أي لو
عمل عملا حسنا وهو الإسلام (قوله ليكون عليه حسرة) أي للزيادة في تعذيبه ووقع عند ابن ماجه
أيضا واحد بسند صحيح عن أبي هريرة بلفظ ما منكم من أحد إلا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في
النار فإذا مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله وذلك قوله تعالى أولئك هم الوارثون وقال جمهور
المفسرين في قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض الآية المراد أرض الجنة التي
كانت لأهل النار لو دخلوا الجنة وهو موافق لهذا الحديث وقيل المراد أرض الدنيا لأنها صارت خبزة
فاكلوها كما تقدم وقال الفرطبي يحتمل أن يسمى الحصول في الجنة ورثة من حيث اختصاصهم
بذلك دون غيرهم فهو وارث بطريق الاستعارة والله أعلم الحديث الحادي والعشرون (قوله عن عمرو)
هو ابن أبي عمرو ومولى المطالب بن عبد الله بن حنطب وقد وقع هنا هذا الحديث في نسخة اسمعيل بن
جعفر حدثنا عمرو بن أبي عمرو وأخرجه أبو نعيم من طريق علي بن حجر عن اسمعيل وكذا تقدم في العلم
من رواية سليمان بن بلال عن عمرو بن أبي عمرو وقد تقدم أن اسم أبي عمرو والد عمرو وميسرة (قوله من
أسعد الناس بشفاعتي) لعل أبا هريرة سأل عن ذلك عنه تحديثه صلى الله عليه وسلم بقوله واريده أن
اختبى دعوتي شفاعته لا متى في الآخرة وقد تقدم سياقه وبيان الفاظه في أول كتاب الدعوات ومن
طرقه شفاعتي لأهل الكبائر من أمي وتقدم شرح حديث الباب في باب الحرص على الحديث من
كتاب العلم وقوله من قال لا إله إلا الله خالصا من قبل نفسه بكسر القاف وفتح الموحدة أي قال ذلك
باختياره ووقع في رواية أحمد وصححه ابن حبان من طريق أخرى عن أبي هريرة نحو هذا الحديث

ولم يلات ما بينهما ريحا
والنصيفها يعني الجار خير
من الدنيا وما فيها حدثنا
أبو اليمان أخبرنا شعيب
حدثنا أبو الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة
قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم لا يدخل أحد
الجنة إلا أرى مقعده من
النار لو أساء ليزداد شكرا
ولا يدخل النار أحد إلا
أرى مقعده من الجنة لو
أحسن ليكون عليه حسرة
* حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا اسمعيل بن جعفر
عن عمرو بن سعيد بن أبي
سعيد المقبري عن أبي
هريرة رضي الله عنه أنه
قال قلت يا رسول الله من
أسعد الناس بشفاعتي يوم
القيامة فقال لا يدخل الجنة
يا أبا هريرة إلا من لا يسألني
عن هذا الحديث أحد أول
منك لما رأيت من حرصك
على الحديث أسعد الناس
بشفاعتي يوم القيامة من
قال لا إله إلا الله خالصا من
قبل نفسه * حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة

وفيه لقد ظننت أني من أول من يسألني عن ذلك من أمي وشفاعتي لمن شهد أن لا اله إلا الله مختصا
بصدق قلبه لسانه وإسنانه قلبه والمراد بهذه الشفاعة المسئول عنها هنا بعض أنواع الشفاعة وهي
التي يقول صلى الله عليه وسلم أمي فيقال له أخرج من النار من في قلبه وزن كذا من الإيمان
فأسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون إيمانه أكمل ممن دونه وأما الشفاعة العظمى في الراحة
من كرب الموقف فأسعد الناس بها من يسبق إلى الجنة وهم الذين يدخلونها بغير حساب ثم الذين
يأولونهم وهو من يدخلها بغير عذاب بعد أن يحاسب ويستحق العذاب ثم من يصيبه لقع من النار
ولا يسقط والحاصل أن في قوله أسعد إشارة إلى اختلاف مراتبهم في السبق إلى الدخول باختلاف مراتبهم
في الاخلاص ولذلك أكد بقوله من قلبه مع أن الاخلاص محله القلب لكن اسناد الفعل إلى الجارية
أبلغ في التأكيد بهذا التقرير يظهر وقع قوله أسعد وانها على بابها من التفضيل ولا حاجة إلى
قول بعض الشراح الأسعد هنا بمعنى السعيد لكون الكل يشتركون في شرطية الاخلاص لأننا نقول
بشتركون فيه لكون مراتبهم فيه متفاوتة وقال البيضاوي يحتمل أن يكون المراد من ليس له عمل
يستحق به الرحمة والخلص لأن احتياجه إلى الشفاعة أكثر وانتفاعه بها أوفى والله أعلم بالحديث
الثاني والعشرون (قوله جريير) هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز وابراهيم هو النخعي
وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو وهذا السند كله كوفيون (قوله اني لأعلم آخر أهل النار خروجا منها
وأخر أهل الجنة دخولا فيها) قال عياض جاء نحو هذا في آخر من يجوز على الصراط يعني كما يأتي في آخر
الباب الذي يليه قال فيحتمل انهما اثنان إما شخصان وإما نوعان أو جنسان وعبر فيه بالواحد عن
الجماعة لا شترأ كهم في الحكم الذي كان سبب ذلك ويحتمل أن يكون الخروج هنا بمعنى الورد وهو
الجواز على الصراط فبتعدد المعنى إما في شخص واحد أو أكثر (قلت) وقع عند مسلم من رواية أنس
عن ابن مسعود ما يقوى الاحتمال الثاني ولفظه آخر من يدخل الجنة رجل فهو يعيش مرة ويكبو مرة
وتسفعه النار مرة فإذا ما جازها التفت إليها فقال تبارك الذي نجاني من النار عند الحالك من طريق
مسروق عن ابن مسعود ما يقتضي الجمع (قوله جبر) بمهملة وموحدة أي زحفا وزنه ومعناه ووقع
بلفظ زحفا في رواية الأعمش عن ابراهيم عند مسلم (قوله فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها أو ان لك
مثل عشرة أمثال الدنيا) وفي رواية الأعمش فيقال له أتذكر الزمان الذي كنت فيه أي الدنيا فيقول
نعم فيقال له تمن فيتمنى (قوله أتسخر مني أو تضعك مني) وفي رواية الأعمش أتسخر بي ولم يشك
وكذا المسلم من رواية منصور وله من رواية أنس عن ابن مسعود أتستهزئ بي وأنت رب العالمين قال
المازري هذا مشكل وتفسير الضحك بالرضا لا يأتي هنا ولكن لما كانت عادة المستهزئ أن يضحك
من الذي استهزأ به ذكر معه وأما نسبة السخرية إلى الله تعالى فهي على سبيل المقابلة وإن ذكره
في الجانب الآخر لفظا لئلا يظن أنه عاهد مرارا وغدر دخل فعله محل المستهزئ وظن أن في قول
الله له ادخل الجنة وتردده إليها وطنه أنها ملائكة أو عباد من السخرية به جزاء على فعله فسمى الجزاء على
السخرية تسخرية ونقل عياض عن بعضهم أن ألف أتسخر مني ألف النبي كهي في قوله تعالى أتهلكنا
بما فعل السفهاء منا على أحد الأقوال قال وهو كلام متداول علم مكانه من ربه وبسطه له بالأعطاء وجوز
عياض أن الرجل قال ذلك وهو غير ضابط لما قال إذوله عقوله من السرور بما لم يخطر بباله ويؤيده أنه
قال في بعض طرقه عند مسلم لما خلاص من النار لعله أعطاني الله شيئا ما أعطاه أحد من الأولين

حدثنا جريير عن منصور
عن ابراهيم عن عبيدة
عن عبد الله رضي الله عنه
قال النبي صلى الله عليه
وسلم اني لأعلم آخر أهل
النار خروجا منها وآخر
أهل الجنة دخولا رجل
يخرج من النار حيوا
فيقول الله اذهب فادخل
الجنة فيأبى بها فيخيل إليه
أنها ملائكة فيرجع فيقول
يا رب وجسدتها ملائكة
فيقول اذهب فادخل الجنة
فان لك مثل الدنيا وعشرة
أمثالها أو ان لك مثل
عشرة أمثال الدنيا فيقول
أتسخر مني أو تضعك مني
وانت الملك فلا قدر انت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم

والآخر بن وقال القريظي في المفهم أكثر وفي تأويله واشبه ما قيل فيه أنه استخفقه القرح وادهشه
فقال ذلك وقيل قال ذلك لكونه خاف أن يجازي على ما كان منه في الدنيا من التساهل في الطاعات
وارتكاب المعاصي كفعل السآخرين فكانه قال الجازي على ما كان مني فهو كقوله سخر الله منهم
وقوله الله يستهزئ بهم أي ينزل بهم جزاء سخريتهم واستهزأهم وسيأتي بيان الاختلاف في اسم
هذا الرجل في آخر شرح حديث الباب الذي يليه (قوله ضحك حتى بدت نواجذه) بنون وجيم وذال
معجمة جمع ناجذ تقدم ضبطه في كتاب الصيام وفي رواية ابن مسعود فضحك ابن مسعود فقالوا م
نضحك فقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضحك رب العالمين حين قال الرجل استهزئ
مني قال لا استهزئ عنك ولكني على ما شاء قادر قال البيضاوي نسبة الضحك إلى الله تعالى مجاز بمعنى
الرضا وضحك النبي صلى الله عليه وسلم على حقيقته وضحك ابن مسعود على سبيل التأسى (قوله وكان
يقال ذلك أدنى أهل الجنة منزلة) قال الكرماني ليس هذا من تنمة كلام رسول الله صلى الله عليه
وسلم بل هو من كلام الراوي تهلا عن الصحابة أو عن غيرهم من أهل العلم (قلت) قائل وكان يقال
هو الراوي كما أشار إليه وما قائل المقالة المذكورة فهو النبي صلى الله عليه وسلم ثبت ذلك في أول حديث
أي سعيد عند مسلم ولقطة أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار وساق القصة وفي رواية
له من حديث المغيرة أن موسى عليه السلام سأل ربه عن ذلك ولمسلم أيضا من طريق همام عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقال له عن فيتمنى ويتمنى فيقال
أنك ما تمنيت ومثله معه الحديث الثالث والعشرون (قوله عبد الملك) هو ابن عمر بن نوفل جد
عبد الله بن الحرث هو ابن الحرث بن عبد المطلب والعباس هو ابن عبد المطلب وهو عم جد عبد الله
ابن الحرث الراوي عنه وللحرث بن نوفل ولا يسه صحبة ويقال إن عبد الله رؤية وهو الذي كان
يلقب بيه بموحدتين مفتوحتين الثانية ثقيلة ثم هاء تأنيث (قوله هل نفعنا أبا طالب شيء) هكذا ثبت
في جميع النسخ بخلاف الجواب وهو اختصار من المصنف وقد رواه مسدد في مسنده بتمامه وقد تقدم
في كتاب الأدب عن موسى ابن اسمعيل عن أبي عوانة بالسند المذكور هنا بلفظه فإنه كان محوطا
ويغضب لك قال نعم هو في ضحضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار ووقع في رواية
المقدمي عن أبي عوانة عند الاسماعيلي الدرك بزيادة هاء وقد تقدم شرح ما يتعلق بذلك في شرح
الحديث الرابع عشر ومضى أيضا في قصة أبي طالب في المبعث النبوي لمسدد فيه سند آخر إلى عبد
الملك بن عمر المذکور والله أعلم (قوله باب الصراط جسر جهنم) أي الجسر
المنصوب على جهنم لعبور المسلمين عليه إلى الجنة وهو بفتح الجيم ويجوز كسرهما وقد وقع في حديث
الباب لفظ الجسر وفي رواية شعيب الماضية في باب فضل السجود بلفظ يضرب الصراط فكانه أشار
في الترجمة إلى ذلك (قوله عن الزهري قال سعيد وعطاء بن يزيدان أباهريرة أخبرهما) في رواية
شعيب عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب وعطاء بن يزيد الليثي (قوله وحديثي محمود) هو ابن
غيلان وساقه هنا على لفظ معمر وليس في سنده كرسعيد وكذا يأتي في التوحيد من رواية
إبراهيم بن سعيد عن الزهري ليس فيه ذكر سعيد ووقع في تفسير عبد الرزاق عن معمر عن الزهري
في قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بأمامهم عن عطاء بن يزيد قد ذكر الحديث (قوله قال أناس
يا رسول الله) في رواية شعيب أن الناس قالوا يأتي في التوحيد بلفظ قلنا (قوله هل نرى ربنا
يوم القيامة) في التقييد بيوم القيامة إشارة إلى أن السؤال لم يقع عن الرؤية في الدنيا وقد أخرج
مسلم من حديث أبي أمامة وأعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا وسيأتي الكلام على الرؤية

ضحك حتى بدت نواجذه
وكان يقال ذلك أدنى أهل
الجنة منزلة * حدثنا
مسدد حدثنا أبو عوانة
عن عبد الملك بن عمر عن
عبد الله بن الحرث بن
نوفل عن العباس رضي
الله عنه أنه قال للنبي صلى
الله عليه وسلم هل نفعنا
أبا طالب شيء * باب
الصراط جسر جهنم *
حدثنا أبو البان أخبرنا
شعيب عن الزهري قال قال
سعيد وعطاء بن يزيد
أن أباهريرة أخبرهما
عن النبي صلى الله عليه
وسلم وحديثي محمود
عبد الرزاق أخبرنا معمر
عن الزهري عن عطاء بن
يزيد الليثي عن أبي هريرة
قال قال أناس يا رسول الله
هل نرى ربنا يوم القيامة قال

في كتاب التوحيد لأنه محل البحث فيه وقد وقع في رواية السلاء بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود أن
هذا السؤال وقع على سبب وذلك أنه ذكر الحشر والقول لتتبع كل أمة ما كانت تعبد وقول المسلمين
هذا مكاننا حتى نرى ربنا قالوا وهل نراه فذكره ومضى في الصلاة وغيرها وياتي في التوحيد من رواية
جرير قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فظفر إلى القمر ليلة البدر فقال انكم ستعرضون على
ربكم فترونه كما ترون هذا القمر الحديث مختصر ويحتمل أن يكون هذا الكلام وقع عند سؤالهم
المذكور (قوله هل تضارون) بضم أوله وبالضاد المعجمة وتشديد الراء بصيغة المفاعلة من الضمر
تضارون بكسر الراء وبفتحةها أي لا تضرون أحدا ولا يضركم بمنازعة ولا مجادلة ولا مضايقة وجاء
بتخفيف الراء من الضير وهو لغة في الضر أي لا يخالف بعض بعضا فيكذبه وينازعه فيضيره بذلك
يقال ضاره يضيره وقيل المعنى لا تضايقون أي لا تراحون كما جاء في الرواية الأخرى لا تضامون بتشديد
الميم مع فتح أوله وقيل المعنى لا يحجب بعضكم بعضا عن الرؤية فيضربه ويحكي الجوهرى ضرب في فلان
إذا دنا مني دنوا شديد أقال ابن الأثير فالمراد المضارة بازديادها وقال النووي أوله مضموم مثقلا ومخففا
قال يروى تضامون بالتشديد مع فتح أوله وهو محذوف إحدى التاءين وهو من الضم وبالتخفيف مع
ضم أوله من الضم والمراد المشقة والتعب قال وقال عياض قال بعضهم في الذي بالراء وبالميم بفتح أوله
والتشديد أو أشار إلى أن الرواية بضم أوله مخففا ومثلا وكاه صحيح ظاهر المعنى ووقع في رواية البخاري
لا تضامون أو تضاهون بالشك كما مضى في فضل صلاة الفجر ومعنى الذي بالهاء لا يشبه عليكم ولا
ترتابون فيه فيعارض بعضكم بعضا ومعنى الضيم الغلبة على الحق والاستبداد به أي لا يظلم بعضكم بعضا
وتقدم في باب فضل السجود من رواية شعيب هل تضارون بضم أوله وتخفيف الراء أي يجادلون في
ذلك أو يدخلكم فيه شك من المرية وهو الشك وجاء بفتح أوله وفتح الراء على حذف إحدى التاءين
وفي رواية للبيهقي تتماوون بآبائهما (قوله ترونه كذلك) المراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح
وزوال الشك ورفع المشقة والاختلاف وقال البيهقي سمعت الشيخ أبا الطيب الصعلوكي يقول تضامون
بضم أوله وتشديد الميم يريد لا يجتمعون لرؤيته في جهة ولا ينضم بعضكم إلى بعض فانه لا يرى في جهة
ومعناه بفتح أوله لا تضامون في رؤيته بالاجتماع في جهة وهو غير تشديد من الضيم معناه لا يظلمون
فيه برؤية بعضكم دون بعض فانكم ترونه في جهاتكم كلها وهو متعال عن الجهة قال والتشبيه برؤية القمر
لتعين الرؤية دون تشبيه المرئي سبحانه وتعالى وقال الزين بن المنير اتماخص الشمس والقمر بالذكر
مع أن رؤية السماء غير سحاب أكبر آية وأعظم خلقا من مجرد الشمس والقمر لما خصا به من عظيم
النور والضياء بحيث صار التشبيه بما فيمن يوصف بالجمال والكمال سائغا شائعا في الاستعمال وقال
ابن الأثير قد يتخيل بعض الناس أن الكاف كالتشبيه للمرئي وهو غلط وانما هي كالتشبيه للرؤية
وهو فعل الرائي ومعناه أنهارؤية مزاح عنها الشك مثل رؤيتكم القمر وقال الشيخ أبو محمد بن أبي
جمرة في الابتداء بذكر القمر قبل الشمس متابعه للخليل فكما أمر باتباعه في الملة أتبعه في الدليل
فاستدل به الخليل على إثبات الوحدة واستدل به الحبيب على إثبات الرؤية فاستدل كل منهما بمقتضى
حاله لأن الخلقة تصح بمجرد الوجود والمحبة لا تقع غالبا إلا بالرؤية وفي عطف الشمس على القمر مع أن
تحصيل الرؤية بذكر كره كاف لأن القمر لا يدرك وصفه إلا على حساب تظليل الشمس يدركها إلا على
حساب وجود حرها إذا قابلها وقت الظهيرة مثلا فحسن التأكيدها قال والمتمثيل واقع في تحقيق
الرؤية لا في الكيفية لأن الشمس والقمر متعبران والحق سبحانه منزله عن ذلك (قلت) وليس في
عطف الشمس على القمر إبطال لقول من قال في شرح حديث جرير الحكمه في التمثيل بالقمر أنه

هل تضارون في الشمس
ليس دونها سحاب قالوا لا
يا رسول الله قال هل
تضارون في القمر ليس
بالسحاب ليس دونه سحاب
قالوا لا يا رسول الله قال
فانكم ترونه يوم القيامة
كذلك

تيسر للرأي بغير تكلف ولا تحديق بصر بالبصر بخلاف الشمس فانها حكمه الاقتصار عليه ولا يمنع ذلك ورود ذكر الشمس بعده في وقت آخر فان ثبت أن المجلس واحد خدش في ذلك ووقع في رواية العلاء بن عبد الرحمن لا تعارون في رؤيته تلك الساعة ثم توارى قال النووي مذهب أهل السنة أن رؤية المؤمنين ربهم ممكنة ونفثها المبتدعة من المعتزلة والخوارج وهو جهل منهم فقد تضافرت الأدلة من الكتاب والسنة واجماع الصحابة وسلف الامة على اثباتها في الآخرة للمؤمنين وأجاب الائمة عن اعتراضات المبتدعة بأجوبة مشهورة ولا يشترط في الرؤية تقابل الاشعة ولا مقابلة المرئي وان جرت العادة بذلك فيما بين المخلوقين والله أعلم واعترض ابن العربي على رواية العلاء وأكره هذه الزيادة وزعم أن المراجعة الواقعة في حديث الباب تكون بين الناس وبين الواسطة لانه لا يكلم الكفار ولا يرونه البتة وأما المؤمنون فلا يرونه الا بعد دخول الجنة بالاجماع (قوله يجمع الله الناس) في رواية شعيب بن محرز وهو يعني الجمع وقوله في رواية شعيب في مكان زاد في رواية العلاء في صعيد واحد ومثله في رواية أبي زرعة عن أبي هريرة بلفظ يجمع الله يوم القيامة الاولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر وقد تقدمت الإشارة اليه في شرح الحديث الطويل في الباب قبله قال النووي الصعيد الأرض الواسعة المستوية وينفذهم بفتح أوله وسكون النون وضم الفاء بعدها ذال معجمة أي يخرقهم بمعجمة وقاف حتى يجوزهم وقيل بالذال المهملة أي يستويهم قال أبو عبيدة معناه ينفذهم بصمر الرحمن حتى يأتي عليهم كلهم وقال غيره المراد بصمر الناظر بن وهو أولى وقال القرطبي المعنى أنهم يجمعون في مكان واحد بحيث لا يخفى منهم أحد لودعاهم داع اسمعوه ولو نظر اليهم ناظر لأدركهم قال ويحتمل أن يكون المراد بالداعي هنا من يدعوهم إلى العرض والحساب لقوله يوم يدع الداع وقد تقدم بيان حال الموقف في باب الحشر وزاد العلاء بن عبد الرحمن في روايته فيطلع عليهم رب العالمين قال ابن العربي لم يزل الله مطلعاً على خلقه وانما المراد اعلاؤه باطلاعه عليهم حينئذ ووقع في حديث ابن مسعود عند البيهقي في البعث وأصله في النسائي اذا حشر الناس قاموا أر بعين عامدا خاصة أبصارهم إلى السماء لا يكلمهم والشمس على رؤسهم حتى يلجج العرق كل بر منهم وفاجر ووقع في حديث أبي سعيد عند أحمد انه يخفف الوقوف عن المؤمن حتى يكون كصلاة مكتوبة وسنده حسن ولا يبعد عن أبي هريرة كندى الشمس للغروب إلى أن تغرب ولطبراني من حديث عبد الله بن عمرو يكون ذلك اليوم اقصر على المؤمن من ساعة من نهار (قوله فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس) (١) ومن كان يعبد القمر القمر) قال ابن أبي جرة في التخصيص على ذكر الشمس والقمر مع دخولهما فيمن عبد من دون الله التنويه بذكرهما لعظم خلقهما ووقع في حديث ابن مسعود ثم ينادى مناد من السماء يا أيها الناس أليس عدل من ربكم الذي خلقكم وصوركم ورزقكم ثم قولتم غير أن يولي كل عبد منكم ما كان يولي قال فيقولون بلى ثم يقول لتتطلق كل أمة إلى من كانت تعبد وفي رواية العلاء بن عبد الرحمن الا يتبع كل انسان ما كان يعبد ووقع في رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة في مسند الجسدي وصحيح ابن خزيمة وأصله في مسلم بعد قوله الا كما تضارون في رؤيته فليقل العبد فيقول ألم أكرمك وأزوجهك وأستخر لك فيقول بلى فيقول أظننت انك ملاقي فيقول لا فيقول اني أنساك كما نسيتي الحديث وفيه ويلقى الثالث فيقول آمنت بك وبكتابك وبرسولك وصليت وصمت فيقول الانبعث عليك شاهد فيختم على فيه وتطلق جوارحه وذلك المناقح ثم ينادى مناد الا تتبع كل أمة ما كانت تعبد (قوله ومن كان يعبد الطواغيت) الطواغيت

يجمع الله الناس فيقول من كان يعبد شياً فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس ويتبع من كان يعبد القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت

(١) قوله الشمس الخ كذا في جميع النسخ التي بأيدينا باثبات المفعول والذي في القسطلاني ان مفاعيل الثلاثة محذوفة فحرر اه مصححه

جمع طاغوت وهو الشيطان والصنم ويكون جعاً ومفرداً ومذكراً ومؤنثاً وقد سدرت الإشارة إلى
شيء من ذلك في تفسير سورة النساء وقال الطبري الصواب عندى أنه كل طاغى على الله يعبد من
دونه ما يقهر منه لمن عبداً ما بطاعته ممن عبداً إنساناً كان أو شيطاناً أو حيواناً أو جاداً قال فاتباعهم
لم حينئذ باستمرارهم على الاعتقاد فيهم ويحتمل أن يتبعوهم بأن يساقوا إلى النار قهراً ووقع في حديث
أبي سعيد الآتى في التوحيد فيذهب أصحاب الصليب مع صليبيهم وأصحاب الأوثان مع أوثانهم
وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم وفيه إشارة إلى أن كل من كان يعبد الشيطان ونحوه ممن رضى بذلك أو
الجاد والحيوان داخلون في ذلك وأما من كان يعبد من لا يرضى بذلك كالملائكة والمسيح فلا يمكن
وتع في حديث ابن مسعود فيتمثل لهم ما كانوا يعبدون فينطلقون وفي رواية العلامة بن عبد الرحمن فيتمثل
أصحاب الصليب صليبه وأصحاب التصاوير تصاويره فأفادت هذه الزيادة نعيم من كان يعبد غير
الله الأمان سيذكر من اليهود والنصارى فإنه يخص من عموم ذلك بدليله الآتى ذكره وأما التعبير
بالتمثيل فقال ابن العربي يحتمل أن يكون التمثيل تلبساً عليهم ويحتمل أن يكون التمثيل لمن لا يستحق
التعذيب وأما من سواهم فيحضرون حقيقة لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
(قوله وتبقى هذه الأمة) قال ابن أبي جرة يحتمل أن يكون المراد بالأمة أمة محمد صلى الله عليه وسلم
ويحتمل أن يحمل على أعم من ذلك فيدخل فيه جميع أهل التوحيد حتى من الجن ويدل عليه ما في بقية
الحديث أنه يبقى من كان يعبد الله من بروفاجر قلت ويؤخذ أيضاً من قوله في بقية هذا الحديث فأكون
أول من يجيز فإن فيه إشارة إلى أن الأنبياء بعدهم يجيزون أمهم (قوله فيها منافقوها) كذلك أكثر
وفي رواية إبراهيم بن سعد فيهما شافعوها أو منافقوها مثل إبراهيم والاول المنة وزاد في حديث أبي
سعيد حتى يبقى من كان يعبد الله من بروفاجر وغيرات أهل الكتاب بضم الغين المجمعمة وتشديد
الموحدة وفي رواية مسلم وغيره وكلاهما جمع غابروا والغبرات جمع غبر وغبر جمع غابروا يجمع أيضاً على
اغيار وغير الشيء بغيرته وجاء بسكون الموحدة والمراد هنا من كان يوحده الله منهم وصحفه بعضهم في مسلم
بانتحائية بلفظ التي للاستثناء وجزم عياض وغيره بأنه وهم قال ابن أبي جرة لم يذكر في الخبر برمال
المذكورين لكن لما كان من المعلوم أن استقرار الطواغيت في النار علم بذلك أنهم معهم في النار كما
قال تعالى فأوردوهم النار (قلت) وقد وقع في رواية سهيل التي أشرت إليها قريياً فتتبع الشياطين
والصليب أولياؤهم إلى جهنم ووقع في حديث أبي سعيد من الزيادة ثم يؤتى بجهم كأنها سراب جهم مله ثم
موحدة فيقال لليهود ما كنتم تعبدون الحديث وفيه ذكر النصارى وفيه فينساطون في جهنم حتى يبقى
من كان يعبد الله من بروفاجر وفي رواية هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن ابن خزيمة وابن مسعود
وأصله في مسلم فلا يبقى أحد كان يعبد صنواً ولا وثناً ولا صورة إلا ذهبوا حتى يتساطوا في النار وفي رواية
العلامة بن عبد الرحمن في طرح منهم فيمافوج ويقال هل امتلأت فتقول هل من مزيد الحديث وكان
اليهود وكذا النصارى ممن كان لا يعبد الصلابة لما كانوا يدعون أنهم يعبدون الله تعالى تأخروا مع
المسلمين فلما حققوا على عبادة من ذكر من الأنبياء الخلقوا بأصحاب الأوثان ويؤيده قوله تعالى إن
الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدون فيها الآية فأما من كان متمسكاً بدينه الأصلي
فخرج بمفهوم قوله الذين كفروا وعلى ما ذكر من حديث أبي سعيد يبقى أيضاً من كان يظهر الإيمان من
مخلص ومناق (قوله) (١) فتدعى اليهود قدموا بسبب تقدم ملتهم على ملّة النصارى (قوله فيقال
لهم) لم أقف على تسمية قائل ذلك لهم وإظهار أنه الملك الموكل بذلك (قوله كنا يعبد عزير بن الله)

وتبقى هذه الأمة فيها
منافقوها

(١) قوله حققوا على الخ
كذاباً بالاصل وحرره
(١) قوله قد دعى اليهود إلى
قوله فيما سبأني

هذافيه اشكال لان المتصف بذلك بعض اليهود وكثيرهم يشكرون ذلك ويمكن أن يجاب بأن خصوص
 هذا الخطاب لمن كان متصفاً بذلك ومن عداهم يكون جوابهم ذكركم من كفر وابه كما وقع في النصاري
 فان منهم من أجاب بالمسيح بن الله مع ان فيهم من كان يزعمه يعبد الله وحده وهم الاتحادية الذين قالوا
 ان الله هو المسيح بن مريم (قوله فيقال لهم كذبتم) قال الكرمانى التصديق والتكذيب لا يرجعان
 الى الحكم الذين اشار اليه فاذا قبل جاء زيد بن عمرو بكذا فمن كذبه أنكر محييه بذلك الشئ لانه ابن
 عمرو وهذا لم ينكر عليهم انهم عبدوا وانما أنكر عليهم ان المسيح ابن الله قال والجواب عن هذا أن
 فيه نفي للالزام وهو كونه ابن الله ليلزم نفي الملزوم وهو عبادة ابن الله قال ويحوز أن يكون الاول بحسب
 الظاهر وتحصل قرينة بحسب المقام تقتضى الرجوع اليهم ما جئناهم والى المشار اليه فقط قال ابن بطال
 في هذا الحديث ان المنافقين يتأخرون مع المؤمنين رجاء ان ينفعهم ذلك بناء على ما كانوا يظهرونه في
 الدنيا فظنوا أن ذلك يستمر لهم في الآخرة فيزعمون ان المؤمنين بالغرة والتعجيل اذ لا غرة للمنافق ولا تعجيل
 (قلت) قد ثبت ان الغرة والتعجيل خاص بالامة المحمدية فالتحقيق انهم في هذا المقام يتميزون بعدم
 السجود باطفاء نورهم بعد ان حصل لهم ويحتمل ان يحصل لهم الغرة والتعجيل ثم يسلبان عند
 اطفاء النور وقال القرطبي ظن المنافقون ان تستمرهم بالمؤمنين ينفعهم في الآخرة كما كان ينفعهم
 في الدنيا جهلا منهم ويحتمل أن يكونوا حشروا معهم لما كانوا يظهرونه من الاسلام فاستمر ذلك حتى
 ميزهم الله تعالى منهم قال ويحتمل انهم لما سمعوا التبع كل أمة من كانت تعبد والمناق لم يكن يعبد شياً
 بغير حائز حتى ميز (قلت) هذا ضعيف لانه يقتضى تخصيص ذلك بمناق كان لا يعبد شياً وأكثر
 المناق كانوا يعبدون غير الله من وثن وغيره (قوله فيا نبيهم الله في غير الصورة التي يعرفون) في
 حديث أبي سعيد الاثري في التوحيد في صورة غير صورته التي رآه فيها أول مرة وفي رواية هشام بن سعد
 ثم تبدى لنا الله في صورة غير صورته التي رآه فيها أول مرة ويأتي في حديث أبي سعيد من الزيادة
 فيقال لهم ما يحبكم وقد ذهب الناس فيقولون فارقناهم ونحن أخرج منا اليه اليوم وانا سمعنا منادياً
 ينادى ليلى الحق كل قوم ما كانوا يعبدون وانا ننتظر ربنا ووقع في رواية مسلم هنا فارقنا الناس في الدنيا ففر
 ما كنا اليهم ولم نصاحبهم ورجع عياض رواية البخاري وقال غيره الضمير لله والمعنى فارقنا الناس في
 عبوداتهم ولم نصاحبهم ونحن اليوم أخرج لربنا أي انا محتاجون اليه وقال عياض بل أخرج على
 بابها لانهم كانوا محتاجين اليه في الدنيا فهم في الآخرة أخرج اليه وقال النووي انكاره لرواية مسلم
 معترض بل معناه التضرع الى الله في كشف الشدة عنهم بانهم لمواظعته وقارقوا في الدنيا من راع
 عن طاعته من أقاربهم مع حاجتهم اليهم في معاشهم ومصالح دنياهم كما جرى لمؤمني الصحابة حين
 طاعوا من أقاربهم من حاد الله ورسوله مع حاجتهم اليهم والارتفاق بهم وهذا ظاهر في معنى الحديث
 لاشك في حسنه وأما نسبة الانيان الى الله تعالى فقيل هو عبارة عن رؤيتهم اياه لان العادة ان كل من
 غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته الا بالحجى اليه فعبارة عن الرؤية بالانيان مجاز او قيل الانيان فعل من افعال
 الله تعالى يجب الايمان به مع تنزيهه سبحانه وتعالى عن سمات الحدوث وقيل فيه حذف تقديره
 يأتيهم بعض ملائكة الله ورجعه عياض قال ولعل هذا الملك جاءهم في صورة أنكروها لما رأوها فيها
 من سمات الحدوث الظاهرة على الملك لانه مخلوق قال ويحتمل وجهان اربعة وهو أن المعنى يأتيهم الله
 بصورة أي بصفة يظهر لهم من الصور المخلوقة التي لا تشبه صفة الاله لا يختبرهم بذلك فاذا قال لهم
 هذا الملك أنار بكم ورأوا عليه من علامة المخلوقين ما يعلمون به أنه ليس ربهم استعاذوا منه لذلك

فيقال لهم كذبتم كذا في نسخ
 الشرح وليست هذه الزيادة
 في رواية المتن هنا كما ترى
 فاعلمها رواية أبي سعيد
 التي نبه عليها في القولة
 قبل اه مصححه

فيا تبهم الله في غير الصورة
 التي يعرفون فيقول أنار بكم
 فيقولون نعوذ بالله من هذا
 مكاننا حتى يأتي نار بنا فاذا
 أنار بنا عرفناه فيا تبهم
 الله في الصورة التي يعرفون
 فيقول أنار بكم فيقولون
 أنت ربنا

انتهى وقد وقع في رواية العلماء بن عبد الرحمن المشار اليها فيطلع عليهم رب العالمين وهو يروي الاحتمال
الاول قال وأما قوله بعد ذلك في أنهم الله في صورته التي يعرفونها فالمراد بذلك الصفة والمعنى فيتمجلى الله
لهم بالصفة التي يعلمونها وأما عرفوه بالصفة وإن لم تكن تعدمت لهم رؤيته لأنهم يرون حيث نشأ
لا يشبه المخلوقين وقد عاموا أنه لا يشبه شيئا من مخلوقاته في عامون أنه ربه فيقولون أنت ربنا وعبر عن
الصفة بالصورة لمجانسة الكلام لتقدم ذكر الصورة قال وأما قوله نعوذ بالله من ذلك فقال الخطابي يحتمل
أن يكون هذا الكلام صدر من المناقذين قال القاضي عياض وهذا لا يصح ولا يستقيم الكلام به وقال
التروى الذي قاله القاضي صحيح ولفظ الحديث مصرح به وأما هرفيه أنه انتهى ورجعه القرطبي في
التذكرة قال أنه من الامتحان الثاني يتحقق ذلك فتدجاء في حديث أبي سعيد حتى إن بعضهم ليكاد
ينقلب وقال ابن العربي إنما استعاضوا عنه أولا لأنهم اعتقدوا أن ذلك الكلام استدرج لان الله لا يأمر
بالفحشاء ومن الفحشاء اتباع الباطل وأهلها ولهذا وقع في الصحيح في أنهم الله في صورة أى بصورة
لا يعرفونها وهى الامر بانواع أهل الباطل فلذلك يقولون إذا جاء ربنا عرفناه أى إذا جاءنا بما عهدناه
منه من قول الحق وقال ابن الجوزى معنى الخبر يا أيهم الله بأهوال يوم القيامة ومن صور الملائكة بمالم
يعهدوا مثله في الدنيا فيستعيذون من تلك الحذل ويقولون إذا جاء ربنا عرفناه أى إذا أتانا بما نعرفه من
لطفه وهى الصورة التى عبر عنها بقوله يكشف عن ساق أى عن شدة وقال القرطبي هو مقام هائل
يمنع الله به عباده ليميز الخبيث من الطيب وذلك أنه لما بقي المناقضون مختلفين بالمؤمنين زاعمين أنهم
منهم ظانين أن ذلك يجوز في ذلك الوقت كما جازى الدنيا منهم الله بأن أناهم بصورة مماثلة قالت للجميع
أنار بكم فاجابه المؤمنون بانكار ذلك لما سبق لهم من معرفته سبحانه وأنه منزله عن صفات هذه
الصورة فلهذا قالوا نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئا حتى إن بعضهم ليكاد ينقلب أى يزل فيوافق
المناقضين قال وهو لا عطاء لله لم يكن لهم رسوخ بين العلماء ولعالمهم الذين اعتقدوا الحق وحوموا عليه من
غير بصيرة قال ثم يقال بعد ذلك للمؤمنين هل بينكم وبينه علامة (قلت) وهذه الزيادة ايضا في حديث
أبي سعيد ولفظه آية تعرفونها اذ يقولون الساق فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ويبقى من كان
يسجد رياء وسعة فيذهب كما يسجد فيصير ظهره طبقا واحدا أى يستوى ففاز ظهره فلا يثنى
للسجود في لفظ المسلم فلا يبقى من كان يسجد من تلقاء نفسه إلا أذن له في السجود أى سهل له وهو من
عليه ولا يبقى من كان يسجد انقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقا واحدا كلما أراد أن يسجد خرا لنعاء
وفي حديث ابن مسعود نحوه لكن قال فيقولون ان اعترف لنا عرفناه قال فيكشف عن ساقه فيقعون
سجودا ويبقى أصلاب المناقضين كأنها صباصى البقر وفي رواية أى الزعرار عنه عند الخاكم ويبقى ظهور
المناقضين طبعاً واحدا كأنها فيها السفاقيد وهى عملة رفاء من جمع سقوط تشديد انقاء وهو الذى يدخل
في الشاة إذا أريد أن تشوى ووقع في رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن عبد الله بن مسعود فيوضع
الصرائط ويثمل لهم ربهم قد كرمهم ما تقدم وقبه إذا تعرف لنا عرفناه وفي رواية أنعلاء بن عبد
الرحمن ثم طلع عز وجل عليهم فبعر ففهم نفسه ثم يقول أنار بكم فانبعوني فيتبعه المسلمون وقوله في هذه
الرواية فيعر ففهم نفسه أى يلقي في قلوبهم علما قطعا يعرفون به أنه ربه سبحانه وتعالى وقال الكلبي
في معاني الاخبار عرفوه بان أحدث فيهم لطائف عرفهم بها بنفسه ومعنى كشف الساق زوال الخوف
والهول الذى غيرهم حتى غابوا عن رؤية عوراتهم ووقع في رواية هشام بن سعد ثم نرفع رؤسنا وقد عادنا
في صورته التى رأينا فيها أول مرة فيقول أنار بكم ينزلونهم أن ربنا وهذا فيه اشعار بانهم رأوه في أول

ما حشر وأرسلهم عند الله وقال الخطابي هذه الرؤية غير التي تقع في الجنة أكرام الله قلوبهم فان هذه
 للامتحان وذلك لزيادة الاكرام كما فسرت به الحسن بن زياد قال ولا اشكال في حصول الامتحان في
 الموقف لان آثار التكليف لا تنقطع الا بعد الاستقراء في الجنة أو النار قال ويشبهه أن يقال انما حجب
 عنهم تحقيق رؤيته أول ما كان معهم من المناققين الذين لا يستحقون رؤيته فلما امتيزوا رفع الحجاب
 فقال المؤمنون حينئذ أنت ربنا (قلت) واذا لوحظ ما فيهم من قوله اذا تعرف انما عرفناه وما
 ذكرت من تاويله ارتفع الاشكال وقال الطيبي لا يلزم من أن الدنيا دار بلاء والآخرة دار جزاء أن لا
 يقع في واحدة منهما ما يخص بالآخرى فان القبر أول منازل الآخرة وفيه البلاء والفتنة بالسؤال
 وغيره والمتحقق ان التكليف خاص بالدنيا وما يقع في القبر وفي الموقف هي آثار ذلك وتوقع في حديث
 ابن مسعود من الزيادة ثم يقال للمسلمين ارفعوا رؤسكم الى نوركم بقدر أعمالكم وفي لفظ فيعطون نورهم
 على قدر أعمالهم فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل ودون ذلك ومثل النخلة ودون ذلك حتى يكون آخرهم
 من يعطى نوره على إيمانهم قدمه ووقع في رواية مسلم عن جابر ويعطى كل انسان منهم نورا الى أن قال ثم
 يطغى نور المنافق وفي حديث ابن عباس عند ابن مردويه فيعطى كل انسان منهم نورا ثم يوجهون
 الى الصراط فما كان من منافق طغى نورهم وفي لفظ فاذا استواء على الصراط سلب الله نور المنافقين
 فقالوا اللهم المؤمنين اظرونا نقبس من نوركم الآية وفي حديث أبي أمامة عند ابن أبي حاتم وانكم يوم
 القيامة في مواطن حتى يغشى الناس أمر من أمر الله قتيض وجوه وتسود وجوه ثم ينتقلون الى منزل
 آخر يغشى الناس الظامة فيقسم النور فيختص بذلك المؤمن ولا يعطى الكافر ولا المنافق منه شيئا
 فيقول المنافقون للذين آمنوا اظرونا نقبس من نوركم الآية فيرجعون الى المكان الذي قسم فيه النور
 فلا يجدون شيئا فيضرب بينهم بسور (قوله فينبعون) قال عياض أي فينبعون أمره أو ملائكته
 الذين وكلوا بذلك (قوله ويضرب جسرجهم) في رواية شعيب بعد قوله أنت ربنا فيدعوهم فيضرب
 جسرجهم ~~في تنبيه~~ حذف من هذا السياق ما تقدم من حديث أنس في ذكر الشفاعة لفصل
 القضاء كما حذف من حديث أنس ما ثبت هنا من الأمور التي تقع في الموقف فيتنظم من الحديثين أنهم
 اذا حشروا رفع ما في حديث الباب من تساقط الكفار في النار ويبقى من عدائهم في كرب الموقف
 فيستشفعون فيقع الاذن بنصب الصراط فيقع الامتحان بالسجود ليميز المنافق من المؤمن ثم
 يجوزون على الصراط ووقع في حديث أبي سعيد هنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحمل الشفاعة
 ويقولون اللهم سلم سلم (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون أنا وأمتي أول من يجيز)
 في رواية شعيب يجوز بأمة وفي رواية ابراهيم بن سعد يجيزها والضمير لجهنم قال الاصمعي جاز الوادي
 مشى فيه وأجازه قطعه وقال غيره جاز وأجاز بمعنى واحد وقال النووي المعنى أكون أنا وأمتي أول
 من يعصى على الصراط ويقطعه يقال جاز الوادي وأجازه اذا قطعه وخلفه وقال القرطبي يحتمل أن
 أن تكون الهمة هنا للتمدية لانه لما كان هو وأمة أول من يجوز على الصراط لم تأخير غيرهم
 عنهم حتى يجوز فاذا جاز هو وأمة فكانه أجازه به الناس انتهى ووقع في حديث عبد الله بن سلام
 عند الحاكيم ثم ينادى مناد أين محمد وأمة فيقوم قتيبه أمة برها وفاجرها فيأخذون الجسر فيطمس
 الله أبصار أعدائه فيتهاقون من يمين وشمال وينجوا النبي واصحابه في حديث ابن عباس
 يرفعه نحن آخر الامم وأول من يحاسب وفيه فيفرج لنا الامم عن طريقنا فنمرغرا محجلين من
 آثار الظهور فيقول الامم كادت هذه الامم أن يكونوا أنبياء (قوله ودعاء الرسل يومئذ اللهم

فينبعون ويضرب جسرجهم
 قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأكون
 أول من يجيز دعاء الرسل
 يومئذ اللهم

قوله فأكون أنا وأمتي
 أول من يجيز هكذا في
 نسخ الشرح مغاير لما
 في المتن ولعله رواية له اه
 مصححه

سلم سلم في رواية شعيب ولا يتكلم يومئذ أحد الا الرسل وفي رواية ابراهيم بن سعد ولا يكلمه الا الانبياء
ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ووقع في رواية العلامة قولهم اللهم سلم سلم ولترمذي من حديث المغيرة
شعار المؤمنين على الصراط رب سلم سلم والضمير في الاول للرسل ولا يلزم من كون هذا الكلام شعار
المؤمنين ان ينطقوا به بل تنطق به الرسل يدعون للمؤمنين بالسلامة فسمى ذلك شعارا لهم فمما اجتمع
الاجبار ويؤيده قوله في رواية سهل فعند ذلك حلت الشفاعة اللهم سلم سلم وفي حديث أبي سعيد من
ان زيادة فيهم المؤمن كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالجاو يد الخيل والركاب في حديث حذيفة وأبي
هريرة معا فيهم أو لهم كمر البرق ثم كمر الريح ثم كمر الطير وشهد الرجال تجري بهم أمثالهم وفي رواية
العلامة بن عبد الرحمن يوضع الصراط فيهم عليه مثل جراد الخيل والركاب وفي حديث ابن مسعود ثم
يقال لهم انجوا على قدر نوركم فمنهم من يمر كطرف العين ثم كالبرق ثم كالسحاب ثم كانهضوا السكوك ثم
كالريح ثم كشدا الفرس ثم كشدا الرجل حتى يمر الرجل الذي أعطى نوره على إمام قدمه يجمعو على وجهه
ويديه ورجليه يجر بيد ويعلق يد ويجوز رجل ويعلق رجل وتضرب جوانبه النار حتى يخلص وعند ابن
أبي حاتم في التفسير من طريق أبي الزعراء عن ابن مسعود كمر البرق ثم الريح ثم الطير ثم أحوذ الخيل ثم
أجود الابل ثم كعدو الرجل حتى أن آخرهم رجل نوره على موضع إمام قدمه ثم تسكفأ به الصراط
وعندهما بن السري عن ابن مسعود بعد الريح ثم كاسرع البها ثم حتى يمر الرجل سعيًا ثم مشيًا ثم آخرهم
بتلطف على طنه فيقول يا رب لم أبطأت في فيقول أبطأت عمالك ولابن المبارك من مرسل عبد الله بن
شقيق فيجوز الرجل كالطرف وكالسهم وكالطائر الأسير وكالفرس الجواد المضمرو ويجوز الرجل
يعدو عدو أو يمشي مشيًا حتى يكون آخر من ينجو ويحبو (قوله) قوله (قوله) به كلابيب) الضمير للصراط
وفي رواية شعيب وفي جهنم كلابيب وفي رواية حذيفة وأبي هريرة معا وفي حاشي الصراط كلابيب
معلقة مأمورة بأحد من أمرت به وفي رواية سهيل وعليه كلابيب النار و كلابيب جمع كلوب
بالتشديد وتقدم ضبطه وبيانه في آخر كتاب الجنائز قال الناضي أبو بكر بن العربي هذه
الكلابيب هي الشهوات المشار إليها في الحديث الماضي حفت النار بالشهوات قال فالشهوة
موضوعة على جوانبها فمن اقتحم الشهوة سقط في النار لأنها خاطاطيفها وفي حديث حذيفة وترسل
الامانة ورحم فيقومان جنبتي الصراط يميننا وشمالنا أي يقفان في ناحيتي الصراط وهي بفتح الجيم
والنون بعدها موحدة ويجوز سكون النون والمعنى ان الامانة والرحم لعظم شأنهما وفخامتهما ما يلزم
العباد من رعاية حذما يوقفان هناك للأمين والخائن والمواصل والناطع فيحاجان عن الحق ويشهدان
على المبطل قال الطبري ويمكن أن يكون المراد بالامانة ما في قوله تعالى أنا عرضنا الامانة على السموات
والارض الاية وصلة الرحم ما في قوله تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام فيدخل فيه معنى
التعظيم لاهل الله والشفقة على خلق الله فكانهما اكتنفتا جنبتي الاسلام الذي هو الصراط المستقيم
وفطرني الايمان والدين القويم (قوله مثل شوك السعدان) بالسين والعين المهملتين بلفظ التشبيه
والسعدان جمع سعدانة وهو نبات ذو شوك يضرب به المثل في طيب مرعاه قالوا امرعى ولا كاسعدان
(قوله أمارأيت شوك السعدان) هو استفهام تقرير لاستحضار الصورة المذكرة (قوله) غير أنها
لا يعلم قدر عظمها الله الا أي الشوك والهاء ضمير الشأن ووقع في رواية السكشمية غير أنه ووقع في
رواية مسلم لا يعلم ما قدر عظمها الا الله قال القرطبي قيدناه أي لفظ قدر عن بعض مشايخنا بضم الراء
على أنه يكون استفهاما وقدر مبتدأ ونصبها على أن يكون مازادة وقدره معلول يعلم (قوله) فتخطف

سلم سلم وبه كلابيب مثل
شوك السعدان أمارأيت
شوك السعدان قالوا بلى
يا رسول الله قال فأنتم مثل
شوك السعدان غير أنها
لا يعلم قدر عظمها الا الله
فتخطف

الناس بأعمالهم) بكسر الطاء وفتحها قال ثعلب في الفصيح خطف بالكسر في الماضي وبالفتح في المضارع وحكى الأزهري كسره والكسر في المضارع أفصح قال الزين بن المنير تشبيه السكلايب بشوك السعدان خاص بسرعته اختطافها وكسرة الانتشاب فيها مع التعرّض والتصون تشبيلهم بما عرفوه في الدنيا وألفوه بالباشرة ثم استثنى إشارة إلى أن التشبيه لم يقع في مقدارهما وفي رواية السدي وبخافتيه ملائكة معه - ثم كلاب من نار يختطفون بها الناس ووقع في حديث أبي سعيد قلنا وما الجسر قال مدحضة منزلة أي زلق يزل فيه الأقدام وبأني ضبط ذلك في كتاب التوحيد ووقع عند مسلم قال أبو سعيد بلغني أن الصراط أحد من السيف وأدق من الشعرة ووقع في رواية ابن منبته من هذا الوجه قال سعيد بن أبي هلال بلغني ورواه البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم يحجز ومابه وفي سنده لين ولابن المبارك عن مرسل عبيد بن عمير أن الصراط مثل السيف ويجنبه كلاب أنه لا يدخل بالكلوب الواحد أكثر من ربيعة ومضر وأخرجه ابن أبي الدنيا من هذا الوجه وفيه والملائكة على جنبته يقولون رب سلم سلم وجاء عن الفضيل بن عياض قال بلغنا أن الصراط مسير خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى أدق من الشعرة وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الاضامر مهزول من خشية الله أخرجه ابن عساكر في ترجمته وهذا معضل لا يثبت وعن سعيد بن أبي هلال قال بلغنا أن الصراط أدق من الشعرة على بعض الناس أدق من الشعرة على بعض الناس ولبعض الناس مثل الوادي الواسع أخرجه ابن المبارك وابن أبي الدنيا وهو مرسل أو معضل وأخرج الطبري من طريق غنيم بن قيس أحد التابعين قال تمثل النار للناس ثم يناديها من أدامسكي أصغابك ودي أصغابك فتخسف بكل ولي لها فهي أعلم بهم من الرجل بولده ويخرج المؤمنون نديه ثيابهم ورجاله ثقات مع كونه مقطوعا (قوله منهم الموق) في رواية شعيب بن يوق وهما بابا الموحدة بمعنى الهلاك ولبعض رواة مسلم الموق بالمثلثة من الوثاق ووقع عند أبي ذر من رواية إبراهيم بن سعد الاتنية في التوحيد بالثلث وفي رواية الأصيلي ومنهم المؤمن بكسر الميم بعد هانون بفتح الميم بالتحته ثنية وكسر القاف من الوقاية أي يستريح له وفي لفظ بعض رواة مسلم يعني بعين مهمل سا كنه ثم نون مكسورة بدل بفتح وهو تصحيف (قوله ومنهم الخردل) بالخاء المعجمة في رواية شعيب ومنهم من يخردل ووقع في رواية الأصيلي هنا بالجيم وكذا لا ي أحد الجرجاني في رواية شعيب ورواه عياض والدال مهملة للجميع وحكى أبو عبيد في أعجام الدال ورجح ابن قرقول الخاء المعجمة والدال المهملة وقال الطبري المعنى أن كلاب النار تقطعه فيموي في النار قال كعب بن زهير في بابت سعاد قصيدته المشهورة يغدو فيلحم ضرغامين عيشهما * لحم من القوم معفور خردل

الناس بأعمالهم منهم الموق
بهم ومنهم الخردل ثم
ينجو

فقوله معفور بالعين المهملة والفاء أي واقع في التراب وخردل أي هو قطع ويحتمل أن يكون من الخردل أي جعلت أعضاءه كالخردل وقيل معناه أنها تقطعهم عن ملوهم عن نجا وقيل الخردل المصروع ورجحه ابن التين فقال هو أنسب لسياق الخبر ووقع في رواية إبراهيم بن سعد عند أبي ذر فمنهم الخردل أو المجازي أو نحوه ولمسلم عنه المجازي بغير شك وهو بضم الميم وتخفيف الجيم من الجزاء (قوله ثم ينجو) في رواية إبراهيم بن سعد ثم ينجلي بالجيم أي يبين ويحتمل أن يكون بالخاء المعجمة أي ينجلي عنه فيرجع إلى معنى ينجو وفي حديث أبي سعيد فجاج مسلم ومخدوش ومكدوس في جهنم حتى يمر أحدهم قبلة سحبا قال ابن أبي جرة يؤخذ منه أن المار بن على الصراط ثلاثة أصناف ناج بلا خدش وهالك من أول وهله ومتوسط بينهم ما يصاب ثم ينجو وكل قسم منها ينقسم

أقسامها تعرف بقوله بقدر أعمالهم واختلاف في ضبط مكدر وس وقوع في رواية مسلم بالله - مله ورواه بعضهم بالمعجزة ومعناه السوق الشديد ومعنى الذي بالله مله الراكب بعضه على بعض وقيل مكدر وس والمكدر وس قمار الظهور وكدر وس الرجل خبيل جعلها كراديس أى فرقها والمراد أنه يكفى في تعمرها وعند ابن ماجه من وجه آخر عن أبي سعيد رفعه يوضع الصراط بين ظهري جهنم على حبل كعسل السعدان ثم يستجير الناس فجاج مسلم ومخدوش به ثم تاج ومحتبس به ومنكوس فيها (قوله حتى اذا فرغ الله من القضاء بين عباده) كذا المعمر هنا ووقع لغيره بعد هذا وقال في رواية شعيب حتى اذا أراد الله رجعة من أراد من أهل النار قال الزين بن المنير الفراغ اذا أضيف الى الله معناه القضاء وحلوله بالمقضى عليه والمراد اخراج الموحدين وادخالهم الجنة واستقرار أهل النار في النار وحاصله أن المعنى يفرغ الله أى من القضاء بعذاب من يفرغ عذابه ومن لا يفرغ فيكون اطلاق الفراغ بطريق المقابلة وان لم يذكر لفظها وقال ابن أبي جرة معناه وصل الوقت الذي سبق في علم الله أنه يرجعهم وقد سبق في حديث عمران بن حصين الماضي في أو آخر الباب الذي قبله ان الاخراج يقع بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم وعند أبي عوانة والبيهقي وابن حبان في حديث حذيفة يقول ابراهيم يارباه حرقت بنى فيقول اخرجوا وفي حديث عبد الله بن سلام عند الحارث ان قائل ذلك آدم وفي حديث أبي سعيد رفا أنتم بأشد مناشدة في الحق فديت بين لكم من المؤمنين يومئذ الجبار اذا رآوا انهم قد نجوا في اخوانهم المؤمنين يقولون ياربنا اخواننا كانوا يصلون معنا الحديث هكذا في رواية الليث الآتية في التوحيد ووقع فيه عنده مسلم من رواية حفص بن ميسرة اختلاف في سياقه سأبيته هناك ان شاء الله تعالى ويحمل على أن الجميع شفّعوا وتقدم النبي صلى الله عليه وسلم قبلهم في ذلك ووقع في حديث عبد الله بن عمر وعند الطبراني بسند حسن رفعه يدخل من أهل القبلة النار من لا يحصى عددهم الا الله بما عصوا الله واجتروا على معصيته وخالفوا طاعته فيؤذن في الشفاعة فأثنى على الله سجدا كما أثنى عليه قائما فيقال لي ارفع رأسك الحديث ويؤيده ان في حديث أبي سعيد تشفع الانبياء والملائكة والمؤمنون ووقع في رواية عمرو ابن أبي عمرو عن أنس عند النسائي ذكر سبب آخر لاجراج الموحدين من النار ولفظه وفرغ من حساب الناس وأدخل من بقي من أمتي النار مع أهل النار فيقول أهل النار ما أغنى عنكم انكم كنتم تعبدون الله لا تشركون به شيئا فيقول الجبار فيعزى لا اعتنهم من النار فيرسل اليهم فيخرجون وفي حديث أبي موسى عند ابن أبي عاصم والبرادر رفعه اذا اجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة يقول لهم الكفار ألم تكونوا مساهمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا في النار فقلوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فبأمر الله من كان من أهل القبلة فأخرجوا فقال الكفار يا ليتنا كنا مسلمين وفي الباب عن جابر وقد تقدم في الباب الذي قبله وعن أبي سعيد الخدري عند ابن مردويه ووقع في حديث أبي بكر الصديق ثم يقال ادعوا الانبياء فيشفعون ثم يقال ادعوا الصديقين فيشفعون ثم يقال ادعوا الشهداء فيشفعون وفي حديث أبي بكر عند ابن أبي عاصم والبيهقي مر فو عا يحمل الناس على الصراط فينجي الله من شاء برجته ثم يؤذن في الشفاعة للملائكة والنبيين والشهداء والصديقين فيشفعون ويخرجون (قوله ممن كان يشهد أن لا اله الا الله) قال القرطبي لم يذكر الرسالة اما لانهم لما تلامذوا في النطق غالبا وشرطا اكتفى بذكر الاولى اولان الكلام في حق جميع المؤمنين هذه الامة وغيرها ولو ذكر الرسالة لكثر تعداد الرسل (قلت) الاولى أولى وبكر على الثاني انه يكتفى بلفظ جامع كان يقول مثلا ونؤمن برسوله وقد تمسك بظاهره بعض المتدعة ممن زعم

حتى اذا فرغ الله من القضاء بين عباده وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يخرج ممن كان يشهد أن لا اله الا الله

أن من وحده الله من أهل الكتاب يخرج من النار ولولم ير من غير من أرسل اليه وهو قول باطل فإن من جعل الرسالة كذب الله ومن كذب الله لم يوحده (قوله أمر الملائكة أن يخرجوه) في حديث أبي سعيد أذهبوا من وجدتم في قلبه مثقال دينار فأخرجوه وتقدم في حديث أنس في الشفاعة في الباب قبله في حديثي حديثي فخرجهم ويجمع بأن الملائكة يؤمرون على السنة الرسل بذلك فالذي يباشرون الإخراج هم الملائكة ووقع في الحديث الثالث عشر من الباب الذي قبله تفصيل ذلك ووقع في حديث أبي سعيد أيضا بعد قوله ذرة فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم ندر فيها خيرا وفيه فية قول الله شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط وفي حديث معبد عن الحسن البصري عن أنس فأقول يا رب ائذن لي فيمن قال لا إله إلا الله قال ليس ذلك ولكن وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لا يخرج من قال لا إله إلا الله وسيأتي بطوله في الترحيم وفي حديث جابر عنده مسلم ثم يقول الله أنا أخرج بعلمي وبرحمتي وفي حديث أبي بكر أنا أرحم الراحمين أدخلوا جنتي من كان لا يشرك بي شيئا قال الطيبي هذا يؤذن بأن كل ما قدر قبل ذلك بمسارعة ثم حجة ثم خردلة ثم ذرة غير الإيمان الذي يعبر به عن التصديق والاقترار بل هو ما يوجد في قلوب المؤمنين من ثمرة الإيمان وهو على وجهين أحدهما زيادة اليقين وطمأنينة النفس لأن تضافر الأدلة أقوى للمدلول عليه وأثبت لعدمه والآخر أن يراد العمل وإن الإيمان يزيد وينقص بالعمل وينصر هذا الوجه قوله في حديث أبي سعيد لم يعملوا خيرا قط قال البيضاوي وقوله ليس ذلك أي أنا أفعل ذلك تعظيما لاسمي واجلالا لتوحيدي وهو مخصص لعموم حديث أبي هريرة الاتي أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله مخلصا قال ويحتمل أن يجري على عمومته ويحمل على حال ومقام آخر قال الطيبي إذا فسرنا ما يختص بالله بالتصديق المجرد عن الثمرة وما يختص برسوله هو الإيمان مع الثمرة مع زيادة اليقين والعمل الصالح حصل الجمع (قلت) ويحتمل وجها آخر وهو أن المراد بقوله ليس ذلك مباشرة الإخراج لأصل الشفاعة وتكون هذه الشفاعة الأخيرة وقعت في إخراج المذكورين فاجيب إلى أصل الإخراج ومنع من مباشرة فثبت إلى شفاعته في حديث أسعد الناس لكونه ابتداء بطلب ذلك والعلم عند الله تعالى وقد مضى شرح حديث أسعد الناس بشفاعتي في إخراج الباب الذي قبله مستوفي (قوله فيعرفونهم بعلامة آثار السجود) في رواية إبراهيم ابن سعد فيعرفونهم في النار بآثار السجود قال الزين بن المنير تعرف بصفة هذا الآثار مما ورد في قوله سبحانه وتعالى سيماهم في وجوههم من آثار السجود لأن وجوههم لا تؤثر فيها النار فتبقى صفاتها باقية وقال غيره بل يعرفونهم بالغرة وفيه نظر لأنهم مختصة بهذه الأمة والذين يخرجون أعم من ذلك (قوله وحرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم آثار السجود) هو جواب عن سؤال مقدر تهديده كيف يعرفون آثار السجود مع قوله في حديث أبي سعيد عنده مسلم فأما هم الله أمانة حتى إذا كانوا أفعما اذن الله بالشفاعة فإذا صاروا أفعما كيف يتم بحمل السجود من غيره حتى يعرف أثره وحاصل الجواب تخصيص أعضاء السجود من عموم الأعضاء التي دل عليها من هذا الخبر وإن الله منع النار أن تحرق آثار السجود من المؤمن وهل المراد بآثار السجود نفس العضو الذي سجدوا والمراد من سجد فيه نظر والثاني أظهر قال القاضي عياض فيه دليل على أن عذاب المؤمنين المذنبين مخالف لعذاب الكفار وأنهم لا تاني على جميع أعضائهم إما كواما لموضع السجود وعظم مكانهم من الخضوع لله تعالى أو لكرامة تلك الصورة التي خلق آدم والبشر عاينها وفضلوا بها على سائر الخلق قلت الأول منصوص والثاني محتمل لكن

أمر الملائكة أن يخرجوه
فيعرفونهم بعلامة آثار
السجود وحرم الله على
النار أن تأكل من ابن آدم
آثار السجود

قوله مثقال دينار هكذا في
جميع الأصول التي بأيدينا
أهـ مصححه

يشكل عليه ان الصورة لا تختص بالمؤمنين فلو كان الا كرام لاجلها اشاركهم الكفار وليس كذلك قال
 النووي وظاهر الحديث ان النار لا تأكل جميع أعضاء السجود السبعة وهي الجبهة واليدين والركبتان
 والقدمان وجمدا جزم بعض العلماء وقال عياض ذكر الصورة ودورات الوجوه يدل على ان المراد
 أثر السجود الوجه خاصة خلافا لمن قال يشمل الأعضاء السبعة ويؤيد اختصاص الوجه ان في بقية
 الحديث ان منهم من غاب في النار الى نصف سابقه وفي حديث سمرة عند مسلم والى ركبتيه وفي رواية
 هشام بن سعد في حديث أبي سعيد والى حرقه قال النووي وما أنكره هو المختار ولا يمنع من ذلك قوله
 في الحديث الاخر في مسلم ان قوم ما يخرجون من النار يحترقون فيها الادارات وجوههم فانه يحمل على
 أن هؤلاء قوم مخصوصون من جملة الخارجين من النار فيكون الحديث خاصا بهم وغيره عاما فيحمل
 على عمومهم الا ما خص منه (قلت) ان أراد أن هؤلاء لا ينجسون بأن النار لا تأكل وجوههم كما هو
 غيرهم لا تأكل منهم محل السجود خاصة وهو الجبهة سلم من الاعتراض والا يلزمه تسليم ما قال القاضي
 في حق الجميع الا هؤلاء وان كانت علامتهم الغرة كما تقدم النقل عن قوله وما تعقبه بأنها خاصة بهذه
 الأمة فبضاف اليها التحجيج وهو في اليدين والقدمين مما يصل اليه الوضوء فيكون اشمل مما قاله
 النووي من جهة دخول جميع اليدين والرجلين لا يخص بعض الكفين والقدمين ولكن ينقص منه
 الركبتان وما استدلل به القاضي من بقية الحديث لا يمنع سلامة هذه الأعضاء مع الانغمار لان تلك
 الاحوال الاخرية خارجة عن قياس احوال أهل الدنيا وادل التنصيص على دارات الوجوه ان الوجه
 كله لا يترثر فيه النار اكرام محل السجود ويحمل الاقتصار عليها على التنويه بها لشرفها وقد استنبط ابن
 أبي جرة من هذا ان من كان مسلما ولكنه كان لا يصلي لا يخرج اذ لا علامة له لكن يحمل على انه يخرج
 في القبضة له يوم قوله لم يعملوا خيرا قط وهو مذكور في حديث أبي سعيد الاتي في التوحيد وهل المراد
 بمن سلم من الاحراق من كان يسجدا وأعم من أن يكون بالفعل أو بالقوة الثاني أظهر ليدخل فيه من
 أسلم واخلص فيغته الموت قبل أن يسجد ووجدت بخط أبي رجاء الله تعالى ولم أسمعه منه من نظمه
 ما يوافق مختار النووي وهو قوله

يارب أعضاء السجود عتقها * من عبدك الجاني وأنت الوافي

والعتق يسرى بالغنى يا ذا العزى * فامن على الفاني بهتقى الباقي

(قوله فيخرجونهم قد امتحشوا) هكذا وقع هنا وكذا وقع في حديث أبي سعيد في التوحيد عن يحيى بن
 بكير عن ليث بن سعد ووقع عند أبي نعيم من رواية أحمد بن إبراهيم بن ملحدان عن يحيى بن بكير فيخرجون
 من عرفوا ليس فيه قد امتحشوا وانما ذكرها بعد قوله فيقبض قبضه وكذا أخرجه البيهقي وابن منبج
 من رواية روح بن الفرغ ويحيى بن أيوب العلاف كلاهما عن يحيى بن بكير به قال عياض ولا يبعد أن
 لا تمتحش يختص بأهل القبضة والتحريم على النار أن تأكل صورة الخارجين أو لا قباهم ممن عمل الخير
 على التفصيل السابق والعلم عند الله تعالى وتقدم ضبط امتحشوا وانه بفتح المثناة والمهمله وضم المعجمة
 أي احترقوا وزنه ومعناه والمحش احترق الجلد وظهور العظم قال عياض ضبطاه عن متقني شيوخنا وهو
 وجه الكلام وعند بعضهم بضم المثناة وكسر الحاء ولا يعرف في اللغة امتحشه متعديا وانما سمع لازما
 مطاوع محشته يقال محشته وأمحشته وأنكر يعقوب بن السكيت الثلاثي وقال غيره أمحشته فأمحش
 وأمحشه الحرقه والنار أحرقتة وأمتحش هو غضبا وقال أبو نصر الفارابي الامتحاش الاحترق
 (قوله فيصيب عليهم ماء يقال له ماء الحياة) في حديث أبي سعيد فيلقون في نهر بأفواه الجنة يقال له ماء

فيخرجونهم قد امتحشوا
 فيصيب عليهم ماء يقال له
 ماء الحياة

الحياة والافواه جمع فوهه على غير قياس والمراد بها الاوائل وتقدم في الايمان من طريق يحيى بن عماره
عن أبي سعيد في نهر الحياة أو الحياة بالشك وفي رواية أبي نصره عند مسلم على نهر يقال له الحيوان أو
الحياة وفي أخرى له فيلقبهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة وفي تسمية ذلك النهر به إشارة الى
انهم لا يحصل لهم الفتاة بعد ذلك (قوله فينبئون نبات الحبة) بكسر المهملة وتشديد الموحدة تقدم في
كتاب الايمان انها بزور الصحراء والجمع حبيب بكسر المهملة وفتح الموحدة بعدها مثلها واما الحبة
بفتح أوله وهو ما يزرعه الناس فجمعها حبوب بضمهتين ووقع في حديث أبي سعيد فينبئون في حافتيه
وفي رواية لمسلم كما تنبت الغشاء بضم الغين المعجمة بعدها مثلثة مفتوحة وبعد الالف همزة ثم هاء
تأنيث هو في الاصل كل ما حمله السيل من عبدان وورق و بزور وغيرها والمراد به هنا ما حمله من البزور
خاصة (قوله في حيل السيل) بالحاء المهملة المفتوحة والميم المكسورة أي ما يحمله السيل وفي رواية يحيى
ابن عماره المشار إليها الى جانب السيل والمراد أن الغشاء الذي يحيى به السيل يكون فيه الحبة فيقع في جانب
الوادي فتصبح من يومها ثابتة ووقع في رواية لمسلم في حث السيل بعد الميم همزة ثم هاء وقد تشبع الميم
فيصير بوزن عظيمة وهو ما تغير لونه من الطين وخص بالذكر لانه يقع فيه النبت غالباً قال ابن أبي جرة
فيه إشارة الى سرعة نباتهم لان الحبة أسرع في النبات من غيرها وفي السيل أسرع لما يجتمع فيه من الطين
الرخو والحادث مع الماء مع ما خالطه من حراره الزبل المجذوب معه قال ويستفاد منه انه صلى الله عليه وسلم
كان عارفاً بجميع أمور الدنيا بتعليم الله تعالى له وان يباشر ذلك وقال القرطبي اقتصر المازري على أن
موقع التشبيه السرعة وبقي عليه نوع آخر دل عليه قوله في الطريق الاخرى الا ترونها تكون الى الحجر
ما يكون منها الى الشمس أصفر وأخضر وما يكون منها الى الظل يكون أبيض وفيه تنبيه على أن ما يكون
الى الجهة التي تلى الجنة يسبق اليه البياض المستحسن وما يكون منهم الى جهة النار يتأخر النصوص
عنه فيبقى أصفر وأخضر الى أن يتلاحق البياض ويستوى الحسن والنور ونضارة النعمة عليهم قال
ويحتمل أن يشير بذلك الى ان يباشر الماء يعني الذي يرش عليهم يسرع نصوصه وان غيره يتأخر عنه
النصوص ولكنه يسرع اليه والله أعلم (قوله ويبقى رجل) زاد في رواية السكشمية مني منهم مقبل
بوجهه على النار هو آخر أهل النار دخولا الجنة تقدم القول في آخر أهل النار خروجا منها في شرح
الحديث الثاني والعشرين من الباب الذي قبله ووقع في وصف هذا الرجل انه كان نباشاً وذلك في
حديث حذيفة كما تقدم في أخبار بني اسرائيل ان رجلاً كان يسمى عاظن بعمله فقال لاهله احرقوني
الحديث وفي آخره كان نباشاً ووقع في حديث حذيفة عن أبي بكر الصديق عند أحمد وأبي عوانة
وغیرهما وفيه ثم يقول الله انظروا هل بقي في النار أحد عمل خيرا قط فيجسدون رجلاً فيقال له هل
عملت خيراً قط فيقول لا غير أتي كنت أسامع الناس في البيع الحديث وفيه ثم يخرجون من النار
رجلاً آخر فيقال له هل عملت خيراً قط فيقول لا غير أتي أمرت ولدي اذا مات فاحرقوني الحديث
وجاء من وجه آخر انه كان يسأل الله أن يجيره من النار ولا يقول أدخلني الجنة أخرجه الحسين
المروزي في زيادات الزهد لابن المبارك من حديث عوف الأشجعي وفيه قد علمت آخر أهل الجنة دخولا
الجنة رجل كان يسأل الله أن يجيره من النار ولا يقول أدخلني الجنة فاذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل
النار النار في بين ذلك فيقول يا رب قربني من باب الجنة أنظر اليها وأجد من ريجها فيقربه فيرى شجرة
الحديث وهو عند ابن أبي شيبة أيضاً وهذا يقوى التعدد لكن الاسناد ضعيف وقد ذكرت عن عياض
في شرح الحديث السابع عشر أن آخر من يخرج من النار هل هو آخر من يسبق على الصراط أو هو

فينبتون نبات الحبة في
حيل السيل ويبقى رجل
مقبل بوجهه على النار

غيره وان اشتراك كل منهما في انه آخر من يدخل الجنة ووقع في نوادر الاصول للترمذي الحكيم من حديث أبي هريرة ان أطول أهل النار فيها مكثا من يمكث سبعة آلاف سنة وسند هذا الحديث واه والله أعلم وأشار ابن أبي جرة الى المغايرة بين آخر من يخرج من النار وهو المذكور في الباب الماضي وأنه يخرج منها بعد أن يدخلها حقيقة وبين آخر من يخرج ممن يبقى مارا على الصراط فيكون التعبير أنه يخرج من النار بطريق المجاز لانه أصابه من حرها وكرها ما يشارك به بعض من دخلها وقد وقع في غرائب مالك للدارقطني من طريق عبد الملك بن الحكم وهو واه عن مالك عن نافع عن ابن عمر رفعه ان آخر من يدخل الجنة رجل من جهنم يقال له جهنم فيقول أهل الجنة عند جهنم الخبر اليقين وحكي السهيلي انه جاء ان اسمه هناد وجوز غيره أن يكون أحد الاسمين لاحد المذكورين والاخر لا آخر (قوله فيقول يارب) في رواية ابراهيم بن سعد في التوحيد أي رب (قوله قد قشني ريحها) بقاء وشين معجزة مفتوحة حتم مخففة وحكي التشديد ثم موحدة قال الخطابي فشببه الدخان اذا ملاخيا شيمه وأخذ يكظمه وأصل القشب خلط السم بالطعام يقال قشبه اذا سمه ثم استعمل فيما اذا بلغ الدخان والرائحة الطيبة منه غايته وقال النووي معنى قشني سمني وأذاني وأهلكني هكذا قاله جاهل أهل اللغة وقال الداودي معناه غير جلدني وصورتني (قلت) ولا يخفى حسن قول الخطابي: أما لداودي فكثيرا ما يفسر الالفاظ الغريبة بلوازمها ولا يصحظ على أصول معانيها وقال ابن أبي جرة اذا فسرنا القشب بالانتين والمستقدر كانت فيه اشارة الى طيب ريح الجنة وهو من أعظم نعمها وعكسها النار في جميع ذلك وقال ابن القطاع قشب الشيء خلطه بما يفسده من سم أو غيره وقشب الانسان اطعنه بسوء كاغتابه وعابه وأصله السم فاستعمل بمعنى أصابه المكروه اذا أهلكه أو أفسده أو غيره أو زال عقله أو تقدره هو والله أعلم (قوله وأحرقني ذكائها) كذلك يصلي وكريمة هنا بالمد وكذا في رواية ابراهيم بن سعد وفي رواية أبي ذر وغيره ذكائها بالقصر وهو الاشهر في اللغة وقال ابن القطاع يقال ذكت النار تذكو ذكوا بالقصر وذكوا بالضم وتشديد الواو أي كثر طهرها واشتد اشتعالها ووهجها وأما ذكها بالمد فعماه أسرع فطنته قال النووي المد والقصر لغتان ذكره جماعة فيهما وتعقبه مغلطاي بأنه لم يوجد عن أحد من المصنفين في اللغة ولا في الشارحين لدواوين العرب حكاية المد الا عن أبي حنيفة الدينوري في كتاب النبات في مواضع منها ضرب العرب المشل بجمهر الغضي لذكائه قال وتعقبه علي بن حجة الاصبهاني فقال ذك النار مقصور ويكتب بالالف لانه واوي يقال ذكت النار تذكو ذكوا وذكها النار وذكوا النار بمعنى وهو اتهاها والمصدر ذكوا وذكوا كوا بالمد والضم والتخفيف والتثنية فاما الذكاه المدفلم يات عنهم في النار وانما جاء في الفهم وقال ابن قرقول في المطالع وعليه يعتمد الشيخ وقع في مسلم فقد أحرقني ذكائها بالمد والمعروف في شدة حر النار القصر الا أن الدينوري ذكر فيه المد وخطأه على بن حجة فقال ذكت النار ذكوا وذكوا منه طيب ذكي منتشر الريح وأما الذكاه بالمد فعناها تمام الشيء ومنه ذكاه القلب وقال صاحب الافعال ذكاه الغلام والعقل أسرع في الفطنة وذكاه الرجل ذكاه من حدة فكره وذكت النار ذكاه بالقصر توقدت (قوله فاصرف وجهي عن النار) قد استشكل كون وجهه الى جهة النار والحال انه ممن يمر على الصراط طالبا الى الجنة فوجهه الى الجنة لسكن وقع في حديث أبي امامة المشار اليه قبل انه يتقلب على الصراط ظهر البطن فكانه في تلك الحالة انتهى الى آخره فصاف أن وجهه كان من قبل النار ولم يصد على صرفه عنها باختياره فسأل ربه في ذلك (قوله فيصرف وجهه عن النار) بضم أوله على البناء للمجهول وفي رواية شعيب فيصرف الله ووقع

فيقول يارب قد قشني
ريحها وأحرقني ذكائها
فاصرف وجهي عن النار
فلا يزال يدعو الله فيقول
لعلك ان اعطيتك ان تسألني
غيره فيقول لا وعزتك
لا أسألك غيره فيصرف
وجهه عن النار

في رواية أنس عن ابن مسعود عن مسلم وفي حديث أبي سعيد عند أحمد والبرازي نحوه أنه يرفع له شجرة
 فيقول رب أدنى من هذه الشجرة فلا يستظل بظلها وأشرب من ماؤها فيقول الله تعالى أن أعطيتك
 نسائي غيرها فيقول لا يارب ويعاهده أن لا يسأل غيرها ويرى ما لا صبر له عليه وفيه
 أنه يدنو منها وأنه يرفع له شجرة أخرى أحسن من الأولى عند باب الجنة ويقول في الثالثة أذن لي في
 دخول الجنة وكذا وقع في حديث أنس الآتي في التوحيد من طريق حميد عنه رفعه آخر من يخرج من
 النار ترفع له شجرة ونحوه لمسلم من طريق النعمان بن أبي عبيد عن أبي سعيد بلقظ أن أدنى أهل
 الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار قبل الجنة ومثلت له شجرة ويجمع بأنه سقط من حديث أبي
 هريرة هذا ذكر الشجرات كما سقط من حديث ابن مسعود ما ثبت في حديث الباب من طلب القرب
 من باب الجنة (قوله ثم يقول بعد ذلك يارب قربني إلى باب الجنة) في رواية شعيب قال يارب قدمني
 (قوله فيقول أليس قد زعمت) في رواية شعيب فيقول الله أليس قد أعطيت العهد والميثاق (قوله
 تعالى أن أعطيتك ذلك) في رواية التوحيد فهل عسيت أن فعلت بذلك إن نسائي غيره أما عسيت
 ففي سينها الوجهان الفتح والكسر وجهه أن نسائي هي خبر عسى والمعنى هل يتوقع منك شيء غير
 ذلك وهو استفهام تقرير لأن ذلك عادة بني آدم والترجي راجع إلى المخاطب لا إلى الرب وهو من باب إرخاء
 العنان إلى الخصم ليبعثه ذلك على التفكير في أمره والانصاف من نفسه (قوله فيقول لا وعزتك
 لأسألك غيره فيعطى الله ما شاء من عهد وميثاق) يحتمل أن يكون فاعل شاء الرجل المذكور والله
 قال ابن أبي جرة نعم ما بدر للحلف من غير استعلاف لما وقع له من قوة الفرح بقضاء حاجته فوطن
 نفسه على أن لا يطلب مزيداً وكده بالحلف (قوله فادري ما فيها سكت) في رواية شعيب فإذا
 بلغ بابها ورأى زهرتها وما فيها من النضرة وفي رواية إبراهيم بن سعد من الخبر بفتح المهملة وسكون
 الموحدة ولمسلم الخبر بمججمة ونحوها نيسة بلاها والمراذلة يرى ما فيها من خارجها أما لأن جدارها
 شفاف فيرى باطنها من ظاهرها كما جاء في وصف الغرف وأما المراد بالرؤية العلم الذي يحصل
 له من سطوع رائحتها الطيبة وأوارها المضيئة كما كان يحصل له أذى لفتح النار وهو خارجها (قوله
 ثم قال) في رواية إبراهيم بن سعد ثم يقول (قوله ويلك) في رواية شعيب ويحك (قوله يارب لا تجعلني
 أشقى خلقك) المراد بالخلق هنا من دخل الجنة فهو لفظ عام أريد به خاص ومراده أنه يصير إذا
 استمر خارجاً عن الجنة أشقاهم وكونه أشقاهم ظاهر لو استمر خارج الجنة وهم من داخلها قال
 الطيبي معناه يارب قد أعطيت العهد والميثاق ولكن تفكرت في كرمك ورحمتك فسألت ووقع في
 الرواية التي في كتاب الصلاة لأكون أشقى خلقك وللقاسي لا كون قال ابن التين المعنى لئن أبقيتني
 على هذه الحالة ولم تدخلني الجنة لا كون والالف في الرواية الأولى زائدة وقال الكرماني معناه
 لا كون كافراً (قلت) هذا أقرب مما قال ابن التين ولو استحضرت هذه الرواية التي هنا ما احتاج
 إلى التكلف الذي أبداه فان قوله لا كون لفظه لفظ الخبر ومعناه الطلب ودل عليه قوله لا تجعلني
 ووجه كونه أشقى أن الذي يشاهد ما يشاهده ولا يصل إليه يصير أشد حسرة ممن لا يشاهد وقوله خلقك
 مخصوص بمن ليس من أهل النار (قوله فإذا ضحك منه) تقدم معنى الضحك في شرح الحديث الماضي
 قريباً (قوله ثم يقال له تمن من كذا فيتمني) في رواية أبي سعيد عند أحمد فيسأل ويتمني مقدار ثلاثة أيام
 من أيام الدنيا وفي رواية التوحيد حتى إن الله لم يذكره من كذا وفي حديث أبي سعيد وبلغه الله ما لا علم له
 به (قوله قال أبو هريرة) هو موصول بالسند المذكور (قوله وذلك الرجل آخر أهل الجنة

ثم يقول بعد ذلك يارب
 قربني إلى باب الجنة فيقول
 أليس قد زعمت أن
 لا نسائي غيره ويلك يا ابن
 آدم ما أغدرك فلا يزال
 يدعو فيقول لعلي أن
 أعطيتك ذلك نسائي غيره
 فيقول لا وعزتك لا أسألك
 غيره فيعطى الله ما شاء
 من عهد وميثاق أن
 لا يسأله غيره فيقر به إلى
 باب الجنة فإذا رأى ما فيها
 سكت ما شاء الله أن يسكت
 ثم قال رب ادخلني الجنة ثم
 يقول أليس قد زعمت أن
 لا نسائي غيره ويلك يا ابن
 آدم ما أغدرك فيقول يارب
 لا تجعلني أشقى خلقك فلا
 يزال يدعو حتى يضحك
 فإذا ضحك منه سكت
 بالدخول فيها فإذا دخل
 فيها قيل لمن من كذا
 فيتمني ثم يقال له تمن من
 كذا فيتمني حتى تنقطع به
 الأمان فيقول هذا لك
 ومثله معه قال أبو هريرة
 وذلك الرجل آخر أهل الجنة

دخولا) سقط هذا من رواية شعيب وثبت في رواية ابراهيم بن سعد هنا وقع ذلك في رواية مسلم مرتين
 احدهما هنا والاخرى في أوله عند قوله يبق رجل مقبل بوجهه على النار (قوله قال عطاء أبو سعيد)
 أي الخلدري والقائل هو عطاء بن يزيد بن ابراهيم بن سعد في روايته عن الزهري قال قال عطاء
 ابن يزيد أبو سعيد الخلدري (قوله لا يغير عليه شيئا) في رواية ابراهيم بن سعد لا يرد عليه (قوله
 هذا لك ومثله معه قال أبو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع في رواية ابراهيم بن سعد
 قال أبو سعيد وعشرة أمثاله يا أبا هريرة فقال فذكره وفيه قال أبو سعيد الخلدري أشهد أني حفظت
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع في حديث أنس عند ابن مسعود يرضي أن أعطي الدنيا
 ومثلها معها ووقع في حديث عذبة عن أبي بكر انظر إلى ملك أعظم ملك فان لك مثله وعشرة
 أمثاله فيقول أنت خير بي وأنت الملك وقع عند أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة وأبي سعيد جيعاني
 هذا الحديث فقال أبو سعيد ومثله معه فقال أبو هريرة وعشرة أمثاله فقال أحدهما لصاحبه
 حدث بما سمعت وأحدث بما سمعت وهذا مقابله في الذي في الصحيح هو المعتمد وقد وقع
 عند البزار من الوجه الذي أخرجه منه أحمد على وفق ما في الصحيح نعم وقع في حديث أبي سعيد
 الطويل المذكور في التوحيد من طريق أخرى عنه بعد ذكر من يخرج من عصاة الموحدين فقال
 في آخره فيقال لهم لكم ما رأيتم ومثله معه فهذا موافق للحديث أبي هريرة في الاقتصار على المثل ويمكن
 أن يجمع أن يكون عشرة الأمثال انما سمعه أبو سعيد في حق آخر أهل الجنة دخولا والمذكور هنا في
 حق جيع من يخرج بالقبضة وجع عياض بين حديثي أبي سعيد وأبي هريرة باحتمال أن يكون أبو
 هريرة سمع أو لا قوله ومثله معه فحدث به ثم حدث النبي صلى الله عليه وسلم بالزيادة فسمعه أبو سعيد
 وعلى هذا فيقال سمعه أبو سعيد وأبو هريرة معا أولا ثم سمع أبو سعيد الزيادة بعد ووقع في حديث
 أبي سعيد أشياء كثيرة زائدة على حديث أبي هريرة نبت على أكثرها فيما تقدم قريبا وظاهر قوله هذا
 لك وعشرة أمثاله أن العشرة زائدة على الأصل ووقع في رواية أنس عن ابن مسعود لك الذي تمنيت
 وعشرة أضعاف الدنيا وجل على أنه تمنى أن يكون له مثل الدنيا فيطبق حديث أبي سعيد ووقع في رواية
 لمسلم عن ابن مسعود ذلك مثل الدنيا وعشرة أمثاله والله أعلم وقال الكلبي ما سمعته أو لا عن
 السؤال حياء من ربه والله يحب أن يسئل لأنه يحب صوت عبده المؤمن فيبسطه بقوله أو لا لعلى أن
 أعطيت هذا نسأل غيره وهذه حالة المقصر فكيف حالة المطيع وليس نقض هذا العهد هذه وتركه
 ما أقسم عليه جهل منه ولا قلة مبالاة بل علمه منه بأن نقض هذا العهد أولى من الوفاء به لأن سؤاله ربه
 أولى من ترك السؤال مراعاة للقسم وقد قال صلى الله عليه وسلم من حلف على عيب فرأى خيرا منها
 فليكفر على عيبه وليأت الذي هو خير فعمل هذا العبد على وفق هذا الخبر والتكفير قد ارتفع عنه في
 الآخرة قال ابن أبي جرة رحمه الله تعالى في هذا الحديث من القوائد جواز مخاطبة الشخص بما لا تدرك
 حقيقة وجواز التعبير عن ذلك بما يفهمه وإن الأمور التي في الآخرة لا تشبه بما في الدنيا إلا في الأسماء
 والأصل مع المبالغة في تفاوت الصفة والاستدلال على العلم الضروري بالنظر في الكلام إذا كان
 محتملا لأمريين يأتي المتكلم بشيء بتخصص به مراد عند السامع وإن التكليف لا ينقطع إلا
 بالاستقرار في الجنة أو النار وإن أمثال الأمر في الموقف يقطع بالأضرار وفيه فضيلة الإيمان لأنه
 لما نلبس به المناقق ظاهر اقيمت عليه حرمة إلى أن وقع التمييز باطفاء النور وغير ذلك وإن الصراط مع
 دقة وحدته يسع جميع المخلوقين منذ آدم إلى قيام الساعة وفيه إن النار مع عظمتها وشدة حرها لا تتجاوز الحد

دخولا قال عطاء أبو
 سعيد جالس مع أبي هريرة
 لا يغير عليه شيئا من حديثه
 حتى انتهى إلى قوله هذا لك
 ومثله معه قال أبو سعيد
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول هذا
 لك وعشرة أمثاله قال أبو
 هريرة حفظت مثله معه

الذي امرت بأحراقه والآدمي مع عقارة جرمة يقدم على المخالفة فقيه معنى شديد من التوبيخ وهو
 كقوله تعالى في وصف الملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وفيه إشارة
 إلى توبيخ الطغاة والعصاة وفيه فضل الدعاء وقوة الرجاء في اجابة الدعوة ولولم يكن الداعي اهلاً لذلك في
 ظاهر الحكم لكن فضل الكريم واسع وفي قوله في آخره في بعض طرقه ما اعندر لك إشارة إلى ان
 الشخص لا يوصف بالفعل الذميمة إلا بعد ان يتكرر ذلك منه وفيه اطلاق اليوم على جزء منه لأن يوم
 القيامة في الاصل يوم واحد وقد اطلق اسم اليوم على كثير من اجزائه وفيه جواز سؤال الشفاعة خلافاً
 لمن منع محتجاً بانها لا تكون إلا للذنب قال عياض وفات هذا القائل انها قد تقع في دخول الجنة بغير
 حساب وغير ذلك كما تقدم بيانه مع ان كل عاقل معترف بالتقصير فيحتاج إلى طلب العفو عن تقصيره
 وكذا كل عامل يخشى ان لا يقبل عمله فيحتاج إلى الشفاعة في قبوله قال ويلزم هذا القائل ان لا يدعو
 بالمغفرة ولا بالرجة وهو خلاف ما درج عليه السلف في ادعيتهم وفي الحديث ايضاً تكليف ما لا يطاق
 لان المناققين يؤمرون بالسجود وقد منعوا منه كذا قيل وفيه نظر لان الامر حينئذ للشفاعة والتبكيك
 وفيه اثبات رؤية الله تعالى في الآخرة قال الطيبي وقول من اثبت الرؤية ووكّل علم حقيقتها
 إلى الله فهو الحق وكذا قول من فسر الايمان بالتجلى هو الحق لان ذلك قد تقدم به قوله هل تضارون
 في رؤية الشمس والقمر وزيد في تقرير ذلك وتأكيده وكل ذلك يدفع المجازعته والله اعلم واستدل
 به بعض السالمية ونحوهم على ان المناققين وبعض اهل الكتاب يرون الله مع المؤمنين وهو غلط لان
 في سياق حديث ابي سعيد ان المؤمنين يرونه سبحانه وتعالى بعد رفع رؤسهم من السجود وحينئذ
 يقولون انت ربنا ولا يقع ذلك للمناققين ومن ذكر معهم واما الرؤية التي اشترك فيها الجميع قبل فقد
 تقدم انه صورة الملك وغيره (قلت) ولا مدخل ايضاً لبعض اهل الكتاب في ذلك لان في بقية الحديث
 انهم يخرجون من المؤمنين ومن معهم عن يظهر الايمان ويقال لهم ما كنتم تعبدون وانهم يتساقطون
 في النار وكل ذلك قبل الامر بالسجود وفيه ان جماعة من مذنبى هذه الامة يعذبون بالنار ثم يخرجون
 بالشفاعة والرجة خلافاً لمن نفي ذلك عن هذه الامة وتناول ما ورد بصروب متكلفة والنصوص الصريحة
 متظافرة متظاهرة بثبوت ذلك وان تعذيب الموحدين بخلاف تعذيب الكفار لا اختلاف مراتبهم من
 اخذ النار بعضهم إلى ساقه وانما الانا كل اثر السجود وانهم يعمقون فيكون عذابهم احراقهم
 وجبهم عن دخول الجنة سريراً كالسجودين بخلاف الكفار الذين لا يعمقون اصلاً ليسذوقوا العذاب
 ولا يحبون حياة يستريحون بها على ان بعض اهل العلم اول ما وقع في حديث ابي سعيد من قوله
 يعمقون فيها الماتة بانه ليس المراد انه يحصل لهم الموت حقيقة وانما هو كناية عن غيبته احساسهم
 وذلك لرفق بهم او كنى عن النوم بالموت وقد سمي الله النوم وفاة ووقع في حديث ابي هريرة انهم
 اذا دخلوا النار ماتوا فاذا اراد الله اخراجهم امسهم الم العذاب تلك الساعة قال وفيه ما طبع
 عليه الآدمي من قوة الطمع وجودة الحيلة في تحصيل المطلوب فطلب اولاً ان يبعد من النار
 ليحصل له نسبة لطيفة باهل الجنة ثم طلب الدفون منهم وقد وقع في بعض طرقه طلب الدفون من شجرة
 بعد شجرة إلى ان طلب الدخول ويؤخذ منه ان صفات الآدمي التي شرف بها على الحيوان
 تعود له كماها بعد بعثته كالذكور والعقل وغيرهما انتهى ملخصاً مع زيادات في غضون كلامه
 والله المستعان ﴿قوله﴾ (في الحوض) أي حوض النبي صلى الله عليه وسلم وجمع
 الحوض حياض واحواض وهو مجمع الماء وايراد البخاري لاحاديث الحوض بعد احاديث
 الشفاعة وبعد نصب الصراط إشارة منه إلى ان الورد على الحوض يكون بعد نصب الصراط

باب في الحوض

والمرور عليه وقد أخرج أحمد والترمذي من حديث النضر بن أنس عن أنس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي فقال أنا فاعل فقلت أين أطلبك قال اطلبني أرل ما تطلبني على الصراط قلت فإن لم ألقك قال أنا عند الميزان قلت فإن لم ألقك قال أنا عند الحوض وقد استشك كل كونه الحوض بعد الصراط بما سيأتي في بعض أحاديث هذا الباب إن جماعة يدفعون عن الحوض بعد أن يكادوا يردون ويذهب بهم إلى النار ووجه الاشكال أن الذي يمر على الصراط إلى أن يصل إلى الحوض يكون قد نجا من النار فكيف يرد إليها ويمكن أن يحمل على أنهم يهربون من الحوض بحيث يرونه ويرون النار فيدفعون إلى النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط وقال أبو عبد الله القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوت وغيره إلى أن الحوض يكون بعد الصراط وذهب آخرون إلى العكس والصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والاخرة داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثرًا (قلت) وفيه نظر لأن الكوثر نهر داخل الجنة كما تقدم ويأتي وماءه يصب في الحوض ويطلق على الحوض كوثر الكونه لعدم منه فغاية ما يؤخذ من كلام القرطبي أن الحوض يكون قبل الصراط فإن الناس يردون الموقف عطاش فيرد المؤمنون الحوض وتنساق الكفار في النار بعد أن يقولوا ربنا عطشنا فترفع لهم جهنم كأنها سراب فيقال لا تردون فيظنونها ماء فيتساقطون فيها وقد أخرج مسلم من حديث أبي ذر أن الحوض يشعب فيه ميزابان من الجنة وله شاهد من حديث ثوبان وهو حجة على القرطبي لاله لأنه قد تقدم أن الصراط جسر جهنم وأنه بين الموقف والجنة وإن المؤمنين يرون عليه لدخول الجنة فلو كان الحوض دونه لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر في الحوض وظاهر الحديث أن الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها وفي حديث ابن مسعود عند أحمد وفتح نهر الكوثر إلى الحوض وقد قال القاضي عياض ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الحوض من شرب منه لم يظمأ بعدها أبدًا بل على أن الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار لأن ظاهر حال من لا يظمأ أن لا يعذب بالنار ولكن يحتمل أن من قدر عليه التعذيب منهم أن لا يعذب فيها بالظمأ بل غيره (قلت) ويدفع هذا الاحتمال أنه وقع في حديث أبي بن كعب عند ابن أبي عاصم في ذكر الحوض ومن لم يشرب منه لم يروأبداً وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند في الحديث الطويل عن أبيه بن عامر أنه وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نهيك بن عاصم قال فتدمننا المدينة عندنا سلاح رجب فلقيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنصرف من صلاة الغداة الحديث بطوله في صفة الجنة والبعث وفيه تعرضون عليه بادية له صفاً حكم لا تخفى عليه منكم خافية فأخذت غزوة من ماء فينضح بها قبلكم فلعمر الله ما يخطىء وجه أحدكم فطرة فاما المسلم فتدع وجهه مثل الرطبة البيضاء وأما الكافر فتخطمه مثل الخطام الأسود ثم ينصرف نبيكم وينصرف على أثره الصالحون فيسلكون جسراً من النار يطأ أحدكم الجرة فيقول حس فيقول ربك أوانه لا فيطعون على حوض الرسول على إطماء والله ناهلة رأيتها أبداً ما يسط أحد منكم يده الا وقع على قدح الحديث وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة والطبراني والحاكم وهو صريح في أن الحوض قبل الصراط (قوله وقول الله تعالى أنا أعطيناك الكوثر) أشار إلى أن المراد بالكوثر النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما جاء صريحاً في سابع أحاديث الباب ومضى في تفسير سورة الكوثر من حديث عائشة تيممه مع زيادة بيان فيه وتقدم الكلام على حديث ابن عباس أن الكوثر هو الخير الكثير وجاء إطلاق الكوثر على الحوض في حديث المختار بن قنفل عن أنس في

وقوله الله تعالى أنا أعطيناك الكوثر

قوله على إطماء ناهلة رأيتها الخ في بعض النسخ باهلة رأيتها الخ وحرر الرواية وصحة الحديث اه مصدحه

ذكر الكوثر هو حوض ترد عليه أمتي وقد اشتهر اختصاص نبينا صلى الله عليه وسلم بالحوض لكن
 أخرجه الترمذي من حديث سمرة رفعه ان اسكل بني حوضا وأشار الى أنه اختلص في وصلة وارسله
 وان المرسل أصح (قلت) والمرسل أخرجه ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان اسكل بني حوضا وهو قائم على حوضه بيده عصا يدعو من عرف من أمتة الا
 أنهم يتباهون أيهم أكثر تبعا وأني لأرجو ان أكون أكثرهم تبعا وأخرجه الطبراني من وجه آخر
 عن سمرة موصولا مرفوعا مثله وفي سنده لين وأخرجه ابن أبي الدنيا أيضا من حديث أبي سعيد رفعه
 وكل بني يدعو أمتة ولكل بني حوض ففهم من يأتيه الفئام ومنهم من يأتيه العصابة ومنهم من يأتيه
 الواحد ومنهم من يأتيه الاثنان ومنهم من لا يأتيه احدا وأني لأكثر الانبياء تبعا يوم القيامة وفي اسناده
 لين وان ثبت فالختص نبينا صلى الله عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فانه لم ينقل نظيره
 لغيره ووقع الامتنان عليه به في السورة المذكورة قال القرطبي في المفهم تبع القاض عياض في غالبه
 مما يجب على كل مكلف أن يعلمه ويصدق به ان الله سبحانه وتعالى قد خص نبيه محمد صلى الله عليه
 وسلم بالحوض المصريح باسمه وصفته وشرابه في الاحاديث الصحيحة الشهيرة التي يحصل مجموعها
 العلم القطعي اذ روي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ينف على الثلاثين منهم في الصحابة
 ما ينف على العشر بن وفي غيرهما بقية ذلك مما صرح نقله واشتهرت رواه ثم رواه عن الصحابة
 المذكورين من التابعين أمثالهم ومن بعدهم اضعافهم وهم جراوا أجمع على اثباته السلف واهل
 السنة من الخلف وانكرت ذلك طائفة من المبتدعة واحالوه على ظاهره وغلو في تأويله من غير
 استحالة عقلية ولا عادية تلزم من حمله على ظاهره وحقيقته ولا حاجة تدعو الى تأويله فحرف من حرفه
 اجماع السلف وقارق مذهب أئمة الخلف (قلت) انكره الخوارج وبعض المعتزلة ومن كان يشكره
 عبيد الله بن زياد أحد امراء العراق معاوية وولده فعند أبي داود من طريق عبد السلام بن أبي حازم
 قال شهدت ابا برزة الاسلمي دخل على عبيد الله بن زياد فحدثني فلان وكان في السماط فذكر قصة
 فيها ان ابن زياد ذكر الحوض فقال هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر فيه شيئا فقال
 ابو برزة نعم لامرأة ولا مرتين ولا ثلاثا ولا اربعا ولا خسافا من كذب به فلا سقاء الله منه وأخرجه
 البيهقي في البعث من طريق أبي حمزة عن أبي برزة نحوه ومن طريق يزيد بن حبان التيمي شهدت زيد
 ابن ارقم وبعث اليه ابن زياد فقال ما احديث تبغني انك تزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضا
 في الجنة قال حدثنا بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند احمد من طريق عبد الله بن بريدة عن
 أبي سبرة بفتح المهمل وسكون الموحدة اهذلي قال قال عبيد الله بن زياد ما اصدق بالحوض وذلك بعد ان
 حدثه ابو برزة والبراء وعائذ بن عمر وقال له ابو سبرة بعثني أبوك في مال الى معاوية فلقيني عبد الله بن
 عمر فحدثني وكتبته يسدي من فيه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول موعدهم حوضي
 الحديث فقال ابن زياد حينئذ اشهد ان الحوض حق وعند أبي يعلى من طريق سليمان بن المغيرة عن
 ثابت عن انس دخلت على ابن زياد وهم يذكرون الحوض فقال هذا انس فقلت لقد كانت عجائز بالمدينة
 كثير ما يسألن ربهن ان يسقيهن من حوض نبيهن وسنده صحيح وروى في فوائد العيسوي وهو في
 البعث البيهقي من طريقه بسند صحيح عن جريد عن انس نحوه وفيه ما حسبت ان اعيش حتى ارى مثلكم
 ينكر الحوض وأخرجه البيهقي أيضا من طريق يزيد القاشي عن انس في صفة الحوض وسبأ نبيه قوم
 ذابله شفاهم لا يطعمون منه فطرة من كذب به اليوم لم يصب الشرب منه يومئذ وين يد ضعيف

لكن يقولون به ما مضى ويشبه أن يكون الكلام الأخير من قول أنس قال عياض أخرجه مسلم أحاديث
 الخوض عن ابن عمرو أبي سعيد وسهل بن سعد وجندب وعبد الله بن عمرو وعائشة وأم سلمة وعقبة
 ابن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وأبي ذر وثوبان وأنس وجابر بن سمرة قال
 ورواه غير مسلم عن أبي بكر الصديق وزيد بن أرقم وأبي أمامة وأسما بنت أبي بكر وخولة بنت قيس
 وعبد الله بن زيد وسويد بن جبلة وعبد الله الصنابحي والبراء بن عازب وقال النووي بعد حكاية كلامه
 مستدركا عليه رواه البخاري ومسلم من رواية أبي هريرة ورواه غيرهما من رواية عمرو وعائدين عمرو
 وآخرين وجمع ذلك كله البيهقي في البعث بإسناده وطرقه المتكاثرة (قلت) أخرجه البخاري في
 هذا الباب عن الصحابة الذين نسب عياض لمسلم تخريجهم إلا أم سلمة وثوبان وجابر بن سمرة
 وأبذر وأخرجه أيضا عن عبد الله بن زيد وأسما بنت بكر وأخرجه مسلم عنهما أيضا وأغفلهما عياض
 وأخرجه أيضا عن أسيد بن حضير وأغفل عياض أيضا نسبة الأحاديث وحديث أبي بكر عند أحمد
 وأبي عوانة وغيرهما وحديث زيد بن أرقم عند البيهقي وغيره وحديث خولة بنت قيس عند الطبراني
 وحديث أبي أمامة عند ابن حبان وغيره وأما حديث سويد بن جبلة فأخرجه أبو زرعة الدمشقي في مسند
 الشاميين وكذا ذكره ابن منزه في الصحابة وجزم ابن أبي حاتم بأن حديثه مرسل وأما حديث عبد الله
 الصنابحي فغلط عياض في اسمه وأعماله والصنابح بن الأعسر وحديثه عند أحمد وابن ماجه بسند
 صحيح ولفظه أني أفرطكم على الخوض وأنى مكاتركم الحديث فان كان كما ظننت وكان ضبط اسم
 الصحابي وأنه عبد الله فزيد العدة واحدا لكن ما عرفت من خروجه من حديث عبد الله الصنابحي
 وهو صحابي آخر غير عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي التابعي المشهور وقول النووي أن البيهقي
 استوعب طرقه يوهم أنه أخرجه زيادة على الاسماء التي ذكرها حيث قال وآخرين وليس كذلك فإنه
 لم يخرج حديث أبي بكر الصديق ولا سويد ولا الصنابحي ولا خولة ولا البراء وإنما ذكره عن عمرو عن
 عائدين عمرو عن أبي برزة ولم أر عنه زيادة إلا من مرسل يزيد بن رومان في نزول قوله تعالى أنا اعطيناك
 الكوثر وقد جاء فيه عن لم يذكره جميعا من حديث ابن عباس كما تقدم في تفسير سورة الكوثر ومن
 حديث كعب بن عجرة عند الترمذي والنسائي وصححه الحاكم ومن حديث جابر بن عبد الله عند أحمد
 والبراء بسند صحيح وعن يزيد بن أسيد عن أبي يعلى ومن حديث أخى زيد بن أرقم ويقال إن اسمه ثابت عند
 أحمد ومن حديث أبي الدرداء عند ابن أبي عاصم في السنة وعند البيهقي في الدلائل ومن حديث أبي بن
 كعب وأسامة بن زيد وحذيفة بن أسيد وحجرة بن عبد المطلب ولقيط بن عامر وزيد بن ثابت والحسن
 ابن علي وحديثه عند أبي يعلى أيضا وأبي بكره وخولة بنت حكيم كلها عند ابن أبي عاصم ومن حديث
 العرياض بن سارية عند ابن حبان في صحيحه وعن أبي مسعود البصري وسلمان الفارسي وسمرة بن
 جندب وعقبة بن عبد زيد بن أوفى وكلها في الطبراني ومن حديث خباب بن الارت عند الحاكم ومن
 حديث النوايس بن سمعان عند ابن أبي الدنيا ومن حديث ميمونة أم المؤمنين في الأوسط للطبراني ولفظه
 بردي الخوض أطول لكن هذا الحديث ومن حديث سعيد بن أبي وقاص عند أحمد بن منيع في
 مسنده وذكره ابن منزه في مستخرجه عن عبد الرحمن بن عوف وذكره ابن كثير في نهجته عن عثمان
 ابن مظعون وذكره ابن القيم في الحاوي عن معاذ بن جبل ولقيط بن صبرة وأظنه عن لقيط بن عامر
 الذي تقدم ذكره فجميع من ذكرهم عياض خمسة وعشرون نفسا وزاد عليه النووي ثلاثة وزدت
 عليهم أجمعين قدر ما ذكره سواء فزادت العدة على الخمسين والكثير من هؤلاء الصحابة في ذلك زيادة على

وقال عبد الله بن زيد قال

النبي صلى الله عليه وسلم
اصبروا حتى تلقوني على
الحوض * حدثني يحيى بن
حامد حدثنا أبو عوانة عن
سليمان عن شقيق عن
عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنا فرطكم على
الحوض * وحدثني عمرو بن
علي حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن المغيرة قال
سمعت أبا وائل عن عبد
الله رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال أنا
فرطكم على الحوض وليرفعن
رجال منكم ثم ليخاتجن
دوني فأقول يا رب أصحابي
فيقال انك لا تدري ما
أحدثوا بعدك * تابعه عاصم
عن أبي وائل وقال حصين
عن أبي وائل عن حذيفة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم * حدثنا مسدد حدثنا
يحيى عن عبيد الله حدثني
نافع عن ابن عمر رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال أما منكم حوض
كأين جرباء وأذرح *
حدثني عمرو بن محمد أخبرنا
هشيم أخبرنا أبو بشر وعطاء
ابن السائب عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال الكوثر أطهر
الكثير الذي أعطاه الله إياه
قال أبو بشر قلت لسعيد بن
أناسا يزعمون أنه نهر في

الحديث الواحد كافي هريرة وأنس وابن عباس وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو وأحاديثهم بعضها في
مطلق ذكر الحوض وفي صفته بعضها وفيمن يرد عليه بعضها وفيمن يدفع عنه بعضها وكذلك في الأحاديث
التي أوردتها المصنف في هذا الباب وجملة طرقها تسعة عشر طريقا وبلغني أن بعض المتأخرين وصلها
إلى رواية ثمانين صحابيا * الأول (قوله وقال عبد الله بن زيد) هو ابن عاصم المازني (قوله أصبروا
حتى تلقوني على الحوض) هو طرف من حديث طويل وصله المؤلف في غزوة حنين وفيه كلام الانصار
لما قسمت غنائم حنين في غيرهم وفيه انكم سترون بعدى أثره فاصبروا الحديث وقد تقدم شرحه
مستوفى هناك * الحديث الثاني والثالث عن ابن مسعود موصولان عن حذيفة معلقا (قوله عن
سليمان) هو الأعمش وشقيق هو أبو وائل المذكور في الطريق الثانية ووقع صريحهما عند الأسمعي
فيهما وعند مسلم في الأول وعبد الله هو ابن مسعود والمغيرة في الطريق الثانية هو ابن مقسم الضبي
الكوفي (قوله وليرفعن) بضم أوله وفتح الفاء والعين أي يظهرهم الله لي حتى أراهم (قوله ثم ليخاتجن)
بفتح اللام وضم التحتانية وسكون الخاء المعجمة وفتح المثناة واللام وضم الجيم بعدها نون ثقيلة أي
ينزعون أو يجذبون مني يقال اختلج به منه إذا نزع منه أو جذب به بغير إرادته وسيأتي زيادة في إيضاحه
في شرح الحديث التاسع وما بعده والتاسع عشر (قوله تابعه عاصم) هو ابن أبي النجود قاري الكوفة
والضمير للأعمش أي أن عاصما رواه كما رواه الأعمش عن أبي وائل فقال عن عبد الله بن مسعود وقد
وصلها الحرث بن أبي أسامة في مسنده من طريق سفيان الثوري عن عاصم (قوله وقال حصين) أي ابن
عبد الرحمن الواسطي (قوله عن أبي وائل عن حذيفة) أي أنه خالف الأعمش وعاصما فقال عن أبي
وائل عن حذيفة وهذه المتابعة وصلها مسلم من طريق حصين وصنيعه يقتضي أنه عند أبي وائل عن ابن
مسعود وعن حذيفة معا وصنيع البخاري يقتضي ترجيح قول من قال عن أبي وائل عن عبد الله
لأنه ساقها موصولة وعلاق الأخرى * الحديث الرابع (قوله يحيى) هو ابن سعيد القطان وعبيد
الله هو ابن عمر العمري (قوله امامكم) بفتح الهمزة أي قدامكم (حوض) في رواية السرخسي حوضي
بزيادة ياء الإضافة والاول هو الذي عند كل من أخرج الحديث كسلم (قوله كأين جرباء وأذرح) أما
جرباء فهي بفتح الجيم وسكون الراء بعدها موحدة بلفظ تأنيث أجرب قال عياض جاءت في البخاري
ممدودة وقال التتوي في شرح مسلم الصواب أنها مقصورة وكذا ذكرها الحارزمي والجهور قال والمد
خطا واثبت صاحب التتوي المد وجوز القصر ويؤيد المد قول أبي عبيد البكري هي تأنيث أجرب
وأما أذرح فيفتح الهمزة وسكون المعجمة وضم الراء بعدها مهملة قال عياض كذا للجهمور ووقع في
رواية العذري في مسلم بالجيم وهو وهم (قلت) رسأذ كرا الخلاف في تعيين مكان هذين الموضعين في آخر
الكلام على الحديث السادس ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس حديث ابن عباس تقدم شرحه
في تفسير سورة الكوثر وقوله هنا هشيم أخبرنا أبو بشر هو جعفر بن أبي وحشية بفتح الواو وسكون
المهملة بعدها معجمة مكسورة ثم تحتانية ثقيلة ثم هاء تأنيث واسم أبي وحشية إياس (قوله وعطاء بن
السائب) هو المحدث المشهور كوفي من صفار التابعين صدوق اختلط في آخر عمره وسمع هشيم
منه بعد اختلاطه ولذلك أخرج له البخاري مقرونا بابي بشر وماله عنده الأهدى الموضع وقد مضى
في تفسير الكوثر من جهة هشيم عن أبي بشر وحده ولعطاء بن السائب في ذكر الكوثر سند آخر
عن شيخ آخر أخرجه الترمذي وابن ماجه وصححه بسند صحيح من طريق محمد بن فضيل عن عطاء
ابن السائب عن محارب بن دثار عن ابن عمر فذكر الحديث المشار إليه في تفسير الكوثر وأخرجه أبو

داود الطيالسي في مسنده عن أبي عوانة عن عطاء قال قال لي محارب بن دثار ما كان سعيد بن جبير يقول في الكوفة قلت كان يحدث عن ابن عباس قال هو الخير الكثير فقال محارب حدثنا ابن عمر فذكر الحديث وأخرجه البيهقي في البعث من طريق حماد بن زيد عن عطاء بن السائب وزاد فقال محارب سبعا لله ما أقل ما يسقط لابن عباس فذكر حديث ابن عباس ثم قال هذا والله هو الخير الكثير * الحديث السادس (قوله نافع) هو ابن عمر الجعفي المكي (قوله قال عبد الله بن عمر) في رواية مسلم من وجه آخر عن نافع بن عمر بسنده عن عبد الله بن عمرو وقد خالف نافع بن عمر في صحابيه عبد الله بن عثمان بن خثيم فقال عن ابن أبي مليكة عن عائشة أخرجه أحمد والطبراني ونافع بن عمر أحفظ من ابن خثيم (قوله حوضي مسيرة شهر) زاد مسلم والاسماعيلي وابن حبان في روايتهم من هذا الوجه وزواياه سواء وهذه الزيادة تدفع تأويل من جمع بين مختلف الأحاديث في تقدير مسافة الحوض على اختلاف العرض والطول وقد اختلف في ذلك اختلافا كثيرا فوقع في حديث أنس الذي بعثه كباين أيلة وصنعاء من اليمن وأيلة مدينة كانت عامرة وهي بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهي الآن خراب يمر بها الحاج من مصر فتكون شمالهم ويمر بها الحاج من غرة وغيرها فتكون أمامهم ويجلبون إليها الميرة من الكرك والشوبك وغيرهما يتلقون بها الحاج ذهابا وإيابا وإليها تنسب العقبة المشهورة عند المصريين وبينها وبين المدينة النبوية نحو الشهر بسير الأثقال إن اقتصرنا كل يوم على مرحلة والا فدون ذلك وهي من مصر على أكثر من النصف من ذلك ولم يصب من قال من المتقدمين أنها على النصف مما بين مصر ومكة بل هي دون الثلث فأنها أقرب إلى مصر ونقل عياض عن بعض أهل العلم أن أيلة شعب من جبل رضوى الذي ينبع وتعقب بأنه اسم وافي اسم والمراد بأيلة في الخبر هي المدينة الموصوفة آنفا وقد ثبت ذكرها في صحيح مسلم في قصة غزوة تبوك وفيه أن صاحب أيلة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصالحه وتقدم لها ذكر أيضا في كتاب الجمعة وأما صنعاء فأنما قيلت في هذه الرواية باليمن احتراماً من صنعاء التي بالشام والأصل فيها صنعاء اليمن لما هاجر أهل اليمن في زمن عمر عند فتوح الشام نزل أهل صنعاء في مكان من دمشق فسمي باسم بلدهم فعلى هذا فمن قوله في هذه الرواية من اليمن أن كانت ابتداء فيكون هذا اللفظ مرغوعاً وإن كانت بآنية فيكون مدرجاً من قول بعض الرواة وانظروا هراة الزهري ووقع في حديث جابر بن سمرة أيضاً كما بين صنعاء وأيلة وفي حديث حديثه مثله لكن قال عدن بدل صنعاء وفي حديث أبي هريرة أيلة إلى عدن وعدن بفتحين ببلد مشهور على ساحل البحر في أواخر سواحل اليمن وأوائل سواحل الهند وهي نسامت صنعاء وصنعاء في جهة الجبال وفي حديث أبي ذر ما بين عمان إلى أيلة وعمان بضم المهملة وتخفيف النون بلد على ساحل البحر من جهة البحرين وفي حديث أبي بردة عن ابن حبان ما بين ناحيتي حوضي كباين أيلة وصنعاء مسيرة شهر وهذه الروايات متقاربة لأنها كلها نحو شـ هـ رأوتريداً ونقص ووقع في روايات أخرى لتحديد عما هو دون ذلك فوقع في حديث عقبة بن عامر عند أحمد كباين أيلة إلى الجحفة وفي حديث جابر كباين صنعاء إلى المدينة وفي حديث ثوبان ما بين عدن وعمان البلقاء ونحوه لابن حبان عن أبي أمامة وعمان هذه بفتح المهملة وتشديد الميم لا أكثر وحكي تخفيفها ونسب إلى البلقاء لقربها منها والبقاء بفتح الموحدة وسكون اللام بعدها فاف وبالمدينة معروفة من فلسطين وعند عبد الرزاق في حديث ثوبان ما بين بصري إلى صنعاء أو ما بين أيلة إلى مكة وبصري بضم الموحدة وسكون المهملة بلد معروف بطرف الشام من جهة أطراف تقدم ضبطها في بدء الوحي وفي حديث عبد الله بن عمرو عند أحمد

نافع بن عمر عن ابن أبي
مليكة قال قال عبد الله بن
عمرو قال النبي صلى الله
عليه وسلم حوضي مسيرة
شهر

أبعد ما بين مكة وأبلة وفي لفظ ما بين مكة وعمان وفي حديث حذيفة بن أسيد ما بين صنعاء إلى بصرى
ومثله لابن حبان في حديث عتبة بن عبد و في رواية الحسن عن أنس عند أحمد كما بين مكة إلى أبلة أو بين
صنعاء ومكة وفي حديث أبي سعيد عند ابن أبي شيبة وابن ماجه ما بين الكعبة إلى بيت المقدس وفي
حديث عتبة بن عبد عند الطبراني كما بين البيضا إلى بصرى والبيضا بالقرب من الربرة البلد
المعروف بين مكة والمدينة وهذه المسافات متقاربة وكلها ترجع إلى نحو نصف شهر أو تزيد على ذلك
قليلا أو تنقص وأقل ما ورد في ذلك ما وقع في رواية مسلم في حديث ابن عمر من طريق محمد بن بشر عن
عبيد الله بن عمر بسنده كما تقدم وزاد قال قال عبيد الله فسالته قال قرنتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة
أيام ونحوه له في رواية عبد الله بن عمر عن عبيد الله بن عمر لكن قال ثلاث ليال وقد جمع العلماء بين هذا
الاختلاف فقال عياض هذا من اختلاف التقدير لأن ذلك لم يقع في حديث واحد فيعد اضطرابا من
الرواية وإنما جاء في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة سمعوه في مواطن مختلفة وكان النبي صلى
الله عليه وسلم يضرب في كل منها مثالا بعد أقطار الحوض وسبعته بما يسبح له من العبارة ويقرب ذلك
للعلم بعد ما بين البلاد النائية بعضها من بعض لأعلى إرادة المسافة المحققة قال فبهذا يجمع بين الالفاظ
المختلفة من جهة المعنى انتهى ملخصا وفيه نظر من جهة أن ضرب المثل والتقدير إنما يكون فيما
يتقارب وأما هذا الاختلاف المتباعد الذي يزيد تارة على ثلاثين يوما وينقص إلى ثلاثة أيام فلا قال
القرطبي ظن بعض القاصرين أن الاختلاف في قدر الحوض اضطراب وليس كذلك ثم نقل كلام عياض
وزاد وليس اختلافا بل كلها تفيد أنه كبير متسع متباعد الجوانب ثم قال ولعل ذكره للجهات المختلفة
بحسب من حضره ممن يعرف تلك الجهة فيخطب كل قوم بالجهة التي يعرفونها وأجاب النووي بأنه ليس
في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وحاصله
أنه يشير إلى أنه أخبر أولا بالمسافة اليسيرة ثم أعلم بالمسافة الطويلة فأنجز بها كان الله تفضل عليه
بإتساعه شيئا بعد شيء فيكون الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة وتقدم قول من جمع الاختلاف
بتفاوت الطول والعرض ورده بما في حديث عبد الله بن عمر وزوايا سواء ووقع أيضا في حديث النواص
ابن سمعان وجابر وأبي هريرة وأبي ذر طوله وعرضه سواء وجمع غيره بين الاختلافين الأولين باختلاف
السير البطي وهو سير الأثقال والسير السريع وهو سير الركب الخفيف ويحمل رواية أقالها وهو الثلاث
على سير البريد فقد عهد منهم من قطع مسافة الشهر في ثلاثة أيام ولو كان نادرا جدا وفي هذا الجواب عن
المسافة الأخيرة نظر وهو فيما قبله مسلم وهو أولى ما يجمع به وأما مسافة الثلاث فإن الحافظ ضياء الدين
المقدس ذكر في الجزء الذي جمعه في الحوض أن في سياق لفظها غلط وذلك لاختصار وقع في سياقه من
بعض روايته ثم ساقه من حديث أبي هريرة وأخرجه من فوائد عبد الكريم بن أبيه ثم الدبر عاقولي بسند
حسن إلى أبي هريرة مرفوعا في ذكر الحوض فقال فيه عرضه مثل ما بينكم وبين جرباء وأذرح قال
الضياء فظهر بهذا أنه وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كما بين مقامى وبين جرباء وأذرح فسقط
مقامى وبين وقال الحافظ صلاح الدين العلائي بعد أن حكى قول ابن الأثير في النهاية هما قرنتان بالشام
بينهما مسيرة ثلاثة أيام ثم غلطه في ذلك وقال ليس كما قال بل بينهما ما غلوة سهم وهما معروقتان بين القدس
والسكر قال وقد ثبت القدر المحذوف عند الدارقطني وغيره بلفظ ما بين المدينة وجرباء وأذرح
(قلت) وهذا يوافق رواية أبي سعيد عند ابن ماجه كما بين الكعبة وبيت المقدس وقد وقع ذكر
جرباء وأذرح في حديث آخر عند مسلم وفيه وفى أهل جرباء وأذرح بحرسهم إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم ذكره في غزوة تبوك وهو يؤيد قول العلاني انهما متقاربان واذا تقررت ذلك
رجع جميع المختلف الى انه لا اختلاف السير البطي والسير السريع وسأحكى كلام ابن التين في تقدير
المسافة بين جرباء وأذرح في شرح الحديث السادس عشر والله أعلم (قوله ماؤه أبيض من اللبن)
قال المازري مقتضى كلام النعاعة أن يقال أشد بياضاً ولا يقال أبيض من كذا ومنهم من أجاز في
الشعر ومنهم من أجاز به بقله ويشهد هذا الحديث وغيره (قلت) ويحتمل أن يكون ذلك من تصرف
الرواة فقد وقع في رواية أبي ذر عند مسلم بلفظ أشد بياضاً من اللبن وكذا لابن مسعود عند أحمد وكذا
لأبي أمامة عند ابن أبي عاصم (قوله وريحه أطيب من المسك) في حديث ابن عمر عند الترمذي أطيب ريحها
من المسك ومثله في حديث أبي أمامة عند ابن حبان رائحة وزاد ابن أبي عاصم وابن أبي الدنيا في حديث
بريدة وابن من الزبد وزاد مسلم من حديث أبي ذر وثوبان وأحلى من العسل ومثله لأحمد عن أبي بن
كعب روى عن أبي أمامة وأحلى مذاقاً من العسل وزاد أحمد في حديث ابن عمر ومن حديث ابن مسعود
وأحمد من الثلج وكذا في حديث أبي هريرة وعند البراء من رواية عدي بن ثابت عن أنس ولا يبعلي
من وجه آخر عن أنس وعند الترمذي في حديث ابن عمر وماؤه أشد بياضاً من الثلج (قوله وكبرانه
كنجوم السماء) في حديث أنس الذي بعده فيه من الأباريق كعدة نجوم السماء ولا أحمد من رواية
الحسن عن أنس أكثر من عدد نجوم السماء وفي حديث المستورد في آخر الباب فيه الآية مثل
السكواكب ولمسلم من طريق موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر فيه أباريق كنجوم السماء (قوله
من شرب منها) أي من السكيزان وفي رواية الكشميهني من شرب منه أي من الحوض (فلا يظماً
أبداً) في حديث سهل بن سعد الأتي قرياً من هر على شرب ومن شرب لم يظماً أبداً وفي رواية موسى
ابن عتبة من ورده فشرب لم يظماً أبداً وهذا يفسر المراد بقوله من شرب به شرب أي من شربه
فممكن من شربه فشرب لا يظماً أو من ممكن من المرور به شرب وفي حديث أبي أمامة ولم يسود وجهه
أبداً وزاد ابن عاصم في حديث أبي بن كعب من صرف عنه لم يروا بدو وقع في حديث أنس بن سمعان
عند ابن أبي الدنيا أول من يرد عاياه من يسقى كل عطشان * الحديث السابع (قوله أنس) هو
ابن يزيد (قوله حدثني أنس) هذا يدفع تعليل من أعلمه بان ابن شهاب لم يسمعه من أنس لأن أبا ورس
رواه عن شهاب عن أخيه عبد الله بن مسلم عن أنس أخرجه ابن أبي عاصم وأخرجه الترمذي من طريق
محمد بن عبد الله بن مسلم ابن أخي الزهري عن أبيه به والذي يظهر أنه كان عند ابن شهاب عن أخيه
عن أنس ثم سمعه عن أنس فان بين السياقين اختلافاً وقد ذكر ابن أبي عاصم أسماء من رواه عن ابن
شهاب عن أنس بلا واسطة فزادوا على عشرة * الحديث الثامن حديث أنس من رواية قتادة عنه
(قوله بينا أنا أسير في الجنة) تقدم في تفسير سورة الكوثر أن ذلك كان ليلة أسرى به وفي آخر
الكلام على حديث الأسراء في أوائل الترجمة النبوية وظن الداودي في المراد أن ذلك يكون يوم
القيامة فقال إن كان هذا محفو ظادل على أن الحوض الذي يدفع عنه أقوام غير النهر الذي في الجنة أو
يكون يراهم وهو داخل الجنة وهم من خارجها فيناديهم فيصرفون عنه وهو تكلف عجيب يغني عنه
أن الحوض الذي هو خارج الجنة يمد من النهر الذي هو داخل الجنة فلا أشكال أصلاً وقوله في آخره
طيبة أو طيبة شأن هدية هل هو بموحدة من الطبيب أو ينون من الطين وأرد بذلك أن أبا الوليد لم يشك في
روايته أنه بالنون وهو المعتمد وتقدم في تفسير سورة الكوثر من طريق شيبان عن قتادة فاهوى
الملك بيده فاستخرج من طينه مسكاً أذفر وأخرج البيهقي في البعث من طريق عبد الله بن مسلم عن

ماؤه أبيض من اللبن وريحه
أطيب من المسك وكبرانه
كنجوم السماء من شرب
منها فلا يظماً أبداً حدثنا
سعيد بن عفير قال حدثني
ابن وهب عن أنس قال
ابن شهاب حدثني أنس
ابن مالك رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال إن قدر
حوضي ككأين أيلة
وصنعاء من اليمن وإن
فيه من الأباريق كعدد
نجوم السماء حدثنا أبو
الوليد حدثنا همام عن
قتادة عن أنس عن النبي
صلى الله عليه وسلم
وحدثنا هدية بن خالد
حدثنا همام حدثنا قتادة
حدثنا أنس بن مالك عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال بينما أنا أسير في الجنة
إذا أنا بنهر حافتاه قباب
الدر الجوف قلت ما هذا
يا جبريل قال هذا الكوثر
الذي أعطاك ربك فإذا
طيبه أو طينه مسكاً أذفر
شأن هدية حدثنا مسلم بن
إبراهيم حدثنا وهيب
حدثنا عبد العزيز عن
أنس رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال يردن على ناس من
أصحاء الحوض حتى إذا
عرفتهم احتلجوا دوني فأقول

أصحاب فيقول لا تدري ما أحدثوا بعدك حدثنا سعيد بن أبي هريرة عن محمد بن مطرف عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم إن فرطكم على الخوض من مر على شرب ومن شرب لم يظمأ أبدا يريدن على أنوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال
بني وبينهم قال أبو حازم فسمعت النعمان بن أبي عياش فقال هكذا سمعت من سهل فقلت نعم فقال أشهد على أبي سعيد الخدري
سمعتة وهو يز يد فيها فأقول انهم ٣٨٠ مني فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول سحفا سحفا لمن غير بعدى وقال

ابن عباس سحفا بعدا
يقال سحيق بعيد سحفة
واسحفة بعده وقال أحمد
ابن شبيب بن سعيد
الجبلي حدثنا أبي عن
يونس عن ابن شهاب عن
سعيد بن المسيب عن أبي
هريرة أنه كان يحدث أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يرد على يوم
القيامة رهط من أصحابي
فيجسلون عن الخوض
فأقول يا رب أصحابي فيقول
انك لا علم لك بما أحدثوا
بعدك انهم ارتدوا على
أعقابهم القهقري حدثنا
أحمد بن صالح حدثنا ابن
وهب أخبرني يونس عن
ابن شهاب عن ابن المسيب
أنه كان يحدث عن أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم
أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال يرد على الخوض رجال
من أصحابي فيجسلون
عنه فأقول يا رب أصحابي
فيقول انك لا علم لك بما
أحدثوا بعدك انهم ارتدوا
على أدبارهم القهقري
وقال شعيب عن الزهري
كان أبو هريرة يحدث

انس بلفظ ترا به مسل * الحديث التاسع حديث انس أيضا من رواية عبد العزيز وهو ابن صهيب
عنه (قوله اصبحنا) بالتصغير وفي رواية الكشميهني اصحابي بغير تصغير (قوله فيقول) في رواية
الكشميهني فيقال وقد ذكر شرح ما تضمنه في شرح حديث ابن عباس * الحديث العاشر
والخادي عشر حديث سهل بن سعد واني سعيد الخدري من رواية أبي حازم عن سهل وعن النعمان بن
أبي عياش عن أبي سعيد (قوله فأقول سحفا سحفا) يسكون الحاء المهملة فيهما ويجوز ضمها ومعناه بعد
بعدا ونصب بتقدير الزمهم الله ذلك (قوله وقال ابن عباس سحفا بعدا) وصله ابن أبي حاتم من رواية على
ابن أبي طلحة عنه بلفظه (قوله يقال سحيق بعيد) هو كلام أبي عبيدة في تفسير قوله تعالى أو تهوى
به الريح في مكان سحيق السحيق البعيد والنخلة السحوق الطويلة (قوله سحفة واسحفة بعده)
ثبت هذا في رواية الكشميهني وهو من كلام أبي عبيدة أيضا قال يقال سحفة الله واسحفة أي بعده
ويقال بعدو سحوق إذا دعوا عليه وسحفته الريح أي طردته وقال الاسماعيلي يقال سحفة إذا اعتمدت
عليه بشئ عفتته واسحفته بعده وقد تقدم شرح حديث ابن عباس في هذا باب كيف الحشر الحديث
الثاني عشر (قوله وقال أحمد بن شبيب الخ) وصله أبو عوانة عن أبي زرعة الرازي واني الحسن الميموني
قالا حدثنا أحمد بن شبيب به ويونس هو ابن يزيد بن أبي عوانة في روايته هذه وكذا أخرجه
الاسماعيلي وابو نعيم في مستخرجيهما من طرق عن أحمد بن شبيب (قوله فيجسلون) يضم اوله وسكون
الجيم وفتح اللام أي بصرفون وفي رواية الكشميهني بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام بعدها همزة
مضمومة قبل الواو وكذا لا أكثر ومعناه يطردون وحكي ابن التين أن بعضهم ذكروا بغيره همزة قال
وهو في الأصل مهموز فكانه سهل الهمزة (قوله انهم ارتدوا) هذا يوافق تفسير قبضة الماضي في باب كيف
الحشر (قوله على أعقابهم) في رواية الاسماعيلي على أدبارهم (قوله وقال شعيب) هو ابن أبي حمزة عن
الزهري يعني بسنده وصله الذهلي في الزهر يات وهو يسكون الجيم أيضا وقيل بالحاء المعجمة المفتوحة
بعدها لام ثقيلة وواو ساكنة وهو تصحيف (قوله وقال عقيل) هو بن خالد يعني عن ابن شهاب بسنده
يجسلون) يعني بالحاء المهملة والهمز (قوله وقال الزبيدي) هو محمد بن الوليد ومحمد بن علي شيخ الزهري
فيه هو أبو جعفر الباقر وشيخه عبيد الله هو ابن أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الجاني
أنه وقع في رواية الثعالب والاصيلي عن المروزي عبد الله بن رافع يسكون الموحدة وهو خطأ وفي السند
ثلاثة من التابعين مديون في نسق فالزهري والباقر قرينان وعبيد الله أكبر منهما وطريق الزبيدي
المشار إليها وصلها الدارقطني في الأفراد من رواية عبد الله بن سالم عنه كذلك ثم ساق المصنف الحديث
من طريق ابن وهب عن يونس مثل رواية شبيب عن يونس لكن لم يسم أباهريرة بل قال عن أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم وحاصل الاختلاف أن ابن وهب وشبيب بن سعيد اتفقا في روايتهما عن يونس
عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ثم اختلفا فقال ابن سعيد عن أبي هريرة وقال ابن وهب عن أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم وهذا لا يضر لأن رواية ابن وهب زيادة على ما يقتضيه رواية ابن سعيد

عن النبي صلى الله عليه وسلم فيجسلون وقال عقيل فيجسلون قال الزبيدي عن الزهري عن محمد بن علي
عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثني إبراهيم بن المنذر الحزامي حدثنا محمد بن قيس حدثنا أبي
حدثني هلال عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

وأما رواية عقيل وشعيب فأنما تخالفان في بعض اللفظ وخالف الجميع الزبيدي في السند فيجعل على أنه كان عند الزهري بسند بن قاته حافظ وصاحب حديث ودان رواية الزبيدي على أن شبيب بن سعيد حفظ فيه أباهريرة وقد أخرج مسلم عن هذه الطرق كلها وأخرج من طريق محمد بن زياد عن أبي هريرة رفعه أني لأدود عن حوضي رجلا كما أراد الغريبة عن الأبل وأخرجه من وجه آخر عن أبي هريرة في أثنا حديث وهذا المعنى لم يخرج البخاري مع كثرة ما أخرج من الأحاديث في ذكر الحوض والطهارة في الذود والمذكور أنه صلى الله عليه وسلم يريد أن يرشد كل أحد إلى حوض نبيه على ما تقدم أن لكل نبي حوضا وانهم يتباهون بكثرة من يتبعهم فيكون ذلك من جملة انصافه ورعاية أخوانه من النبيين لأنه يطردهم بخلافهم بالماء ويحتمل أنه يطرد من لا يستحق الشرب من الحوض والعلم عند الله تعالى * الحديث الثالث عشر حديث أبي هريرة أيضا أخرجه من رواية فليح بن سليمان عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عنه ورجال سنده كلهم مدينون وقد ضاق مخرجه على الاسماعيلي وأبي نعيم وسائر من استخرج على الصحيح فأخرج من عدة طرق عن البخاري عن إبراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن أبيه (قوله بينا أنا نائم) كذا بالتون للذكر والكشميني قائم بالاقاف وهو الوجه والمراد به قيامه على الحوض يوم القيامة وتوجهه الأولى بأنه رأى في المنام في الدنيا ما سبق له في الآخرة (قوله ثم اذا زمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم) المراد بالرجل الملك الموكل بذلك ولم أقف على اسمه (قوله انهم ارتدوا القهقري) أي رجعوا إلى خلف ومعنى قولهم رجع القهقري رجع الرجوع المسمى بهذا الاسم وهو رجوع مخصوص وقيل معناه العدو الشديد (قوله فلا أراه يخلص منهم الا مثل همل النعم) يعني من هؤلاء الذين دانوا من الحوض وكلا ويردونه قصدا عنه والهمل بفتح الحين الأبل بلا راع وقال الخطابي الهمل ما لا يرعى ولا يستعمل ويطلق على الضوال والمعنى أنه لا يردده منهم الا القليل لأن الهمل في الأبل قليل بالنسبة لغيره * الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة أيضا ما بين بيتي ومنبري وفيه ومنبري على حوضي تقدم شرحه في أوخر الحج والمراد بتسمية ذلك الموضع روضة أن تلك البقعة تنقل إلى الجنة فتكون روضة من رياضها وأنه على المجاز لكون العبادة فيه تؤهل إلى دخول العابد روضة الجنة وهذا فيه نظر إذا لا اختصاص لذلك بتلك البقعة والخبر مسوق لمزيد شرف تلك البقعة على غيرها وقبل فيه تشبيه محذوف الأداة أي هو كروضة لأن من يقعد فيها من الملائكة ومؤمني الأنس والجن يكثرون الذكروا سائر أنواع العبادة وقال الخطابي المراد من هذا الحديث الترتيب في سكنى المدينة وإن من لازم ذكر الله في مسجدتها آل به إلى روضة الجنة وسقى يوم القيامة من الحوض * الحديث الخامس عشر حديث جندب وعبد الملك راويه عنه هو ابن عمير الكوفي والفرط بفتح الفاء والراء السابق * الحديث السادس عشر (قوله يزيد) هو ابن أبي حبيب وأبو الخير هو مرثد بن عبد الله اليربوعي عقبه بن عامر هو الجهني وقد مر شرحه في كتاب الجنائز فيما يتعلق بالصلاة على الشهداء وفي علامات النبوة فيما يتعلق بذلك وقد تقدم الكلام على المناقشة في شرح حديث أبي سعيد في أوائل كتاب الرقاق هذا (قوله والله أني لا نظري إلى حوضي الآن) يحتمل أنه كشف له عنه لما خطب وهذا هو الظاهر ويحتمل أن يريد رؤية القلب وقال ابن التين النكتة في ذكره عقب التحذير الذي قبله أنه يشير إلى تحذيرهم من فعل ما يقتضي إبعادهم عن الحوض وفي الحديث عدة أعلام من أعلام النبوة كما سبق * الحديث السابع عشر (قوله معبد بن خالد) هو الجدلي بفتح الجيم والمهملة ن ثقات الكوفيين ولهم معبد بن خالد اثنان غيره أحدهما أكبر منه لا نظري إلى حوضي الآن وإني أعطيت مفااتيح خزائن الأرض أو مفااتيح الأرض وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ولكن أخاف عليكم أن تافسوا فيها * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا حماد بن عمار حدثنا شعبة عن معبد بن خالد أنه سمع

وما شأنهم قال انهم ارتدوا بعد ذلك على أدبارهم القهقري ثم اذا زمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم قتل أين قال الى النار والله قتل ما شأنهم قال انهم ارتدوا بعد ذلك على أدبارهم القهقري فلا أراه يخلص منهم الا مثل همل النعم * حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن خبيب عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي * حدثنا عبدان أخبرني أبي عن شعبة عن عبد الملك قال سمعت جندبا قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا فرطكم على الحوض * حدثنا عمرو ابن خالد حدثنا الليث عن يزيد عن أبي الخير عن عقبه بن عامر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على أهل أحد صلواته على الميت ثم انصرف على المنبر فقال أني فرط لكم وأنا شهيد عليكم وإني والله

لا نظري إلى حوضي الآن وإني أعطيت مفااتيح خزائن الأرض أو مفااتيح الأرض وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ولكن

أخاف عليكم أن تافسوا فيها * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا حماد بن عمار حدثنا شعبة عن معبد بن خالد أنه سمع

وهو صغاري جهني والاخر أصغر منه وهو انصاري مجهول (قوله حارثة بن وهب) هو انطراحي
صغاري نزل الكوفة له أحاديث وكان أخا عبيد الله بالتصغير بن عمر بن الخطاب لأمه (قوله كابين
المدينة وصنعاء) قال ابن التين يريد صنعاء الشام (قلت) ولا بعد في حمله على المتبادر وهو صنعاء
اليمن لما تقدم توجيهه وقد تقدم في الحديث الخامس التقييد بصنعاء اليمن فليحمل المطابق عليه ثم قال
يحتمل أن يكون ما بين المدينة وصنعاء الشام قدر ما بينها وبين صنعاء اليمن وقد مر ما بينها وبين أيلة وقد مر
ما بين جرباء وأذرح انتهى وهو احتمال مردود فانها متفاوتة إلا ما بين المدينة وصنعاء وبينها وصنعاء
الأخرى والله أعلم * الحديث الثامن عشر (قوله وزاد ابن أبي عدي) هو محمد بن ابراهيم وأبو عدي
جده لا يعرف اسمه ويقال بل هي كنية أبيه ابراهيم وهو بصري ثقة كثير الحديث وقد وصله مسلم
والاسماعيلي من طريقه (قوله سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضه) كذا لهم وفيه التثنية
ووقع في رواية مسلم حوضي (قوله فقال له المستورد) بضم الميم وسكون المهملة وفتح المشنة بعدها واو
ساكنة ثم راء مكسورة ثم مهملة هو ابن شداد بن عمرو بن حنبل بكسر أوله وسكون ثانيته وأهملها
ثم لام القرشي الفهرى صغاري ابن صغاري شهد فتح مصر وسكن الكوفة ويقال مات سنة خمس
وأربعين وليس له في البخاري إلا هذا الموضع وحديثه مرفوع وإن لم يصرح به وقد تقدم البحث
فيما زاده من ذكر الأوائقي في شرح الحديث السادس عشر * الحديث التاسع عشر (قوله عن
أسماء بنت أبي بكر) جمع مسلم بين حديث ابن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو وحديثه عن أسماء
فقدم ذكر حديث عبد الله بن عمرو في صفة الخوض ثم قال بعد قوله لم يظمأ بعدها أبد قال وقالت أسماء
بنت أبي بكر فذكره (قوله وسيؤخذ مناس دوني) هو مبين لقوله في حديث ابن مسعود في أوائل
الباب ثم ليختلج من دوني وإن المراد طائفة منهم (قوله فاقول يا رب مني ومن أمتي) فيه دفع لقول من
جلهم على غير هذه الأمة (قوله هل شعرت ما عملوا بعدك) فيه إشارة إلى أنه لم يعرف أشخاصهم بأعيانها
وإن كان قد عرف أنهم من هذه الأمة بالعلامة (قوله ما برحوا يرجعون على أعقابهم) أي يرتدون كما
في حديث الآخر بن (قوله قال ابن أبي مليكة) هو موصول بالسند المذكور فقد أخرج مسلم بلفظ
قال فكان ابن أبي مليكة يقول (قوله أن ترجع على أعقابنا ونقتن عن ديننا) أشار بذلك إلى أن الرجوع
على العقب كناية عن مخالفة الأمر الذي تكون الفتنة سببه فاستعاذ منها جميعا (قوله على
أعقابكم تنكبون ترجعون على العقب) هو نفس برأي عبيدة للآية وزاد نكص رجع على عقبه
* تنبيه * أخرج مسلم والاسماعيلي هذا الحديث عقب حديث عبد الله بن عمرو وهو الخامس
وكان البخاري أخر حديث أسماء إلى آخر الباب لما في آخره من الإشارة إلى آخرية الدالة على الفراغ
كما جرى بالاستقراء من عادته أنه يحتم كل كتاب بالحديث الذي تكون فيه الإشارة إلى ذلك بأي
لفظ اتفق والله أعلم * خاتمة * اشتمل كتاب الرقاق من الأحاديث المرفوعة على مائة وثلاثة
وتسعين حديثا المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيما مضى مائة
وأربعة وثلاثون والخالص تسعة وخمسون واقفه مسلم على تخريجها سوى حديث ابن عمر كن
في الدنيا كأنك غريب وفي حديث ابن مسعود في الخط وكذا حديث أنس فيه وحديث أبي بن
كعب في نزول أهلها كم الكائن وحديث ابن مسعود أيكم مال وارثه أحب إليه وحديث أبي
هريرة أعذر الله إلى امرئ وحديثه الجنة أقرب إلى أحدكم وحديثه ما لعبد المؤمن إذا قبضت
صفته وحديث عبد الله بن الزبير لو كان لابن آدم واد من ذهب وحديث سهل بن سعد من يضمن

حارثة بن وهب يقول سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم
وقد كرا الخوض فقال كما
بين المدينة وصنعاء وزاد
ابن أبي عدي عن شعبة
عن معبد بن خالد عن حارثة
سمع النبي صلى الله عليه
وسلم قال حوضه ما بين صنعاء
والمدينة فقال له المستورد
ألم تسمع قال الأوائقي قال
لا قال المستورد ترى فيه
الأنية مثل الكواكب
* حدثنا سعيد بن أبي هريرة
عن نافع بن عمر قال حدثني
ابن أبي مليكة عن أسماء
بنت أبي بكر رضي الله عنهما
قالت قال النبي صلى الله
عليه وسلم أي على الخوض
حتى أنظر من يرد على منكم
وسيؤخذ مناس من دوني
فاقول يا رب مني ومن أمتي
فيقال هل شعرت ما عملوا
بعدك والله ما برحوا
يرجعون على أعقابهم
فكان ابن أبي مليكة يقول
اللهم أنا نعوذ بك أن ترجع
على أعقابنا ونقتن عن
ديننا على أعقابكم تنكبون
يرجعون على العقب

لى وحديث أنس أنكم تعلمون أعمالا وحديث أبي هريرة من عادي لى وليا وحديثه بعثت أنا والساعة
كهانين وحديثه فى بعث النار وحديث عمران فى الجهنميين وحديث أبي هريرة لا يدخل أحد الجنة
الأرى مقعده وحديث عطاء بن يسار عن أبي هريرة فى من يدفع عن الخوض فإن فيه زبادات ليست
عند مسلم وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة عشر أثرا والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)
(كتاب القدر)

زاد أبو ذر عن المستملى باب فى القدر وكذا اللز كثر دون قوله كتاب القدر والقدر بفتح القاف والمهملة
قال الله تعالى أنا كل شى خلقناه بقدر قال الراغب القدر بوضع يدل على القدرة وعلى المقدور الكائن
بالعلم وبقتضيه الإرادة عقلا والقول نقلا وحاصلا له وجود شى فى وقت وعلى حال بوفق العلم والإرادة
والقول وقدر الله الشى بالتشديد قضاءه ويجوز بالتخفيف وقال ابن القطاع قدر الله الشى جعله بقدر
والرزق صنعه وعلى الشى ملكه ومضى فى باب التعوذ من جهد البلاء فى كتاب الدعوات ما قال ابن بطال
فى التفرقة بين القضاء والقدر وقال الكرماني المراد بالقدر حكم الله وقالوا أى العلماء القضاء هو الحكم
الكللى الاجالى فى الازل والقدر جزئيات ذلك الحكم وتقاصيه له وقال أبو المظفر بن السمعاني سبيل
معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون محض القياس والعقل فمن عدل عن التوقيف
فيه ضل وناء فى بحار الحيرة ولم يبلغ شفاء العين رلا ما يطمئن به القلب لأن القدر سر من أسرار الله تعالى
اختص العلم الخبير به وضرب دون الاستار وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لماعلمه من الحكمة فلم
يعلمه نبى مرسل ولا ملك مقرب وقيل ان سر القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل
قبل دخولها انتهى وقد أخرج الطبرانى بسند حسن من حديث ابن مسعود رفعه اذا ذكر القدر فأمسكوا
وأخرج مسلم من طريق طاوس أدركت ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شى
بقدر وسمعت عبدا لله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شى بقدر حتى العجز والكيس
(قلت) والكيس بفتح الكاف ضد العجز ومعناه الخسوف فى الأمور ويتناول أمور الدنيا والآخرة
ومعناه ان كل شى لا يقع فى الوجود الا وقد سبق به علم الله ومشيئته وانما جعلهما فى الحديث غاية لذلك
للإشارة الى أن أفعالنا وان كانت معلومة لنا ومرادنا فلا تقع مع ذلك منا الا بمشيئة الله وهذا الذى ذكره
طاوس مرفوعا وموقوفا مطابق لقوله تعالى أنا كل شى خلقناه بقدر فان هذه الآية نص فى ان الله خالق
كل شى ومقدره وهو أنص من قوله تعالى خالق كل شى وقوله تعالى والله خلقكم وما تعملون واشتهر
على السنة السلف والخلف ان هذه الآية نزلت فى القدرية وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة جاء
مشر كوقريش يخاصمون النبى صلى الله عليه وسلم فى القدر فنزلت وقد تقدم فى الكلام على سؤال
جبريل فى كتاب الإيمان شى من هذا وان الإيمان بالقدر من أركان الإيمان وقد كرهنالك بيان مقالة
القدرية بما أغنى عن عادته ومذهب السلف فاطبة أن الأمور كلها بتقدير الله تعالى كما قال تعالى
وان من شى الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وقد ذكر فى هذا الباب حديثين * الاول
(قوله أبو الوليد) هو الطبايسى (قوله أنبأنى سليمان الأعشى) سبأنى فى التوحيد من رواية
أدم عن شعبة بلفظ حدثنا الأعشى ويؤخذ منه أن التوحيد والانباء عند شعبة بمعنى واحد ويظهر به
غلط من نقل عن شعبة انه يستعمل الانباء فى الإجارة لكونه صرح بالتوحيد وثبوت النقل

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب القدر
حدثنا أبو الوليد هشام بن
عبد الملك حدثنا شعبة
أنبأنى سليمان الأعشى
قال سمعت زيدا بن وهب

عن عبد الله قال حدثنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو الصادق المصدوق
قال ان احداكم

عنه انه لا يعتبر الاجارة ولا يروى بها (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود ووقع في رواية آدم ايضا
سمعت عبد الله بن مسعود (قوله حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق) قال
الطبيي يحتمل أن يكون الجلة حالية ويحتمل أن تكون اعتراضية وهو أولى اتعم الاحوال كلها وان
ذلك من دأبه وعادته والصادق معناه المخبر بالقول الحق ويطلق على الفعل يقال صدق القتال وهو صادق
فيه والمصدوق معناه الذي يصدق له في القول يقال صدقته الحديث اذا أخبرته به اخبارا جاز ما ار
معناه الذي صدقه الله تعالى وعده وقال السكراني لما كان مضمون الخبر أمرا مخالفا لما عليه الاطباء
أشار بذلك الى بطلان ما ادعوه ويحتمل أية قال ذلك تلذذا به وتبركا واقتضارا ويؤيده وقوع هذا اللفظ
بعينه في حديث أنس ليس فيه اشارة الى بطلان شيء مخالف ما ذكر وهو ما أخرجه أبو داود من حديث
المغيرة بن شعبة سمعت الصادق المصدوق يقول لا تنزع الرحمة الا من شق ومضى في علامات النبوة من
حديث أبي هريرة سمعت الصادق المصدوق يقول هلال أمتي على يدي أغيلة من قرش وهذا الحديث
اشهر عن الاعمش بالسند المذکور هنا قال علي بن الحسين في كتاب العال كناظن ان الاعمش تفرد
به حتى وجدناه من رواية سلمة بن سهيل عن زيد بن وهب (قلت) وروايته عند أحمد والنسائي
ورواه حبيب بن حسان عن زيد بن وهب أيضا وقع لنا في الحلية ولم ينفرده زيد عن ابن مسعود بل رواه
عنه أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عند أحمد وعلقمة عند أبي يعلى وأبو وائل في فوائدهم ومخارق بن
سليم وأبو عبد الرحمن السلمي كلاهما عند الفريابي في كتاب القدر وأخرجه ايضا من رواية طارق
ومن رواية أبي الاحوص الجشمي كلاهما عن عبد الله مختصرا وكذا في الطفيل عند مسلم وناجيسة
ابن كعب في فوائدهم العيسوي وخيثمة بن عبد الرحمن عند الخطابي وابن أبي حاتم ولم يرفعه بعض هؤلاء
عن ابن مسعود ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ابن مسعود جماعة من الصحابة مطولا ومختصرا
منهم أنس وقد ذكر عقب هذا وحذيفة بن أسيد عند مسلم وعبد الله بن عمر في القدر لابن وهب وفي
أفراد الدارقطني وفي مسند البزار من وجه آخر ضعيف والفريابي بسند قوي وسهيل بن سعد
وسيائي في هذا الكتاب وأبو هريرة عند مسلم وعائشة عند أحمد بسند صحيح وأبو ذر عند الفريابي
ومالك بن الحويرث عند أبي يعلى في الطب والطبراني ورواه الأعمى عند ابن مردويه في التفسير وابن
عباس في فوائدهم المخلص من وجه ضعيف وعلي في الاوسط للطبراني من وجه ضعيف وعبد الله بن عمرو
في الكبير بسند حسن والهرس بن عتبة عند البزار بسند جيد وأحمد بن أبي الجون عند الطبراني وابن
منده بسند حسن وجابر عند الفريابي وقد أشار الترمذي في الترجمة الى أبي هريرة وأنس فقط وقد
أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن بضعة عشر من انفسهم أصحاب الاعمش منهم من اقرانه سليمان
التيمي وجري بن حازم وخالد الحذاء ومن طبقة شعبة الثوري وزائدة وعمار بن زريق وأبو خيثمة
وعالم يقع لابي عوانة رواية شريفة عن الاعمش وقد أخرجه النسائي في التفسير ورواية ورقاء بن عمرو
يزيد بن عطاء وداود بن عيسى أخرجهان تمام وكنت خرجته في جزء من طرق نحو الاربعين نقسا عن
الاعمش فغاب عني الآن ولو أمعنت التتبع لزادوا على ذلك (قوله ان احداكم) قال أبو البقاء في اعراب
المسند لا يجوز في ان الا الفتح لانه مفعول حدثنا فلو كسر لكان منقطعا عن قوله حدثنا وجزم الثوري
في شرح مسلم بانه بالكسر على الحكاية وجوز الفتح ووجه أبي البقاء ان الكسر على خلاف الظاهر
ولا يجوز العدول عنه الا لما منع ولو جاز من غير أن يثبت به النقل لماز في مثل قوله تعالى أيعدكم انكم اذا
متم وقد اتفق القراء على انها بالفتح وتعبه الخوي بان الرواية جاءت بالفتح وبالكسر فلامعني للرد
(قلت) وقد جزم ابن الجوزي بأنه في الرواية بالكسر فقط قال الخوي ولولم تجب به الرواية لما

امتنع جوازاً على طريق الرواية بالمعنى وأجاب عن الآية بان الوعد مضمون الجملة وليس بخصوص لفظها فلذلك اتفقوا على الفتح فاما هنا فالتحديث يجوز أن يكون بلفظه ومعناه (قوله يجمع في بطن أمه) كذا لا يذر عن شيء غيره وله عن الكشميه ني ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه وهي رواية آدم في التوحيد وكذا لا كثر عن الاعمش وفي رواية أبي الاحوص عنه ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه وكذا لا يجمع في بطن أمه وفي رواية ابن فضيل ومحمد بن عبيد عن ابن ماجة انه يجمع خلق أحدكم في بطن أمه وفي رواية شريك مثل آدم لكن قال ابن آدم بدل أحدكم والمراد بالجمع ضم بعضه الى بعض بعد الاشارة في قوله خلق تعبير بالمصدر عن الجثة وحل على أنه بمعنى المفعول كقولهم هذا درهم ضرب الأمير أي مضر وبه أو على حذف مضاف أي ما يقوم به خلق أحدكم وأطلق مباغة كقوله

وأنما هي اقبال وادبار * جعلها نفس الاقبال والادبار لكثرة وقوع ذلك منها قال القرطبي في المفهم المراد أن المنى يقع في الرحم حين انزعاجه بالقوة الشهوانية الدافعة مبثوثاً متفرقاً فيجمع الله في محمل الولادة من الرحم (قوله أربعين يوماً) زاد في رواية آدم أو أربعين ليلة وكذا لا كثر الرواة عن شعبة بالشك وفي رواية يحيى القطان ووكيع وجريرو عيسى بن يونس أربعين يوماً بغير شك وفي رواية سلمة بن كهيل أربعين ليلة بغير شك ويجمع بأن المراد يوم بليته أو ليلة بيومها ووقع عند أبي عوانة من رواية وهب بن جرير عن شعبة مثل رواية آدم لكن زاد نطفة بين قوله أحدكم وبين قوله أربعين فبين أن الذي يجمع هو النطفة والمراد بالنطفة المنى واصله الماء الصافي القليل والاصل في ذلك أن ماء الرجل اذا لاقى ماء المرأة بالجماع واد الله ان يخلق من ذلك جنيناً هياً اسباب ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوة انبساط عند ورود منى الرجل حتى ينتشر في جسد المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوساً مع كون المنى ثقيل لا يطبعه وفي منى الرجل قوة الفعل وفي منى المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالانفحة للين وقيل في كل منهما قوة فعل وانفعال لكن الاول في الرجل أكثر وبالعكس في المرأة وزعم كثير من اهل التشريح ان منى الرجل لا اثر له في الولد الا في عقه وانه انما يتكون من دم الحيض واحاديث الباب تبطل ذلك وما ذكرنا ولا اقرب الى موافقة الحديث والله اعلم قال ابن الاثير في النهاية يجوز ان يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم أي تمكث النطفة أربعين يوماً تخمر فيه حتى تنهي للتصوير ثم تخلق بعد ذلك وقيل ان ابن مسعود فسر به أن النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها بشراً طارت في جسد المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين يوماً ثم تنزل دماً في الرحم فذلك جمعها (قلت) هذا التفسير ذكره الخطابي واخرجه ابن ابي حاتم في التفسير من رواية الاعمش ايضا عن خيثمة بن عبد الرحمن عن ابن مسعود وقوله فذلك جمعها كلام الخطابي او تفسير بعض رواة حديث الباب واطنه الاعمش فظن ابن الاثير انه تنمة كلام ابن مسعود فادرجه فيه ولم يتقدم عن ابن مسعود في رواية خيثمة ذكر الجمع حتى يفسر وقدر جمع الطيبي هذا التفسير فقال الصنعاني اعلم بتفسير ما سمع واحق بتأويله واولي بقبول ما يتحدث به واكثر احتياطاً في ذلك من غيره فليس لمن بعده ان يتعقب كلامه (قلت) وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث رفعه ما ظاهره يخالف التفسير المذكور ولفظه اذا اراد الله خلق عبداً فجامع الرجل المرأة طارماً في كل عرق وعضو منها فاذا كان يوم السابع جمعه الله ثم احضره كل عرق له دون آدم في اي صورة ماشاء ربه وفي لفظ ثم تلا في اي صورة ماشاء ربه وله شاهد من حديث رباح اللخمي لكن ليس فيه ذكر يوم السابع وحاصله ان في هذا زيادة تدل على ان المشبه يحصل في اليوم السابع وان فيه ابتداء جمع المنى

يجمع في بطن أمه أربعين يوماً

وظاهر الروايات الاخرى ان ابتداء جمعه من ابتداء الاربعين وقد وقع في رواية عبد الله بن ربيعة عن ابن مسعود ان النطفة التي تقضي منها النفس اذا وقعت في الرحم كانت في البعد اربعين يوماً ثم تحادرت وما فكانت علقه وفي حديث جابر ان النطفة اذا استقرت في الرحم اربعين يوماً واسبلة اذن الله في خلقها ونحوه في حديث عبد الله بن عمرو وفي حديث حذيفة بن اسيد من رواية عكرمة بن خالد عن ابي الطفيل عنه ان النطفة تقع في الرحم اربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك وكذا في رواية يوسف المكي عن ابي الطفيل عن الفريابي وعنده وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عن ابي الزبير عن ابي الطفيل اذا مر بالنطفة ثلاث واربعون وفي نسخة ثنتان واربعون ليلة وفي رواية ابن جريج عن ابي الزبير عن ابي عوانة ثنتان واربعون وهي عند مسلم لكن لم يسق لفظها قال مثل عمرو بن الحارث وفي رواية ربيعة ابن كاثوم عن ابي الطفيل عند مسلم ايضا اذا اراد الله ان يخلق شيئاً يأذن له لبضع واربعين ليلة وفي رواية عمرو بن دينار عن ابي الطفيل يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم اربعين او خمس واربعين وهكذا رواه ابن عيينة عن عمرو وعند مسلم ورواه الفريابي من طريق محمد بن مسلم الطائي عن عمرو فقال خمسة واربعين ليلة فجزم بذلك فحصل الاختلاف ان حديث ابن مسعود لم يختلف في ذكر الاربعين وكذا في كثير من الاحاديث وغالبها كحديث انس ثاني حديثي الباب لا تحديد فيه وحديث حذيفة بن اسيد اختلفت الفاظ نقلته فبعضهم جزم بالاربعين كما في حديث ابن مسعود وبعضهم زاد ثنتين او ثلاثا او خمسة عاشر منهم من جزم ومنهم من تردد وقد جمع بينها القاضي عياض بأنه ليس في رواية ابن مسعود بان ذلك يقع عند انتهاء الاربعين الاولى وابتداء الاربعين الثانية بل اطلق الاربعين فاحتمل ان يريد ان ذلك يقع في اوائل الاربعين الثانية ويحتمل ان يجمع الاختلاف في العدد الزائد على انه بحسب اختلاف الاجنه وهو جيد لو كانت مخارج الحديث مختلفة لكنها متحدة وراجعه الى ابي الطفيل عن حذيفة بن اسيد فدل على انه لم يضبط القدر الزائد على الاربعين والخطب فيه سهل وكل ذلك لا يدفع الزيادة التي في حديث مالك بن الحويرث في احضار الشبه في اليوم السابع وان فيه يتبدى الجمع بعد الانتشار وقد قال ابن منده انه حديث متصل على شرط الترمذي والنسائي واختلاف الالفاظ بكونه في البطن وبكونه في الرحم لا تأير له لانه في الرحم حقيقة والرحم في البطن وقد فسروا قوله تعالى في ظلمات ثلاث بأن المراد ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة البطن فالمشيمة في الرحم والرحم في البطن (قوله ثم علقه مثل ذلك) في رواية آدم ثم تكون علقه مثل ذلك وفي رواية مسلم ثم تكون في ذلك علقه مثل ذلك وتكون هنا بمعنى تصير ومعناه انها تكون بذلك الصفة مدة الاربعين ثم تنقلب الى الصفة التي تليها ويحتمل ان يكون المراد تصيرها شيئاً فشيئاً فيخاط الدم النطفة في الاربعين الاولى بعد انعقادها وامتدادها وتجري في اجزائها شيئاً فشيئاً حتى تتكامل علقه في اثناء الاربعين ثم يخاطها اللحم شيئاً فشيئاً الى ان تشد قصير مضغدة ولا تسمى علقه قبل ذلك مادامت نطفة وكذا ما بعد ذلك من زمان العلقه والمضغدة وامامنا اخرج احمد من طريق ابي عبيدة قال قال عبد الله رفعه ان النطفة تكون في الرحم اربعين يوماً على حاطا لا تتغير في سنده ضعف وانقطاع فان كان تابشاحل في التغير على تمامه اي لا تنتقل الى وصف العلقه الا بعد تمام الاربعين ولا ينبغي ان المني يستحيل في الاربعين الاولى دما الى ان يصير علقه انتهى وقد نقل الفاضل على بن المهدي الطيب اتفاق الاطباء على ان خلق الجنين في الرحم يكون في نحو الاربعين وفيها تتميز اعضاءه لذكور دون الانثى لحرارة مزاجه وقواه واعيد الى قوم المني الذي تتكون اعضاءه منه ونضجه فيكون اقبل للشكل والتصوير ثم يكون علقه

ثم علقه مثل ذلك

مثل ذلك والعلة قطعة دم جامد قالوا ويكون حركة الجنين في ضعف المدة التي يخلق فيها ثم يكون مضغعة مثل ذلك أي لجة صغيرة وهي الاربعون الثالثة فتتحرك قالوا اتفق العلماء على أن ينفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعين شهرا وذكروا الشيخ شمس الدين ابن القيم أن داخل الرحم خشن كالسفننج وجعل فيه قبولا للمني كطلب الأرض العطشى للماء فجعله طابا مستاقا إليه بالطبع فذلك يمسكه ويشتمل عليه ولا يزلقه بل ينضم عليه ثلاثين شهرا طورا فيأذن الله الملك الرحم في عقده وطبعه أربعين يوما وفي تلك الأربعين يجمع خلقه قالوا إن المنى إذا اشتمل عليه الرحم ولم يقذفه استدار على نفسه واشتد إلى تمام ستة أيام فينقط فيه ثلاث نقط في مواضع القلب والدماغ والكبد ثم يظهر فيما بين تلك النقط خطوط خمسة إلى تمام ثلاثة أيام ثم تنفذ الدموية فيه إلى تمام خمسة عشر فتتهيأ الأعضاء الثلاثة ثم تتسدر طوبة النخاع إلى تمام اثني عشر يوما ثم تنفصل الرأس عن المنكبين والأطراف عن الضلوع والبطن عن الجنين في تسعة أيام ثم يتم هذا التمييز بحيث يظهر للحس في أربعين يوما فيكمل أربعين يوما فهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم يجمع خلقه في أربعين يوما وفيه تفصيل ما أجل فيه ولا ينا في ذلك قوله ثم تكون علة مثل ذلك فإن العلة وإن كانت قطعة دم أسكنها في هذه الأربعين الثانية لتتفصل عن صورة المنى ويظهر التخطيط فيها ظهورا خفيا على التسدر بهج ثم يتصلب في أربعين يوما يتراب ذلك التخليق شيئا فشيئا حتى يصير مضغعة مختلفة ويظهر للحس ظهور الخفاء به وعند تمام الأربعين الثالثة والأطعن في الأربعين الرابعة ينفخ فيه الروح كما وقع في هذا الحديث الصحيح وهو ما لا سبيل إلى معرفته إلا بالوحى حتى قال كثير من فضلاء الأطباء وحذاق الفلاسفة إنما يعرف ذلك بالتوهم والظن البعيدواختلفوا في النقطة الأولى أيها السبق والآخر نقطة القلب وقال قوم أول ما يخلق منه السرة لأن حاجته من الغذاء أشد من حاجته إلى آلات قوامه فان من السرة ينبعث الغذاء والحجب التي على الجنين في السرة كأنها مربوط بعضها ببعض والسرة في وسطها ومنها يتنفس الجنين ويترى وينجذب غذاؤه منها (قوله ثم يكون مضغعة مثل ذلك) في رواية آدم مثله وفي رواية مسلم كما قال في العلة والمراد مثل مدة الزمان المذكور في الاستعجال والعلة الدم الجامد الغليظ سمي بذلك للربط التي فيه وتعلقه بما هو به والمضغعة قطعة اللحم سميت بذلك لأنها قدر ما يعضغ الماضغ (قوله ثم يبعث الله ملكا) في رواية الكشميني ثم يبعث إليه ملك وفي رواية آدم كالشميهني لكن قال الملك ومثله لمسلم بلفظ ثم يرسل الله واللام فيه لها والمراد به تهيئتها وخصوص وهو جنس الملائكة الموكلين بالارحام كما ثبت في رواية حذيفة بن أسيد من رواية ربيعة بن كئثم أن ملكا موكلا بالرحم ومن رواية عكرمة ابن خالد ثم يسور عليها الملك الذي يخلقها وهو بتشديد اللام وفي رواية أبي الزبير عند الثوري أني ملك الارحام وأصله عند مسلم لكن بلفظ بعث الله ملكا وفي حديث ابن عمر إذا أراد الله أن يخلق النطفة قال ملك الارحام وفي ثاني حديثي الباب عن أنس وكل الله بالرحم ملكا وقال الكرماني إذا ثبت أن المراد بالملك من جعل إليه أمر تلك الرحم فكيف يبعث أو يرسل وأجاب بأن المراد أن الذي يبعث بالكلمات غير الملك الموكل بالرحم الذي يقول يا رب نطفة الخ ثم قال ويحتمل أن يكون المراد بالبعث أنه يؤمر بذلك (قلت) وهو الذي ينبغي أن يعول عليه وبه جزم القاضي عياض وغيره وقد وقع في رواية يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن الأعمش إذا استقرت النطفة في الرحم أخذها الملك بكفه فقال أي رب إذا ذكرنا في الحديث فيقال انطاق إلى أم الكتاب فأنك تجوز قصة هذه النطفة فينطق فيجد ذلك فينبغي أن

ثم يكون مضغعة مثل ذلك
ثم يبعث الله ملكا

يفسر الارسل المذكور بذلك واختلاف في أول ما يشكك من أعضاء الجنين فقبل قلبه لانه الاساس وهو معدن الحركة الغريزية وقيل الدماغ لانه مجمع الطواس ومنه ينبعث وقيل الكبد لان فيه النمو والاحتذاء الذي هو قوام البدن ورجعه بعضهم بانه مقتضى النظام الطبيعي لان النمو هو المطاوب أولا ولا حاجة له حيث ذالى حس ولا حركة ارادية لانه حيث ذبح منزلة النبات وانما يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق النفس به فيقصد الكبد ثم القلب ثم الدماغ (قوله فيؤمن باربعة) في رواية السكشميه في باربع والمعدود اذا بهم جاز تذكيره وتانيته والمعنى انه يؤمر بكتيب اربعة أشياء من أحوال الجنين وفي رواية آدم فيؤمن باربع كلمات وكذا لاكثر والمراد بالكلية الكلمات المقطرة وكل قضية تسمى كلمة (قوله برزقه وأجله وشقي أو سعيد) كذا وقع في هذه الرواية ونقص منها ذكر العمل وبه تم الاربع وثبت قوله وعمله في رواية آدم وفي رواية أبي الاحوص عن الاعمش فيؤمن باربع كلمات ويقال له اكتب فذكر الاربع وكذا المسلم والاكثر في رواية لمسلم أيضا فيؤمن باربع كلمات بكتب رزقه الخ وضبط بكتب وجهين أحدهما بموحدة مسكسورة وكاف مفتوحة ومثناة ساكنة ثم موحدة على البديل والاخر بتحتانية مفتوحة بصيغة الفعل المضارع وهو أوجه لانه وقع في رواية آدم فيؤمن باربع كلمات فيكتب وكذا في رواية أبي داود وغيره وقوله شقي أو سعيد بالرفع خبر مبتدأ محذوف وتكلف الخوفي في قوله انه يؤمر باربع كلمات فيكتب منها اثنا والحق ان ذلك من تصرف الرواة والمراد انه يكتب لكل أحدهما السعادة واما الشقاء ولا يكتبهما الواحد معا وان أمكن وجودهما منه لان الحكم اذا اجتماعا لا غلب واذا تربا فللخاتمة فذلك اقتصر على أربع والاقال خمس والمراد كتابة الرزق تقديره قليلا وكثيرا وصفته حراما أو حلالا وبالأجل هل هو طويل أو قصير وبالعمل هو صالح أو فاسد ووقع لابي داود من رواية شعبة والثوري جميعا عن الاعمش ثم يكتب شقيا أو سعيدا ومعنى قوله شقي أو سعيد ان الملك يكتب إحدى الكلمتين كان يكتب مثلاً أجل هذا الجنين كذا ورزقه كذا وعمله كذا وهو شقي باعتبار ما يحتم له وسعيد باعتبار ما يحتم له كادل عليه بقية الخبر وكان ظاهر السياق ان يقول ويكتب شقاوته وسعادته لكن عدل عن ذلك لان الكلام مسوق اليه ما والتفصيل وارد عليهما أشار الى ذلك الطيبي ووقع في حديث أنس ثاني حديثي الباب ان الله وكل بالرحم ملكا فيقول أي رب أذكر أو أنسى وفي حديث عبد الله بن عمرو اذا مكثت النطفة في الرحم اربعين ليلة جاءها ملك فقال اخلق يا أحسن الخالقين فيقضي الله ما شاء ثم يدفع الى الملك فيقول يا رب أسقط أم نام فيبين له ثم يقول أو احدها أم توأم فيبين له فيقول اذكر أم أنسى فيبين له ثم يقول أناقص الاجل أم نام الاجل فيبين له ثم يقول أشقي أم سعيد فيبين له ثم يقطع له رزقه مع خلقه فيميطهما ووقع في غير هذه الرواية أيضا زيادة على الأربع في رواية عبد الله بن ربيعة عن ابن مسعود فيقول اكتب رزقه وأثره وخلقه وشقي أو سعيد وفي رواية خصيف عن أبي الزبير عن جابر من الزيادة أي رب مصيبتك فيقول كذا وكذا وفي حديث أبي الدرداء عند أحد والفر يابى فرغ الله الى كل عبد من خمس من عمله وأجله ورزقه وأثره ومضجعه وأما صفة الكتابة فظاهر الحديث انها الكتابة المعهودة في صحيفته ووقع ذلك صريحا في رواية لمسلم في حديث حذيفة بن أسيد ثم تطوى الصحيفة فلا يزاد فيها ولا ينقص في رواية الفر يابى ثم تطوى تلك الصحيفة الى يوم القيامة ووقع في حديث أبي ذر فيقضي الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه وتلا أبو ذر خمس آيات من فاتحة سورة التغابن ونحوه في حديث ابن عمر في صحيفته ما هو لاق بين عينيه وتلا أبو ذر خمس النكبة بنكها وأخرجه أبو داود في كتاب القدر المبرد قال ابن أبي جرة في الحديث في رواية أبي الاحوص

فيؤمن بأربعة برزقه وأجله وشقي أو سعيد

يحتمل ان يكون المأمور بكتابه الاربع المأمور به او يحتمل غيرها والاول أظهر لما بينته بقية الروايات
 وحديث ابن مسعود بجميع طرقه يدل على أن الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوماً في ثلاثة أطوار كل
 طور منها في أربعين ثم بعد ذلك ينفخ فيه الروح وقد ذكر الله تعالى هذه الأطوار الثلاث من غير
 تفصيل في عدة سور منها في الحج وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في كتاب الحيض في باب مخلقة ونسب
 مختلفة ودلت الآية المذكورة على أن التخليق يكون للمضغة وبين الحديث أن ذلك يكون فيها إذا
 تكاملت الأربعين وهي المدة التي إذا انتهت سميت مضغة وقد ذكر الله النطفة ثم العلق ثم المضغة في
 سور أخرى وزاد في سورة قد أفلح بعد المضغة فخلقنا المضغة عظماً فأكسونا العظام لحماً الآية ويؤخذ
 منها ومن حديث الباب أن تصير المضغة عظماً بعد نفخ الروح ووقع في آخر رواية أبي عبيدة المتقدم
 ذكرها قريباً بعد ذكر المضغة ثم تكون عظماً أربعين ليلة ثم يكسوها الله العظام لحماً وقد رتب الأطوار
 في الآية بالفاء لأن المراد أنه لا يتخلل بين الطورين طوراً آخر وتبها في الحديث ثم إشارة إلى المدة التي
 تتخلل بين الطورين لا يتكامل فيها الطور وانما أتى ثم بين النطفة والعلقة لأن النطفة قد لا تكون
 انساناً أو أتى ثم في آخر الآية عند قوله ثم أنشأناه خلقاً آخر يدل على ما يتجدد له بعد الخروج من بطن
 أمه وأما الاتيان ثم في أول القصص بين السلالة والنطفة فلا إشارة إلى ما يتخلل بين خلق آدم وخلق ولده
 ووقع في حديث حذيفة بن أسيد عن مسلم ما ظاهره يخالف حديث ابن مسعود وواقظه إذا مر بالنطفة
 ثلاث وأربعون وفي نسخة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليهما ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها
 وجلد لها ولحمها وعظمها ثم قال أي رب أذكراً أم أنثى فيفضي ربه ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب
 أجله الحديث هذه رواية عمرو بن الحرث عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد في مسلم
 ونسبها عياض في ثلاثة مواضع من شرح هذا الحديث إلى رواية ابن مسعود وهو وهم وانما لابن
 مسعود في أول الرواية ذكر في قوله الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره فقط وبقية الحديث
 انما هو لحذيفة بن أسيد وقد أخرجه جعفر القرياني من طريق يوسف الديلمي عن أبي الطفيل عنه باللفظ
 إذا وقعت النطفة في الرحم ثم استقرت أربعين ليلة قال فيجىء ملك الرحم فيدخل في صورته عظمه وجهه
 وشعره وبشره وسمعه وبصره ثم يقول أي رب أذكراً أم أنثى الحديث قال القاضي عياض وحمل
 هذا على ظاهره لا يصح لأن النص يرباثر النطفة وأول العلق في أول الأربعين الثانية غير موجود
 ولا معهود وانما يقع التصوير في آخر الأربعين الثالثة كما قال تعالى ثم خلقنا النطفة علقاً فخلقنا
 العلق مضغة فخلقنا المضغة عظماً فأكسونا العظام لحماً الآية قال فيكون معنى قوله فصورها الخ أي
 كتب ذلك ثم ينفخ فيه بعد ذلك بدليل قوله بعد أذكراً أم أنثى قال وخلقته جميع الأعضاء والذكورية
 والانثوية يقع في وقت متفق وهو مشاهد فيما يوجد من أجنة الحيوان وهو الذي تقتضيه الخلقة
 واستواء الصورة ثم يكون للملك فيه تصور آخر وهو وقت نفخ الروح فيه حين يكمل له أربعين شهراً كما
 اتفق عليه العلماء أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعين شهراً انتهى ما خصصه ابن الصلاح في
 فتاويه فقال ما ملخصه أعرض البخاري عن حديث حذيفة بن أسيد ما لكونه من رواية أبي الطفيل
 عنه وأما لكونه لم يره ملتصقاً بحديث ابن مسعود وحديث ابن مسعود لا شئ في صحته وأما مسلم
 فأخرجهما معاً فاحتجنا إلى وجه الجمع بينهما بأن يحمل إرسال الملك على التعدد فمرة في ابتداء الأربعين
 الثانية وأخرى في انتهاء الأربعين الثالثة لنفخ الروح وأما قوله في حديث حذيفة في ابتداء

ثم ينفخ فيه الروح

الاربعين الثانية فصورها فان ظاهر حديث ابن مسعود ان التصوير انما يقع بعد ان تصير مضغعة
 فيجعل الاول على ان المراد انه يصورها لفظا وكتبا لا فعلا أي يذكرك كيفية تصويرها ويكتبها بدليل
 ان جعلها ذكرا أو أنثى انما يكون عند المضغعة (قلت) وقد نوزع في ان التصوير حقيقة انما يقع في
 الاربعين الثالثة بأنه شوهدي في كثير من الاجنحة التصوير في الاربعين الثانية وتتميز الذكور على الانثى
 فعلى هذا فيحتمل ان يقال أول ما يتبدى به الملك تصوير ذلك لفظا وكتبا ثم يشرع فيه فلا عند
 استحكال العلاقة في بعض الاجنحة يتقدم ذلك وفي بعضها يتأخر واسكن بقى في حديث حذيفة بن اسيد
 انه ذكر العظم واللحم وذلك لا يكون الا بعد اربعين العلاقة فيقوى ما قال عياض ومن تبعه (قلت) وقال
 بعضهم يحتمل ان يكون الملك عند انتهاء الاربعين الاولى يقسم النطفة اذا صارت علاقة الى اجزاء بحسب
 الاعضاء أو يقسم بعضها الى جلد وبعضها الى لحم وبعضها الى عظم فيقدر ذلك كله قبل وجوده ثم يهبأ
 ذلك في آخر الاربعين الثانية ويتكامل في الاربعين الثالثة وقال بعضهم معنى حديث ابن مسعود ان
 النطفة يغلب عليها وصف المني في الاربعين الاولى ووصف العلاقة في الاربعين الثانية ووصف المضغعة
 في الاربعين الثالثة ولا ينافي ذلك ان يتقدم تصويره والراجح ان التصوير انما يقع في الاربعين الثالثة
 وقد أخرج الطبري من طريق السدي في قوله تعالى هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قال عن
 مرة الهمداني عن ابن مسعود ذكر أسانيد أخرى قالوا اذا وقعت النطفة في الرحم طارت في الجسد
 اربعين يوما ثم تكو في علاقة اربعين يوما ثم تكون مضغعة اربعين يوما فاذا أراد الله أن يخلقها بعث ملكا
 فصورها كما يؤمر ويؤيده حديث أنس ثاني حديثي الباب حيث قال بعد ذكر النطفة ثم العلاقة ثم
 المضغعة فاذا أراد الله أن يفضي خلقها قال أي رب اذكر كرام انثى الحديث ومال بعض الشراح
 المتأخرون الى الاخذ بما دل عليه حديث حذيفة بن أسيد من ان التصوير والتخليق يقع في أواخر
 الاربعين الثانية حقيقة قال وليس في حديث ابن مسعود ما يدفعه راستند الى قول بعض الاطباء ان المني
 اذا حصل في الرحم حصل له زبدية ودغرة في ستة ايام او سبعة من غير استمداد من الرحم ثم يستمد من
 لرحم ويتبدى فيه الخطوط بعد ثلاثة ايام أو نحوها ثم في الخامس عشر ينفذ الدم الى الجميع فيصير علاقة
 ثم تميز الاعضاء وتمتد درطوبة النخاع وتنقسم الى الرأس عن المنكبين والاطراف عن الاصابع تميزا
 بظهور في بعض ويختفي في بعض وينتهي ذلك الى ثلاثين يوما في الاقل وخمسة واربعين في الاكثر لكن لا يوجد
 سقط ذكر قبل ثلاثين ولا انثى قبل خمسة واربعين قال فيكون قوله فيكتب معطوفا على قوله يجمع واما قوله
 يجمع واما قوله ثم يكون علاقة مثل ذلك فهو من تمام الكلام الاول وليس المراد ان الكتابة لا تقع الا عند
 انتهاء الاطوار الثلاثة فيحتمل على انه من ترتيب الاخبار لا من ترتيب الخبر به ويحتمل ان يكون ذلك من
 نصرف الرواة برواياتهم بالمعنى الذي يفهمونه كذا قال والجل على ظاهر الاخبار اولى وغالب ما نقل عن
 هؤلاء دعوى لا دلالة عليها قال ابن العربي الحكمة في كون الملك يكتب ذلك كونه قابلا للنسخ والمحو
 والاثبات بخلاف ما كتبه الله تعالى فانه لا يتغير (قوله ثم ينفخ فيه الروح) كذا ثبت في رواية آدم عن
 شعبه في التوحيد وسقط في هذه الرواية وقوع في رواية مسلم من طريق أبي معاوية وغيره ثم يرسل اليه
 الملك فينفخ فيه الروح ويومر باربع كلمات وظاهره قبل الكتابة ويجمع بان رواية آدم صريحة
 في تأخير النفخ للتعبير بقوله ثم الرواية الاخرى محتملة فترد الى الصريحة لان الواو لا ترتب فيجوز
 ان تكون معطوفة على الجملة التي تليها وان تكون معطوفة على جملة الكلام المتقدم أي يجمع
 خلقه في هذه الاطوار ويومر الملك بالكتب وتوسط قوله ينفخ فيه الروح بين الجمل فيكون
 من ترتيب الخبر على الخبر لا من ترتيب الافعال الخبر عنها ونقل ابن الزمكا عن ابن الحاجب

في الجواب عن ذلك ان العرب اذا عبرت عن امر بعدة امور متعددة ولبعضها تعلق بالاول حسن
تقديمه لفظا على البقية وان كان بعضها متقدما عليه وجودا وحسنه ان القصد ترتيب الخلق الذي
سبق الكلام لاجله وقال عياض اختلفت ألفاظ هذا الحديث في مواضع ولم يختلف ان نفخ الروح
فيه بعد مائة وعشرين يوما وذلك تمام أربعة اشهر ودخوله في الخامس وهذا موجود بالمشاهدة وعليه
يعول فيما يحتاج اليه من الاحكام في الاستدحاق عند التنازع وغير ذلك بحركة الجنين في الجوف وقد قيل
انه الحكم في عدة المرأة من الوفاة باربعة اشهر وعشر وهو الدخول في الخامس وزيادة حديفة بن أسيد
مشيرة بان الملك لا يأتي لرأس الاربعين بل بعدها فيكون مجموع ذلك أربعة اشهر وعشر او هو مصرح
به في حديث ابن عباس اذا وقعت النطفة في الرحم مكثت أربعة اشهر وعشر اثم ينفخ فيها الروح وما
اشار اليه من عدة الوفاة جاء صريحاً عن سعيد بن المسيب فاخرج الطبري عنه انه سئل عن عدة الوفاة
فقال له ما بال عشر بعد الاربعة اشهر فقال ينفخ فيها الروح وقد تمسك به من قال كالاوزاعي واسحق ان
عدة أم الولد مثل عدة الحرة وهو قوي لان الغرض استبراء الرحم فلا فرق فيه بين الحرة والامة فيكون
معنى قوله ثم يرسل اليه الملك أي لتصور يره وتخليقة وكأية ما يتعلق به فينفخ فيه الروح ان ذلك كما دلت
عليه رواية البخاري وغيره ووقع في حديث علي بن عبد الله عند ابن أبي حاتم اذا تمت للنطفة أربعة
اشهر بعث الله اليها ملكا فينفخ فيها الروح فذلك قوله ثم أنشأناه خلقا آخر وسنده منقطع وهذا
لا ينافي التقييد بأعشر الزائدة ومعنى اسناد النفخ للملك انه يفعل به بأمر الله والنفخ في الاصل اخراج
ريح من جوف النافخ ليدخل في المنفوخ فيه والمراد باستناده الى الله تعالى ان يقول له كن فيكون
وجمع بعضهم بان الكتابة يقع مرتين قال الكتابة الاولى في السماء والثانية في بطن المرأة ويحتمل أن تكون
احدهما في صحيفة والاخرى على جبين المولود وقيل يختلف باختلاف الاجنه فبعضها كذا وبعضها
كذا والاول أولى (قوله فوالله ان أحدكم) في رواية آدم فان أحدكم ومثله لابي داود عن شعبة وسفيان
جميعا وفي رواية أي الاحوص فان الرجل منكم يعمل ومثله في رواية حفص دون قوله منكم وفي رواية
ابن ماجه فوالذي نفسي بيده وفي رواية مسلم والترمذي وغيرهما فوالله الذي لا اله غيره ان أحدكم
ليعمل لكن وقع عند أبي عوانة وأبي نعيم في مستخرجهم ما من طريق يحيى القطان عن الاعمش قال
فوالذي لا اله غيره وهذه محتملة لان يكون المائل النبي صلى الله عليه وسلم فيكون الخبر كله مرفوعا
ويحتمل أن يكون بعض روايته روقع في رواية وهب بن جرير عن شعبة بلفظ حتى أن أحدكم ليحمل ووقع
في رواية زيد بن وهب ما يقتضي انه مدرج في الخبر من كلام ابن مسعود لكن الادراج لا يثبت بالاحتمال
واكثر الروايات يقتضي الرفع لرواية رهب بن جرير فبعد عدة من الادراج فأخرج أحمد والنسائي
من طريق سامية بن كهيل عن زيد بن وهب عن ابن مسعود نحو حديث الباب وقال بعد قوله رأيت كتيبه
شعباً أو سعيداً ثم قال والذي نفس عبد الله بيده ان الرجل يعمل كذا ووقع مفصلاً في رواية جماعة
عن الاعمش منهم المسعودي وزائدة وزهري بن معاوية وعبد الله بن ادريس وآخرون فيما ذكره
الخطيب وقد روى أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه اصل الحديث بدون هذه الزيادة وكذا أبو
وائل وعلقمة وغيرهما عن ابن مسعود وكذا اقتصر حبيب بن حصان عن زيد بن وهب وكذا وقع
في معظم الاحاديث الواردة عن الصحابة كانس في ثاني حديثي الباب وحديفة بن أسيد وابن عمر
وكذا اقتصر عبد الرحمن بن حبيب الراسي عن الاعمش على هذا القدر ونعم وقعت هذه الزيادة مرفوعة
في حديث سهل بن سعد الاتي بعد ابواب وفي حديث أبي هريرة عن مسلم وفي حديث عائشة

فوالله ان أحدكم

عند أحمد وفي حديث ابن عمر والعري بن عتبة في البزار وفي حديث عمرو بن العاص وأحمد بن أبي
 الجون في الطبراني لكن وقعت في حديث أنس من وجه آخر قوي مفردة من رواية حميد عن الحسن
 البصري عنه ومن الرواة من حذف الحسن بن حميد وأنس فكانه كان تاماً عند أنس فحدث به مفرداً
 فحفظ بعض أصحابه ما لم يحفظ إلا آخر عنه فيقوى على هذا أن الجميع مرفوع وبذلك جزم المحب
 الطبري وحيث تحمل رواية سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب على أن عبد الله بن مسعود اتفق الخبر في
 نفسه أنسم عليه ويكون الإدراج في القسم لأن القسم عليه وهذا غاية التحقيق في هذا الموضع ويؤيد
 الرقع أيضاً أنه مما لا مجال للرأي فيه فيكون له حكم الرفع وقد اشتملت هذه الجملة على أنواع من التأكيد
 بالقسم ووصف القسم به وبأن واللام والاصل في التأكيده أنه يكون لمخاطبة المنكر أو المستبعد أو
 من يتوهم فيه شيء من ذلك وهذا لما كان الحكم مستبعداً وهو دخول من عمل الطاعة طول عمره النار
 وبالعكس حسن المبالغة في تأكيد الخبر بذلك والله أعلم (قوله أحدكم أو الرجل يعمل) وقع في رواية
 آدم فان أحدكم بغير شئ وقدم ذكر الجنة على النار وكذا وقع لا أكثر وهو كذا عند مسلم وأبي داود
 وأحمد بن حنبل وابن ماجه وفي رواية حفص فان الرجل وأخذ ذكر النار وعكس أبو الاحوص ولفظه فان
 الرجل منكم (قوله يعمل أهل النار) الباء زائدة والاصل يعمل عمل أهل النار لان قوله عمل اما
 مفعول مطلق واما مفعول به وكلاهما مستغن عن الحرف فكان زيادة الباء للتأكيد أو ضمن يعمل
 معنى يتلبس في عمله بعمل أهل النار وظاهره أنه يعمل بذلك حقيقة ويحتمل له بعكسه وسينأتي في حديث
 سهل بلفظ يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو محمول على المناق والمرائي بخلاف حديث الباب
 فانه يتعلق بسوء الخاتمة (قوله غير ذراع أو باع) في رواية الكشي من غير باع أو ذراع وفي رواية أبي
 الاحوص الا ذراع ولم يشك وقد علمها المصنف لا تم في آخر هذا الحديث ووصل الحديث كله في
 التوحيد عنه ومثله في رواية أبي الاحوص والتعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت في حال من بينه
 وبين المكان المقصود بمقدار ذراع أو باع من المسافة وضابط ذلك الحسي الغرغرة التي جعلت علامة
 لعدم قبول التوبة وقد ذكر في هذا الحديث أصل الخير صرفاً وأهل الشر صرفاً الى الموت ولا ذكراً للذين
 خلطوا وماتوا على الاسلام لانه لم يقصد في الحديث تعميم أحوال المكلفين وانما سيق ليبيان ان الاعتبار
 بالخاتمة (قوله يعمل أهل الجنة) يعني من الطاعات الاعتقادية والقولية والفعلية ثم يحتمل ان
 الحفظه تسكتب ذلك ويقبل بعضها ويرد بعضها ويحتمل أن تقع الكتابة ثم تحصى وأما القبول فيتوقف
 على الخاتمة (قوله حتى ما يكون) قال الطيبي حتى هنا الناصبة وما نافية ولم تكف يكون عن العمل
 فهي منصوبة بحتى وأجاز غير أن تكون حتى ابتداءً فيكون على هذا بالرفع وهو مستقيم أيضاً (قوله
 فيسبق عليه الكتاب) في رواية أبي الاحوص كتابه والفاء في قوله فيسبق إشارة الى تعقيب ذلك بلا
 مهلة وضمن يسبق معنى يغلب قاله الطيبي وقوله عليه في موضع نصب على الحال أي يسبق المكتوب
 واقعاً عليه وفي رواية سلمة بن كهيل ثم يدركه الشقاء وقال ثم يدركه السعادة والمراد بسبق الكتاب
 سبق ما تضمنه على حذف مضاف والمراد المكتوب والمعنى انه يتعارض عمله في اقتضاء السعادة
 والمكتوب في اقتضاء الشقاء فيتحقق مقتضى المكتوب فعبر عن ذلك بالسبق لان السابق يحصل
 مراده دون المسبوق ولانه لو عمل العمل والكتاب شخصين ساعين اظفر شخص الكتاب وغلب شخص
 العمل ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم وان الرجل ليعمل الرمان الطويل يعمل أهل النار ثم يحتمل
 له بعمل أهل الجنة زاد أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة سبعين سنة وفي حديث أنس عند أحمد

أو الرجل ليعمل بعمل أهل
 النار حتى ما يكون بينه
 وبينها غير ذراع أو باع فيسبق
 عليه الكتاب فيعمل بعمل
 أهل الجنة فيدخلها وان
 الرجل ليعمل بعمل أهل
 الجنة حتى ما يكون بينه
 وبينها غير ذراع أو ذراعين
 فيسبق عليه الكتاب
 فيعمل بعمل أهل النار
 فيدخلها قال آدم الا ذراع

وسمعه ابن حبان لا عليكم أن لا تعجبوا بعمل أحد حتى تنظروا بهم يختم له فان العامل بعمل زمانا من
 عمره بعمل صالح لومات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملا سيئا الحديث وفي حديث عائشة عند
 أحمد مر فوعا ان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة وهو مكتوب في الكتاب الاول من أهل النار فاذا كان
 قبل موته يتحول فعمل عمل أهل النار فبات قد دخلها الحديث ولا جد والنسائي والترمذي من حديث
 عبد الله بن عمرو وخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان الحديث وفيه هذا كتاب
 من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آباءهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا
 ينقص منهم أبدا فقال أصحابه فقيم العمل فقال سددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل أهل
 الجنة وان عمل أي عمل الحديث وفي حديث علي عند الطبراني نحوه وزاد صاحب الجنة محتوم له بعمل
 أهل الجنة وان عمل أي عمل وقد يسلك بأهل السعادة طريق أهل الشقاوة حتى يقال ما أشبههم بهم بل
 هم منهم وندر كهم السعادة فتستند قلوبهم الحديث ونحوه لابن عمار من حديث ابن عمرو سيأتي حديث
 سهل بن سعد بعد ابواب وفي آخره انما الاعمال بالخواتيم ومثله في حديث عائشة عند ابن حبان ومن
 حديث معاوية نحوه وفي آخره حديث علي المشار اليه قبل الاعمال بخواتيمها وفي الحديث ان خلق
 السمع والبصر يقع والجنين داخل بطن أمه وفلذعهم بعضهم أنه يعطى ذلك بعد خروجه من بطن أمه
 لقوله تعالى والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة
 ونعقب بان الواو لا ترتب والتعقيب ان خلق السمع والبصر وهو في بطن أمه محمول جزما على الاعضاء
 ثم على القوة الباصرة والسماعة لانها مودعة فيها وأما الادراك بالفعل فهو موضع النزاع والذي يرجح
 أنه يتوقف على زوال الطعاب المانع وفيه أن الاعمال حسنها وسيئها أمارات وليست بموجبات وأن
 مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به القدر في الابتداء قاله الخطابي وفيه القسم على
 الخبر المصدق تأكيدي في نفس السامع وفيه اشارة الى علم المبدأ والمعاد وما يتعلق ببدن الانسان وحاله
 في الشقاء والسعادة وفيه عدة أحكام تتبلى بالاصول والقواعد والحكمة وغير ذلك وفيه أن السعيد قد
 يشقى وان الشقي قد يسعد لكن بالنسبة الى الاعمال الظاهرة وأما ما في علم الله تعالى فلا يتغير وفيه أن
 الاعتبار بالخاتمة قال ابن أبي جرة نفع الله به هذه التي قطعت أعتاق الرجال مع ما هم فيه من حسن
 الحال لانهم لا يدرون بما اذا يختم لهم وفيه أن عموم مثل قوله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو
 مؤمن فلننجينه حياة طيبة وانجز ينهم أجرهم الآية مخصوص بعن مات على ذلك وان من عمل عمل
 السعادة وختم له بالشقاء فهو في طول عمره عند الله شقي وبالعكس وما ورد مما يخالفه يؤول الى ان يؤول
 الى هذا وقد اشتهر الخلاف في ذلك بين الاشعرية والحنفية ونسك الاشعرية بمثل هذا الحديث ونسك
 الحنفية بمثل قوله تعالى يمجو الله ما يشاء ويثبت وأكثركل من الفريقين الاحتجاج لقوله والحق ان
 النزاع لفظي وأن الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل وان الذي يجوز عليه التغير والتبدل ما يبدو
 للناس من عمل العامل ولا يبعد ان يتعلق ذلك بما في علم الحافظة والموكين بالآدمي فيقع فيه الحو
 والاثبات كالزيادة في العمر والنقص وأما ما في علم الله فلا محو فيه ولا اثبات والعلم عند الله وفيه التنبيه
 على صدق البعث بعد الموت لان من قدر على خلق الشخص من ماء مهين ثم نقل الى العلقه ثم الى المضغة
 ثم بنفخ الروح فيه قادر على نفخ الروح بعد ان يصير ترابا ويجمع أجزائه بعد ان يفرقها ولقد كان
 قادرا على ان يخلق دفعة واحدة ولكن اقتضت الحكمة بنقله في الاطوار فقا بالام لانها لم تكن معتادة
 فكانت المشقة تعظم عليها فنهنا في بطنها بالتدريج الى ان تكامل ومن تأمل اصل خلقه من نطفة

وتذله في تلك الاطوار الى ان صار انسانا جميل الصورة مفضلا بالعقل والفهم والنطق كان حقا عليه ان يشكر من انشأه وهبها له ويعبده حق عبادته ويطيعه ولا يعصيه وفيه ان في تقدير الاعمال ما هو سابق ولا حق فالسابق ما في علم الله تعالى واللاحق ما يقدر على الجنين في بطن أمه كما وقع في هذا الحديث وهذا هو الذي يقبل النسخ وأما ما وقع في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر عن فوعا كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة فهو محمول على كتابة ذلك في اللوح المحفوظ على وفق ما في علم الله سبحانه وتعالى واستدل به على ان السقط بعد الاربعه أشهر يصلى عليه لانه وقت نفخ الروح فيه وهو منقول عن القديم للشافعي والمشهور عن أحمد واسحق وعن أحمد اذا بلغ اربعة أشهر وعشرين ففي تلك العشر ينفخ فيه الروح ويصلى عليه والراجح عند الشافعية انه لا بد من وجود الروح وهو الجديد وقد قالوا اذا بكى أو اختلج أو تنفس ثم بطل ذلك صلى عليه والا فلا والاصل في ذلك ما أخرجه النسائي وصححه ابن حبان والحاكم عن جابر رفعه اذا استهل الصبي ورث وصلى عليه وقد ضعفه النووي في شرح المذهب والصواب انه صحيح الاسناد لكن المرجح عند الحفاظ وقفه وعلى طريق الفقهاء لا أثر للتعليل بذلك لان الحكم للرفع لزيادته قالوا اذا بلغ مائة وعشرين يوما غسل وكفن ودفن بغير صلاة وما قبل ذلك لا يشرع له غسل ولا غيره واستدل به على ان التخليق لا يكون الا في الاربعين الثالثة فاقول ما يتبين فيه خلق الولد احدى وعشرون يوما وهي ابتداء الاربعين الثالثة وقد لا يتبين الا في آخرها ويترتب على ذلك انه لا تنقض العدة بالوضع الا ببلوغها وفيه خلاف ولا يثبت للامه أمية الولد الا بعد دخول الاربعين الثالثة وهذا قول الشافعية والحنابلة وتوسع المالكية في ذلك فأداروا الحكم في ذلك على كل سقط ومنهم من قيده بالتخطيط ولو كان خفيا وفي ذلك رواية عن أحمد وحجتهم ما تقدم في بعض طرقه أن النطفة اذا لم يقدر تخليقها الا نصير علقه واذا قدر أنها تتخلق تصير علقه ثم مضغة الخ ففي وضعت علقه عرف أن النطفة خرجت عن كونها نطفة واستعالت الى أول أحوال الولد وفيه أن كلام من السعادة والشقاء قد يقع بلا عمل ولا عمر وعليه يتطبق قوله صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا عاملين وسيأتي الالماس بشي من ذلك بعد أبواب وفيه الحث القوي على القناعة والزجر الشديد عن الحرص لان الرزق اذا كان قد سبق تقديره لم يغن الله في طلبه وانما شرع الاكتساب لانه من جملة الاسباب التي اقتضتها الحكمة في دار الدنيا وفيه أن الاعمال سبب دخول الجنة أو النار ولا يعارض ذلك حديث ان يدخل أحدكم الجنة عمله لما تقدم من الجمع بينهما في شرحه في باب القصد والمداومة على العمل من آتيا الرقاق وفيه ان من كتب شقيا لا يعلم حاله في الدنيا وكذا عكسه واحتج من أثبت ذلك بما سيأتي قريبا من حديث علي امام من كان من أهل السعادة فانه يسر لعمل أهل السعادة الحديث والتحقيق أن يقال ان أريادانه لا يعلم أصلا ورأسا فردود وان أريادانه يعلم طريق العلامة المثبتة للظن الغالب فنعم ويقوى ذلك في حق من اشتهر له لسان صدق بالخير والصالح ومات على ذلك لقوله في الحديث الصحيح الماضي في الجنائز انتم شهداء الله في الارض وان أريادانه يعلم قطعا لمن شاء الله أن يطلع على ذلك فهو من جملة الغيب الذي استأثر الله بعلمه وأطلع من شاء ممن ارتضى من رسله عليه وفيه الحث على الاستعانة بالله تعالى من سوء الخاتمة وقد عمل به جمعهم من السلف وأئمة الخلف وأما ما قال عبد الحق في كتاب العاقبة ان سوء الخاتمة لا يقع لمن استقام باطنه وصلح ظاهره وانما يقع لمن في طويته فسادا وارتيابا ويكثر وقوعه للمصر على الكبار والمجترى على العظائم فيهم عليه الموت بغتة فيصطلمه الشيطان عند تلك الصدمة فقد يكون

ذلك سببا لسوء الخاتمة نسأل الله السلامة فهو محمول على الأكثر لا غلب وفيه أن قدرة الله تعالى لا
يوجبها شيء من الأسباب إلا بعشيته فإنه لم يجعل الجماع علة للولد لأن الجماع قد يحصل ولا يكون الولد حتى
يشاء الله ذلك وفيه أن الشيء الكثيف يحتاج إلى طول الزمان بخلاف اللطيف ولذلك طالبت المدة في
أطوار الجنين حتى حصل تخليقه بخلاف نفخ الروح ولذلك لما خلق الله الأرض أو لا عهد إلى السماء فسواها
ونزل الأرض لكثافتها بغير فتى ثم فتقنا معا ولما خلق آدم فصوره من الماء والطين تركه مدة ثم نفخ
فيه الروح واستدل الداودي بقوله قد دخل النار على أن الحسبر خاص بالكفار واحتج بأن الإيمان
لا يحبطه إلا الكفر وتعقب بأنه ليس في الحديث تعرض للأحباط وحله على المعنى الأعم أولى في تناول
المؤمن حتى يحتمل له بعمل الكافر مثلاً فيرد فيموت على ذلك فتستبعد بالله من ذلك ويتناول المطيع
حتى يحتمل له بعمل العاصي فيموت على ذلك ولا يلزم من إطلاق دخول النار أنه يتخلد فيها أبداً بل مجرد
الدخول صادق على الطائفتين واستدل له على أنه لا يجب على الله رعاية الأصلح خلافاً لمن قال به من
المعتزلة لأن فيه أن بعض الناس يذهب جميع عمره في طاعة الله ثم يحتمل له بالكفر والعياذ بالله فيموت
على ذلك فيدخل النار ولو كان يجب عليه رعاية الأصلح لم يحبط جميع عمله الصالح بكافة الكفر التي
مات عليها ولا سيما أن طال عمره وقرب موته من كفره واستدل به بعض المعتزلة على أن من عمل عملاً
أهل النار وجب أن يدخلها لترتب دخولها في الخبر على العمل وترتب الحكم على الشيء بشعر بعليته
وأجيب بأنه علامة لأصله والعلامة قد تتخالف سلمنا أنه علة لكنه في حق الكفار وأما العصاة
فخرجوا بدليل أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فمن لم يشرك فهو داخل في
المشيئة واستدل به للأشعرى في تجويزه تكليف ما لا يطاق لأنه دل على أن الله كلف العباد كلهم
بالإيمان مع أنه قدر على بعضهم أنه يموت على الكفر وقد قيل إن هذه المسئلة لم تثبت وقوعها إلا في
الإيمان خاصة وما عداه لا توجد دلالة قطعية على وقوعه وأما مطلق الجواز فحاصل وفيه أن الله يعلم
الجزئيات كما يعلم الكلليات لتصرف الخبر بأنه ياهر بكتابه أحوال الشخص مفصلة وفيه أنه سبحانه
مريد لجميع الكائنات بمعنى أنه خالقها ومقدرها لا أنه مجبرها ويرضاها وفيه أن جميع الخير والشر
تتمدير الله تعالى وإيجاده وخالف في ذلك القدرية والجبرية فذهبت القدرية والجبرية
إلى أن فعل العبد من من قبل نفسه ومنهم من فرق بين الخير والشر فنسب إلى الله الخير ونفى عنه الشر
وقبل أنه لا يعرف فائله وإن كان قد اشتهر ذلك وانما هذا رأي المجوس وذهبت الجبرية إلى أن
الكل فعل الله وليس للمخلوق فيه تأثير أصلاً وتوسط أهل السنة فمنهم من قال أصل الفعل خلقه الله
والعبد قدرة غير مؤثرة في المقدور وأثبت بعضهم أن لها تأثيراً لكنه يسمى كسباً وبسطاً أداتهم بطول
وقد أخرج أحمد وأبو يعلى من طريق أبي أيوب بن زياد عن عباد بن الوائد بن عباد بن الصامت حدثني
أبي قال دخلت على عباد وهو مريض فقلت أوصني فقال إنك إن تطعم طعم الإيمان وإن تبلغ حقيقة
العلم بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره وهو أن تعلم أن ما أخطأ لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن
ليخطئك الحديث وفيه وإن مت ولست على ذلك دخلت النار وأخرج الطبراني من وجه آخر بسند
حسن عن أبي إدريس الخولاني عن أبي الدرداء عن فوعة مصرية عن أبي عبيد الله العبد لا يبلغ حقيقة
الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وسيأتي الامام شيء منه في
كتاب التوحيد في الكلام على خلق أفعال العباد إن شاء الله تعالى وفي الحديث إن الأقصدار غالبية
والعاقبة غائبة فلا ينبغي لأحد أن يغتر بظواهر الحال ومن ثم شرع الدعاء بالثبات على الدين وبمحسن

الخاتمة وسياقي في حديثي على الآتي عبد بن سواد الصخرية عن فائدة العمل مع تقدم التقدير
 والطوابع منه أعماله فكل ميسر لما خلق له وظاهره قد يعارض حديث ابن مسعود المذکور في هذا
 الباب والجمع بينهما حمل حديثي على الآتي كثر الأغلب وحمل حديث الباب على الأقل والكنه لما
 كان جائز اتعين طلب الثبات وحكي ابن التين ان عمر بن عبد العزيز لما سمع هذا الحديث أنه كرهه
 وقال كيف يصح أن يعمل العبد عمره الطاعة ثم لا يدخل الجنة انتهى وتوقف شيخنا ابن الملقن في
 صحة ذلك عن عمر وظهوره أنه ان ثبت عنه حمل عن أن راويه حذف منه قوله في آخره فيسبق عليه
 الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها أو كمال الراوي لكن استبعد عمر وقوعه وان كان جائزا
 ويكون ايراده على سبيل التخويف من سوء الخاتمة * الحديث الثاني حديث أنس (قوله جاد)
 هو ابن زيد وعبيد الله بن أبي بكر بن أنس مالك (قوله وكل الله بالرحم ملكا فيقول أي رب
 نطفة أي رب علقة الخ) أي يقول كل كلمة من ذلك في الوقت الذي يصبر فيه كذلك كما تقدم بيانه في الحديث
 الذي قبله وقد مضى شرحه مستوفى فيه وتقدم شيء منه في كتاب الحيض ويجوز في قوله نطفة النصب
 على ضمها رفعه والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وفائدة ذلك أنه يستفهم هل يتكون منها أولا
 وقوله ان يقضى خلقها أي بأذن فيه (قوله باب) بالتنوين (جف القلم) أي فرغت
 الكتابة إشارة إلى أن الذي كتب في اللوح المحفوظ لا يغير حكمه فهو كناية عن الفراغ من الكتابة
 لأن الصحيفة حال كتابتها تكون رطبة أو بعضها وكذلك القلم فإذا انتهت الكتابة جفت الكتابة
 والقلم وقال الطبري هو من اطلاق اللازم على الملزوم لأن الفراغ من الكتابة يستلزم جفاف القلم عن
 مداده (قلت) وفيه إشارة إلى أن كتابة ذلك انقضت من إمداد بعيد وقال عياض معنى جف القلم أي لم
 يكتب بعد ذلك شيئا وكتاب الله ولوحه وقلمه من غيبه ومن علمه الذي يلزمنا الإيمان به ولا يلزمنا
 معرفته صفته وانما خوطبنا بما عهدنا فيما فرغنا من كتابته ان القلم يصير جاملا لا يستغناء عنه (قوله
 على علم الله) أي على حكمه لأن معاومه لا بد ان يقع فعله معلوم يستلزم الحكم بوقوعه وهذا لفظ حديث
 أخرجه أحمد وصححه ابن حبان من طريق عبد الله بن الديلمي عن عبد الله بن عمرو وسمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل خلق خلقه في ظلمة ثم انقضى عليهم من نوره فمن أصابه من
 نوره يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل فلذلك أقول جف القلم على علم الله وأخرجه أحمد وابن حبان من
 طريق أخرى عن أبي الديلمي نحوه وفي آخره ان القائل فلذلك أقول هو عبد الله بن عمرو ولفظه
 قلت لعبد الله بن عمرو بلغني أنك تقول ان القلم قد جف فذكر الحديث وقال في آخره فلذلك أقول جف
 القلم بما هو كائن ويقال ان عبد الله بن طاهر راى خراسان للمأمون سأل الحسين بن الفضل عن
 قوله تعالى كل يوم هو في شأن مع هذا الحديث فاجاب هي شؤون يديها لاشؤون يتقدم افعام اليه وقبل
 راسه (قوله وقال ابوهريرة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم جف القلم بما أنت لاق) هو طرف من
 حديث ذكر اصاله المصنف من طريق ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله
 اني رجل شاب واني اخاف على نفسي العنت ولا اجد ما تزوج به النساء فسكت عني الحديث وفيه
 يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق فاخصص على ذلك او ذرا أخرجه في أوائل السكاج فقال قال اصبح
 يعني ابن الفرج اخبرني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب ووصله الاسماعيلي والجوزي والقرطبي
 في كتاب القدر كلهم من طريق اصبح به وقالوا كلهم بعد قوله العنت فاذن لي ان اختصي
 ووقع لفظ جف القلم ايضا في حديث جابر عنده لم قال سراقه يا رسول الله فيم العمل افيما جفت به
 الاقلام وجرت به المقادير الحديث وفي آخر حديث ابن عباس الذي فيه احفظ الله يحفظك

* حديث ثناس سليمان بن حرب
 حدثنا جاد عن عبيد الله
 ابن أبي بكر عن أنس ابن
 مالك رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ركل الله بالرحم ملكا
 فيقول أي رب نطفة أي
 رب علقة أي رب مضغة
 فإذا أراد الله ان يقضى
 خلقها أي رب ذكرا
 اني أشقى ام سعيد فالرزق
 فما الاجل فيكتب كذلك
 في بطن أمه * (باب جف
 القلم على علم الله وقوله
 واصله الله على علم) * وقال
 أبوهريرة قال لي النبي
 صلى الله عليه وسلم جف
 القلم بما أنت لاق

ففي بعض طرفه جفت الاقدام وطويت الاصصخف وفي حديث عبد الله بن جعفر عن ابي الطبراني في حديث
واعلم ان القلم قد جف بما هو كائن وفي حديث الحسن بن علي عن ابي رافع الكتاب وجف القلم
(قوله وقال ابن عباس طاسا بقون سبقت لهم السعادة) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس في قوله تعالى اولئك يسارعون في الخيرات وهم طاسا بقون قال سبقت لهم السعادة
والمعنى انهم سارعوا الى الخيرات بما سبق لهم من السعادة بتقدير الله ونقل عن الحسن ان اللام في طاسا
بمعنى الباء فقال معناه سابقون بها فقال الطبري وتناولها بعضهم أي اللام بانها بمعنى الى وبعضهم ان
المعنى وهم من اجلها ونقل عبد الرحمن بن زيد ان الضمير للخيرات واجازه انه للسعادة والذي يجمع بين
تفسير ابن عباس وظاهر الآية ان السعادة سابقة وان اهلها سبقوا اليها لا انهم سبقوها (قوله حدثنا
يزيد الرشك) بكسر الراء وسكون المعجمة بعدها كاف كنيته ابو الازهر وحكي الكلاباذي ان اسم
والده سنان بكسر الهمزة ونونين وهو بصري تابعي ثقة قيل كان كبير اللحية فلقب الرشك وهو
بالفارسية كما زعم ابو علي الغساني وحزم به ابن الجوزي الكبير اللحية وقال ابو حاتم الرازي كان غيورا
فقتل له الرشك بالفارسية فمضى عليه الرشك وقال الكرماني بل الرشك بالفارسية القمل الصغير المتصق
باصول شعر اللحية وذكر الكلاباذي ان الرشك اقسام (قلت) بل كان يزيد يتعاني مساحة الارض
فقبل له اقسام وكان يقب الرشك لان مدلول الرشك اقسام بل هما لقب ونسبة الى صنعة والمعمد في
أمره ما قال ابو حاتم وما ليزيد في البخاري الا هذا الحديث أورده هنا وفي كتاب الاعتصام (قوله قال
رجل) هو عمران بن حصين راوي الخبر بينه عبد الوارث بن سعيد عن يزيد الرشك عن عمران بن
حصين قال قلت يا رسول الله فذكره وسيأتي موصولا في آخر كتاب التوحيد وسال عن ذلك آخرون
وسياأتي مزيد بسط فيه في شرح حديث علي قريبا (قوله أيعرف أهل الجنة من أهل النار) في رواية
جاء بن زيد عن يزيد عن مسلم بلفظ أعلم بضم العين والمراد بالسؤال معرفة الملائكة او من اطاعه
الله على ذلك وأما معرفة العامل او من شاهده فاعلم يعرف بالعمل (قوله فلم يعمل العاملون) في رواية
جاء فقيم وهو استفهام والمعنى اذا سبق القلم بذلك فلا يحتاج العامل الى العمل لانه سيصير ما قدر له
(قوله قال كل يعمل لما خلق له أو لما يسر له) وفي رواية الكشي يهني يسر بضم اوله وكسر المهملة الثقيلة
وفي رواية حماد المشار اليها قال كل مبسر لما خلق له وقد جاء هذا الكلام الاخير عن جماعة من
الصحابة بهذا اللفظ يزيدون على العشرة سائير اليها في آخر الباب الذي يلي الذي يليه منها
حديث ابي الدرداء عند احمد بسند حسن بلفظ كل امرئ مهيا لما خلق له وفي الحديث اشارة
الى ان المأكل محبوب عن المكلف فعليه ان يجتهد في عمل ما امر به فان عمله امانة الى ما يؤل
اليه امره غالباً وان كان بعضهم قد يحتتم له بغير ذلك كما ثبت في حديث ابن مسعود وغيره لكن
لا اطلاع له على ذلك فعليه ان يبذل جهده ويجاهد نفسه في عمل الطاعة ولا يترك وكولا الى ما يؤل
اليه أمره فيلام على ترك المأمور ويستحق العقوبة وقد ترجم ابن حبان بحديث الباب ما يجب على
المرء من التشمير في الطاعات وان جرى قبلها ما يكره الله من المخطورات ولمسلم من طريق ابي الاسود
عن عمران انه قال له اريت ما يعمل الناس اليوم أشئ قضى عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق او فيما
يستقبلون مما اتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم فقال لا بل شئ قضى عليهم ومضى فيهم ونصديق
ذلك في كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها وفيه قصة لابي الاسود الدؤلي
مع عمران وفيه قوله له ايكون ذلك ظلماً الا كل شئ خلق الله ومملك يده فلا يسئل عما يفعل قال عياض

وقال ابن عباس طاسا بقون
سبقت لهم السعادة
حدثنا آدم حدثنا شعبة
حدثنا يزيد الرشك قال
سمعت مطرف بن عبد
الله بن الشخير يحدث عن
عمران بن حصين قال قال
رجل يا رسول الله أيعرف
أهل الجنة من أهل النار
قال نعم قال فلم يعمل
العاملون قال كل يعمل لما
خلق له أو لما يسر له

باب الله أعلم بما كانوا عاملين * حدثنا محمد بن بشر حدثنا أحمد بن محمد بن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال
سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن
شهاب قال رأيت في عطاء بن يزيد أنه سمع أبا هريرة يقول سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذراري المشركين فقال الله أعلم بما
كانوا عاملين * أخبرنا اسحق بن ٣٩٨ إبراهيم أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود إلا يولد على الفطرة فإبواه يهودانه وينصرانه كما تنتجون البهيمة هل تجدون فيها من جداء حتى تكونوا انتم تجدعونها قالوا يا رسول الله أفرايت من يموت وهو صغير قال الله أعلم بما كانوا عاملين * باب وكان امر الله قدرا مقدورا * حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل المرأة طلاق اختها تستفزع صحتها وتكسح فان لها ما قدر لها * حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا إسرائيل عن عاصم عن أبي عثمان عن اسامة قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رسول إحدى بنياته وعنده سعد بن أبي كعب ومعاذان ابنها يجود بنفسه فبعث إليهما الله ما أخذوا الله ما أعطى كل أجل فله نصيب

أورد عمر بن الخطاب على أبي الأسود شبهة القدرية من تحكمهم على الله ودخولهم بآرائهم في حكمه فلما أجابه بمادل على ثباته في الدين قواه بذكر الآية وهي حد لاهل السنة وقوله كل شيء خلق الله وملكه يشير الى أن المالك الاعلى الخالق الاخر لا يعترض عليه اذا تصرف في ملكه بما يشاء وانما يعترض على المخلوق المأمور * (قوله باب الله أعلم بما كانوا عاملين) الضمير لا أولاد المشركين كما صرح به في السؤال وذكره من حديث ابن عباس مختصرا ومن حديث أبي هريرة كذا وكذا وتقدم في أواخر الجناز باب ما قيل في أولاد المسلمين وبعده باب ما قيل في أولاد المشركين وذكر في الثاني الحديثين المذكورين هنا من مخرجيهما وذكر الثالث أيضا من وجه آخر عن أبي هريرة وقد تقدم شرح ذلك مستوفي في الباب المذكور (قوله في الرواية الثانية عن ابن شهاب قال وأخبرني عطاء بن يزيد) الواو عاطفة على شيء محذوف كأنه حدث قبل ذلك بشيء ثم حدث بحديث عطاء ووقع في رواية مسلم من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد عن أبي عوانة في صحيحه من طريق شعيب عن الزهري حدثني عطاء بن يزيد الليثي (قوله في أول الحديث الثالث أخبرنا اسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه كما بينته في المقدمة * (قوله باب وكان امر الله قدرا مقدورا) أي حكما مقطوعا بوقوعه والمراد بالامر واحد الامور المقدرة ويحتمل أن يكون واحدا لوامر لان الكل موجود بكن ذكرفيه خمسة أحاديث * الاول حديث أبي هريرة لا تسأل المرأة طلاق اختها الى قوله في آخره فان لها ما قدر لها وقد مضى شرحه في باب الشروط التي لا تحل في النكاح من كتاب النكاح قال ابن العربي في هذا الحديث من أصول الدين السلوك في مجاري القدر وذلك لا يناقض العمل في الطاعات ولا يمنع التحرف في الاكتساب والنظر لقوت غدا وان كان لا يتحقق أنه يبلغه وقال ابن عبد البر هذا الحديث من أحسن أحاديث القدر عند أهل العلم لما دل عليه من أن الزوج لو أجابها وطلق من تظن أنها تزاجها في رزقها فإنه لا يحصل لها من ذلك الا ما كتب الله لها سواء أجابها أو لم يجيبها وهو كقول الله تعالى في الآية الاخرى قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا الحديث الثاني حديث اسامة وهو ابن زيد (قوله عاصم) هو الاحول وأبو عثمان هو النهدي (قوله وعنده سعد) هو ابن عباد ومعاذ هو ابن جبل وقد تقدم شرحه مستوفي في كتاب الجنائز وما قيل في تسمية الابن المذكور وبيان الجمع بين هذه الرواية والرواية التي فيها ان ابنتها الحديث الثالث حديث أبي سعيد (قوله عبد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد (قوله جاء رجل من الانصار) تقدم في غزوة المريسيع وفي عشرة النساء من كتاب النكاح عن أبي سعيد قال سألتنا وأخرجنا النساء من طريق ابن محيريزان أبا سعيد وأبا صرمة أخبرنا أنهم أصابوا سببا قال فقرأ جعنا في العزل فدكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل أبا سعيد بأمر السؤال وان كل الذين تراجعوا في ذلك جماعة وقد وقع عند البخاري في تاريخه

واتحسب * حدثنا حبان بن موسى أخبرنا

وابن

عبد الله حدثنا يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن محيريز الجمحي ان ابا سعيد الخدري أخبره انه بينما هو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم جاء رجل من الانصار فقال يا رسول الله اننا نصيب سيديا ونحب المال كيف نرى في العزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او انكم تفعلون ذلك لا عليكم ان لا تفعلوا فانه ليست نسبه كتب الله ان تخرج الالهى كائنه

وابن السكن وغيره في الصحابة من حديث (١) مجدي الضمري قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة المريسيع فاصبنا سيفا فلما اتانا النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل الحديث وابوصرمة مختلف في صحبته وقد وقع في صحيح مسلم من طريق ابن محيريز دخلت أنا وابوصرمة على أبي سعيد فقال يا أبا سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في العزل الحديث والثابت ان أبا صرمة وهو بكسر المهملة وسكون الراء انما سأل أبا سعيد وقد تقدم شرح الحديث مسنوني في النكاح والغرض منه هنا قوله في آخره وليست نسبه كتب الله ان يخرج الاهي كائنه الحديث الرابع (قوله حديثنا موسى بن مسعود) هو أبو حذيفة النهدي وسفيان هو الثوري (قوله لقد خطبنا) في رواية جرير عن الاعمش عند مسلم قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما (قوله الاذكره) في رواية جرير الاحدث به (قوله عامه من عامه وجهله من جهله) في رواية جرير حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وزاد قد علمه أصحابي هؤلاء أي علموا وقوع ذلك المقام وما وقع فيه من الكلام وقد سميت في أول بدء الخلق من روى نحو حديث حذيفة هذا من الصحابة كعمر وأبي زيد بن أخطب وأبي سعيد وغيرهم فلهذا حذيفة أشار إليهم أو إلى بعضهم وقد أخرج مسلم من طريق أبي أدريس الخولاني عن حذيفة قال والله اني لاعلم كل فتنة كائنه فيما بيني وبين الساعة وما بي أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أسراي شيأ لم يكن يحدث به غيري وقال في آخره فذهب أولئك الرهط غيري وهذا لا يناقض الأول بل يجمع بان يحمل على مجلسين أو المراد بالاول أعم من المراد بالثاني (قوله ان كنت لارى الشئ قد نسيت) كذا لاكثر محذوف المفعول وفي رواية الكشميهني بإثباته ولفظه نسيت (قوله فاعرفه كما يعرف الرجل الرجل اذا غاب عنه فاعرفه) في رواية محمد بن يوسف عن سفيان عن الاسماعيلي كما يعرف الرجل الرجل المحذوف وفي رواية الكشميهني الرجل وجه الرجل غاب عنه ثم رآه فاعرفه قال عياض في هذا الكلام تليق وكذا في رواية جرير وانه لا يكون منه الشئ قد نسيت فاعرفه كذا في رواية الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه ثم رآه فاعرفه قال والصواب كما ينسب الرجل وجه الرجل أو كما لا يذكر الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه ثم رآه فاعرفه (قلت) والذي يظهر لي أن الرواية في الاصلين مستقيمة وتقدم ما في حديث سفيان أنه يرى الشئ الذي كان نسبه فاعرفه فاعرفه وقوله كما يعرف الرجل الرجل غاب عنه أي الذي كان غاب عنه فتسبى صورته ثم رآه فاعرفه وأخرجه الاسماعيلي من رواية ابن المبارك عن سفيان بلفظ اني لارى الشئ نسبه فاعرفه كما يعرف الرجل الخ (تنبيه) أخرج هذا الحديث القاضي عياض في الشفاء من طريق أبي داود بسنده الى قوله ثم رآه فاعرفه ثم قال حذيفة ما أدرى انسي أصحابي أم تناسوه والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قائدة تنسه الى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلثمائة الا قد سماه لنا (قلت) ولم أر هذه الزيادة في كتاب أبي داود وانما أخرجه أبو داود بسند آخر مستعمل من وجه آخر عن حذيفة الحديث الخامس حديث علي (قوله عن أبي حمزة) بمهملة وزاى هو محمد بن ميمون السكري (قوله عن سعد بن عبيدة) بضم العين هو السلمى السكوني يكنى أبا حمزة وكان صهر أبي عبد الرحمن شيخه في هذا الحديث ووقع في تفسيره والليل اذا يغشى من طريق شعبة عن الاعمش سمعت سعد بن عبيدة وأبو عبد الرحمن السلمى اسمه عبد الله بن حبيب وهو من كبار التابعين ووقع في رواية معتمر بن سليمان عن منصور عن سعد بن عبيدة عند الفرابي (قوله عن علي) في رواية مسلم البطين عن أبي عبد الرحمن السلمى أخذني يدى علي فاطلقنا غشي حتى جلسنا على شاطئ الفرات فقال علي قال رسول الله صلى

حديثنا موسى بن مسعود
حديثنا سفيان عن الاعمش
عن أبي وائل عن حذيفة
رضي الله عنه قال لقد
خطبنا النبي صلى الله عليه
وسلم خطبة ما ترك فيها شيأ
الى قيام الساعة الا ذكره
عامه من عامه وجهله من
جهله ان كنت لارى شئ
قد نسيت فاعرفه كما يعرف
الرجل الرجل اذا غاب عنه
فعره فاعرفه حديثنا عبدان
عن أبي حمزة عن الاعمش
عن سعد بن عبيدة عن أبي
عبد الرحمن السلمى عن علي
رضي الله عنه قال

(١) قوله مجدي كذا في
النسخ ولم نعر على ضبط
هذا الاسم فحذر اه
مصححه

الله عليه وسلم فذكر الحديث مختصرا (قوله كنا جلوسا) في رواية عبد الواحد عن الاعمش كنا
 قعودا وزاد في رواية سفيان الثوري عن الاعمش كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بقيع الغرقد بفتح
 الغين المعجمة والقاف بينهما راء ساكنة في جنازة قطاهره أنهم كانوا جميعا شهدوا الجنازة لكن
 أخرجه في الجنازة من طريق منصور عن سعد بن عبيدة فبين أنهم سبقوا بالجنازة وأنهم النبي صلى
 الله عليه وسلم بعد ذلك ولفظه كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأننا نارسول الله صلى الله عليه وسلم فقعد
 وقعدنا حوله (قوله ومعه عود ينكت به في الأرض) في رواية شعبة وبيده عود فجعل ينكت به في
 الأرض وفي رواية منصور ومعه مخصرة بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الصاد المهملة هي عصا أو
 قضيب يسكه الرئيس ليتوكأ عليه ويدفع به عنه ويشير به لما يريد ويسميت بذلك لأنها تحمل تحت الحصر
 غالباً لا تكلم عليها وفي اللغة اختصر الرجل إذا أمسك المخصرة (قوله فنكس) بتشديد الكاف أي اطرق
 (قوله فقال ما منكم من أحد) زاد في رواية منصور ما من نفس منقوسة أي مصنوعة مخلوقة واقتصر في
 رواية أبي حنيفة والثوري على الأول (قوله الا قد كتب مقعده من النار أو من الجنة) أول التنوين ورفع
 في رواية سفيان ما قد يشعر بانها بمعنى الواو ولفظه الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار وكأنه
 يشير إلى ما تقدم من حديث ابن عمر الدال على أن لكل أحد مقعد في رواية منصور الا كتب مكانها
 من الجنة والنار وزاد في رواية الا قد كتبت شقية أو سعيدة وإعادة الا يحمّل أن يكون ما من نفس بدل
 ما منكم والا الثانية بدلا من الأولى وإن يكون من باب اللف والنشر فيكون فيه تعميم بعد تخصيص
 والثاني في كل منهما أعم من الأول أشار إليه الكرماني (قوله فقال رجل من القوم) في رواية سفيان
 وشعبة فقالوا يا رسول الله وهذا الرجل وقع في حديث جابر عند مسلم أنه سراق بن مالك بن جعشم ولفظه
 جاء سراق فقال يا رسول الله أنعم لي اليوم فيما جفت به الأقدام وجرت به المقادير أو فيما يستقبل
 قال بل فيما جفت به الأقدام وجرت به المقادير فقال فقيم العمل قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وأخرجه
 الطبراني وابن مردويه نحوه وزاد وقرأ ما من أعطى إلى قوله العسري وأخرجه ابن ماجه من حديث
 سراق نفسه لكن دون تلاوة الآية ووقع هذا السؤال وجوابه سوى تلاوة الآية أشريح بن عامر
 الكلبي أخرجه أحمد والطبراني ولفظه قال فقيم العمل اذا قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وأخرج
 الترمذي من حديث ابن عمر قال قال عمر يا رسول الله اريد ما نعمل فيه امر مبتدع أو امر قد فرغ منه
 قال فيما قد فرغ منه فذكر نحوه وأخرج البزار والقرطبي من حديث أبي هريرة أن عمر قال يا رسول
 الله فذكره وأخرجه أحمد والبزار والطبراني من حديث أبي بكر الصديق قلت يا رسول الله نعمل
 على ما فرغ منه الحديث نحوه ووقع في حديث سعد بن أبي وقاص فقال رجل من الانصار والجمع بينها
 تعدد السائلين عن ذلك فمد وقع في حديث عبد الله بن عمرو بن السائل عن ذلك جماعة ولفظه فقال
 اصعبه فقيم العمل ان كان قد فرغ منه فقال سددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يحتم له بعمل أهل الجنة
 وان عمل أي عمل الحديث أخرجه القرطبي (قوله الا تنكّل يا رسول الله) في رواية سفيان أفلا
 والقاء معقبه شيء محذوف تقديره فاذا كان كذلك أفلا تنكّل وزاد في رواية منصور وكذا في رواية
 شعبة أفلا تنكّل على كتابنا وندع العمل أي نعتهد على ما قدر علينا وزاد في رواية منصور فن كان منا
 من أهل السعادة فيصير إلى عمل السعادة من كان منا من أهل الشقاوة مثله (قوله اعملوا فكل
 ميسر) زاد شعبة لما خلق له اما من كان من أهل السعادة فييسر له عمل السعادة الحديث وفي رواية
 منصور قال اما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة الحديث وحاصل السؤال الا تنكّل

كنا جلوسا مع النبي صلى
 الله عليه وسلم ومعه عود
 ينكت به في الأرض فنكس
 فقال ما منكم من أحد الا قد
 كتب مقعده من النار أو
 الجنة فقال رجل من القوم
 الا تنكّل يا رسول الله قال
 لا اعملوا فكل ميسر

مشقة العمل فانما تنصير الى ما قدر علينا وحاصل الجواب لا مشقة لان كل احد ميسر لما خلق له وهو يسير
على من يسره الله قال الطيبي الجواب من الاسلوب الحكيم منعهم عن ترك العمل وامرهم بالترحم
ما يجب على العبد من العبودية وزجرهم عن التصرّف في الامور المغيبة فلا يجعلوا العبادة وتركها سببا
مستقلا لدخول الجنة والتأجيل هي علامات فقط (قول له ثم قرأ فاما من اعطى واتقى الآية) وساق
في رواية سفيان ووكيع الآيات الى قوله العسري ووقع في حديث ابن عباس عند الطبراني نحو حديث
عمر وفي آخره قال اجعل فكل ميسر وفي آخره عند البراءة قال القوم بعضهم لبعض فاجلدوا واخرجوه
الطبراني في آخر حديث سراقه واخطه فقال يا رسول الله فقيم العمل قال كل ميسر اعمله قال الا ان الجلد
الا ان الجلد وفي آخر حديث عمر عند الفر يابي فقال عمر فقيم العمل اذا قال كل لا ينال الا بالعمل قال عمر
اذ انجتمدوا واخرج الفر يابي بسند صحيح الى بشير بن كعب احدث كبار التابعين قال سأل غلامان رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقيم العمل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير أم شيء نسأله قال بل فيما
جفت به الاقلام فالافقيم العمل قال اعملوا فكل ميسر لما هو مأمور به الا فالجلد الا ان وفي الحديث جواز
العود عند القصور والتحدث عندها بالعلم والموعظة وقال المهلب نكتة الارض بالخصرة أصل في
نحر يث الاصبغ في التشهد نقله ابن بطال وهو بعيد وانما هي عادة لمن يتفكر في شيء يستعصر معانيه
فيحتمل أن يكون ذلك تفكرا منه صلى الله عليه وسلم في أمر الآخرة بقريته حضور الجنائز ويحتمل
أن يكون فيما أبداه بعد ذلك لأصحابه من الحكم المذكورة ومناسبتها للقصة أن فيه إشارة الى التسلية
عن الميت بأنه مات بفرأغ أجله وهذا الحديث أصل لأهل السنة في ان السعادة والشقاء بتقدير الله
القديم وفيه رد على الجبرية لان التيسير ضد الجبر لان الجبر لا يكون الا عن كره ولا يأتي الا ان الشئ
بطريق التيسير الا وهو غير كاره له واستدل به على امكان معرفة الشئ من السعيد في الدنيا كمن اشتهر
له لسان صدق وعكسه لان العمل أمانة على الجزاء على ظاهر هذا الخبر ورد بما تقدم في حديث ابن
معود وان هذا العمل الظاهر قد ينقلب لعكسه على وفق ما قدر والحق ان العمل علامة وامارة
فيحكم بظاهر الامر وأمر الباطن الى الله تعالى قال الخطابي لما اخبر صلى الله عليه وسلم عن سبق
الكائنات رام من تمسك بالقدر أن يتخذ حجة في ترك العمل فاعلمهم ان هنا أمرين لا يطل أحدهما
بالآخر باطن وهو العلة الموجبة في حكم الربوبية وظاهر وهو العلامة اللازمة في حق العبودية وانما
هي امانة مخيلة في مطالعة علم العواقب غير مفيدة حقيقة فيبين لهم ان كلام ميسر لما خلق له وان عمله في
الاجل دليل على مصيره في الاجل ولذلك مثل بالآيات ونظير ذلك الرزق مع الامر بالسكسب والاجل
مع الاذن في المعالجة وقال في موضع آخر هذا الحديث اذا تأملته وجدت فيه الشفاء مما يتخالج في الضمير
من أمر القدر وذلك أن القائل أفلا تسكل وتدع العمل لم يدع شيئا مما يدخل في أبواب المطالبات والاسئلة
الا وقد طالب به وسأل عنه فاعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن القياس في هذا الباب مترول
والمطالبة ساقطة وانه لا يشبه الامور التي عقلت معانيها وجررت معاملة البشر فيما بينهم عليها بل طوى
الله علم الغيب عن خلقه وحججهم عن دركه كما أخفى عنهم أمر الساعة فلا يعلم أحد متى حين قيامها انتهى
وقد تقدم كلام ابن السمعاني في نحو ذلك في أول كتاب القدر وقال غيره وجه الانفصال عن شبهة
القدريّة ان الله أمرنا بالعمل فوجب علينا الامتثال وغيب عنا المقادير اقيام الحجة ونصب الاعمال
علامة على ما سبق في مشيئته فن عدل عنه ضل وتاه لان القدر سر من أسرار الله لا يطلع عليه الا هو
فاذا دخل أهل الجنة الجنة كشف لهم عنه حينئذ وفي أحاديث هذا الباب ان أفعال العباد وان

ثم قرأ فاما من اعطى
واتقى الآية

باب العمل بالخواتيم حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من معه يدعي الاسلام هذا من أهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل من أشد القتال وكثرت به الجراح فأنبته فجاء رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت الذي تحدث انه من أهل النار قاتل في سبيل الله من أشد القتال فكثرت به الجراح فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما انه من أهل النار فكاد بعض المسلمين يرتاب فيمنهما هو على ذلك اذ وجد الرجل الم الجراح فاهوى بيده الى كنانته فانزع منها سهما فأتعرج بها فاشتد رجال من المسلمين الى

٤٠٢

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك قد

اتعرج فلان قاتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فاذن لا يدخل الجنة الا مؤمن وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا ابو غسان حدثني ابو حازم عن سهل ان رجلا من اعظم المسلمين غناء عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر النبي صلى الله عليه وسلم اليه عليه وسلم فقال من احب ان ينظر الى رجل من أهل النار فليتنظر الى هذا فأنبته رجل من القوم وهو على تلك الحال من أشد الناس على المشركين حتى جرح فاستعجل الموت فجعل ذبابة سيفه بين يديه حتى خرج من بين كتفيه فاقبل الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم

صدرت عنهم لكم اقدس سبق علم الله بوقوعها بتقديره ففيها بطلان قول المدعية صريحاً والله أعلم (قوله **باب العمل بالخواتيم**) لما كان ظاهر حديث علي يقتضي اعتبار العمل الظاهر أردفه بهذه الترجمة الدالة على أن الاعتبار بالخاتمة وذكر فيه قصة الذي نحر نفسه في القتال من حديث أبي هريرة ومن حديث سهل بن سعد وقد تقدم شرحهما في غزوة خيبر من كتاب المغازي وذكر هناك الاختلاف في اسم المذكور وهل القصةان متغايرتان في موطنين لرجلين أو هما قصة واحدة وقوله في آخر حديث أبي هريرة وانما الاعمال بالخواتيم وقع في حديث أنس عند الترمذي وصححه اذا أراد الله بعد خيرا استعمله قيل كيف يستعمله قال يوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه وأخرجه أحمد من هذا الوجه مطولاً وأوله لا تعجبوا العمل عامل حتى تنظروا بهم يتختم له فذكر نحو حديث ابن مسعود وأخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة مختصراً وأخرج البزار من حديث ابن عمر حديثاً فيه ذكر الكتابين وفي آخره العمل بخواتيمه (قوله **باب القاء العبد النذر الى القدر**) في رواية الكشميهني القاء النذر العبد في الاولى النذر بالرفع وهو الفاعل والاقاء مضاف الى المفعول وهو العبد وفي الثانية العبد بالنصب وهو المفعول والاقاء مضاف الى الفاعل وهو النذر وسيأتي في باب الوفاء بالنذر من وجه آخر عن أبي هريرة على وفق رواية الكشميهني وذكر فيه حديث ابن عمرو وأبي هريرة في ذلك وسيأتيان في باب الوفاء بالنذر من كتاب الايمان والنذور مع شرحهما فاما حديث أبي هريرة فهو صريح في الترجمة لكن لفظه ولكن يلقيه القدر كذلك لا كقول الكشميهني يلقيه النذر بنون ثم ذال معجمة وقد اعترض بعض شيوخنا على البخاري فقال ليس في واحد من اللفظين المرويين عنه في الترجمة مطابقة للحديث والمطابق أن يقول القاء القدر العبد الى النذر بتقديم القدر بالقاف على النذر بالتون لان لفظ الخبر يلقيه القدر بالقاف كذلك قال وكأنه لم يشعر برواية الكشميهني في متن الحديث ثم ادعى ان الترجمة مع عدم مطابقتها للخبر ليس المعنى فيها صحيحاً انتهى وما انفاه مردود بل المعنى بين لمن له أدنى تأمل وكأنه استبعد نسبة الاقاء الى النذر وجوابه أن النسبة مجازية وسوغ ذلك كونه سبباً الى الاقاء فنسب الاقاء اليه وايضاً فهما متلازمان قال الكرمانى الظاهر ان الترجمة مقبولة اذ القدر هو الذي يلقى الى النذر لقوله في الخبر يلقيه القدر والجواب انهما صادقان اذ الذي يلقى في الحقيقة هو القدر وهو الموصل وبالظاهر هو النذر قال وكان الاولى أن يقول يلقيه القدر الى النذر

مسرحاً فقال شهدنا نذر رسول الله فقال وماذا قال قلت فلان من احب ان ينظر الى رجل من أهل النار فليتنظر

اليه وكان من اعظمنا غناء عن المسلمين فعرفت انه لا يموت على ذلك فلما جرح استعجل الموت فقتل نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان العبد لي عمل عمل أهل الجنة ويعمل عمل أهل النار وانه من أهل الجنة وانه من أهل النار وانما الاعمال بالخواتيم **باب القاء العبد النذر الى القدر** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن منصور عن عبد الله بن مرة عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر قال انه لا يرد شيئاً انما يستخرج به من البخيل حدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأتي ابن آدم النذر بشئ لم يكن قد قدرته ولكن يلقيه القدر وقد قدرته له استخرج به من البخيل

لبطابق الحديث إلا أن يقال إنهما متلازمان وكأنه أيضا ما نظر إلى رواية السكسبهني وأيضا قد جرت
عادة البخاري أنه يترجم بما ورد في بعض طرق الحديث وإن لم يسبق ذلك اللفظ بعينه ليعتد ذلك الناظر
في كتابه على تتبع الطرق ولبية مدح الفكر في التطبيق ولغير ذلك من المقاصد التي فاق بها غيره من
المصنفين كما تقرر غير مرة وأما حديث ابن عمر فهو بلفظ أنه أي النذر لا يرد شيئا وهو يعطى معنى
لرواية الأخرى وقوله هنا منصور هو ابن المعتز عن عبد الله بن مرة يأتي في الباب المذكور بلفظ
أخبرنا عبد الله بن مرة وهو الهمداني بسكون الميم الخارجي في جمعة وراء مكسورة ثم جاء تابعي كبير ولهم
كوفي شيخ آخر في طبقة يقال له عبد الله بن مرة لزو في بزاي ورواي ساكنة ثم جاء مصري ويقال
له عبد الله بن أبي مرة وهو بها أشهر (قوله باب) بالتثوين (لاحول ولا قوة إلا
بالله) ترجم في أواخر الدعوات باب قول لاحول ولا قوة واقتصر هنا على لفظ الخبر واستغنى به لظهوره
في أبواب الأمر لأن معنى لاحول لا تحو بل العبد عن معصية الله إلا بعصمة الله ولا قوة له على طاعة
الله إلا بتوفيق الله وقيل معنى لاحول لا حيلة وقال ولا قوة في جلب خيرا لإرادة الله تعالى وذكرا
فيه حديث أبي موسى وقد تقدم في الدعوات بهذا الاستناد بعينه لكن فيه سليمان التيمي يدل
خالد الحذاء المذكور هنا وهو محمول على أن لعبد الله وهو ابن المبارك في شيخين وقد أخرجه
النسائي من رواية سويد بن نصر عن ابن المبارك عن خالد الحذاء (كنامع رسول الله صلى الله عليه
وسلم في غزاة) تقدم في غزوة خيبر من كتاب المغازي بيان أنها غزوة خيبر (قوله الرفعنا أصواتنا
بالتكبير) في رواية سليمان التيمي المذكورة فلما علا عليها رجل نادى فرفع صوته لا اله إلا الله والله
أكبر لم أقف على اسم هذا الرجل ويجمع بان السكل كبروا وزاد هذا عليهم بالتهليل وتقدم في رواية عبد
الواحد ما يدل على أن المراد بالتكبير قول لا اله إلا الله والله أكبر (قوله اربعوا) بفتح الموحدة أي
ارفعوا وتقدم بيانه في أوائل الدعاء قال يعقوب بن السكيت ربع الرجل يربع إذا رفق وكف وكذا
بقية ألفاظه قال ابن بطال كان عليه السلام معلما لامته فلا يراهم على حالة من الخير إلا أحب لهم
الزيادة فأحب للذين رفعوا أصواتهم بكلمة الإخلاص والتكبير أن يضيفوا إليها التبري من الحول
والعزة فيجملوا بين التوحيد والإيمان بالقدر وقد جاء في الحديث إذا قال العبد لاحول ولا قوة إلا بالله
قال الله أسلم عبدي واستسلم (قلت) أخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة بسند قوي وفي رواية له قال لي
يا أبا هريرة ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله قال تقول لاحول ولا قوة إلا بالله
فيقول الله أسلم عبدي واستسلم وزاد في رواية له ولا منجاة ولا ملجأ من الله إلا إليه (قوله من كنوز
الجنة) تقدم القول فيه وحاصله أن المراد أنهما من ذخائر الجنة أو من محصلات نفائس الجنة قال
النووي المعنى أن قولها يحصل ثوابا نفيا يدخر لصاحبه في الجنة وأخرج أحمد والترمذي وصححه
ابن حبان عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم أسئلة أسرى به فرأى على إبراهيم بن نبينا وعليه
الصلاة والسلام فقال يا محمد مرأيتك إن يكثر من غراس الجنة قال وما غراس الجنة قال لاحول
ولا قوة إلا بالله (قوله لا تدعون) كذا أطلق على التكبير ونحوه دعاء من جهة أنه بمعنى النداء لكون
الذاكر يريد اسماع من ذكره والشهادة له (قوله باب) بالتثوين (المعصوم من عصم
الله) أي من عصمه الله بان حماه من الوقوع في الهلاك أو ما يجزأ إليه يقال عصمه الله من المكر وهواه
وحفظه واعتصم بالله لجأت إليه وعصمة الأنبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام حفظهم من
الافتقاص وتخصيصهم بالكالات النفيسة والنصرة والاثبات في الأمور وانزال السكينة والفرق بينهم

باب لاحول ولا قوة إلا
بالله حديث محمد بن
مقاتل أبو الحسن أخبرنا
عبد الله أخبرنا خالد الحذاء
عن أبي عثمان التيمي
عن أبي موسى قال كنامع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في غزاة فجعنا لا
نصعد شرفا ولا نعلو شرفا
ولا نهبط في واد إلا رفعنا
أصواتنا بالتكبير قال فدنا
مننا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا أيها
الناس اربعوا على أنفسكم
فإنكم لا تدعون أصم
ولا غائباء تدعون سميعا
بصير ثم قال يا عبد الله بن
قيس ألا أعلمك كلمة هي
من كنوز الجنة لاحول
ولا قوة إلا بالله باب
المعصوم من عصم الله

وبين غيرهم أن العصمة في حقهم بطريق الوجوب وفي حق غيرهم بطريق الجواز (قوله عاصم مانع)
 يريد تفسير قوله تعالى في قصة نوح وابنه قال سأتى الى جبل يعصمني من الماء قال لا عاصم اليوم من
 أمر الله الا من رحم وبذلك فسرهم عكرمة فيما أخرجه الطبري من طريق الطحيم بن أبان عنه وقال الراغب
 المعنى بقوله لا عاصم اليوم أي لا شيء يعصم بعضهم منه وفسرهم بعضهم بمعصوم ولم يرد أن العاصم بمعنى
 المعصوم وإنما نبه على أنهم متلازمان فأيهما حصل حصل الآخر (قوله قال مجاهد سدا عن الحق يترددون
 في الضلالة) كذا لا كثر سدا بتشديد الدال بعدها ألف وصله ابن أبي حاتم من طريق ورقاء عن ابن
 أبي نجيح عنه في قوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا قال عن الحق ووصله عبد بن حميد من طريق شبل
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سدا قال عن الحق وقد يترددون ورأيت في بعض نسخ البخاري
 سدى بتخفيف الدال مقصور وعليها شرح الكرماني فزعم أنه وقع هذا أيحسب الانسان أن يترك
 سدى أي مهملا مترددا في الضلالة ولم يرد في شيء من نسخ البخاري الا اللفظ الذي اردته قال مجاهد سدا
 الخ ولم يرد في شيء من التفاسير التي تساق بالاسانيد لمجاهد في قوله أيحسب الانسان أن يترك سدى كلاما
 ولم يرد قوله في الضلالة في شيء من النقول بالسند عن مجاهد ووقع في رواية النسفي اضلالة بدل قوله في
 الضلالة (قوله دساها اغواها) قال الفر يابي حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى وقد
 خاب من دساها قال من اغواها واخرج الطبري بسند صحيح عن حبيب بن أبي ثابت عن مجاهد وسعيد
 ابن جبير في قوله دساها قال قال أحدهما اغواها وقال الآخر اضلها وقال أبو عبيدة دساها اصله دست
 لكن العرب تقلب الحرف المضاعف الى الياء مثل تظننت من الظن فتقول تظنيت بالتحسين بعد
 النون ومناسبة هذا التفسير للترجمة تؤخذ من المراد بقا على دساها فقال قوم هو الله أي قد افلح صاحب
 النفس التي زكها الله وخاب صاحب النفس التي اغواها الله وقال آخرون هو صاحب النفس إذا
 فعل الطاعات فقد زكها وإذا فعل المعاصي فقد اغواها والاول هو المناسب للترجمة وقال
 الكرماني مناسبة التفسيرين للترجمة أن من لم يعصمه الله كان سدى وكان مغوى ثم ذكر
 المصنف حديث أبي سعيد الخدري ما استخلف من خليفة الاول بطانته الحديث وفيه
 والمعصوم من عصم الله وسيأتي شرحه في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى والبطانة بكسر الموحدة اسم
 جنس يشمل الواحد والجماعة والمراد من يطاع على باطن حال الكبير من اتباعه (قوله يا
 وحرم على قرية اهلكناها) كذا لا يذروني رواية غيره وحرام بفتح اوله وزيادة الالف وزادوا
 بقية الآية والقراءتان مشهورتان قرأ أهل الكوفة بكسر أوله وسكون ثانيه وقرأ أهل الحجاز
 والبصرة والشام بفتحين والفتوهما بمعنى كالحلال والحل وجاء في الشواذ عن ابن عباس قرأت
 أخرى بفتح اوله وتشديد الراء وبضم اشهر وضم اوله وتشديد الراء المكسورة قال الراغب في قوله
 تعالى وحرمنا عليه المراضع هو تيميم تسخير وحل بعضهم عليه قوله وحرام على قرية (قوله ان يؤمن
 من قومك الا من قد آمن ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) كذا جمع بين بعض كل من الايتين وهما من سورتين
 اشارة الى ما ورد في تفسير ذلك وقد اخرج الطبري من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة
 عن قتادة قال ما قال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا الى قوله كفارا الا بعد ان نزل عليه
 واوحى الى نوح انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن (قلت) ودخول ذلك في ابواب القدر ظاهر فانه
 يقتضي سبق علم الله بما يقع من عبده (قوله وقال منصور بن النعمان) هو الشكري بفتح التعتانية

عاصم مانع قال مجاهد سدا
 عن الحق يترددون في
 الضلالة دساها اغواها
 حدثنا عبدان أخبرنا عبد
 الله أخبرنا يونس عن
 الزهري قال حدثني أبو
 سلمة عن أبي سعيد
 الخدري عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال
 ما استخلف خليفة الا له
 بطانته نأمره بالخير
 وتحضه عليه وبطانته
 تأمره بالشر وتحضه عليه
 والمعصوم من عصم الله
 باب وحرم على قرية
 اهلكناها انه لن يؤمن
 قومك الا من قد آمن ولا
 يلدوا الا فاجرا كفارا
 وقال منصور بن النعمان

وسكون المعجزة وضم الكاف بصري سكن مرو ثم بخاري وماله في البخاري سوى هذا الموضع وقد زعم بعض المتأخرين أن الصواب منصور بن المعتمر والعلم عند الله (قوله عن عكرمة عن ابن عباس وحرم بالجشية وجب) أقف على هذا التعليق موصولا وقرأت بخط مغطاي وتبعه شيخنا ابن الملقن وغيره فقالوا أخرجه أبو جعفر عن ابن قهرزاد عن أبي عوانة عنه (قلت) ولم أقف على ذلك في تفسير أبي جعفر الطبري وإنما فيه وفي تفسير عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى وحرم على قرية أهل كنداهما قال وجب ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال حرم عزم ومن طريق عطاء عن عكرمة وحرم وجب بالجشية بالسند الأول قال وقوله أنهم لا يرجعون أي لا يتوب منهم نائب قال الطبري معناه أنهم أهل كنداهم كوا بالاطبع على قلوبهم فهم لا يرجعون عن الكفر وقيل معناه يمنع على الكفرة أهل الكين أنهم لا يرجعون إلى عذاب الله وقيل فيه أقوال أخر ليس هذا موضع استيعابها والأول أقوى وهو مراد المصنف بالترجمة والمطابق لما ذكره من الآثار والحديث (قوله معمر عن ابن طاوس) هو عبد الله (قوله عن ابن عباس ما رأيت شيئا أشبه باللهم مما قال أبو هريرة) فذكر الحديث ثم قال وقال شبابة حدثنا ورقاء هو ابن عمر عن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فكان طاوسا سمع القصصة من ابن عباس عن أبي هريرة وكان سمع الحديث المرفوع من أبي هريرة أو سمعه من أبي هريرة بعد أن سمعه من ابن عباس وقد أشرت إلى ذلك في أوائل كتاب الاستئذان وبينت الاختلاف في رفع الحديث ووقفه ولم أقف على رواية شبابة هذه موصولة وكنت قرأت بخط مغطاي وتبعه شيخنا ابن الملقن أن الطبراني وصلها في المعجم الأوسط عن عمرو بن عثمان عن ابن المنادي عنه وقد أتتهما في ذلك في التعليق ثم راجعت المعجم الأوسط فلم أجدها (قوله باللهم) بفتح اللام والميم هو ما يلهم به الشخص من شهوات النفس وقيل هو مقارفة الذنوب الصغار وقال الراغب اللهم مقارفة المعصية ويعبر به عن الصغيرة ومحصل كلام ابن عباس تخصيصه ببعضها ويحتمل أن يكون أراد أن ذلك من جملة اللهم أو في حكم اللهم (قوله أن الله كتب على ابن آدم) أي قدر ذلك عليه أو أمر الملك بكتابه كما تقدم بيانه في شرح حديث ابن مسعود الماضي قريبا (قوله أدرك ذلك لاحالة) بفتح الميم أي لا بد له من عمل ما قدر عليه أنه يعمل به وهذا يظهر مطابقة الحديث للترجمة قال ابن بطال كل ما كتبه الله على آدمي فهو قد سبق في علم الله والأفلا بد أن يدركه المكتوب عليه وإن الإنسان لا يستطيع أن يدفع ذلك عن نفسه إلا أنه يلام إذا وقع مانع عنه بحجب ذلك عنه وتمكينه من التمسك بالطاعة فبذلك يدفع قول القدرية والجبرية ويؤيده قوله والنفس تمنى ونشتهى لأن المنتهى بخلاف الملجأ (قوله خطه من الزنا) إطلاق الزنا على اللبس والنظر وغيرهما بطرقتي الحجاز لأن كل ذلك من مقدماته (قوله فرنا العين النظر) أي إلى ما لا يهل للنظر (وزنا اللسان المنطق) في رواية الكشميهني النطق بضم النون بغير ميم في أوله (قوله والنفس تمنى) بفتح أوله على حذف إحدى النامين والأصل تمنى (قوله والفرج يصدق ذلك أو يكذبه) يشير إلى أن التصديق هو الحكم بمطابقة الخبر للواقع والتكذيب عكسه فكان الفرج هو الموقع أو الواقع فيكون تشبيها ويحتمل أن يريد أن الإيقاع يستلزم الحكم بها عادة فيكون كناية قال الخطابي المراد باللهم ما ذكره الله في قوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللهم وهو المعفو عنه وقال في الآية الأخرى أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم فبئذ قد من الآتين أن اللهم من الصغائر وأنه يكفر باجتناب الكبائر وقد تقدم بيان ذلك في الكلام على حديث من هم بحسنة ومن

عن عكرمة عن ابن عباس
وحرم بالجشية وجب
* حدثني محمود بن غيلان
حدثنا عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن ابن طاوس عن
أبيه عن ابن عباس قال
ما رأيت شيئا أشبه باللهم
مما قال أبو هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال إن الله كتب على ابن
آدم خطه من الزنا أدرك
ذلك لاحالة فرنا العين النظر
وزنا اللسان المنطق
والنفس تمنى ونشتهى
والفرج يصدق ويكذبه
* وقال شبابة حدثنا ورقاء
عن ابن طاوس عن أبيه عن
أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم

هم بسبب في وسط كتاب الرقاق وقال ابن بطال تفضل الله على عباده بغفران اللهم اذ لم يكن للفرج
 تصديق بها فاذا صدقها الفرج كان ذلك كبيرة ونقل الفراء ان بعضهم زعم ان الا في قوله الا اللهم يعني
 الواو وانكره وقال الاصغائر الذنوب فانها تكفر باجتناوب كبارها وانها اطلق عليها زنا لانها من دواعيه
 فهو من اطلاق اسم المسبب على السبب مجازا وفي قوله والنفس تشتهي والفرج يصدق أو يكذب
 ما يستدل به على أن العبد لا يخلق فعل نفسه لانه قد يرد الزامه لا يشتهي فلا يطاوعه الهضو الذي
 يرد أن يزني به ويعجزه الحيلة فيه ولا يدري لذلك سببا ولو كان خالقا لفعله لما عجز عن فعل ما يريد
 مع وجود الطواعية واستحكام الشهوة فدل على ان ذلك فعل مقدر يقدرها اذا شاء يعطها اذا شاء
 (قوله باب وما جعلنا الرؤيا التي أرينا الا فتنة للناس) ذكر فيه حديث ابن عباس
 وقد تقدم في تفسير سورة سبحان مستوفى ووجه دخوله في أبواب القدر من ذكر الفتنة وان الله سبحانه
 وتعالى هو الذي جعلها وقد قال موسى عليه السلام ان هي الا فتنة تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء
 وأصل الفتنة الاختبار ثم استعملت فيما أخرجه الاختبار الى المكروه ثم استعملت في المكروه فتارة في
 الكفر كقوله والفتنة أشد من القتل وتارة في الاثم كقوله الا في الفتنة سقطوا وتارة في الاحراق كقوله
 ان الذين فتنوا المؤمنين وتارة في الازالة عن الشيء كقوله وان كادوا يفتنونك وتارة في غير ذلك والمراد
 بها في هذا الموضع الاختبار على باب الاصل والله أعلم قال ابن القيم وجه دخول هذا الحديث في كتاب
 القدر الاشارة الى ان الله قدر على المشركين التكذيب لرؤيا بيه الصادق فكان ذلك زيادة في طغيانهم
 حيث قالوا كيف يسير الى بيت المقدس في ليلة واحدة ثم يرجع فيها وكذلك جعل الشجرة الملعونة
 زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر وفيه خلق الله الكفر
 ودواعي الكفر من الفتنة وسبب في زيادة في تقرر ذلك في الكلام على خلق أفعال العباد في كتاب
 التوحيد ان شاء الله تعالى والجواب عن شبهتهم ان الله خلق الشجرة المسذومة من جوهر لا تأكله
 النار ومنها سلاسل النار وأغلاهم وخزنة النار من الملائكة وحياتهم وعقاربها وليس ذلك من جنس ما في
 الدنيا وأكثر ما وقع الغلط من قاس أحوال الآخرة على أحوال الدنيا والله تعالى الموفق (قوله باب
 يحتاج آدم وموسى عند الله) أما يحتاج فهو بفتح أوله وتشديد آخره وأصله يحتاج بحيمين ولفظ
 قوله عند الله فرغم بعض شيوينا انه أراد أن ذلك يقع منهما يوم القيامة ثم رده بما وقع في بعض طرقه
 وذلك فيما أخرجه أبو داود من حديث عمر قال قال موسى يا رب أرنا آدم الذي أخرجنا ونفسه من الجنة
 فأراه الله آدم فقال أنت أبونا الحديث قال وهذا ظاهره أنه وقع في الدنيا انتهى وفيه نظر فليس
 قول البخاري عند الله صريحا في ان ذلك يقع يوم القيامة فان العندية عندية اختصاص
 وتشريف لا عندية مكان فيحتمل وقوع ذلك في كل من الدارين وقد وردت العندية في القيامة
 بقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر وفي الدنيا بقوله صلى الله عليه وسلم آيت عند رب
 يطعمني ويسقيني وقد بينت في كتاب الصيام أنه بهذا اللفظ في مسند أحمد بسند في صحيح مسلم
 لكن لم يسق لفظ المتن والذي ظهر لي ان البخاري لمح في الترجمة بما وقع في بعض طرق الحديث وهو
 ما أخرجه أحمد من طريق يزيد بن هرون عن أبي هريرة بلفظ احتج آدم وموسى عند ربهما
 الحديث (قوله سفيان) هو ابن عيينة (قوله حفظناه من عمرو) يعني ابن دينار ووقع في
 مسند الجيبي عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق
 الجيبي (قوله عن طاوس) في رواية أحمد عن سفيان عن عمرو سمع طاوسا وعند الاسماعيلي

باب وما جعلنا الرؤيا
 التي أرينا الا فتنة للناس
 حديثنا الجيبي حدثنا
 سفيان حدثنا عمرو عن
 عمر ممة عن ابن عباس
 رضي الله عنهما وما جعلنا
 الرؤيا التي أرينا الا فتنة
 للناس قال هي رؤيا عيسى
 أريم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليلة أسرى به الى
 بيت المقدس قال والشجرة
 الملعونة في القرآن قال هي
 شجرة الزقوم باب يحتاج
 آدم وموسى عند الله
 حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا سفيان قال حفظناه
 من عمرو بن طاوس

من طريق محمد بن منصور الخراز عن سفيان عن عمرو بن دينار سمعت طاوسا (قوله في آخره وقال
سفيان حدثنا أبو الزناد) هو موصول عطفاً على قوله حفظناه من عمرو ووقع في رواية الحميدي قال وحدثنا
أبو الزناد بإثبات الواروهي أظهر في المراد وأخطأ من زعم أن هذه الطريق معلقة وقد أخرجها
الاسماعيلي منفردة بعد أن ساق طريق طاوس عن جماعة عن سفيان فقال أخبرني القاسم يعني ابن
زكريا حدثنا اسحق بن حاتم العلاف حدثنا سفيان عن عمرو ومثله سواء وزاد قال وحدثني سفيان عن
أبي الزناد به قال ابن عبد البر هذا الحديث ثابت بالاتفاق رواه عن أبي هريرة جماعة من التابعين
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه أخرى من رواية الأئمة الثقات الإثبات (قلت) وقع
لنا من طريق عشرة عن أبي هريرة منهم طاوس في الصحيحين والأعرج كذا كرتة وهو عند مسلم
من رواية الحرث بن أبي الذئب وعند النسائي عن عمرو بن أبي عمرو وكلاهما عن الأعرج وأبو صالح
السمان عند الترمذي والنسائي وابن خزيمة كلهم من طريق الأعمش عنه والنسائي أيضاً من طريق
القعقاع بن حكيم عنه ومنهم أبو سلمة بن عبد الرحمن عند أحمد وأبي عوانة من رواية الزهري عنه وقيل
عن الزهري عن سعيد بن المسيب وقيل عنه عن حميد بن عبد الرحمن ومن رواية أيوب بن النجار عن
أبي سلمة في الصحيحين أيضاً وقد تقدم في تفسير سورة طه ومن رواية محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي
سلمة عند ابن خزيمة وأبي عوانة وجعفر الفريابي في القدر ومن رواية يحيى بن أبي كثير عنه عند أبي
عوانة ومنهم حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة كما تقدم في قصة موسى من أحاديث الأنبياء ويأتي في
التوحيد وأخرجه مسلم ومنهم محمد بن سيرين كما مضى في تفسير طه وأخرجه مسلم ومنهم الشعبي أخرجه
أبو عوانة والنسائي ومنهم همام بن منبه أخرجه مسلم ومنهم عمار بن أبي عمار أخرجه أحمد ومن رواه
عن النبي صلى الله عليه وسلم عمر عند أبي داود وأبي عوانة وجندب بن عبد الله عند النسائي وأبو
سعيد عند البراء وأخرجه ابن أبي شيبعة وعبد الرزاق والحرث بن زهير وأخرجه عنه وقد أشار إلى هذه الثلاثة
الترمذي (قوله احتج آدم وموسى) في رواية همام ومالك تحتاج كافي الترجمة وهي أوضح وفي رواية
أيوب ابن النجار ويحيى بن كثير حج آدم وموسى وعلمنا شرح الطيبي فقال معنى قوله حج آدم وموسى
غلبه بالحجة وقوله بعد ذلك قال موسى أنت آدم الخ توضيح لذلك وتفسير لما أجمل وقوله في آخره فحج
آدم موسى تقرير لما سبق وتأكيد له وفي رواية يزيد بن هرم عن كذا تقدمت الإشارة إليه عند ربهما
وفي رواية محمد بن سيرين التقي آدم وموسى وفي رواية عمار والشعبي لقي آدم موسى وفي حديث عمر لقي
موسى آدم كذا عند أبي عوانة وأما أبو داود فلفظه كما تقدم قال موسى يا رب أرني آدم وقد اختلف العلماء
في وقت هذا اللفظ فتأمل أنه في زمان موسى فأجاب الله له آدم معجزة له فكلمه أو كشف له عن قبره
فحدثنا وإياه الله روحه كما روي النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج أرواح الأنبياء وأراه الله له في المنام
ورؤيا الأنبياء موسى ولو كان يقع في بعضها ما قبل التعبير كافي قصة الذبيح أو كان ذلك بعد وفاة موسى
فالتقي في البرزخ أول مات موسى فالتفت أرواحهما في السماء بذلك جزم ابن عبد البر والقاسمي وقد
وقع في حديث عمر لما قال موسى أنت آدم قال له من أنت قال أنا موسى وإن ذلك لم يقع بعد وإنما يقع في
في الآخرة والتعبير عنه في الحديث باللفظ الماضي لتحقق وقوعه وذكر ابن الجوزي احتمال الثقاتهما
في البرزخ واحتمال أن يكون ذلك ضرب مثل والمعنى لو اجتمعوا لقالوا ذلك ونخص موسى بالذكر لكونه أول
نبي بعث بالتكاليف الشديدة قال وهذا وإن احتمل لكن الأول أولى قال وهذا مما يجب الإيمان به ثبوته
عن خبر الصادق إن لم يطلع على كيفية الحال وإس هو بأول ما يجب علينا الإيمان به وإن لم نقف على

سمعت أبا هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال احتج
آدم وموسى فقال له موسى
يا آدم

حقيقة معناه كعذاب القبر ونعيمه ومتى ضافت الحيل في كشف المشكلات لم يبق الا التماسيم وقال ابن عبد
البر مثل هذا عندي يجب فيه التسليم ولا يوقف فيه على التبعه يبق لان لم نؤت من جنس هذا العلم الا قليلا
(قوله انت ابونا) في رواية يحيى بن ابي كثير انت ابونا الناس وكذا في حديث عمرو في رواية الشعبي انت آدم
ابو البشر (قوله خيبتنا واخرجتنا من الجنة) في رواية حميد بن عبد الرحمن انت آدم الذي اخرجتك
خطيئتك من الجنة هكذا في احاديث الانبياء عنه وفي التوحيد اخرجت ذريتك وفي رواية مالك انت الذي
اغويت الناس واخرجتهم من الجنة ومثله في رواية همام وكذا في رواية ابي صالح وفي رواية محمد بن
سيرين اشقيت بدل اغويت ومعنى اغويت كنت سببا لغواية من غوى منهم وهو سبب بعيد اذ لو لم يقع
الاكل من الشجرة لم يقع الاخراج من الجنة ولو لم يقع الاخراج ما تسلط عليهم الشهوات والشيطان
المسبب عنهما الاغواء والغي ضد الرشده وهو الانهماك في غير الطاعة ويطلق ايضا على مجرد الخطا يقال
غوى اى اخطأ صواب ما امر به وفي تفسيره من رواية ابي سلمة انت الذي اخرجت الناس من الجنة
بذنبك وعند احمد من طريقه انت الذي ادخلت ذريتك النار والقول فيه كاقول في اغويت وزاد
همام الى الارض وكذا في رواية يزيد بن هريرة فاهبطت الناس بخطيئتك الى الارض واوله عنده انت
الذي خلقك الله بيده واسجد لك ملائكته ومثله في رواية ابي صالح اكن قال ونفخ فيك من روحه
ولم يقل واسجد لك ملائكته ومثله في رواية محمد بن عمرو وزاد واسجد لك جنته ومثله في رواية محمد بن
سيرين وزاد ثم صنعت ما صنعت وفي رواية عمرو بن ابي عمرو عن الاعرج يا آدم خلقك الله بيده ثم نفخ
فيك من روحه ثم قال لك كن فسكنت ثم امر الملائكة فسجدوا لك ثم قال لك اسكن انت وزوجك الجنة
وكلامها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فنهارك عن شجرة واحدة فعصيت زاد القرطبي
وا كانت منها وفي رواية عكرمة بن عمار عن ابي سلمة انت آدم الذي خلقك الله بيده فاعاد الضمير في قوله
خلقك الى قوله انت والا كثر عوده الى الموصول فكانه يقول خلقه الله ونحو ذلك ما وقع في رواية الاكثر
انت الذي اخرجتك خطيئتك وفي حديث عمرو بعد قوله انت آدم قال نعم قال انت الذي نفخ الله فيك من
روحه وعلمك الاسماء كلها وامر الملائكة فسجدوا لك قال نعم قال فلم اخرجتنا ونفسك من الجنة وفي
لفظ لابي عوانة فوالله لو لا ما فعلت ما دخل احد من ذريتك النار ووقع في حديث ابي سعيد عند ابن
ابى شيبة فاهل سكتنا واغويتنا واذكر ما شاء الله ان يذكر من هذا وهذا يشعر بان جميع ما ذكر في
هذه الروايات محفوظ وان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الاخر وقوله انت آدم استفهام تقرير واضافة
الله خلق آدم الى يده في الآية اضافة تشرىف وكذا اضافة روحه الى الله ومن في قوله من روحه زائدة
على راي والتفخ بمعنى الخلق اى خلق فيك الروح ومعنى قوله اخرجتنا كنت سببا لاخراجنا كما تقدم
تقريره وقوله اغويتنا واهل سكتنا من اطلاق الكل على البعض بخلاف اخرجتنا فهو على عمومته
ومعنى قوله اخطات وعصيت ونحوه ما فعات خلاف ما امرت به واما قوله خيبتنا بالخاء المعجمة ثم
الموحدة من الخيبة فالمراد به الحرمان وقيل هى كما غويتنا من اطلاق الكل على البعض والمراد من
يجوز منه وقوع المعصية ولا مانع من جملة على عمومته والمعنى انه لو استمر على ترك الاكل من الشجرة
لم يخرج منها ولو استمر فيها الولد له فيها وكان ولده سكان الجنة على الدوام فلما وقع الاخراج فاهل
الطاعة من ولده استمرار الدوام في الجنة وان كانوا اليها ينتهون وفات اهل المعصية تأخر الكون
في الجنة مدة الدنيا وما شاء الله من مدة العذاب في الآخرة اما مؤقتا في حق الموحدين واما مستمرا في
حق الكفار فهو حرمان نسبي (قوله فقال له آدم يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده) في

انت ابونا خيبتنا واخرجتنا
من الجنة قال له آدم يا موسى
اصطفاك الله بكلامه وخط
لك بيده

رواية الاخرج انت موسى الذي اعطاك الله علم كل شيء واصطفاك على الناس برسالتك وفي رواية
 هم ام نحوه اكن بلفظ اصطفاه واعطاه وزاد في رواية يزيد بن هرير وقربك نجيا واعطاك الالواح
 فيها بيان كل شيء وفي رواية ابن سيرين اصطفاك الله برسالتك واصطفاك لنفسه وانزل عليك التوراة
 وفي رواية ابي سلمة اصطفاك الله برسالتك وكلامه ووقع في رواية الشعبي فقال نعم وفي حديث عمر قال انا
 موسى قال نبي بني اسرائيل قال نعم قال انت الذي كلمك الله من وراء حجاب ولم يجعل بينك وبينه رسولا
 من خلقه قال نعم (قوله انلومني على امر قد رآه الله على) كذا السير خسي والمستملي بحذف المفعول
 والباقي قدره الله على (قوله قبل ان يخلقني بأربعين سنة) في رواية يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة
 فكيف تلومني على امر كتبه الله أو قدره الله على ولم يذكر المدة وثبت ذكرها في رواية طاوس وفي
 رواية محمد بن عمرو عن ابي سلمة ولفظه فكيف تجد في التوراة انه كتب على العمل الذي عملته قبل ان اخلق
 قال بأربعين سنة قال فكيف تلومني عليه وفي رواية يزيد بن هرير نحوه وزاد فهل وجدت فيها وعصى
 آدم ربه فغوى قال نعم وكلام ابن عبد البر قد يوههم تفرد ابن عيينة عن أبي الزناد بزيادتها لكنه بالنسبة
 لأبي الزناد والافتقار التقييد بالأربعين غير ابن عيينة كما نرى وفي رواية الزهري عن ابي سلمة
 عند أحمد فهل وجدت فيها معنى الالواح أو التوراة أني أهبط وفي رواية الشعبي اقليس نجد فيها انزل
 الله عليك انه سيخرجني منها قبل ان يدخلنيها قال بلى وفي رواية عمار بن ابي عمار انا اقدم ام الذي ذكر قال
 بل الذي ذكر وفي رواية عمرو بن ابي عمرو عن الاعرج لم تعلم ان الله قدره هذا على قبل ان يخلقني وفي
 رواية ابن سيرين فوجدته كتب على قبل ان يخلقني قال نعم وفي رواية ابي صالح فتلومني في شيء كتبه الله
 على قبل خلقي وفي حديث عمر قال فلم تلومني على شيء سبق من الله تعالى فيه القضاء ووقع في حديث ابي
 سعيد الخدري أنلومني على امر قدره الله على قبل ان يخلق السموات والارض والجمع بينه وبين الرواية
 المفيدة بأربعين سنة حملها على ما يتعلق بالكتابة وحمل الاخرى على ما يتعلق بالعلم وقال ابن التين
 يحتمل ان يكون المراد بالأربعين سنة ما بين قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة الى نفخ الروح في آدم
 واجاب غيره ان ابتداء المدة وقت الكتابة في الالواح وآخرها ابتداء خلق آدم وقال ابن الجوزي
 المعلومات كلها قد احاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها وليكن كتابتها وقعت في اوقات
 متفاوتة وقد ثبت في الصحيح يعني صحيح مسلم ان الله قدر المقادير قبل ان يخلق السموات والارض
 بخمسين الف سنة فيجوز ان تكون قصة آدم بخصوصها كتبت قبل خلقه بأربعين سنة ويجوز ان
 يكون ذلك القدر مدة لبثه طينا الى ان نفخت فيه الروح فقد ثبت في صحيح مسلم ان بين تصويره طينا
 ونفخ الروح فيه كان مدة أربعين سنة ولا يخالف ذلك كتابة المقادير عمومها قبل خلق السموات
 والارض بخمسين الف سنة وقال المازري الاظهر ان المراد انه كتبه قبل خلق آدم بأربعين عاما ويحتمل
 ان يكون المراد اظهره لللائكة أو فعل فعلا ما اضاف اليه هذا التاريخ والافشئة الله وتقديره قديم
 والاشبه انه اراد بقوله قدره الله على قبل ان اخلق اي كتبه في التوراة لقوله في الرواية المشار اليها قبل
 فكيف وجدته كتب في التوراة قبل ان اخلق وقال النووي المراد بتقديرها كتبه في اللوح المحفوظ او في
 التوراة او في الالواح ولا يجوز ان يراد اصل القدر لانه ازل ولم يزل الله سبحانه وتعالى يريد الما يقع من
 خلقه وكان بعض شيو خنا يزعم ان المراد اظهره ذلك عند تصوير آدم طينا فان آدم اقام في طينته أربعين
 سنة والمراد على هذا بخلق نفخ الروح فيه (قلت) وقد يعكر على هذه رواية الاعمش عن ابي صالح كتبه
 الله على قبل ان يخلق السموات والارض لكنه يحمل قوله فيه كتبه الله على قدره أو على تعدد الكتابة

أنلومني على امر قدر الله
 على قبل أن يخلقني
 بأربعين سنة

لتعدد المكتوب واعلم عند الله تعالى (قوله فحج آدم موسى فحج آدم موسى ثلاثا) كذا في هذه الطرق ولم يكرر في أكثر الطرق عن أبي هريرة في رواية أيوب بن النجار كذا في هذا لكن بدون قوله ثلاثا وكذا لمسلم من رواية ابن سيرين وكذا في حديث جندب عند أبي عوانة وثبت في حديث عمر بلفظ فاحتجوا إلى الله فحج آدم موسى قالها ثلاث مرات وفي رواية عمرو بن أبي عمرو عن الأعرج لقد حج آدم موسى لقد حج آدم موسى لقد حج آدم موسى وفي حديث أبي سعيد عند الحارث فحج آدم موسى ثلاثا وفي رواية الشعبي عند النسائي فخصم آدم موسى فخصم آدم موسى واتفق الرواة والنقل والشرح على أن آدم بالرفع وهو الفاعل وشذبه بعض الناس فقرأه بالنصب على أنه المفعول وموسى في محل الرفع على أنه الفاعل نقله الحافظ أبو بكر بن الخاصبة عن مسعود بن ناصر السجزي الحافظ قال سمعته يقرأ فحج آدم بالنصب قال وكان قدريا (قلت) هو محجوج بالاتفاق قبله على أن آدم بالرفع على أنه الفاعل وقد أخرجه أحمد من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ فحج آدم وهذا برفع الاشكال فإن رواه أئمة حفاظ والزهري من كبار الفقهاء الحفاظ فروايتهم هي المعتمدة في ذلك ومعنى حجة عليه بالحجة يقال حاججت فلانا فحججته مثل خاصته فخصمته قال ابن عبد البر هذا الحديث أصل جسيم لأهل الحق في إثبات القدر وأن الله قضى أعمال العباد فكل أحد يصير لما قدر له بما سبق في علم الله قال وليس فيه حجة للجبرية وإن كان في بادي الرأي يساعدهم وقال الخطابي في معالم السنن يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر يستلزم الجبر وقهر العبد ويؤمنون أنهم إن غلبه آدم كانت من هذا الوجه وليس كذلك وإنما معناه الاخبار عن إثبات علم الله بما يكون من أفعال العباد وصدورها عن تقدير سابق منه فإن القدر اسم لما صدر عن فعل القادر وإذا كان كذلك فقد نفى عنهم من وراء علم الله أفعالهم وأكسابهم ومباشرتهم تلك الأمور عن قصد وتعمد واختيار فالحجة إنما تلزمهم بها واللائمة إنما يتوجه عليها وجاع القول في ذلك أنهم ما أمران لا يبدل أحدهما عن الآخر أحدهما بمنزلة الأساس والآخر بمنزلة البناء ونقضه وانما جهة حجة آدم أن الله علم منه أنه يتناول من الشجرة فيكيف يمكنه أن يرد علم الله في نفسه وانما خالق الأرض وأنه لا يترك في الجنة بل ينقل منها إلى الأرض فكان تناوله من لشجرة سببا لا هباطه واستخلافه في الأرض كما قال تعالى قبل خلقه أني جاعل في الأرض خليفة قال فلما لامه موسى عن نفسه قال له أتؤمنني على أمر قدره الله علي فاللوم عليه من قبل أن يسقط عني إذ ليس لاحد أن يعير أحدا بذنب كان منه لأن الخلق كلهم تحت العبودية سواء وإنما يتوجه اللوم من قبل الله سبحانه وتعالى إذ كان نهاه فباشرها عنه قال وقول موسى وإن كان في النفس منه شبهة وفي ظاهره تعلق لاحتجاجة بالسبب لكن تعلق آدم بالقدر أرجح فلماذا غلبه والغلبة تقع مع المعارضة كما تقع مع البرهان انتهى ملخصا وقال في اعلام الحديث نحوه ملخصا وزاد ومعنى قوله فحج آدم موسى دفع حجته التي ألزمه اللوم بها قال ولم يقع من آدم إنكار لما صدر منه بل عارضه بأمر دفع به عنه اللوم (قلت) ولم يتلخص من كلامه مع تطويله في الموضوعين دفع للشبهة إلا في دعواه أنه ليس للآدمي أن يلوم آخر مثله على فعل ما قدره الله عليه وإنما يكون ذلك لله تعالى لأنه هو الذي أمره ونهاه وللمعترض أن يقول وما المانع إذا كان ذلك لله أن يباشره من تلقى عن الله من رسله ومن تلقى عن رسله من أمر بالتبليغ عنهم وقال القرطبي انما غلبه بالحجة لأنه علم من التوراة أن الله تاب عليه فكان لومه له على ذلك نوع جفاء كما يقال ذكر الجفاء بعد حصول الصفاء جفاء ولأن أثر المخالفة بعد الصفح ينمحي حتى كأنه لم يكن فلا

فحج آدم موسى فحج آدم موسى ثلاثا وقال سفيان حسدنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

يصادف اللوم من اللائم حينئذ محلاً انتهى وهو محصل ما أجاب به المازري وغيره من المحققين وهو
 المتمد وقد أنكر القدرية الحديث لأنه صريح في إثبات القدر السابق وتقرير النبي صلى الله عليه
 وسلم لا آدم على الاحتجاج به وشهادته بأنه غلب موسى فقالوا لا يصح لأن موسى لا يلوم على أمر قد تاب
 منه صاحبه وقد قتل هو نفسه لم يؤمر بقتله ثم قال رب اغفر لي فغفر له فكيف يلوم آدم على أمر قد غفر
 له ثانيها لو ساغ اللوم على الذنب بالقدر الذي فرغ من كتابته على العبد لا يصح هذا المكان من عو تب
 على معصية قدرتكها فيحتاج بالقدر السابق ولو ساغ ذلك لانسداد باب القصاص والحدود ولاحتج
 به كل أحد على ما يرتكبه من الفواحش وهذا يفضي إلى لوازم قطعية فدل ذلك على أن هذا الحديث
 لأصل له والجواب من أوجه أحدها أن آدم إنما احتج بالقدر على المعصية لا المخالفة فإن محصل لوم
 موسى إنما هو على الإخراج فكانه قال إن لم أخرجكم وإنما أخرجكم الذي رتب الإخراج على الأكل من
 الشجرة والذي رتب ذلك قدره قيل إن قدره قبل أن أخلق فكيف تلومني على أمر ليس لي فيه نسبة إلا
 الأكل من الشجرة والإخراج المرتب عليهما ليس من فعلي (قلت) وهذا الجواب لا يدفع شبهة
 الخبرية ثانيها إنما حكم النبي صلى الله عليه وسلم لا آدم بالحجة في معصية خاص وذلك لأنه لو كانت في المعنى
 العام لما تقدم من الله تعالى لومه بقوله ألم أنهيكم عن تلك الشجرة ولا آخذ به ذلك حتى أخرجهم من الجنة
 وأهبطهم إلى الأرض ولكن لما أخذ موسى في لومه وقدم قوله له أنت الذي خلقك الله بيده وأنت وأنت
 لم فعلت كذا عارضه آدم بقوله أنت الذي اصطفاك الله وأنت وأنت وحاصل جوابه إذا كنت بهذه
 المنزلة كيف يخفى عليك أنه لا محيد من القدر وإنما وقعت الغلبة لآدم من وجهين أحدهما أنه ليس
 أنه ليس لمخلوق أن يلوم مخلوقاً في وقوع ما قدر عليه إلا بأذن من الله تعالى فيكون الشارع هو اللائم فلما
 أخذ موسى في لومه من غير أن يؤذن له في ذلك عارضه بالقدر فاستسكته والثاني أن الذي فصله آدم اجتمع
 فيه القدر والكسب والتوبة تمحو أثر الكسب وقد كان الله تاب عليه فلم يبق إلا القدر والقدر لا يتوجه
 عليه لوم لأنه فعل الله ولا يسئل عما يفعل ثم قال ابن عبد البر هذا عندي مخصوص بآدم لأن المناظرة
 بينهما وقعت بعد أن تاب الله على آدم قطعاً كما قال تعالى فقتلني آدم من ربه كلمات فتاب عليه فحسن منه أن
 ينسك على موسى لومه على الأكل من الشجرة لأنه كان قد تيب عليه من ذلك والأفلاحيون لا أحد أن
 يقول لمن لومه على ارتكاب معصية كما لو قتل أو زنا أو سرق هذا سبق في علم الله وقدره على قبل أن يخلفني
 فليس لك أن تلومني عليه فإن الأمة أجمعت على جواز لوم من وقع منه ذلك بل على استعجاب ذلك كما
 أجمعوا على استعجاب محمد من واطب على الطاعة قال وقد حكى ابن وهب في كتاب القدر عن مالك عن
 يحيى بن سعيد أن ذلك كان من آدم بعد أن تيب عليه رابعها إنما توجهت الحجة لآدم لأن موسى لومه
 بعد أن مات واللوم إنما يتوجه على المكلف مادام في دار التكليف فإن الأحكام حينئذ جارية عليهم
 فيلام العاصي ويقام عليه الحد والقصاص وغير ذلك وأما بعد أن يموت فقد ثبت النهي عن سب الأموات
 ولا تذكروا موتاكم إلا بخبر لا مرجع أمرهم إلى الله وقد ثبت أنه لا يشي العقوبة على من أقيم
 عليه الحد بل ورد النهي عن التثريب على الأمة إذا زنت وأقيم عليها الحد وإذا كان كذلك فلوم موسى
 لآدم إنما وقع بعد انقضاءه عن دار التكليف وثبت أن الله تاب عليه فسقط عنه اللوم فدل ذلك عدل إلى
 الاحتجاج بالقدر السابق واخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه غلب موسى بالحجة قال المازري لما تاب
 الله على آدم صار ذكر ما صدر منه إنما هو كالبحت عن السبب الذي دعاه إلى ذلك فاخبر به هو أن الأصل
 في ذلك القضاء السابق فلذلك غلب الحجة قال الداودي فيما نقله ابن التين إنما قامت حجة آدم لأن الله

مخلقه ليجهله في الارض خليفة فلم يحتج آدم في أكله من الشجرة بسابق العلم لانه كان عن اختيار ومنه
وانما احتج بالقدر لوجه لانه لم يكن بد من ذلك وقيل ان آدم أب وموسى ابن وليس للابن أن يلوم أباه
حكاه القرطبي وغيره ومنهم من عبر عنه بأن آدم أكبر منه وتعقبه بأنه بعيد من معنى الحديث ثم هو
ليس على غمومه بل يجوز للابن أن يلوم أباه في عدة مواطن وقيل انما غلبه لانهما في شر يعين
متغايرين وتعقب بانهاد عوى لا دليل عليها ومن أين يعلم انه كان في شر يعنه آدم ان المخالف يحتج
بسابق القدر وفي شر يعنه موسى أنه لا يحتج أو انه يتوجه له اللوم على المخالف وفي الجملة فأصح الاجوبة
الثاني والثالث ولاننا في بينهما فيمكن ان يترج منها جواب واحد وهو أن التائب لا يلام على ما تيب
عليه منه ولا سيما اذا تعلق عن دار التكليف وقد سلك النورى هذا المسلك فقال معنى كلام آدم أنك
يا موسى تعلم ان هذا كتب على قبل ان أخلق فلا بد من وقوعه ولو حرصت انما والخلق أجمعون على
رد مثقال ذرة منه لم تهدر فلا تلمني فان اللوم على المخالفة شرعى لا عقلى واذا تاب الله على وغفر لي زال
اللوم فمن لامي كان محجوبا بالشرع فان قيل فالعاصي اليوم لو قال هذه المعصية قدرت على فينبغي
أن يسقط عني اللوم قلنا الفرق ان هذا العاصي باق في دار التكليف جارية عليه الاحكام من العقوبة
واللوم وفي ذلك له ولغيره زجر وعظة فاما آدم فميت خارج عن دار التكليف مستغن عن الزجر فلم يكن
لومه فائدة بل فيه ايداء وتنجيل فلذلك كان الغلبة له وقال التور بشئ ليس معنى قوله كتبه الله على
الزمني به وانما معناه أثبتته في أم الكتاب قبل أن يخلق آدم وحكم ان ذلك كائن ثم ان هذه الحاجة انما
وقعت في العالم العلوي عند ملتقى الارواح ولم تقع في عالم الاسباب والفرق بينهما ان عالم الاسباب لا يجوز
قطع النظر فيه عن الوسائط والاكتساب بخلاف العالم العلوي بعد انقطاع موجب الكسب وارتفاع
الاحكام التكليفية فلذلك احتج آدم بالقدر السابق (قلت) وهو محصل بعض الاجوبة المقدمة
ذكرها وفيه استعمال التعريض بصيغة المدح يؤخذ ذلك من قول آدم لموسى أنت الذي اصطفاك
الله برسالتك الى آخر ما خاطبه به وذلك انه اشار بذلك الى انه اطلع على عذره وعرفه بالوحي فلو استعذر
ذلك ماله مع وضوح عذره وأيضا فقيه اشارة الى شئ آخر أعظم من ذلك وان كان لموسى فيه اختصاص
فكانه قال لو لم يقع اخراجي الذي رتب على أكل من الشجرة ما حصلت لك هذه المناقب لاني لو بقيت
في الجنة واستمر نسلي فيها ما وجد من يجاهر بالكفر الشنيع بما جاهر به فرعون حتى أرسلت أنت اليه
وأعطيت ما أعطيت فاذا كنت أنا السبب في حصول هذه الفضائل لك فكيف يسوغ لك أن تلومني
قال الطيبي مذهب الجبرية اثبات القدرة لله ونفيها عن العبد أصلا ومذهب المعتزلة بخلافه وكلاهما
من الافراط والتفريط على شفا جرف هاروا الطريق المستقيم القصد فلما كان سياق كلام موسى
يؤل الى الثاني بأن صدر الجملة بحرف الانكار والتعجب وصرح باسم آدم ووصفه بالصفات التي
كل واحدة منها مستقلة في عليه عدم ارتكابه المخالفة ثم أسند الالهياط اليه ونفس الالهياط
منزلة دون مكانه قال ما بعد هذا الانحطاط من تلك المناصب العالية فاجاب آدم بما يقابلها بل
ابلغ قصدا في الجملة بمزلة الانكار أيضا وصرح باسم موسى ووصفه بصفات كل واحدة مستقلة
في عليه عدم الانكار عليه ثم رتب العلم الازلي على ذلك ثم أتى بمزلة الانكار بدل كلمة الاستبعاد
فكانه قال تجدد في التوراة هذا ثم تلومني قال وفي هذا التقرير يرتب عليه على تحري قصد الامور قال
وختم النبي صلى الله عليه وسلم الحديث بقوله فحج آدم موسى تنبيه على ان بعض امته كالمعتزلة
يشكرون القدر فاهتم لذلك وبالغ في الارشاد (قلت) ويقرب من هذا ما تقدم في كتاب
الايان في الرد على المرجئة بحديث ابن مسعود ودرجته بسباب المسلم فسوق وقتاله كفر فلما كان

باب لا مانع لما أعطى **ع** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا عبدة بن أبي لبابة عن وراد بن مولى المغيرة بن شعبه قال كتب معاوية إلى المغيرة أن كتب إلى ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة **ع** ٤١٣ فأخلى على المغيرة قال سمعت

النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلف الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند **ع** وقال ابن جريج أخبرني عبدة ان ورادا أخبره بهذا ثم وفدت بعد إلى معاوية فسمعتنه يأمر الناس بذلك القول **ع** باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء وقوله تعالى قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق **ع** حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن سمى عن أبي صالح عن هادي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء **ع** باب يحول بين المرء وقلبه **ع** حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا موسى بن عتبة عن سالم عن عبد الله قال كثيرا ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف لا ومقلب القلوب **ع** حدثنا علي بن حفص وشر بن محمد قال أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال عمر إنك لا تدري ما فعلت قال عمر إنك لا تدري ما فعلت قال عمر إنك لا تدري ما فعلت

المقام مقام الرد على المرجح **ع** كتنى به معرضا عما يقتضيه ظاهره من تقوية مذهب الخوارج المكفرين بالذنب اعتمادا على ما تقر من دفعه في مكانه فكذلك هنا لما كان المراد به الرد على القدرة الذين ينكرون سبق القدرة كتنى به معرضا عما يوهمه ظاهره من تقوية مذهب الجبرية لما تقر من دفعه في مكانه والله أعلم وفي هذا الحديث عدة من الفوائد غير ما تقدم قال القاضي عياض فقيه حجة لاهل السنة في أن الجنة التي أخرج منها آدم هي جنة الخلد التي وعد المتقون ويدخلونها في الآخرة بخلاف ما قال من المعتزلة وغيرهم أنها جنة أخرى ومنهم من زاد على ذلك فزعم أنها كانت في الأرض وقد سبق الكلام على ذلك في أو آخر كتاب الرقاق وفيه إطلاق العموم وإرادة الخصوص في قوله أعطاك علم كل شيء والمراد به كتابه المنزل عليه وكل شيء يتعلق به وليس المراد عمومه لأنه قد أقر الخضر على قوله وإني على علم من علم الله علمه الله لا تعلمه أنت وقد مضى واضعاف في تفسير سورة الكهف وفيه مشروعية الحجج في المناظرة لظاهر طلب الحق وإباحة التوبيخ والتعريض في أثناء الحاجة لمتوصل إلى ظهور الحجج وأن اللوم على من أيقن وعلم أشد من اللوم على من لم يحصل له ذلك وفيه مناظرة العالم من هو أكبر منه والابن أباه ومحل مشروعية ذلك إذا كان لظاهر الحق أو لزيادة العلم والوقوف على حقائق الأمور وفيه حجة لاهل السنة في إثبات القدر وخلق أفعال العباد وفيه أنه يغتفر للشخص في بعض الأحوال ما لا يغتفر في بعض كحالة الغضب والأسف وخصوصا ممن طبع على حدة الخلق وشدة الغضب فان موسى عليه السلام لما غلبت عليه حالة النكار في المناظرة خاطب آدم مع كونه والده باسمه مجردا وخاطبه بأشياء لم يكن ليخاطب بها في غير تلك الحالة ومع ذلك فأقره على ذلك وعدل إلى معارضته فيما أبداه من الحجج في دفع شبهته **ع** (قوله **باب** لا مانع لما أعطى الله) هذا اللفظ منتزع من معنى الحديث الذي أورده وأما لفظه فهو طرف من حديث معاوية أخرجه مالك ولمح المصنف بذلك إلى أنه بعض حديث الباب كما قدمته عند شرحه في آخر صفة الصلاة وإن معاوية استثبت المغيرة في ذلك وقد تقدم شرح الحديث مستوفى هناك وقوله ولا معطي لما منعت زاد فيه مسعر عن عبد الملك بن عمار عن وراد ولا راد لما قضيت أخرجه الطبراني بسند صحيح عنه وذكر هذه الزيادة طريقا أخرى هناك وكذا رويناها في فوائد أبي سعد الكنجري (قوله وقال ابن جريج) وصله أحمد ومسلم من طريق ابن جريج والغرض التصريح بأن ورادا أخبر به عبدة لأنه وقع في الرواية الأولى بالنعنة **ع** (قوله **باب** من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء) تقدم شرح ذلك في أوائل الدعوات (قوله وقوله تعالى قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق) يشير بذلك الآية إلى الرد على من زعم أن العبد يخلق فعل نفسه لأنه لو كان السوء لما موربلا استعاذة بالله منه فمختر عاقله لما كان للاستعاذة بالله منه معنى لأنه لا يصح التعوذ إلا بمن قدر على إزالة ما استعيذ به منه والحديث يتضمن أن الله تعالى فاعل جميع ما ذكر والمراد بسوء القضاء سوء المقتضى كما تقدم تقريره مع شرح الحديث مستوفى في أوائل الدعوات **ع** (قوله **باب** يحول بين المرء وقلبه) كأنه أشار إلى تفسير الحيلولة التي في الآية بالقلب الذي في الخبر أشار إلى ذلك الراغب وقال المراد أنه يلقى في قلب الإنسان ما يصرفه عن مراده لحكمة تقتضي ذلك وورد في تفسير الآية ما أخرجه ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس مر فو يحول بين المؤمن وبين الكفر ويحول بين

الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بن صياد خبأت لك خيبا قال الدخ قال أخسا فلن تعوذ وقدرك قال عمر إنك لا تدري ما فعلت قال عمر إنك لا تدري ما فعلت قال عمر إنك لا تدري ما فعلت

الكافرو بين الهدى والحديث الاول في الباب سياتي شرحه في كتاب الايمان والندورقر بما وقوله
 في السند عن سالم هو المحفوظ وكذا قال سفيان الثوري عن موسى بن عتبة وشاذل بن قيس عن ابن
 المبارك عن موسى عن نافع بن عبد السلام أخرجه أبو داود من رواية ابن داسية والحديث الثاني مضي في
 أو آخر الخائز ويأتي مستوعبا في الفتن وقوله عبد الله في حديثي الباب هو ابن المبارك وقد ذكرت
 ترجمة علي بن حفص في أوائل كتاب الجهاد وقوله وان لم يكن بهاء ضمير للاكثر وكذا في ان لم يكن بهاء ووقع
 فيهما للكشميني بلفظ ان لم يكن هو بالفصل وهو المختار عند أهل العربية وبالع بعضهم فمنع الاول قال
 ابن بطال ما حاصله مناسبة حديث ابن عمر للترجمة ان الآية تخص في أن الله خلق الكفر والايمان وأنه
 يحول بين قلب الكافر وبين الايمان الذي أمر به فلا يكسبه ان لم يقدره عليه بل أقدره على ضده وهو
 الكفر وكذا في المؤمن بعكسه فتضمنت الآية انه خالق جميع افعال العباد خيرا وشرها وهو معنى قوله
 مقلب القلوب لان معناه تقلب قلب عبده عن ايثار الايمان الى ايثار الكفر وعكسه قال وكل فعمل الله
 عدل فيمن أضله ونحو ذلك لانه لم يمنعهم حقا وجب لهم عليه قال ومناسبة الثاني للترجمة قوله ان يكن هو فلا
 تطيقه بريدانه ان كان سبق في علم الله انه يخرج ويضعه فانه لا يقدره على قبل من سبق في علمه انه
 سيجي الى ان يفعل ما يفعل اذ لو أقدره على ذلك لكان فيه انقلاب علمه والله سبحانه منزّه عن ذلك
 ﴿ قوله يا قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا فقي ﴾ فسر كتب بقضى وهو احدى معانيها
 وبه جزم الطبري في تفسيرها وقال الراغب وغيره بالكتابة عن القضاء المضي كقوله لولا كتاب من
 الله سبق أي فيما قدره ومنه كتب بكم على نفسه الرجعة وقوله قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا يعني ما
 قدره وقضاه قال وعبر بقوله لنا ولم يعبر بقوله علينا تنبيهها على أن الذي يصيبنا نعمة نعمة لا نعمة (قلت)
 ويؤيده هذا الآية التي نالها حيث قال قل هل ترون بنا الا احدي الحسنين وقد تقدم في تفسيره ان
 المراد الفتح أو الشهادة وكل منهما نعمة قال ابن بطال وقد قيل ان هذه الآية وردت فيما أصاب العباد
 من أفعال الله التي اختص بها دون خلقه ولم يقدرهم على كسبها دون ما أصابوه مكتسبين له مختارين
 (قلت) والصواب التحميم وان ما يصيبهم باكتسابهم واختيارهم هو مقدور الله تعالى وعن ارادته وقع
 والله أعلم (قوله قال مجاهد بقاتنين بقاتنين الا من كتب الله انه يصلي الجحيم) وصله عبد بن جندب معناه من
 طريق اسرايل عن منصور في قوله تعالى ما أنتم عليه بقاتنين الا من هو صال الجحيم قال لا يقتنون الا
 من كتب عليه الضلالة وصله أيضا من طريق شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظه وأخرجه
 الطبري من تفسير ابن عباس من رواية علي بن أبي طلحة عنه بلفظ لا تضلون أنتم ولا أضل منكم الا من
 قضيت عليه انه صال الجحيم ومن طريق حميد سأت الحسن فقال ما أنتم عليه بقاتنين الا من كان في علم
 الله انه سيصلي الجحيم ومن طريق عمرو بن عبد العزيز قال في تفسير هذه الآية انكم والالهة التي
 تعبدونها الستم بالذي تفتنون عليها الا من قضيت انه سيصلي الجحيم (قوله قدر فهدى قدر الشقاء
 والسعادة وهدى الانعام لمراتعها) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى
 والذي قدر فهدى قدر للانسان الشقوة والسعادة وهدى الانعام لمراتعها وتفسير مجاهد هذا المعنى لالفظ
 وهو كقوله تعالى ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال الراغب هداية الله للخلق على أربعة أضرب
 الاول العامة لكل أحد بحسب احتماله واليه أشار بقوله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى والثاني
 الدعاء على السنة الانبياء واليه أشار بقوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا والثالث التوفيق الذي
 يختص به من اهتدى واليه أشار بقوله ومن يؤمن بالله يهد قلبه وقوله والذين اهتدوا زادهم

باب قل ان يصيبنا الا
 ما كتب الله لنا فقي
 قال مجاهد بقاتنين
 بقاتنين الا من كتب
 الله انه يصلي الجحيم قدر
 فهدى قدر الشقاء
 والسعادة وهدى الانعام
 لمراتعها بحدثي اسحق
 ابن ابراهيم المنظلي أخبرنا
 النضر حدثنا داود بن أبي
 الفرات عن عبد الله بن
 يزيد عن يحيى بن يعمر
 أن عائشة رضي الله عنها
 أخبرته أنها سألت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن
 الطاعون فقال كان عذابا
 يبعثه الله على من يشاء
 فجعله الله رجعة للمؤمنين
 ما من عبد يكون في بلد
 يكون فيه ويمكث فيه
 لا يخرج من البلد صابرا
 محتسبا يعلم أنه لا يصيبه
 الا ما كتب الله له الا كان
 له مثل أجر شهيد .

هـدى والرابع الهدايات في الآخرة إلى الجنة واليهما أشار بقوله وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله قال
وهذه الهدايات الأربع مرتبة فإن من لا يحصل له الأولى لا يحصل له الثانية ومن لم يحصل له الثانية لا
يحصل له الثالثة والرابعة ولا يحصل الرابعة إلا لمن حصلت له الثلاثة إلا لمن حصلت له
الثلاث قبلها وقد تحصل الأولى دون الثانية والثانية دون الثالثة والآن لا يهـدى أحد إلا بالدعاء
وتعريف الطرق دون بقية الأنواع المذكورة وإلى ذلك أشار بقوله تعالى وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم
وإلى بقية الهدايات أشار بقوله إنك لتهدى من أحبت ثم ذكر حديث عائشة في الطاعون وقد تقدم
شرحه مستوفى في كتاب الطب والغرض منه قوله فيه يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له من نبيه سند
حديث عائشة هذا من ابتدائه إلى يحيى بن يعمر مرأوزة وقد سكن يحيى المذكور وهو ومدة فلم يبق
من رجال السند من ليس مرزيا إلا طرفاه البخاري وعائشة **قوله باب** وما كنا لنهتدي
لولا أن هدانا الله لو أن الله هدانا لكنت من المتقين) كذا ذكره بعض كل من الأئمة والهداية
المذكورة أولاهي الرابعة على ما ذكر الراغب والمذكورة ثانيا هي الثالثة ثم ذكر حديث البراء في
قوله والله لولا الله ما اهتدينا إلى آيات وقد تقدم شرحها في غزوة الخندق وقوله هذا ولا صمنا ولا صلبنا
كذا وقع من خوفنا وقد تقدم هذا من طريق شعبة عن أبي إسحق بلفظ ولا نصدقنا بل ولا صمنا وبه
يحصل الوزن وهو المحفوظ والله أعلم خاتمة سند اشتمل كتاب القدر من الأحاديث المرفوعة على تسعة
وعشرين حديثا المعاق منها ثلاثة والبقية موصولة المكررها فيها رفيها مضي اثنان وعشرون
والخامس سبعة وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث أبي سعيد ما استخلف من خليفة وحديث ابن
عمر لا ومقلب القلوب وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين خمسة آثار والله أعلم

قوله كتاب الإيمان والنذور

الإيمان بفتح الهمزة جمع يمين وأصل اليمين في اللغة اليد وأطلقت على الحلف لأنهم كانوا إذا تحالفوا
أخذ كل يمين صاحبه وقيل لأن اليد اليمنى من شأنها حفظ الشيء فسمى الحلف بذلك لحفظ المحلوف
عليه وسمى المحلوف عليه يميناً لتبسمها ويجمع اليمين أيضا على إيمان كـرغيف أرغف وعرفت شرعا
بأنها توكيد الشيء بذكر اسم أو صفته لله وهذا أنخصر التعاريف وأقربها والنذور جمع نذر وأصله
الإنذار بمعنى التخويف وعرفه الراغب بأنه إيجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر **(قوله قول الله تعالى)**
كذلك لجميع بغير لفظ باب وهو مقدم وثبت لبعضهم كالاسماعيلي **(قوله لا يؤخذكم الله باللغو في إيمانكم)**
الآية وفي نسخة بدل الآية إلى قوله تشكرون وساق في رواية كريمة كلها والأول أولى فإن المذكور
من الآية هنا إلى قوله بما عقدتم الإيمان وما يقية الآية فسد ترجمته في أول كفارات الإيمان فقال
لقوله تعالى فكفارتها طعام عشرة مساكين نعم محتمل أن يكون ساق الآية كلها ولا ثم ساق بعضها
حيث احتاج إليه **(قوله باللغو)** قال الراغب هو في الأصل ما لا يعتد به من الكلام والمراد به في
الإيمان ما يورد عن غير رواية فيجري مجرى اللغو وهو صوت العصفير وتقدم سبق الكلام عليه في باب
مفرد في تفسير المائدة **(قوله عقدهم)** قرئ بتشديد اللام والفاء وتخفيفها وأصله العقد وهو الجمع بين أطراف
الشيء ويستعمل في الأجسام ويستعار للمعاني نحو عقد البيع والمعاينة قال غطاء معنى قوله عقدهم
الإيمان أكرم ثم ذكر في الباب أربعة أحاديث **الاول** **(قوله عسى الله)** هو ابن المبارك **(قوله)**
ان أبابكر الصديق في رواية عبد الله بن نعيم عن هشام بن سنان عن أبي بكر الصديق أنه كان أخرجه أبو
نعيم وهذا يقتضي أنه من رواية عائشة عن أبيها وقد تقدم في تفسير المائدة ذكر من رواه مرفوعا

باب وما كنا لنهتدي لولا
ان هدانا الله لو ان الله
هدانى لكنت من المتقين
حديث ابو النعمان اخبرنا
جربرويه وابن حازم عن ابي
اسحق عن البراء بن عازب
قال رايت النبي صلى الله
عليه وسلم يوم الخندق
يقول معاذ التراب وهو
يقول

والله لولا الله ما اهتدينا

ولا صمنا ولا صلبنا

فأزلن سكة عينا

وثبت الأقدام ان لا قينا

والمشر كون قد بغوا علينا

إذا ارادوا قتلة آينا

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الإيمان والنذور

قول الله تعالى لا يؤخذكم

الله باللغو في إيمانكم الآية

حدثنا محمد بن مقاتل أبو

الحسن أخبرنا عبد الله

أخبرنا هشام بن عروة

عن أبيه عن عائشة ان أبا

بكر الصديق

لم يكن يحث في يمين قط حتى انزل الله كفارة اليمين وقال لا احلف على يمين غيرها خيرا منها الا اتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني * حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل ٤١٦ حدثنا جرير بن حازم حدثنا عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبي صلى

الله عليه وسلم يا عبد الرحمن ابن سمرة لا تسأل الامارة فانك ان اوتيتها عن مسئلة وكنت اليها وان اوتيتها من غير مسئلة اعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك وات الذي هو خير * حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن غيلان بن جرير عن ابي بردة عن ابيه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط من الاشعرين استعمله فقال والله لا جلكم وما عندي ما اجلكم عليه قال ثم لبثنا ما شاء الله ان نلبث ثم اتى بثلاث ردود غر الذري فحملنا عليها فلما انطلقنا قلنا اوقال بعضنا والله لا يبارك لنا اتينا النبي صلى الله عليه وسلم نستعمله فحلف ان لا يحملنا ثم جئنا فارجعوا بنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فنذكره فاتينا فقال ما انا جلكم بل الله جلكم واتى والله ان شاء الله لا احلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يميني واتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني * حدثنا اسحق بن ابراهيم

وقد ذكره الترمذي في العمال المفرد وقال سألت محمدا يعني البخاري عنه فقال هذا خطأ والصحيح كان أبو بكر وكذلك رواه سفيان ووكيع عن هشام بن عروة (قوله لم يكن يحث في يمين قط حتى انزل الله كفارة اليمين الخ) قيل ان قول أبي بكر ذلك وقع منه عند حلفه ان لا يصلح مسطحا بشيء فزات ولا يأنل أو لو الفضل منكم والسعة الآية فعاد الى مسطح ما كان ينفعه به وقد تقدم بيان ذلك في شرح حديث الافك في تفسير النور ولم أقف على النقل المذكر مسندا ثم وجدته في تفسير الثعلبي نقله عن ابن جريج قال حدثت انما انزلت في أبي بكر الصديق حين حلف ان لا ينفق على مسطح لخوضه في الافك (قوله الا أتيت الذي هو خير وكفرت) واقفه وكيح وقال ابن عمر في روايته الا كفرت عن يميني واتيت وواقفه سفيان وسيأتي البحث في ذلك في باب الكفارة قبل الحنث من كتاب كفارات الايمان * الحديث الثاني (قوله الحسن) هو ابن أبي الحسن البصري وعبد الرحمن بن سمرة يعني ابن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف وقيل بين حبيب وعبد شمس ربيعة وكنية عبد الرحمن ابو سعيد وهو من مسلمة الفتح وقيل كان اسمه قبل الاسلام عبد كلال بضم أوله والتخفيف وقد شهد فتوح العراق وكان فتح سجستان على يديه أرسله عبد الله بن عامر امير البصرة لعثمان بن السريته ففتحها وفتح غيرها وقال ابن سعد مات سنة خمسين وقيل بعدها سنة وايس له في البخاري سوى هذا الحديث (قوله يا عبد الرحمن ابن سمرة لا تسأل الامارة) بكسر الهمزة أي الولاية وسيأتي شرح ذلك مستوفى في كتاب الاحكام (قوله واذا حلفت على يمين) يأتي شرحه أيضا في باب الكفارة قبل الحنث * الحديث الثالث (قوله غيلان) بغين معجمة ثم تحتانية ساكنة هو ابن جرير الأزدي الكوفي من صغار التابعين وأبو بردة هو ابن أبي موسى الأشعري وسيأتي شرحه أيضا في باب الكفارة قبل الحنث * الحديث الرابع (قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في المستخرج وقد روى البخاري عن اسحق ابن ابراهيم بن نصر عن عبد الرزاق عدة احاديث (قوله هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لان ياج) هكذا في رواية الكشميهني وغيره فقال بالفاء والاول أوجه وقوله نحن الآخرون السابقون يوم القيامة طرف من حديث تقدم تمامه في أول كتاب الجمعة لكن من وجه آخر عن أبي هريرة وقد كرر البخاري منه هذا القدر في بعض الاحاديث التي أخرجها من صحيفة همام من رواية معمر عنه والسبب فيه ان حديث نحن الآخرون هو أول حديث في النسخة وكان همام يعطف عليه بقية الاحاديث بقوله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلك في ذلك البخاري ومسلم مسلكين أحدهما هذا والثاني مسلك مسلم فانه بعد قول همام هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكر عدة احاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استمر على ذلك في جميع ما أخرج من هذه النسخة وهو مسلك واضح واما البخاري فلم يطردله في ذلك عمل فانه أخرج من هذه النسخة في الطهارة وفي البيوع وفي النفقات وفي الشهادات وفي الصلح وقصة موسى والتفسير وخلق آدم والاستئذان وفي الجهاد في مواضع وفي الطب واللباس وغيرهما فلم يصدر شيئا من الاحاديث المذكورة بقوله نحن الآخرون السابقون وانما ذكر ذلك في بعض دون بعض وكأنه اراد ان يبين جواز كل من الامرين فيحتمل ان يكون ذلك من صنع شيخ البخاري وقال ابن بطال يحتمل ان يكون أبو هريرة سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم في

نسق واحد فحدث بها جميعا كما سمعها ويحتمل أن يكون الراوى فعل ذلك لانه سمع من أبي هريرة
أحاديث في أوائلها ذكرها على الترتيب الذي سمعه (قلت) ويعكر عليه ما تقدم في أوخر الوضوء
وفي أوائل الجمعة وغيرها (قوله والله لان يلج) بفتح اللام وهى اللام المؤكدة للقسمة ويلج بكسر
اللام ويجوز فتحها بعد هاجيم من اللجاج وهو ان يتمادى في الامر ولو تبين له خطؤه وأصل اللجاج
في اللغة هو الاصدار على الشئ مطلقا يقال لججت ألج بكسر الجيم في الماضي وفتحها في المضارع ويجوز
العكس (قوله أحدكم يمينه في أهله) سقط قوله في أهله من رواية محمد بن حنبل المعمرى عن معمر
عند ابن ماجه (قوله آثم) بالمدأى أشد اثما (قوله من أن يعطى كفارته التي افترض الله عليه) في رواية
أحمد عن عبد الرزاق من أن يعطى كفارته التي فرض الله قال النووي معنى الحديث ان من حلف يميناً
تتعلق بأهله بحيث يتضررون بعدم حنثه فيه فينبغي أن يحنث فيفعل ذلك الشئ ويكفر عن يمينه فان
قال لا آحنت بل أتورع عن ارتكاب الحنث خشية الاثم فهو مخفى بهذا القول بل استمراره على عدم
الحنث واقامة الضرر لأهله أكثر اثماً من الحنث ولا بد من تنزيهه على ما اذا كان الحنث لامعصية فيه
وأما قوله آثم بصيغة أفعال التفضيل فهو لقصد مقابلة اللفظ على زعم الخائف أو توهمه فانه يتوهم أن
عليه اثماً في الحنث مع أنه لا اثم عليه فيقال له الاثم في اللجاج أكثر من الاثم في الحنث وقال البيضاوى
المراد ان الرجل اذا حلف على شئ يتعلق بأهله وأصر عليه كان أدخل في الوزر وأفضى الى الاثم من
الحنث لانه جعل الله عرضه ليمينه وقد نهى عن ذلك قال وآثم اسم تفضيل وأصله أن يطلق للاج في الاثم
فأطلق لمن يلج في موجب الاثم اتساعاً قال وقيل معناه انه كان يتخرج من الحنث خشية الاثم ويرى
ذلك فاللجاج أيضاً اثم على زعمه وحسبانه وقال الطيبي لا يبعد أن يخرج أفعل عن بابها كقولهم
الصيف أحر من الشتاء ويصير المعنى ان الاثم في اللجاج في بابها أبلغ من ثواب اعطاء الكفارة في بابها
قال وقائدة ذكر أهل في هذا المقام للبالغة وهى مزيدا الشفاعة لاستهجان اللجاج فيما يتعلق بالأهل
لانه اذا كان في غيرهم مستهجننا ففي حقهم أشد وقال القاضى عياض في الحديث ان الكفارة على
الحانث فرض قال ومعنى يلج أن يفهم على ترك الكفارة كذا قال والصواب على ترك الحنث لانه
بذلك يقع التماضى على حكم اليمين وبه يقع الضرر على المحلوف عليه (قوله في الطريق الاخرى حدثنا
اسحق) جزم أبو على الغساني بأنه ابن منصور وصنيع أبي نعيم في المستخرج يقتضى انه اسحق بن
ابراهيم المذكور قبله ويحيى بن صالح هو الوحاظى بتخفيف الحاء المهملة بعد الالف طاء مشالة معجمة
وقد حدث عنه البخارى بلا واسطة في كتاب الصلاة وبواسطة في الحج وشيخه معاوية هو ابن سلام
بتشديد اللام ويحيى هو ابن أبي كثير وعكرمة هو مولى ابن عباس (قوله عن أبي هريرة) كذا أسنده
معاوية بن سلام وخالفه معمر فرواه عن يحيى بن أبي كثير فارس لم يذكر فيه أباه ريرة أخرجه
الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن معمر اسكنه ساقه بلفظ رواية همام عن أبي هريرة وهو خطأ
من معمر واذا كان لم يضبط المتن فلا يتعجب من كونه لم يضبط الاسناد (قوله من استلج) استفعل من
اللجاج وذكر ابن الاثير انه وقع في رواية استلجج باظهار الادغام وهى لغة قريش (قوله فهو أعظم اثماً
ليبريعنى الكفارة) وكذا وقع في رواية ابن السكن وكذا لا يذرعن الكشميهنى بلام مكسورة بعد هاء
تحتانية مفتوحة ثم زاعم شدة واللام لام الامر بلفظ أمر الغائب من البرأ والبرار ويعنى بفتح
التحتانية وسكون المهملة وكسر النون تفسير البر والتقدير لترك اللجاج ويبر ثم فسر البر بالكفارة
والمراد أنه يترك اللجاج فيما حلف ويفعل المحلوف عليه ويحصل له البر باداء الكفارة عن اليمين الذى

والله ان لا يلج احسبكم
بيمينه في أهله آثم له عند
الله من ان يعطى كفارته
التي افترض الله عليه حدثنا
اسحق يعنى بن ابراهيم
حدثنا يحيى بن صالح
حدثنا معاوية عن يحيى
عن عكرمة عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من استلج في
أهله يمين فهو أعظم اثماً
ليبريعنى الكفارة

حلفه اذا حنت ومعنى قوله في أهله ما تقدم في الطريق التي قبلها من نصويره بأن يحلف أن يضرا أهله
مثلا فيلج في ذلك اليمين ويقصد ايقاع الاضرار بهم لتمنعل يمينه فكانه قبل له دع اللجاج في ذلك واحتث
في هذا اليمين واترك أضرارهم ويحصل لك البرقان ان اصررت على الاضرار بهم كان ذلك اعظم اثما
من حنتك في اليمين ووقع في رواية النسفي والاصيلي ليس تغني الكفارة بفتح اللام وسكون الهمزة نسبة
بعدها سين مهملة وتغني بضم المثناة الفوقانية وسكون الغين المعجمة وكسر النون والكفارة بالرفع
والمعنى ان الكفارة لا تغني عن ذلك وهو خلاف المراد والرواية الاولى اوضح ومنهم من وجه الثانية
بان المفضل عليه محذوف والمعنى ان الاستيلاج اعظم اثما من الحنث والجملة استئناف والمراد ان ذلك
الاثم لا تغني عنه كفارة وقال ابن الاثير في النهاية وفيه اذا استلج احسبكم يمينه فانه آثم له عند الله من
الكفارة وهو استفعل من اللجاج ومعناه ان من حلف على شيء ويرى ان غيره خير منه فيقيم على يمينه
ولا يحنث فيكفر بذلك آثم له قبل هو ان يرى انه صادق فيها مصيب فيلج ولا يكفرها انتهى وانزع ذلك
كله من كلام الخطابي وقد قيد في رواية الصحيح بالاهل ولذلك قال النووي ما تقدم في الطريق الاولى
وهو منتزع ايضا من كلام عياض وذكرا الفرطبي في مختصر البخاري انه ضبط من بعض الامهات تغني
بالتاء المضمومة والغين المعجمة وليس بشيء وفي الاصل المعتمد عليه بالتاء الفوقانية المفتوحة والعين
المهملة وعليه علامة الاصيل وفيه بعد ووجدناه بالياء المثناة من تحت وهو اقرب وعند ابن السكك
يعني ليس الكفارة وهو عندي اشبهها اذا كانت ليس استثناء بمعنى الاى اذا لج في يمينه كان اعظم اثما
الا ان يكفر (قلت) وهذا احسن لو ساعدته الرواية وانما الذي في النسخ كلها بتقديم ليس على يعني وقد
اخرجه الاسماعيلي من طريق ابراهيم بن سعيد الجوهري عن يحيى بن صالح بحذف الجملة الاخيرة وآخر
الحديث عنده فهو اعظم اثما وقال ابن حزم لاجاز ان يحمل على اليمين الغموس لان الخائف بها لا يسمى
مستلجا في أهله بل صورته ان يحلف ان يحسن الى أهله ولا يضربهم ثم يريد ان يحنث ويلج في ذلك
فيضربهم ولا يحسن اليهم ويكفر عن يمينه فهذا مستلج يمينه في أهله آثم ومعنى قوله لا تغني الكفارة ان
الكفارة لا تحط عنه اثم اساءته الى أهله ولو كانت واجبة عليه وانما هي متعلقة باليمين التي حلفها وقال
ابن الجوزي قوله ليس تغني الكفارة كانه اشار الى ان اثمه في قصده ان لا يبر ولا يفعل الخير فلو كفر لم ترفع
الكفارة سبق ذلك القصد وبعضهم ضبطه بفتح نون يغني وهو بمعنى يترك اي ان الكفارة لا ينبغي ان
ترك وقال ابن التين قوله ليس تغني الكفارة بالمعجمة يعني مع تعدد الكذب في الايمان قال وهذا على
رواية ابى ذر كذا قال وفي رواية ابى الحسن يعني القاسبي ليس يغني الكفارة بالعين المهملة قال وهذا
موافق لتأويل الخطابي انه يستديم على الجاحية ويمتنع من الكفارة اذا كانت خيرا من التماسي وفي
الحديث ان الحنث في اليمين افضل من التماسي اذا كان في الحنث مصلحة ويختلف باختلاف
حكم المحلوف عليه فان حلف على فعل واجب او ترك حرام فيمينه طاعة والتماذي واجب والحنث
معصية وعكسه بالعكس وان حلف على فعل نفل فيمينه ايضا طاعة والتماذي مستحب والحنث
مكروه وان حلف على ترك مندوب فبعكس الذي قبله وان حلف على فعل مباح فان كان يتجاذبه
رجحان الفعل او الترك كما لو حلف لا يأكل طيبا ولا يلبس ناعما ففيه عند الشافعية خلاف وقال ابن
الصباغ وصوبه المتأخرون ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال وان كان مستثوي الطرفين فالاصح ان
التماذي اولى والله اعلم ويستنبط من معنى الحديث ان ذكر الاهل خرج مخرج الغالب والا فالحكم
يتناول غير الاهل اذا وجدت العلة والله اعلم واذا تقرره هذا وعرف معنى الحديث فطابقته بعد تهذيب تقسيم

أحوال الخلفاء انه ان لم يقصد به اليمين كان لا يقصد بها أو يقصد بها لكن ينسى أو غير ذلك كما تقدم بيانه في لغو اليمين فلا كفارة عليه ولا اثم وان قصد بها وانعتدت ثم رأى أن الخلو ف عليه أولى من الاستمرار على اليمين فلينتح وتجب عليه الكفارة فان تحبيل أن الكفارة لا ترفع عنه اثم الحنث فهو تحبيل مردود سلمنا لكن الحنث أ كثر اثم من اللجاج في ترك فعل ذلك الخير كما تقدم فلا ية المذ كورة التفات الى التي قبلها فانها تضمنت المراد من هذا الحديث حيث جاء فيها ولا تجعلوا الله عرضة لايما نكم أن تبروا والمراد لا تجعل اليمين الذي حلفت أن لا تفعل خيرا سواء كان ذلك من عمل أو ترك سببا يعتذر به عن الرجوع عما حلفت عليه خشية من الاثم المرتب على الحنث لانه لو كان اثم الحقيقة لسكان عمل ذلك الخير افعاله بالسكفارة المشروعة ثم يبقى ثواب البرزائدا على ذلك وحديث عبد الرحمن بن سمرة الذي قبله يؤكده ذلك لوردا لامر فيه بفعل الخير وكذا الكفارة ﴿ قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وايم الله ﴾ بكسر الهمزة وفتحها والميم مضمومة وحكى الاخفش كسرهما مع كسر الهمزة وهو اسم عند الجمهور وحرف عند الزجاج وهمزة وصل عند الا كثر وهمزة قطع عند السكوفين ومن واقفهم لانه عندهم جمع عمن وعند سيبويه ومن واقف انه اسم مفرد واحتجوا بجواز كسر همزته وفتح ميمه قال ابن مالك فلو كان جعل العالم تحذف همزته واحتج بقول عروة بن الزبير لما أصيب بولده ورجله ليمنه لثني ابتليت لقد صافيت قال فلو كان جعل العالم يتصرف فيه بحذف بعضه قال وفيه اثنتا عشرة لغة جمعتهما في يمينين وهما

همز ايم وايم ففتح وا كسر او ام قل * أو قل م أو من بالتثنية قد شكلا
وايم ائتم به والله ككلا أضف * اليه في قسم تستوف ما نقلنا *

قال ابن أبي الفتح تلميذا بن مالك فانه أم بفتح الهمزة وهم بالهاء بدل الهمزة وقد حكاهما القاسم بن أجد المعلوم الاندلسي في شرح المفصل وقد قدمت في أوائل هذا الشرح في آخر التيمم لغات في هذا فبلغت عشرين واذا حصر ما ذكرهنا زادت على ذلك وقال غيره أصله يمين الله ويجمع أيمنا فيقال رأيت الله حكاه أبو عبيد وأنشد زهير بن أبي سلمى

فتجمع أيمنا ومنكم * بتسوية ثور بها الدماء

وقالوا عند القسم وأيمنا الله ثم كثر فحذفوا النون كما حذفوها من لم يكن فقالوا لم يث ثم حذفوا الياء فقالوا أم الله ثم حذفوا الالف فاقسموا على الميم مفتوحة ومضمومة ومكسورة وقالوا أيضا من الله بكسر الميم وضمها وأجازوا في أيمنا فتح الميم وضمها وكذا في أيمنا ومنهم من وصل الالف وجعل الهمزة زائدة أو مسهلة وعلى هذا تبلغ لغاتها عشرين وقال الجوهري قالوا أيم الله ووربما حذفوا الياء فقالوا أم الله ووربما بقوا الميم وحدها مضمومة فقالوا أم الله ووربما كسروها لانها صارت حرفا واحدا فشبها بالياء قالوا أو ألفها ألف وصل عند أكثر النحويين ولم يجز ألف وصل مفتوحة غيرها وقد دخل اللام لتأكيده فيقال ليمن الله قال الشاعر

فقال فريق القوم لما شددتهم * نعم وفريق ليمن الله ما ندري

وذهب ابن كيسان وابن درستويه الى أن ألفها الالف قطع وانما خففت همزتها وطرحت في الوصل لكثرة الاستعمال وحكى ابن السكيت عن الداودي قال ايم الله معناه اسم الله بدل السين ياء وهو غلط فاحش لان السين لا تبدل ياء وذهب الى انها عوض من واو القسم وان معنى قوله وايم الله والله لا فعلن ونقل عن ابن عباس ان عمن الله من اسماء الله ومنه قول امرئ القيس

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وايم الله
قضية بن سعيد عن اسمعيل
ابن جعفر عن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعثا وامر عليهم أسامة بن
زيد فطعن بعض الناس في
أمرته فقام رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال ان
كنتم تطعنون في أمرته
فقد كنتم تطعنون في امره
ايه من قبل وايم الله ان
كان تخليقا للامارة وان كان
لمن احب الناس الى وان
هذا لمن احب الناس الى بعده

* فقلت يمين الله ابرح قاعدا * ولوقطعوا راسي اديك واوصالي

ومن ثم قال المالكية والحنفية انه يمين وعند الشافعية ان نوى اليمين ان تعقدت وان نوى غير اليمين لم
 يتعقد يميننا وان اطلق فوجهان احدهما لا يتعقد الا ان نوى وعن احمد روايتان اصحهما الاعتقاد وسكني
 الغزالي في معناه وجهين احدهما انه كقوله تالله والثاني كقوله احلف بالله وهو الراجح ومنهم من سوى
 بينه وبين لعن الله وفرق الماوردي بأن لعن الله شاع في استعمالهم عرفا بخلاف ايم الله واحتج بعض من
 قال منهم بالا اعتقاد مطلقا بأن معناه يمين الله ويمين الله من صفاته وصفاته قديمة وجزم الثوري في
 التهذيب ان قول و ايم الله كقوله وحق الله وقال انه تتعقد به اليمين عند الاطلاق وقد استغربه بوجه وقوع
 في الباب الذي بعده ما يقويه وهو قوله في حديث ابي هريرة في قصة سليمان بن داود عليهما السلام و ايم
 الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا والله اعلم واستدل من قال بالا اعتقاد مطلقا بهذا الحديث
 ولا حجة فيه الا على التقدير المتقدم وان معناه وحق الله ثم ذكر حديث ابن عمر في بعث اسامة وقد
 تقدم شرحه مستوفى في آخر المغازي وفي المناقب وضبط قوله فيه و ايم الله بالهمزة وتركه والله اعلم
 ﴿ قوله باب كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم ﴾ اي التي كان يواظب على القسم
 بها او يكثر وجلة ما ذكر في الباب اربعة الفاظ احدها والذي نفسي بيده وكذا نفس محمد بيده فبعضها
 مصدر بلفظ لا وبعضها بلفظ اما وبعضها بلفظ ايم ثانيا لا ومقلب القلوب ثالثا والله رابعها ورب
 الكعبة واما قوله لاها الله اذا فويؤخذ منه مشروعية من تقريره لا من لفظه والاول اكثرها ورودا
 وفي سياق الثاني اشعار بكثرة ايضا وقد وقع في حديث رفاعه بن عرابه عند ابن ماجه والطبراني كان
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا حلف قال والذي نفسي بيده ولا بن ابي شيبة من طريق عاصم بن شميخ
 عن ابي سعيد كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد في اليمين قال لا والذي نفسي بيده ولا بن
 ماجه من وجه آخر في هذا الحديث كانت يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يحلف بها اشهد عند الله
 والذي نفسي بيده ودل ماسوى الثالث من الاربعة على ان النهي عن الحلف بخير الله لا يراد به
 اختصاص لفظ الجلالة بذلك بل يتناول كل اسم وصفة تختص به سبحانه وتعالى وقد جزم ابن حزم وهو
 ظاهر كلام المالكية والحنفية بأن جميع الاسماء الواردة في القرآن والسنة الصحيحة وكذا
 الصفات صريحة في اليمين تتعقد به وتجب لحاقه الكفارة وهو وجه غريب عند الشافعية وعندهم
 وجه اغرب منه انه ليس في شيء من ذلك صريح اللفظ الجلالة واحاديث الباب تردده والمشهور عندهم
 وعند الحنابلة انها ثلاثة اقسام احدها ما يختص به كالرحمن ورب العالمين وخالق الخلق فهو صريح
 تتعقد به اليمين سواء قصد الله او اطلق ثانيا ما يطلق عليه وقد يقال لغيره لكن بقيد كالرب والحق فتعقد
 به اليمين الا ان قصده غير الله ثالثا ما يطلق على السواء كالحي والموجود والمؤمن فان نوى غير الله
 او اطلق فليس يمين وان نوى به الله انعقد على الصحيح واذا تقرره هذا فمثل والذي نفسي بيده
 ينصرف عند الاطلاق لله جزم ما فان نوى به غيره كملك الموت مثلا لم يخرج عن الصراحة
 على الصحيح وفيه وجه عن بعض الشافعية وغيرهم يلتحق به والذي فلق الحبة ومقلب القلوب
 واما مثل والذي اعبدته واسجد له او صلى له فصرح بوجه ما وجلة الاحاديث المذكورة في هذا
 الباب عشرون حديثا * الحديث الاول (قوله وقال سعد) هو ابن ابي وقاص وقدمضي
 الحديث المشار اليه في مناقب عمر في حديث اوله استأذن عمر على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده
 نسوة الحديث وفيه ايها ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا قط الا
 سالك فجا غير فجل وقد مضى شرحه مستوفى هناك * الحديث الثاني (قوله وقال ابو قتادة قال

باب كيف كانت يمين
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال سعد قال النبي صلى
 الله عليه وسلم والذي نفسي
 بيده وقال ابو قتادة قال

أبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم لاها الله اذا) وهو طرف من حديثه وصول في غزوة خيبر وقد
 بسط الكلام على هذه الكلمة هناك (قوله يقول والله وبالله وتالله) يعني ان هذه الثلاثة حروف
 القسم في القرآن القسم بالواو وبالواو وحده في عدة أشياء بالمشاة في قوله تالله لقد آثر الله علينا وتالله
 لا كيدن أصنامكم وغير ذلك وهذا قول الجمهور وهو المشهور عن الشافعي ونقل قول عن الشافعي ان
 القسم بالمشاة ليس صريحا لان أكثر الناس لا يعرفون معناها والایمان مختصة بالعرف وتناول ذلك
 أصحابه وأجابوا عنه بأجوبة نعم تفرق الثلاثة بان الاولين يدخلان على اسم الله وضميره من أسمائه ولا
 تدخل المشاة الا على الله وحده وكان المصنف أشار بإيراد هذا الكلام هنا عقب حديث أبي قتادة الى
 ان أصل لاها الله لا والله فالهاء عوض عن الواو وقد صرح بذلك جمع من أهل اللغة وقيل الهاء نفسها
 أيضا حرف قسم بالاصالة ونقل الماوردي ان أصل أحرف القسم الواو ثم الموحدة ثم المشاة ونقل ابن
 الصباغ عن أهل اللغة ان الموحدة هي الاصل وان الواو بدل منها وان المشاة بدل من الواو وقواه ابن
 الرفعة واستدل بان الباء تعمل في الضمير بخلاف الواو * الحديث الثالث (قوله حدثنا محمد بن
 يوسف) هو الفريابي وسفيان هو الثوري وقد أخرج البخاري عن محمد بن يوسف وهو
 البكيني عن سفيان وهو ابن عيينة وليس هو المراد هنا وقد أخرج أبو نعيم في المستخرج هذا
 الحديث من طريق محمد بن يوسف الفريابي حدثنا سفيان وهو الثوري وأخرجه الاسماعيلي وابن
 ماجه من رواية وكيع والنسائي من رواية محمد بن بشر كلاهما عن سفيان الثوري أيضا (قوله كانت
 عين النبي صلى الله عليه وسلم) زاد الاسماعيل من رواية وكيع التي يحلف عليها وفي اخرى له يحلف بها
 (قوله لا ومقلب القلوب) تقدم في آخر كتاب القدر من رواية ابن المبارك عن موسى بن عقبة بلفظ
 كثيرا ما كان ويأتي في التوحيد من طريقه بلفظ أكثر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف فذكره
 وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر عن الزهري بلفظ كان أكثر أيمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا ومصرف القلوب وقوله لاني للكلام السابق ومقلب القلوب هو المقسم به والمراد بتقلب القلوب
 تقلب اعراضها وأحوالها لا تقلب ذات القلب وفي الحديث دلالة عن ان أعمال القلب من الارادات
 والدواعي وسائر الاعراض بخلق الله تعالى وفيه جواز تسمية الله تعالى بما ثبت من صفاته على الوجه الذي
 يليق به وفي هذا الحديث حجة لمن أوجب الكفارة على من حلف بصفة من صفات الله فحنت ولا
 نزاع في أصل ذلك وانما الخلاف في أي صفة تنعقد بها اليمين والتعقيق انها مختصة بالتي لا يشاركه فيها
 غيره كمقلب القلوب قال القاضي أبو بكر بن العربي في الحديث جواز الحلف بأفعال الله اذا وصف بها
 ولم يذكر اسمه قال وفرق الحنفية بين القدرة والعلم فقالوا ان حلف بقدرة الله انعقدت بعينه وان حلف
 بعلم الله لم تنعقد لان العلم يعبر به عن المعلوم كقوله تعالى قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا والجواب انه
 هنا مجاز ان سلم أن المراد به المعلوم والكلام انما هو في الحقيقة قال الراغب تقلب الله القلوب والابصار
 صرفها عن رأي الى رأي والتقلب التصرف قال تعالى او يأخذهم في تقلبهم قال وسمى قلب الانسان
 لكثرة تقلبه ويعبر بالقلب عن المعاني التي يختص بها من الروح والعلم والشجاعة ومنه قوله وبلغت القلوب
 الحناجر أي الارواح وقوله لمن كان له قلب أي علم وفهم وقوله ولتطمئن به قلوبكم أي تثبت به شجاعتكم
 وقال القاضي أبو بكر بن العربي القلب جزء من البدن خلقه الله وجهه للانسان محل العلم والكلام
 وغير ذلك من الصفات الباطنة وجعل ظاهر البدن محل التصرفات الفعلية والقولية ووكّل بها ملكا
 يأمر بالخير ويأمر بالشر فالعقل بنوره يهديه والهوى بظلمته يغويه والقضاء والقدر مسيطر

أبو بكر عند النبي صلى الله
 عليه وسلم لاها الله اذا
 * يقال والله وبالله وتالله
 * حدثنا محمد بن يوسف
 عن سفيان عن موسى بن
 عقبة عن سالم عن ابن عمر
 قال كانت عين النبي صلى
 الله عليه وسلم لا ومقلب
 القلوب

حدثنا موسى بن عبيدة عن عبد الملك بن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا هلك قبصر فلا قبصر بعده وإذا هلك كسرى فلا كسرى بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سفيان بن المسيب أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قبصر فلا قبصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله * حدثني محمد بن عبد الله عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يأمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لبكيتم كثيرا ولضحكتم قليلا * حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب أخبرني حيوة حدثني ٤٢٢ أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله

عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب إلى من كل شيء إلا من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم له لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال له عمر فإنه الآن والله لانت أحب إلى من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر * حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة وزيد بن خالد أنهما أخبراه أن رجلا من أخصام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما أفض بيننا بكتاب الله وقال الآخر وهو أفضهما أجل يا رسول الله فأفض بيننا بكتاب الله وأذن لي أن أتكم قال

على الكل والقلب يتقلب بين الخواطر الحسنة والسيدة والهمة من الملك تارة ومن الشيطان أخرى والمخوف من حفظه الله تعالى * الحديث الرابع والخامس حديث جابر بن سمرة وأبي هريرة إذا هلك كسرى وقد تقدم شرحهما في أو آخر علامات النبوة والغرض منهما قوله والذي نفسي بيده * الحديث السادس حديث عائشة وهو طرف من حديث طويل تقدم في صلاة الكسوف واقتصر هنا على آخره لقوله والله لو تعلمون * ومحمد في أول هذا السند هو ابن سلام وعبد الله هو ابن سليمان وفي قوله صلى الله عليه وسلم (١) لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا دلالة على اختصاصه بما راف بصرية وقلبية وقد يطلع الله عليها غيره من المخلصين من أمة لكنه بطريق الاجمال وما تفصيلها فاختص بها النبي صلى الله عليه وسلم فقد جمع الله له بين علم اليقين وعين اليقين مع الطيشة القلبية واستحضار العظمة الإلهية على وجه لم يجتمع لغيره ويشير إلى ذلك قوله في الحديث الماضي في كتاب الإيمان من حديث عائشة أن اتقاكم وأعلمكم بالله لا أنا * الحديث السابع حديث عبد الله بن هشام أي ابن زهرة ابن عثمان التيمي من ربط الصديق (قوله كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) تقدم هذا المقدم من هذا الحديث بهذا السند في آخر مناقب عمر فذكرت هذا نسب عبد الله بن هشام وبعض حاله وتقدم له ذكر في الشريعة والدعوات (قوله فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب إلى من كل شيء إلا نفسي) اللام لتأكيده القسم المقدر كانه قال والله لانت الخ (قوله لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك) أي لا يكفي ذلك لبسوغ الرتبة العليا حتى يضاف إليه ما ذكر وعن بعض الزهاد تقدير الكلام لا تصدق في حبي حتى تؤثر رضاي على هوائك وإن كان فيه الهلاك وقد قدمت تقرير هذا في أوائل كتاب الإيمان (قوله فقال له عمر فإنه الآن يا رسول الله لانت أحب إلى من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر) قال الداودي وقوف عمر أول مرة واستثناؤه نفسه إنما اتفق حتى لا يبلغ ذلك منه فيحلف بالله كاذبا فلما قال له ما قال تقر في نفسه أنه أحب إليه من نفسه فحلف كذا قال وقال الخطابي حب الإنسان نفسه طبع وحب غيره اختيار بتوسط الأسباب وإنما أراد عليه الصلاة والسلام حب الاختيار إذ لا سبيل إلى قلب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه (قلت) فعلى هذا فاجواب عمر أولا كان بحسب الطبع ثم تأمل فعرّف بالاستدلال أن النبي صلى الله عليه وسلم أحب إليه من نفسه لكونه السبب في نجاتها من المهلكات في الدنيا والآخرة فأخبر بما اقتضاه الاختيار ولذلك حصل

الجواب

تسكلم قال ان ابني كان عسيقا على هذا قال مالك والعسيف الاجير في بامرأته

فأخبروني أن علي بن أبي الرجم فافتديت منه بمائة شاة على وجارية ثم سألت أهل العلم فأخبروني أن ما على ابني جلد مائة وتغريب عام وإنما الرجم على امرأته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لا فضين بينكما بكتاب الله أما غنمك وجاريثك فرد عليه وجلده ابنه مائة وغر به عاموا امرأته نيس الأسلمي أن يأتى امرأة إلا سخر فإن اعترفت رجمها فاعترفت فرجمها (١) قوله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم الخ وقوله لا نفسي وقوله فإنه الآن يا رسول الله لانت هكذا بالنسخ التي بأيدينا والذي في نسخ المصحيح بأيدينا ما تراه الهامش فاعمل ما في الشارح رواية له اه

* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا وهب حدثنا شعبه عن محمد بن أبي يعقوب عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أرأيتم أن كان أسلم وغفار ورضينه وجهينه خير من تميم وعامر بن صعصعة وعظفان وأسد خابوا وخسر وأقالوا نعم فقال والذي نفسي بيده أنهم خير منهم * حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة عن أبي جبر الساعدي أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل عاملاً فجاءه العامل حين فرغ من عمله فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا أهدي لي فقال له أفلا قعدت في بيت أبيك وأهلك فنظرت أي هدي لك أم لا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشم دوائتي على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإني بالعامل نستعمله فإني أيقول هذا من عملكم وهذا أهدي لي فلا أقعد في بيت أبيه وأمه فنظر هل يهدي له أم لا فولدني نفس محمد بيده لا يغفل أحدكم منها شيئا إلا جاءه يوم القيامة يحمله على عنقه إن كان

٤٣٣

بقره جاءهم لها خواروان كانت شاة جاءهم اتبعه فقد بلغت فقال أبو جبر ثم رفع رسول الله صلى الله عليه

وسلم بيده حتى أنا لننظر

إلى عفرة أبيه قال أبو جبر

وقد سمع ذلك معي زيد بن

ثابت من النبي صلى الله

عليه وسلم فسأله * حدثنا

أبراهيم بن موسى أخبرنا

هشام هو ابن يوسف عن

معمر عن همام عن أبي

هريرة قال قال أبو القاسم

صلى الله عليه وسلم والذي

نفس محمد بيده لو تعلمون

ما أعلم لبكيتكم كثيراً واضحكتم

قليلاً * حدثنا عمر بن حفص

حدثنا أبي حدثنا الأعمش

عن المعرور عن أبي ذر قال

اتتهيت إليه وهو يقول

في ظل الكعبة هم الاخسرون

ورب الكعبة هم الاخسرون

ورب الكعبة قلت ما شأني

أبوي في شيء ما شأني

الجواب بقوله الآن يا عمر أي الآن عرفت فنقط بما يجب وأما تقرير بعض الشراح الآن صار إيمانك معتد به إذا لم ير لا يعتد بإيمانه حتى يقتضي عقله ترجيح جانب الرسول فقيهه سواء أدب في العبارة وما أكثر ما يقع مثل هذا في كلام الكبار عند عدم التأمل والتحرز لاستغراق الفكر في المعنى الأصلي فلا ينبغي التشديد في الإنكار على من وقع ذلك منه بل يكفي بالإشارة إلى الرد والتحذير من الاعتداد به لئلا يقع المنكر في نحو مما أنكره * الحديث الثامن والتاسع حديث أبي هريرة وزيد بن خالد في قصة العفيف وسيأتي شرحه مستوفى في الحدود والغرض منه قوله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لا قضين وسقطت أما وهي بتخفيف الميم للافتتاح من بعض الروايات * الحديث العاشر (قوله عبد الله بن محمد) هو الجعفي وفي شيوخ البخاري عبد الله بن محمد وهو أبو بكر بن أبي شيبه لكنه لم يسم أباه في شيء من الأحاديث التي أخرجها أما يكنى أباه أو يسميه ويكنى أباه بخلاف الجعفي فإنه ينسبه تارة وأخرى لا ينسبه كهذا الموضع ووهب هو ابن جرير بن حازم ومحمد بن أبي يعقوب ينسبه إلى جده وهو محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب الضبي وأبو بكرة هو الثقي والاسناد من وهب فصاعد بصريون (قوله أرأيتم أن كان أسلم) أي أخبروني والمراد بأسلم ومن ذكر معها قبائل مشهورة وقد تقدم شرح الحديث المذكور في أوائل المبعث النبوي والمراد منه قوله فيه فقال والذي نفسي بيده أنهم خير منهم والمراد بخيرية المجموع على المجموع وإن جاز أن يكون في المفضولين فرداً أفضل من فرد من الفضلين * الحديث الحادي عشر (قوله استعمل عاملاً) هو ابن النخعي بضم اللام وسكون المثناة وكسر الموحدة ثم جاء النسب واسمه عبد الله كما تقدمت الإشارة إليه في كتاب الزكاة وشي من شرحه في الهبة وياتي شرحه مستوفى في كتاب الأحكام إن شاء الله تعالى (قوله في آخره) قال أبو جبر وقد سمع ذلك معي زيد بن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم فسأله (قد قشت مسند زيد ابن ثابت فلم أجدها هذه القصة فيه ذكرها * الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة لو تعلمون ما أعلم الحديث مختصراً وقد تقدمت الإشارة إليه في الحديث السادس * الحديث الثالث عشر حديث أبي ذر وأورده مختصراً وقد تقدم شرحه مستوفى في الرقاق وساق بهذا السند في كتاب الزكاة المثنى بتمامه * الحديث الرابع عشر (قوله قال سليمان) أي ابن داود بنبي الله صلى الله عليه وسلم

فجلست إليه وهو يقول فما استطعت أن أسكت ونفثاني ما شاء الله فقلت من هم يا بني أنت وأمي يا رسول الله قال الا كثرون أموالي الا من قال هكذا وهكذا وهكذا حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الليلة على تسعين امرأة كلهن تآني بفارس يجاهدن في سبيل الله فقال له صاحبه قل إن شاء الله فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعاً فلم يحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وإيم الذي نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون * حدثنا محمد حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحق عن البراء بن عازب قال أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم سرقه من خيرير فجعل الناس يتداولونها بينهم ويعجبون من حسن أوليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعجبون منها قالوا نعم يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لما دبل سعد في الجنة خير منها لم يقل شعبة واسرائيل عن أبي إسحق والذي نفسي بيده

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله عنها قالت ان هناد بن عتبة بن ربيعة قال يا رسول الله ما كان مما على ظهر الارض اهل اخباء او خباء احب الى من ان يذلوا من اهل اخباء تلك او خباء تلك شي يحيى ثم ما اصبغ اليوم اهل اخباء او خباء احب الى ٤٢ ان يعزوا من اهل اخباء تلك او خباء تلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وايضا والذي نفس محمد

بيده قالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل مسيك فهل على حرج ان اطعم من الذي له قال لا بالمعروف * حدثنا احمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسامة حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون قال حدثني عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مضيف فظهره الى قبة من ادم يمان اذ قال لاصحابه اترضون ان تكونوا ربيع اهل الجنة قالوا بلى قال افلم ترضوا ان تكونوا ثلث اهل الجنة قالوا بلى قال فوالذي نفس محمد بيده اني لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي سعيد الخدري ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما اصبغ جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقاهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي

وقد تقدم منسوبا في أوائل الجهاد وتقدم شرحه مستوفي في ترجمة سليمان من أحاديث الانبياء وياتي ما يتعلق بقوله ان شاء الله تعالى في باب الاستثناء في الايمان من كتاب كفارة الايمان وأورده هنا لقوله فيه وايم الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله الحديث هكذا وقع في هذه الرواية وفي سائر الطرق كما تقدم في ترجمة سليمان بغير عمن واستدل بما وقع في هذا الموضع على جواز اضافته ايم الى غير لفظ الجلالة وأجيب بانه نادرو منه قول عروة بن الزبير في قصته المتقدمة ايم تلك لئن ابتليت فقد عافيت فاضافها الى الضمير * الحديث الخامس عشر حديث البراء بن عازب في ذكر من ادبيل سعد تقدم شرحه في المناقب وفي اللباس وقوله في آخره لم يقل شعبة واسرائيل عن ابي اسحق والذي نفسي بيده يعني انهما روياه عن ابي اسحق عن البراء كما رواه أبو الاحوص وان ابا الاحوص انفرد عنهما بهذه الزيادة وقد تقدم حديث شعبة في المناقب وحديث اسرائيل في اللباس موصولا قال الاسماعيلي وكذا رواه الحسين بن واقد عن ابي اسحق وكذا قال أبو عاصم أحمد بن جواس بفتح الجيم وتشديد الواو ثم المهملة عن أبي الاحوص اخرجه الاسماعيلي من طريقه وقال هو من المتخصصين بابي الاحوص (قلت) وشيخ البخاري الذي زاده عن أبي الاحوص هو محمد بن سلام وقد وافقه هناد بن السري عن أبي الاحوص اخرجه ابن ماجه * الحديث السادس عشر (قوله يونس) هو ابن يزيد (قوله ما كان مما على ظهر الارض اهل اخباء او خباء) كذا فيه بالشك هل هو بصيغة الجمع أو الافراد وبين ان الشك من يحيى وهو ابن عبد الله بن بكير شيخ البخاري فيه وقد تقدم في النفقات من رواية ابن المبارك عن يونس بن يزيد بلفظ اهل خباء بالافراد ولم يشك وكذا الاسماعيلي من طريق عتبة عن يونس وتقدم شرح الحديث في أوائل المناقب وقوله ان ابا سفيان هو ابن حرب والد معاوية وقوله رجل مسيك بكسر الميم وتشديد السين وفتح الميم وتخفيف السين وتقدم ذلك واضحا في كتاب النفقات وقوله لا بالمعروف الباء متعلقة بالاتفاق لا بالنفي وقد مضى في المناقب بلفظ فقال لا الا بالمعروف وهي أوضح والله أعلم * الحديث السابع عشر (قوله حدثنا أحمد بن عثمان) هو الاودي وشريح بالشسين المعجمة والحاء المهملة و ابراهيم بن يوسف أي ابن اسحق بن أبي اسحق السبيعي فابو اسحق جدي يوسف والسند كله كوفيون ومضى شرح الحديث مستوفي في كتاب الرقاق * الحديث الثامن عشر حديث أبي سعيد في قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن تقدم مشروحا في فضائل القرآن * الحديث التاسع عشر (قوله حدثنا اسحق) هو ابن راهويه وحبان بفتح أوله ثم الموحدة وتقدم شرح الحديث المذكور في صفة الصلاة * الحديث العشرون (قوله حدثنا اسحق) هو ابن راهويه أيضا (قوله ان امرأة من الانصار) لم أقف على اسمها ولا على اسم اولادها (قوله معها اولادها) في رواية الكشميهني اولادها (قوله انكم لاحب الناس الى) تقدم الكلام عليه في مناقب الانصار وفي هذه الاحاديث جواز الحلف بالله تعالى وقال قوم يكره لقوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايمن انكم ولانه ربما عجز عن الوقام بها ويحمل ما ورد من ذلك على ما اذا كان في طاعة او دعت اليها حاجة كتنا كبد امر او تعظيم من يستحق التعظيم أو كان في دعوى عند

الحاكم

بيده انها تعدل ثلث القرآن * حدثنا اسحق اخبرنا حبان حدثناهما محدثنا قتادة حدثنا

انس بن مالك رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتوا الركوع والسجود فوالذي نفسي بيده اني لاراكم من بعد ظهري اذا ماركم ثم اذا ما سجدتم * حدثنا اسحق حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس بن مالك ان امرأة من الانصار اتت النبي صلى الله عليه وسلم معها اولادها فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انكم لاحب الناس الى قالها ثلاث مرات

الحاكم وكان صادقا ﴿ قوله باب ﴾ بالتأني (لا تحلفوا بآبائكم) هذه الترجمة لفظ رواية ابن دينار عن ابن عمر في الباب لكنهم اختصروا على ما سأله وقد أخرج النسائي وأبو داود في رواية ابن داسه عنه من حديث أبي هريرة مثله بزيادة لفظه لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالانداد ولا تحلفوا إلا بالله الحديث (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير) هذا السباق يقتضي ان الخبر من مسند ابن عمر وكذا وقع في رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر ولم أر عن نافع في ذلك اختلافا الا ما حكى يعقوب بن شيبة ان عبد الله بن عمر العمري الضعيف الكبير رواه عن نافع فقال عن ابن عمر عن عمر قال ورواه عبيد الله بن عمر العمري المصغر الثقة عن نافع فلم يقل فيه عن عمرو وهكذا رواه الثقات عن نافع لكن وقع في رواية أيوب عن نافع ان عمر لم يقل فيه عن ابن عمر (قلت) قد أخرج مسلم من طريق أيوب فذكره وأخرجه أيضا عن جماعة من أصحاب نافع بموافقة مالك ووقع للمزني في الاطراف انه وقع في رواية عبد الكريم عن نافع عن ابن عمر في مسند عمرو وهو معترض فان مسلما ساق أسانيد فيه الى سبعة أنفس من أصحاب نافع منهم عبد الكريم ثم قال سبعة منهم عن نافع عن ابن عمر يمثل هذه القصة وقد أورد المزني طرق الستة الا تخبرين في مسند ابن عمر على الصواب ووقع الاختلاف في رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه كما أشار المصنف اليه كما سأذكره (قوله في ركب) في مسند يعقوب بن شيبة من طريق ابن عباس عن عمر بن الخطاب اناراكب أسير في غزاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله يحلف بأبيه) في رواية سفيان ابن عيينة عن ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع عمر وهو يحلف بأبيه وهو يقول وأبي وأبي وفي رواية اسمعيل ابن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر من الزيادة وكانت قريش تحلف بآبائها (قوله فقال ألا ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم) في رواية الليث عن نافع فتأداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع في مصنف ابن أبي شيبة من طريق عكرمة قال قال عمر حدثت قوما حذيثا فقلت لا وأبي فقال رجل من خلفي لا تحلفوا بآبائكم فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو ان اخذكم حلف بالمسيح هلك والمسيح خير من آبائكم وهذا امر سل يتقوى بشواهدهم وقد اخرج الترمذي من وجه آخر عن ابن عمر انه سمع رجلا يقول لا والكعبة فقال لا تحلف بغير الله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد كفر واشرك قال الترمذي حسن وصححه الحاكم والتعبير بقوله فقد كفر واشرك للمبالغة في الزجر والتغليظ في ذلك وقد تمسك به من قال بتحرير ذلك (قوله من كان حالفا فليحلف بالله او ابصمت) قال العلماء السرف في النهي عن الحلف بغير الله ان الحلف بالشيء يقتضي تعظيمه والعظمة في الحقيقة انما هي لله وحده وظاهر الحديث تخصيص الحلف بالله خاصة لكن قد اتفق الفقهاء على ان اليمين تنعقد بالله وذاته وصفاته العلية واختلغا في انعقادها ببعض الصفات كما سبق وكان المراد بقوله بالله الذات لا خصوص لفظ الله واما اليمين بغير ذلك فتعذب المنع فيها وهل المنع للتحرير قولان عند المالكية كذا قال ابن دقيق العيد والمشهور عندهم الكراهة والخلاف ايضا عند الحنابلة لكن المشهور عندهم التحريم وبه جزم الطاهرية وقال ابن عبد البر لا يجوز الحلف بغير الله بالاجماع وعمراده بنى الجواز الكراهة اعم من التحريم والتنزيه فانه قال في موضع آخر اجمع العلماء على ان اليمين بغير الله مكروهة منهي عنها لا يجوز لاحد الحلف بها والخلاف موجود عند الشافعية من اجل قول الشافعي اخشى ان يكون الحلف بغير الله معصية فاشعر بالتردد وجهه وراسعابه على انه للتنزيه وقال امام الحرمين المذهب القطع بالكراهة وجزم غيره بالتفصيل فان اعتقد في

باب لا تحلفوا بآبائكم
حدثنا عبد الله بن مسلمة
عن مالك عن نافع عن
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم أدرك عمر بن
الخطاب وهو يسير في ركب
يحلف بأبيه فقال الا ان
الله ينهاكم ان تحلفوا
بآبائكم من كان حالفا
فليحلف بالله او ابصمت
حدثنا سعيد بن عقير
حدثنا ابن وهب

المحلف فيه من التعظيم ما يعتقده في الله حرم الحلف به وكان بذلك الاعتقاد كافرا وعليه ينزل الحديث
المذكور وأما إذا حلف بغير الله لاعتقاده تعظيم المحلف به على ما يليق به من التعظيم فلا يكفر بذلك
ولا نعتقد عينه قال الماوردي لا يجوز لأحد أن يحلف بأحد بغير الله لا بطلاق ولا عتاق ولا نذر وإذا
حلف الحاكم أحد بشئ من ذلك وجب عزله لجهله (قوله عن يونس) هو ابن يزيد الأيلي في رواية
مسلم عن حرمة عن ابن وهب أخبرني يونس (قوله قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ينهاكم)
في رواية معمر عن ابن شهاب بهذا السند عن عمر سمعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أحلف بأبي
فقال إن الله قد ذكر الحديث أخرجه أحمد عنه هكذا (قوله فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم) زاد مسلم في روايته ينهى عنها (قوله ذا كرا) أي عامدا (قوله ولا آثرا) بالمد وكسر
المثناة أي حاكبا عن الغير أي ما حلفت بها ولا حكيت ذلك عن غيره ويدل عليه ما وقع في رواية عقيل
عن ابن شهاب عن معمر عن عمر سمعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنها ولا تكلمت
بها وقد استشكل كل هذا التفسير لتصدير الكلام بحلفت والحاكي عن غيره لا يسمى حالفا وأوجب
باحتمال أن يكون العامل فيه محذوقا أي أولاد كرتها آثرا عن غيري أو يكون ضمن حلفت معنى
نكلت ويقويه رواية عقيل وجوز شيخنا في شرح الترمذي لقوله آثر بمعنى آخر أي مختارا يقال آثر
الشئ إذا اختاره فكانه قال ولا حلفت بها مؤثرا لها على غيرها قال شيخنا ويحتمل أن يرجع قوله آثرا
إلى معنى التفاضل لا بقاء في الأكرام لهم ومنه قولهم مأثرة وما آثر وهو ما يروى من المفاخر فكانه قال
ما حلفت بآثري إذا كراما لهم ومنه قولهم مأثرة وما آثر وهو ما يروى من المفاخر فكانه قال
أحترز عن أن يكون ينطق بها ناسيا وهو يناسب تفسير آثر بالاختيار كأنه قال لا عامدا ولا مختارا وجزم
ابن التين في شرحه بأنه من الذكركم لا بالضم قال وإنما هو لم أفله من قبل نفسي ولا حدثت به
عن غيري أنه حلف به قال وقال الداودي يريد ما حلفت بها ولا ذكر حلفت غيري بها كقوله
إن فلانا قال حق وحق أبي مثلا واستشكل أيضا أن كلام عمر المذكور يقتضي أنه توزع عن النطق
بذلك مطلقا فكيف نطق به في هذه القصة وأجيب بأنه اعتقر ذلك لضرورة التبليغ (قوله قال
مجاهدا وآثارة من علم يآثر علما) كذا في جميع النسخ يآثر بضم المثناة وهذا الاثر وصله الفريابي في
تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى اتقوا بكتاب من قبل هذا وآثارة من علم
قال أحد باثر علما فكانه سقط أحد من أصل البخاري وقد تقدم في تفسير الاحقاف النقل عن أبي
عبيدة وغيره في بيان هذه اللفظة والاختلاف في قراءتها ومعناها وذكر الصنفاني وغيره أنه
قرئ أيضا آثارة بكسر أوله وآثرة بفتح حسين وسكون ثانيه مع فتح أوله ومع كسره وحديث ابن
عباس المذكور هناك أخرجه أحمد وشك في رفعه وأخرجه الحاکم موقوفا وهو الراجح وفي
رواية جوده الخط وقال الراغب في قوله سبعاه ونهالى وآثارة من علم وقرئ آثرة يعني بفتح حتين
وهو ما يروى أي يكتب فيبقى له أثر تقول أثرت العلم رويته آثره أثره وآثارة والآصل في أثر الشئ
حصول ما يدل على وجوده ومحصل ما ذكره ثلاثة أقوال أحدها البقية وأصله أثرت الشئ أثيرة آثارة
كانها بقية تستخرج فتشارا الثاني من الاثر وهو الرواية الثالث من الاثر وهو العلامة (قوله تابعه
عقيل والزبيدي واسحق الكلبى عن الزهرى) أما متابعه عقيل فوصلها مسلم من طريق الليث بن سعد
عنه وقد بينت ما فيها والليث فيه سند آخر رواه عن نافع عن ابن عمر فجهله مسنده وقد مضى في الأدب
وأما متابعه الزبيدي فوصلها الثاني مختصرة من طريق محمد بن حرب عن محمد بن الوليد الزبيدي

عن يونس عن ابن شهاب
قال قال سالم قال ابن عمر
سمعت عمر يقول قال لي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إن الله ينهاكم أن
تحلفوا بآبائكم قال عمر
فوالله ما حلفت بها منذ
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم ذا كرا ولا آثرا
* قال مجاهد وآثارة من
علم يآثر علما * تابعه عقيل
والزبيدي واسحق الكلبى
عن الزهرى

وقال ابن عيينة ومعه من الزهري عن سالم عن ابن عمر سمع النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب يقول يا أيها الناس اتقوا الله فإنه قد أتاكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أتاكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أتاكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم لا تخلفوا بآبائكم
حدثنا قتيبة حدثنا عبد
الوهاب عن أيوب عن أبي
قلاية والفاطم التميمي عن
زهدم قال كان بين هذا الطي
من جرم وبين الأشعريين
ودواخاء فكنا عند أبي
موسى الأشعري فغرب
إليه طعام فيه لحم دجاج
وعنده رجل من بني تميم الله
أجر كانه من الموالى فدعا
إلى الطعام فقال اني رأيت
يا كل شيأ فقدرته فحلقت
أن لا آكله فقال قم
فلا حدثك عن ذلك اني أبيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في نفر من الأشعريين
نستحمله فقال والله لا
أجاسكم وما عندي ما أجلكم
عليه فأبى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بهب أبى
فسأل عنا فقال أين النفر
الأشعريون فأمر لنا بنحس
ذودغرا الذي فلما انطلقنا
فلنا ما صنعنا حلف رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا يحملنا وما عنده ما
يحملنا ثم جئنا فقلنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عيسته والله لا نفلح
أبدا فرجعنا إليه فقلنا له
انا أتيناك لتحملنا
فحلقت أن لا تحملنا وما

عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه أخبره عن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله ينهاكم أن
تخلفوا بآبائكم قال عمر فوالله ما حلقت بها إذا كرا ولا آثرا وأما ما تبعه اسحق السكبي وهو ابن يحيى
الخصي فوقع لنا موصولة في نسخته المروية من طريق أبي بكر أحمد بن إبراهيم بن شاذان عن عبد
القدوس بن موسى الخصي عن سليم بن عبد الجسد عن يحيى بن صالح الوحاظي عن اسحق ولفظه عن
الزهري أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه أخبرني أن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول فذكر مثل رواية يونس عند مسلم لكن قال بعد قوله ينهى عنها ولا تكلمت
بها إذا كرا ولا آثرا فجمع بين لفظ يونس ولفظ عقيل وقد صرح مسلم بأن عقيل لم يقل في روايته ذا كرا
ولا آثرا (قوله وقال ابن عيينة ومعه من الزهري عن سالم عن ابن عمر سمع النبي صلى الله عليه
وسلم عمر) أما رواية ابن عيينة فوصلها الحميدي في مسنده عنه بهذا السياق وكذا قال أبو بكر بن أبي
شيبه وجهور أصحاب ابن عيينة عنه منهم الإمام أحمد وقال محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني ومحمد بن
عبد الله بن يزيد المقرئ وسعيد بن عبد الرحمن الهزومي بهذا السند عن ابن عمر عن عمر سمعني رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد بين ذلك الاسماعيلي فقال أختلف فيه على سفيان بن عيينة وعلى معمر
ثم ساقه من طريق ابن أبي عمر عن سفيان فقال في روايته عن عمران النبي صلى الله عليه وسلم سمعه
يخلف بآبائه قال وقال عمر والناقد وغير واحد عن سفيان بسنده إلى ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم
سمع عمر وأما رواية معمر فوصلها الإمام أحمد عن عبد الرزاق عنه وأخرجها أبو داود عن أحمد (قلت)
وصحيح مسلم يقتضي أن رواية معمر كذلك فانه صدر برواية يونس ثم ساقه إلى عقيل ثم قال بعدها وحدثنا
اسحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قالوا أنا عبد الرزاق أنا ما سمعنا ثم قال كلاهما عن الزهري بهذا
الاسناد أي الاسناد الذي ساقه ليونس مثله أي مثل المتن الذي ساقه له قال غير أن في حديث عقيل ولا
تكلمت بها لكن حكى الاسماعيلي أن اسحق بن إبراهيم رواه عن عبد الرزاق كرواية أحمد عنه وأخرجه
الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمر عن عبد الرزاق فقال في روايته عن عمر سمعني النبي صلى الله عليه
وسلم أحلف وهكذا قال محمد بن أبي السري عن عبد الرزاق وذكر الاسماعيلي أن عبد الأعلى رواه عن
معمر فلم يقل في السند عن عمر كرواية أحمد (قلت) وكذا أخرجه أحمد في مسنده من رواية عبد الأعلى
قال يعقوب بن شيبه رواه اسحق بن يحيى عن سالم عن أبيه ولم يقل عن عمر (قلت) فكان الاختلاف فيه
على الزهري رواه اسحق بن يحيى وهو متفق صاحب حديث وشبهه أن يكون ابن عمر سمع المتن من النبي
صلى الله عليه وسلم والقصة التي وقعت لعمر منه فحدث به على الوجهين وفي هذا الحديث من القوائد
الزجر عن الخلف بغير الله وإنما خص في حديث عمر بالآباء لوروده على سببه المذكور وأخص لكونه
كان غالبا عليه لقوله في الرواية الأخرى وكانت قریش تخلف بآبائها وبدل على التعميم قوله من كان
حالفا فلا يخلف إلا بالله وأما ما ورد في القرآن من أقسم بغير الله فقبه جوابان أحدهما أن فيه حذف
والتقدير ورب الشمس ونحوه والثاني أن ذلك يختص بالله فإذا أراد تعظيم شيء من مخلوقاته أقسم به
وليس لغيره ذلك وأما ما وقع مما يخالف ذلك كقوله صلى الله عليه وسلم للأعرابي أفلح رأيت أنه صدق
فقد تقدم في أوائل هذا الشرح في باب الزكاة من الإسلام في كتاب الإيمان الجواب عن ذلك وإن
فيهم من طعن في صحة هذه اللفظة قال ابن عبد البر هذه اللفظة غير محفوظة وقد جاءت عن راويها

عن ابن عمر ما حملنا فقال أنا لست أنا جلتكم ولكن الله جلتكم والله لا أحلف عن يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحملتها

وهو اسمعيل بن جعفر بلفظ أفلح والله ان صدق قال وهذا أولى من رواية من روى عنه بلفظ أفلح
وابية لانها منسكرة تردها الا تار الصبح ولم يقع في رواية مالك أصلاً وزعم بعضهم ان بعض الرواة
عنه ضعف قوله وأبيه من قوله والله وهو محتمل ولكن مثل ذلك لا يثبت بالاحتمال وقد ثبت مثل ذلك
من لفظ أبي بكر الصديق في قصة السارق الذي سرق حلي ابنته فقال في حقه وأبيك ماليلك بلييل سارق
أخرجه في الموطأ وغيره قال السهيلي وقد ورد نحوه في حديث آخر مرفوع قال للذي سألت أي الصدقة
أفضل فقال وأبيك لتبأن أخرجه مسلم فثبت ذلك في جواب أجوبة الاول أن هذا اللفظ كان يجري
على الستهم من غير أن يقصدوا به القسم والنهي انما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف والى هذا جرح
البيهقي وقال النووي انه الجواب المرصى الثاني انه كان يقع في كلامهم على وجهين أحدهما للتعظيم
والآخر للتأكيده والنهي انما وقع عن الاول فن أمثلة ما وقع في كلامهم للتأكيده للتعظيم قول الشاعر
* لعمر أبي الواشين اني أحبها * وقول آخر

فان تك أيلي استودعتني أمانة * فلا واني أعدائها لا أذيعها

فلا يظن أن قائل ذلك قصد تعظيم والد أعدائها كالم يقصد الآخر تعظيم والد من وثق به فدل على أن
المقصود بذلك تأكيده الكلام لا التعظيم وقال البيضاوي هذا اللفظ من جملة ما يزداد في الكلام لجرد
التقرير والتأكيد ولا يراد به القسم كما تزداد صيغة النداء لجرد الاختصاص دون القصد الى التداؤف وقد
تعقب الجواب بان ظاهر سياق حديث حميد بن عبد الله على انه كان يحلفه لان في بعض طرقه انه كان يقول
لا واني لا أقبل له لا تحلفوا فلو لا انه أتى بصيغة الحلف ما صادف النهي محلاً ومن ثم قال بعضهم وهذا
الجواب الثالث ان هذا كان جائزاً ثم نسخ قاله الماوردي وحكاه البيهقي وقال السبكي أكثر الشراح
عليه حتى قال ابن العربي وروى انه صلى الله عليه وسلم كان يحلف بأبيه حتى نهى عن ذلك قال وترجمة
أبي داود تدل على ذلك يعني قوله باب الحلف بالآباء ثم أورد الحديث المرفوع الذي فيه أفلح وابية
ان صدق قال السهيلي ولا يصح لانه لا يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم انه كان يحلف بغير الله ولا يقسم
بكافر بالله ان ذلك لم يعمد من شيعته وقال المنذري دعوى النسخ ضعيفة لا مكان الجمع واعدم تحقيق
التاريخ الجواب الرابع ان في الجواب حديثاً قد يرميه أفلح ورب أبيه قاله البيهقي وقد تقدم الخامس
انه لا تعجب قاله السهيلي قال ويدل عليه انه لم يرد بلفظ أي وانما ورد بلفظ وأبيه أو وأبيك بالاضافة
الى ضمير الخطاب حاضر أو غائب السادس ان ذلك خاص بالشارع دون غيره من أمته وتعقب بان
الخصائص لا تثبت بالاحتمال وفيه ان من حلف بغير الله مطلقاً لم تنقض عينة سواء كان المحلوف
به يستحق التعظيم لمعنى غير العبادة كالانبياء والملائكة والعلماء والصلحاء والمساكين والاعيان
والسكبة أو كان لا يستحق التعظيم كالأعداء ويستحق التعظيم والاذلال كالشياطين والاصنام
وسائر من عبد من دون الله واستثنى بعض الحنابلة من ذلك الحلف بغير الله صلى الله عليه وسلم
فقال تنقض به اليمين وتوجب الكفارة بالحنث قاعلاً بكونه أحد ركبي الشهادة التي لا تتم الا به وأطلق
ابن العربي نسبته لمذهب أحمد وتعقبه بان الايمان عند أحد لا يتم الا بفعل الصلاة قبل زمره ان من
حلف بالصلاة أن تنقض عينة ويلزمه الكفارة اذا حنث ويمكن الجواب عن ابراده والانفصال
عما ألزمهم به وفيه الرد على من قال ان فعلت كذا فهو يهودي أو نصراني أو كافر أنه ينقض عينا
ومنى فعل يجب عليه الكفارة وقد نقل ذلك عن الحنفية والحنابلة ووجه الدلالة من الخبر انه لم
يحلف بالله ولا بما يقوم مقام ذلك وسيأتي من يدل ذلك بعد وفيه ان من قال أقسمت لا فعلت كذا

لا يكون يمينا وعند الخنزية يكون يمينا وكذا قال مالك وأحمد لكن بشرط أن ينوي بذلك الحلف بالله وهو متجه وقد قال بعض الشافعية إن قال على أمانة الله لأفعلن كذا وأراد اليمين أنه يمينا والافلا وقال ابن المنذر اختلف أهل العلم في معنى النهي عن الحلف بغير الله فقالت طائفة هو خاص بالإيمان التي كان أهل الجاهلية يحلفون بها تعظيما لغير الله تعالى كاللوات والعزى والآباء فهذه بأثم الحالف بها ولا كفارة فيها وأما ما كان يؤول إلى تعظيم الله كقوله وحق النبي والاسلام والحج والعمرة والهدى والصدقة والعق و نحوها مما يراد به تعظيم الله والقربة إليه فليس داخل في النهي ومن قال بذلك أبو عبيد وطائفة من أئمتنا واحتجوا بما جاء عن الصعابة من إيجابهم على الحالف بالعق والهدى والصدقة مما أوجبوه مع كونهم رأوا النهي المذكور قد دل على أن ذلك عندهم ليس على عمومته اذ لو كان عاما لكان ذلك ولم يوجبوا فيه شيئا انتهى وتعقبه ابن عبد البر بأن ذكر هذه الاشياء وإن كان بصورة الحلف فليست يمينا في الحقيقة وإنما خرج على الانساع ولا يمين في الحقيقة إلا بالله وقال المهلب كانت العرب تحلف بآبائها وأهلها فأراد الله نسغ ذلك من قلوبهم لينسبهم ذكر كل شيء سواه ويبقى ذكره لأنه الحق المعبود فلا يكون اليمين إلا به والحلف بالخلقوات في حكم الحلف بالآباء وقال الطبري في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تنعقد إلا بالله وأن من حلف بالسكبة أو آدم أو جبريل ونحو ذلك لم تنعقد يمينه ولزمه الاستغفار لا قدامه على ما نهى عنه ولا كفارة في ذلك وأما ما وقع في القرآن من القسم بشيء من الخلقوات فقال الشعبي الخالق يقسم بما شاء من خلقه والخلق لا يقسم إلا بالخالق قال ولأن أقسم بالله فاحتسب أحب إلى من أن أقسم بغيره فابرو وجاء مثله عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر ثم أسند عن مطرف عن عبد الله أنه قال إنما أقسم الله بهذه الاشياء ليعجب بها الخلق ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولذا لا تنها على خالقها وقد أجمع العلماء على من وجبت له يمين على آخر في حق عليه أنه لا يحلف له إلا بالله فلو حلف له بغيره وقال نوبت رب الخلو فبه لم يكن ذلك يمينا وقال ابن هبيرة في كتاب الاجماع أجمعوا على أن اليمين منعة بالله وبجميع أسمائه الحسنى وبجميع صفاته كعزته وجلاله وعلمه وقوته وقدرته واستثنى أبو حنيفة علم الله فلم يره يمينا وكذا حق الله واتفقوا على أنه لا يحلف بغير الله كالتبني وانفرد أحمد في رواية فقال تنعقد وقال عياض لا خلاف بين قهها المصاران الحلف بأسماء الله وصفاته لازم الا ما جاء عن الشافعي من اشتراط نية اليمين في الحلف بالصفات والافلا كفارة وتعقب اطلاقه ذلك عن الشافعي وإنما يحتاج إلى النية عنده ما يصح اطلاقه عليه سبحانه وتعالى وعلى غيره وأما ما لا يطلق في معرض التعظيم شرعا لعلبه تنعقد اليمين به وتجب الكفارة اذا حثت كمقلب القلوب وخالق الخلق ورازق كل حي ورب العالمين وقال الحب وباري السموات وهذا في حكم الصريح كقوله والله وفي وجه لبعض الشافعية أن الصريح الله فقط ويظهر أثر الخلاف فيما لو قال قصدت غير الله هل ينفعه في عدم الحنث وسيأتي زيادة تفصيل فيما يتعلق بالصفات في باب الحلف بعزة الله وصفاته والمشهور عن المالكية التعميم وعن أشبه التفصيل في مثل وعزة الله أن أراد التي جعلها بين عباده فليست بيمين وقياسه أن يطرد في كل ما يصح اطلاقه عليه وعلى غيره وقال به ابن سحنون منهم في عزة الله وفي العناية أن من حلف بالمصنف لا تنعقد واستنكره بعضهم ثم أروها على أن المراد إذا أراد جسم المصنف والتعميم عند المنازلة حتى لو أراد بالعلم والقدرة المعلوم والمقدور انعقدت والله أعلم بج وتنبه بج وقع في رواية محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر في آخر هذا الحديث زيادة أخرجهما ابن ماجه من طريقه بلفظ سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يحلف

أبيه فقال لا تحلفوا بآبائكم من حلف بالله فليصدق ومن حلف له بالله فليرض ومن لم يرض بالله فليس
 من الله وسنده حسن ثم ذكر حديث أبي موسى في قصة الذي حلف أن لا يأكل الدجاج وفيه قصة
 أبي موسى مع النبي صلى الله عليه وسلم لما استعمل النبي صلى الله عليه وسلم الأشعرين وفيه لا يحلف
 على عين فأرى غيرها خيراً منها إلا كفرت الحديث وقد تقدم شرح ما يتعلق بالدجاج وبما وقع في
 صدر الحديث من قصة الرجل الجرمي وتسميته في كتاب الذبائح ويأتي شرح قصته في كفارات
 الإيمان وقوله في السند عبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وأيوب هو السخيتاني والقاسم السخيتي
 هو ابن عاصم بصري تابعي وهو من صفار شيوخ أيوب قال ابن المنير أحاديث الباب مطابقة
 للترجمة الأحاديث أي موسى لكن يمكن أن يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر عن إيمانه أنها تقتضي
 الكفارة والذي يشرع تكفيره ما كان الحلف فيه بالله تعالى فدل على أنه لم يكن يحلف إلا بالله تعالى
 ﴿قوله باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت﴾ أما الحلف باللات والعزى فقد ذكر
 في حديث الباب وقد تقدم تفسيره في تفسير سورة النجم وأما الطواغيت فوقع في حديث أخرجه مسلم
 والنسائي وابن ماجه من طريق هشام بن حسان عن الحسن البصري عن عبد الرحمن بن سمرة مرفوعاً
 لا تحلفوا بالطواغيت ولا بآبائكم وفي رواية مسلم وابن ماجه بالطواغيت وهو جمع طاغية والمراد الصنم
 ومنه الحديث الآخر طاغية دوس أي صنمهم سمي باسم المصنود لطغيان الكفار بعبادته لكونه
 السبب في طغيانهم وكل من تجاوز الحد في تعظيم أو غيره فقد طغى ومنه قوله تعالى انما طغى الماء وأما
 الطواغيت فهو جمع طاغوت وقد تقدم بيانه في تفسير سورة النساء ويجوز أن يكون الطواغيت مخرجاً
 من الطواغيت بدون حرف التاء على أحد الأراء يدل عليه مجيء أحد اللفظين موضع الآخر في
 حديث واحد ولذلك اقتصر المصنف على لفظ الطواغيت لكونه الأصل وعطفه على اللات والعزى
 لاشتراك الكل في المعنى وانما أمر الحالف بذلك بقول لا اله الا الله لكونه تعاطى صورة تعظيم الصنم
 حيث حلف به قال جمهور العلماء من حلف باللات والعزى أو غيرهما من الأصنام أو قال ان فعلت كذا
 فأنا يهودي أو نصراني أو يري من الاسلام أو من النبي صلى الله عليه وسلم لم تنعقد يمينه وعليه أن
 يستغفر الله ولا كفارة عليه ويستحب أن يقول لا اله الا الله وعن الحنفية تجب الكفارة الا في مثل قوله
 أنا مبتدع أو يري من النبي صلى الله عليه وسلم واحتج بإيجاب الكفارة على المظاهر مع ان الظاهر
 منكر من القول وزور كما قال الله تعالى والحلف بهذه الاشياء منكر وتعقب بهذا الخبر لانه لم يذكر فيه
 الا الامر بلا اله الا الله ولم يذكر فيه كفارة والأصل عدمها حتى يقام الدليل وأما القياس على الظاهر فلا
 يصح لانهم لم يوجبوا فيه كفارة الظاهر واستثنوا أشياء لم يوجبوا فيها كفارة أصلاً مع انه منكر من
 القول وقال النووي في الاذكار الحلف بما ذكر حرام تجب التوبة منه وسبقه الى ذلك المأوردى
 وغيره ولم يتعرضوا لوجوب قول لا اله الا الله وهو ظاهر الخبر وبه جزم ابن درياس في شرح المذهب وقال
 البغوي في شرح السنة تبع الخطابي في هذا الحديث دليل على أن لا كفارة على من حلف بغير
 الاسلام وإن أثم به لكن تلزمه التوبة لانه صلى الله عليه وسلم أمر بكلمة التوحيد فإشارته إلى أن عقوبته
 تخصيص بدنيته ولم يوجب عليه في ماله شيئاً وانما أمره بالتوحيد لان الحلف باللات والعزى يضاهي
 الكفار فأمره أن يتدارك بالتوحيد وقال الطيبي الحكمة في ذكر القمار بعد الحلف باللات
 ان من حلف باللات وافق الكفار في حلفهم فأمر بالتوحيد ومن دعا إلى المقامرة واقفهم في
 لعبهم فأمر بكفارة ذلك بالتصدق قال وفي الحديث ان من دعا إلى اللعب فكفارة ان يتصدق

باب لا يحلف باللات
 والعزى ولا بالطواغيت
 حدثني عبد الله بن محمد
 حدثنا هشام بن يوسف
 أخبرنا معمر بن الزهري
 عن حميد بن عبد الرحمن
 عن أبي هريرة رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من حلف فقال
 في حلفه باللات والعزى
 فليقل لا اله الا الله ومن قال
 لصاحبه تعالى أقامرك
 فليصدق

وبنا كد ذلك في حق من لعب بطريق الاولى وقال النووي فيه ان من عزم على المعصية حتى استقر
 ذلك في قلبه أو تكلم بلسانه انه يكتبه عليه الحفظه كذا قال وفي أخذ هذا الحكم من هذا الدليل وقفه
 ﴿ قوله باب من حلف على الشيء وإن لم يحلف ﴾ يضم أوله وتشديد اللام تقدم قريبا
 في باب كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم أمثلة كثيرة لذلك وهي ظاهرة في ذلك وأوردنا حديث
 ابن عمر في لبس النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الذهب وفيه فرمى به ثم قال والله لا ألبسه أبدا وقد تقدم
 شرحه مستوفى في آخر كتاب اللباس وقد أطلق بعض الشافعية أن اليمين بغير استعلاف تكره فيها
 لم يكن طاعة والاولى أن يعبر بما فيه مصلحة قال ابن المنير مقصود الترجمة أن يخرج مثل هذا من قوله
 تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم يعني على أحد الآثار يلات فيها الثلاث بخيل أن الحالف قبل أن
 يستحلف يرتكب النهي فإشارته إلى أن النهي يختص بما ليس فيه قصد صحيح كتأ كيد الحكم كالذي
 ورد في حديث الباب من منع لبس خاتم الذهب ﴿ قوله باب من حلف بعملة سوى الاسلام ﴾
 الملة بكسر الميم وتشديد اللام الدين والشريعة وهي نسكرة في سياق الشرط قسم جميع الملل من أهل
 الكتاب كاليهودية والنصرانية ومن لحق بهم من المجوسية والصابئة وأهل الاوثان والديورية
 والمعطلة وعبدة الشياطين والملائكة وغيرهم ولم يجزم المصنف بالحكم هل يكفر الحالف بذلك أولا
 لكن تصرفه يقتضي أن لا يكفر بذلك لأنه علق حديث من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله
 ولم ينسبه إلى الكفر وتعمم الاحتجاج أن يقول لسكونه اقتصر على الامر بقول لا اله الا الله ولو كان
 ذلك يقتضي الكفر لأمرو به تمام الشهادتين والتحقيق في المسئلة التفصيل الاتي وقد وصل الحديث
 المذكور في الباب الذي قبله وأورده في كتاب الادب في باب من لم يبرأ كفار من قال ذلك متأولا أو
 جاهلا وقد مت الكلام عليه هناك قال ابن المنذر اختلف فيمن قال كفر بالله ونحو ذلك ان فعلت ثم
 فعل فقال ابن عباس وأبو هريرة وعطاء وقتادة وجهور فقهاء الامصار لا كفارة عليه ولا يكون كفرا
 الا ان أضمر ذلك بقلبه وقال الاوزاعي والثوري والحنفية وأجدوا سحق هو يمين وعليه الكفارة قال
 ابن المنذر والاول أصح لقوله من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم يذكر كفارة زاد غيره
 ولذا قال من حلف بعملة غير الاسلام فهو كافر كما قال فاراد التخليط في ذلك حتى لا يجترى أحد عليه ونقل أبو
 الحسن بن القصار من المالكية عن الحنفية أنهم احتجوا بالإيجاب الكفارة بان في اليمين الامتناع من
 الفعل وتضمن كلامه بما ذكره تعظيما للاسلام وتعقب ذلك بأنهم قالوا فيه من قال رحن الاسلام اذا حث
 لا يجب عليه كفارة فاسقطوا الكفارة اذا صرح بتعظيم الاسلام وأثبتوها اذا لم يصرح ﴿ قوله حديثنا
 معلى بن أسد حدثنا وهيب ﴾ تقدم في باب من أ كفر أخاه عن موسى بن اسمعيل عن وهيب كالذي
 هنا وقبل ذلك في باب ما ينهى من السباب واللعن من كتاب الادب أيضا من طريق علي بن المبارك عن
 يحيى بن أبي كثير بسنده بزيادة وإيس على ابن آدم نذر فيهما لا يملك وسياقه أنهم من مسياق غيره فان
 مداره في المكتب الستة وغيرها على أبي قلابة عن ثابت بن الضعالة ورواه عن أبي قلابة خالد الحذاء
 ويحيى بن أبي كثير وأيوب فأخرجه المصنف في الجنائز من رواية يزيد بن زريع عن خالد الحذاء
 فأقتصر على خصلتين الاولى من قتل نفسه بحديدة وأخرجه مسلم من طريق الثوري عن خالد
 ومن طريق شعبة عن أيوب كذلك وأشرت إلى رواية علي بن المبارك عن يحيى وأنه ذكر فيه خمس
 خصال الاربع المذكورات في الباب والخامسة التي أشرت إليها وأخرجه مسلم من طريق هشام
 الدستوائي عن يحيى فذكر خصلة النذر وعن المؤمن كقتله ومن قتل نفسه بشيء عذب به يوم

باب من حلف على الشيء
 وإن لم يحلف بخ حدثنا قتيبة
 حدثنا الليث عن نافع عن
 ابن عمر أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اصطنع خاتما
 من ذهب وكان يلبسه فجعل
 فسه في باطن كفه فصنع
 الناس خواتيم ثم انه جلس
 على المنبر فزعه فقال اني
 كنت ألبس هذا الخاتم
 واجعل فسه من داخل
 فرمى به ثم قال والله لا
 ألبسه أبدا فنبذ الناس
 خواتيمهم باب من حلف
 بعملة سوى الاسلام بخ قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 من حلف باللات والعزى
 فليقل لا اله الا الله ولم ينسبه
 الى الكفر بخ حدثنا معلى
 ابن أسد حدثنا وهيب عن
 أيوب عن أبي قلابة عن
 عن ثابت بن الضعالة

القيامه ولم يذكر الحصلتين الباقيتين وزاد بهما ومن حلف على عين صبر فاجرة ومن ادعى دعوى كاذبة ليستكثر بها لم يزد الله الاقله فاذا ضم بعض هذه الحصل الى بعض اجتمع منها تسعة وتقدم الكلام على قوله ولعن المؤمن كقتله هناك والكلام على قوله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله في باب من كفر اخاه ووقع في رواية على بن المبارك ومن قذف بدل رمى وهو بمعناه واما قوله ومن حلف بغير ملة الاسلام فوقع في رواية على بن المبارك من حلف على ملة غير الاسلام وفي رواية مسلم من حلف على عين بمله غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال قال ابن دقيق العيد الحلف بالشئ حقيقة هو القسم به وادخال بعض حروف القسم عليه كقوله والله والرحمن وقد يطلق على التعليق بالشئ عين كقولهم من حلف بالطلاق فالمراد تعاقب الطلاق وأطلق عليه الحلف لمشايمته باليمين في اقتضاء الحث والمنع واذا تقرر ذلك فيحتمل ان يكون المراد المعنى الثاني لقوله كاذبا متعمدا او الكذب يدخل القضية الاخبارية التي يقع مقتضاها تارة ولا يقع اخرى وهذا بخلاف قولنا والله وما اشبهه فليس الاخبار بها عن امر خارجي بل هي لانشاء القسم فتكون صورة الحلف هنا على وجهين احدهما ان يتعلق بالمستقبل كقوله ان فعل كذا فهو يهودي والثاني يتعلق بالماضي كقوله ان كان فعل كذا فهو يهودي وقد يتعلق بهذا من لم ير فيه الكفارة لكونه لم يذكر فيه كفارة بل جعل المرتب على كذبه قوله فهو كما قال قال ابن دقيق العيد ولا يكفر في صورة الماضي الا ان قصد التعظيم وفيه خلاف عند الحنفية لكونه يتخير معنى فصار كما لو قال هو يهودي ومنهم من قال ان كان لا يعلم انه يمين لم يكفروا ان كان يعلم انه يكفر بالحنث به كفر لكونه رضى بالكفر حين اقدم على الفعل وقال بعض الشافعية ظاهر الحديث انه يحكم عليه بالكفر اذا كان كاذبا والتحقيق التفصيل فان اعتقد تعظيم ما ذكر كفروا ان قصد حقيقة التعليق فينظر فان كان اراد ان يكون متصفا بذلك كفر لان ارادة الكفر كفروا ان اراد البعد عن ذلك لم يكفر لكن هل يحرم عليه ذلك او يكره تنزيها الثاني هو المشهور وقوله كاذبا متعمدا قال عياض تقرر بزيادتها سفيان الثوري وهي زيادة حسنة يستفاد منها ان الحالف المتعمدان كان مطمئن القلب بالايمان وهو كاذب في تعظيم ما لا يعتد تعظيمه لم يكفروا ان قاله معتقدا لاسمين بتلك الملة لكونها حقا كفروا ان قالها مجرد التعظيم لما احتمل (قلت) وينقدح بان يقال ان اراد تعظيمها باعتبار ما كانت قبل النسخ لم يكفرا ايضا ودعواه ان سفيان تفردها ان اراد بالنسبة لرواية مسلم فعسى فانه اخرجها من طريق شعبة عن ايوب وسفيان عن خالد الحذاء جميعا عن ابي قلابه وبين ان لفظ متعمدا سفيان ولم يفردها سفيان فقد تقدم في كتاب الجنائز من طريق يزيد بن زريع عن خالد وكذا اخرجها النسائي من طريق محمد بن ابي عدي عن خالد وهذه الحصلة في حديث ثابت بن الضحالك شاهد من حديث بريدة اخرجها النسائي وصححه من طريق الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن ابيه رفعه من قال اني بريء من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا لم يعد الى الاسلام سالما يعني اذا حلف بذلك وهو يؤيد التفصيل الماضي ويخص بهذا عموم الحديث الماضي ويحتمل ان يكون المراد بهذا الكلام التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم وكأنه قال فهو مستحق مثل عذاب من اعتقدا ما قال ونظيره من ترك الصلاة فقد كفر اي استوجب عقوبة من كفر وقال ابن المنذر قوله فهو كما قال ليس على اطلاقه في نسبته الى الكفر بل المراد انه كاذب ككذب المعظم لتلك الجهة (قوله ومن قتل نفسه بشئ عذب به في نار جهنم) في رواية على بن المبارك ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة وقوله بشئ اعم مما وقع في رواية مسلم بمحذوفة ومسلم من حديث ابي هريرة ومن تحصى سما قال ابن دقيق العيد هذا من باب مجانسة

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف بغير ملة الاسلام فهو كما قال ومن قتل نفسه بشئ عذب به في نار جهنم ولعن المؤمن كقتله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله

المعروفات الاخرى للجنات النبوية ويؤخذ منه ان جنابة الانسان على نفسه كجنابته على غيره
في الاثم لان نفسه ليست ملكا له مطلقا بل هي لله تعالى فلا يتصرف فيها الا بما اذن له فيه قبل وفيه حجة
لمن اوجب المجاورة في القصاص خلافا لمن خصصه بالحدود ورواه ابن دقيق العيد بان احكام الله لا تقاس
بأفعاله فليس كل ما ذكر أنه يفعل في الآخرة يشرع لعباده في الدنيا كالتعريق بالنار مثلا وسقى الجحيم
الذي يقطع به الامعاء وحاصله انه يستدل للمجاورة في القصاص بغير هذا الحديث وقد استدلووا بقوله تعالى
وجزاء سيئة سيئة مثلها وياتي بيان ذلك في كتاب القصاص والديات ان شاء الله تعالى ﴿ قوله ﴾
باب لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول انا بالله ثم ان هكذا بات الحكم في الصورة الاولى
وتوقف في الصورة الثانية وسببه انها وان كانت وقعت في حديث الباب الذي اوردته تحتصر اوسافه
مطولا فيما مضى لكن انما وقع ذلك من كلام الملك على سبيل الامتحان للمقول له فتطرق اليه الاحتمال
(قوله وقال عمرو بن عاصم الخ) وصلة في ذكر بني اسرائيل فقال حدثنا اسحق بن عيسى وحدثنا عمرو
ابن عاصم وساقه طوله وقد يتمسك به من يقول انه قد يطلق قال لبعض شيوخه فيما لم يسمعه منه ويكون
بينهما واسطة وكأنه أشار بالصورة الاولى الى ما أخرجه النسائي في كتاب الايمان والندور وصححه من
طريق عبد الله بن يسار بن عتيبة ومهمل عن قتيلة بن قاف ومثناة فوقانية والتصغير امرأة من جهينة
ان يهوديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت وتقولون والكعبة
قامرهم النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد ان يحلقوا أن يقولوا اورب الكعبة وان يقولوا ما شاء الله ثم
شئت وأخرج النسائي وابن ماجه أيضا وأحمد من رواية يزيد بن الاصم عن ابن عباس رفعه اذا حلف
أحدكم فلا يقل ما شاء الله وشئت ولكن ليقول ما شاء الله ثم شئت وفي أول حديث النسائي قصة وهي عند
أحمد واقتطعه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما شاء الله وشئت فقال له أجعلني والله عدلا لا بل
ما شاء الله وحده وأخرج أحمد والنسائي وابن ماجه أيضا عن حذيفة ان رجلا من المسلمين رأى رجلا
من اهل الكتاب في المنام فقال نعم القوم انتم لو لا انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت فذكر ذلك
لنبي صلى الله عليه وسلم فقال قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد وفي رواية النسائي ان الراوى لذلك هو حذيفة
الراوى هذه رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربيعة عن حذيفة وقال ابو عوانة عن عبد الملك عن
ربيعة عن الطخيل بن سبرة اخي عائشة بنحوه أخرجه ابن ماجه أيضا وهكذا قال حماد بن سلمة عند
أحمد وشعبة وعبد الله بن ادريس عن عبد الملك وهو الذي رجحه الحقاظ وقالوا ان ابن عيينة وهم في
قوله عن حذيفة والله اعلم وحكى ابن التين عن ابي جعفر الداودي قال ليس في الحديث الذي ذكره نهى
عن القول المذكور في الترجمة وقد قال الله تعالى وما نقيموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله وقال تعالى
واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه وغير ذلك وتعقبه بأن الذي قاله ابو جعفر ليس بظاهر لان قوله
ما شاء الله وشئت تشرى بك في مشيئة الله تعالى واما الآية فاعلم ان خبر الله تعالى انه اغناهم وان رسوله
اغناهم وهو من الله حقيقة لانه الذي قدر ذلك ومن الرسول حقيقة باعتبار تعاطي الفعل وكذا الانعام
انعم الله على زيد بالاسلام وانعم عليه النبي صلى الله عليه وسلم باعتق وهذا ايضا المشاركة في المشيئة
فانها منصرفه لله تعالى في الحقيقة واذ انشئت لغيره فبطريق المجاز وقال المهلب انما اراد البخاري ان
قوله ما شاء الله ثم شئت جائز مستدل بقوله انا بالله ثم بل وقد جاء هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم
وانما جاز بدخول ثم لان مشيئة الله سابقة على مشيئة خلقه ولم يكن الحديث المذكور على شرطه
استدلت من الحديث الصحيح الذي على شرطه ما وافقه وأخرج عبد الرزاق عن ابراهيم النخعي انه

باب لا يقول ما شاء الله
وشئت وهل يقول انا بالله
ثم بل الخ وقال عمرو بن
عاصم حدثنا همام حدثنا
اسحق بن عبد الله بن ابي
طلحة حدثنا عبد الرحمن
ابن أبي عمرة أن أبا هريرة
حدثه أنه سمع النبي صلى
الله عليه وسلم يقول ان
ثلاثة في بني اسرائيل أراد
الله أن يتلهم فبعث ملكا
فأتى الأبرص فقال تقطعت
بي الحبال فلا بلاغ لي الا
بالله ثم بل فذكر الحديث

كان لا يرى بأساً أن يقول ما شاء الله ثم شئت وكان يكره أعوذ بالله وبلى ويجيز أعوذ بالله ثم بلى وهو مطابق لحديث ابن عباس وغيره مما اشترى إليه في تنبيهه في مناسبة ادخال هذه الترجمة في كتاب الايمان من جهة ذكر الحلف في بعض طرق حديث ابن عباس كما ذكرت ومن جهة انه قد يتخيل جواز اليمين بالله ثم بغيره على وزان ما وقع في قوله انا بالله ثم بلى فأشار الى ان النهي ثبت عن التثنية وورد بصورة الترتيب على لسان الملك وذلك فيما عدا الايمان اما اليمين بغير ذلك فثبت النهي عنها صريحاً فلا يلحق بها ما ورد في غيرها والله أعلم (قوله باب قول الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم) قال الراغب وغيره القسم بقتعتين الحلف وأصله من القسامة وهي الايمان التي على أولياء المقتول ثم استعمل في كل حلف قال الراغب ومعنى جهد أيمانهم انهم اجتهدوا في حلفهم فأقربوه على أبلغ ما في وسعهم انتهى وهذا يدفع ما فهمه المذهب فيما حكاه ابن بطال عنه من هذه الآية انها تدل على أن الحلف بالله أكبر الايمان لان الجهد أكبر المشقة ففهم من قوله جهد أيمانهم ان اليمين بالله غاية الجهد والذي قاله الراغب أظهر وقد قال أهل اللغة ان القسامة مأخوذة من القسم لان الايمان تقسم على أولياء القتل وسيأتي في حيز ذلك في موضعه ان شاء الله تعالى (قوله وقال ابن عباس قال أبو بكر فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا قال لا تقسم) هذا طرف مختصر من الحديث الطويل الآتي في كتاب التعبير من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيت رأيت اللبلة في المنام ظلة تنطف من السمن والعسل الحديث وفيه تعبيراً في بكرها وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني يا رسول الله أصبت أم أخطأت قال أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً قال فوالله الخ فقوله هنا في الرؤيا من كلام المصنف إشارة الى ما اختصره من الحديث وتقديره في قصة الرؤيا التي رآها الرجل وقصها على النبي صلى الله عليه وسلم فعبرها أبو بكر الخ وسيأتي شرحه هناك والغرض منه هنا قوله لا تقسم موضع قوله لا تحلف فأشار الى الرد على من قال ان من قال أقسمت انعمت يميناً ولأنه لو قال بدل أقسمت حلفت لم تنعقد اتفاقاً الا ان نوى اليمين أو قصد الاخبار بأنه سبق منه حلف وأيضاً فقد أمر صلى الله عليه وسلم بابرار القسم فلو كان أقسمت يميناً لأبرأ بها بكر حين قالها ومن ثم أورد حديث البراء عقبه ولهذا أورد حديث حارثة آخر الباب لو أقسم على الله لأبره إشارة الى انها لو كانت يميناً لكان أبو بكر أحق بأن يبرقسه لانه رأس أهل الجنة من هذه الامة وأما حديث اسامة في قصة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فإظهار أنها أقسمت حقيقة فقد تقدم في الجنائز بلفظ تقسم عليه ليأتينها والله أعلم قال ابن المنذر اختلف فيمن قال أقسمت بالله أو أقسمت مجردة فقال قوم هي يمين وان لم يقصد ومن روى ذلك عنه ابن عمر وابن عباس وبه قال النخعي والثوري والكوفيون وقال الأكثرون لا تكون يميناً الا أن ينوي وقال مالك أقسمت بالله يمين وأقسمت مجردة لا تكون يميناً الا أن نوى وقال الامام الشافعي المجردة لا تكون يميناً أصلاً ولو نوى وأقسمت بالله ان نوى تكون يميناً وقال اسحق لا تكون يميناً أصلاً وعن أحمد كالأول وعنه كالثاني وعنه ان قال قسم بالله فيمين جز ما لان التقدير أقسمت بالله قسمها وكذا لو قال آية بالله قال ابن المنذر في الحاشية مقصود البخاري الرد على من لم يجعل القسم بصيغة أقسمت يميناً قال فذكر الآية وقد قرن فيها القسم بالله ثم بين ان هذا الاقتران ليس شرطاً بالاحاديث فان فيها ان هذه الصيغة بمجرد ما تكون يميناً تتصف بالبر والندب الى ابرارها من غير الحائث ثم ذكر من فروع هذه المسئلة لو قال أقسم بالله عليّ ان تفعل فقال نعم هل يلزمه يمين بقوله نعم وتجب الكفارة ان لم يفعل انتهى وفيما

باب قول الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم وقال ابن عباس قال أبو بكر فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا قال لا تقسم قصيدة حدثنا سفيان عن أشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أشعث عن معاوية ابن سويد بن مقرن عن البراء رضي الله عنه

قال نظروا الذي يظهر ان مراد البخاري ان يقيس ما أطلق في الأحاديث بما يقيس به في الآية والعلم عند الله تعالى ثم ذكر بعد هذا الحديث المعلق أربعة أحاديث * أحدها حديث البراء (قوله بأبرار المقسم) أي بفعل ما أراد الخالف ليصير بذلك باراً وهذا أيضاً طرف من حديث أورده المصنف مطولاً ومختصراً في مواضع بينهم وذكروا كيفية ما أخرجها في كتاب اللباس وفي أول كتاب الاستئذان واختلاف في ضبط السين فالمشهور انها بالكسر وضم أوله على انه اسم فاعل وقيل بفتحها أي الأقسام والمصدر قد يأتي للمفعول مثل أدخلته مدخله لا بمعنى الإدخال وكذا أخرجه وأشعث المذكور في السند هو ابن أبي الشعثاء وسفيان في الطريق الأولى هو الثوري * ثانيها حديث أسامة وهو ابن زيد بن حارثة الصحابي ابن الصحابي مولى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو عثمان الراوي عنه هو عبد الرحمن بن مل النهمي (قوله ان ابنه) في رواية الكشميني ان بنتاً وقد تقدم اسمها في كتاب الجنائز (قوله ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة) فيه تجريد لان الظاهر ان يقول وأنامعه وقد تقدم في الطب بلفظ أرسلت اليه وهو معه (قوله وسعد) هو معطوف على أسامة ومضى في الجنائز بلفظ ومعه سعد بن عبادة (قوله رأيي وأبي) قال الكرماني أحدهما بلفظ المضاف الى المتكلم والآخر بضم أوله وفتح الموحدة وتشديد الياء يريد ابن كعب قال ويحتمل أن يكون بلفظ المضاف مكرراً كانه قال ومعه سعد وأبي وأبي فقط (قلت) والاول هو المعتمد والثاني وان احتمل لكنه خلاف الواقع فقد تقدم في الجنائز بلفظ ومعه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال والذي تحرروا ان الشئ في هذا من شعبة فانه لم يقع في رواية غيره ممن رواه عن عاصم (قوله تقعقع) أي تضطرب وتتحرك وقيل معناه كلما صار الى حال لم يلبث ان يصير الى غيرها وتلك حالة المحتضر (قوله ما هذا) فيل هو واستفهام عن الحكم لالانكار وقد تقدمت سائر مباحث هذا الحديث في كتاب الجنائز * الحديث الثالث حديث أبي هريرة الاتحالة المقسم بفتح التاء وكسر المهملة وتشديد اللام أي تحايلها والمعنى ان النار لا تمس من مات له ثلاثة من الولد فصبر الا بقدر الورود قال ابن التين وغيره والاشارة بذلك الى قوله تعالى وان منكم الا واردها وقد قيل ان القسم فيه مقدر وقيل بل هو مذكور عطف على ما بعده قوله تعالى فور بل وقد تقدم شرح الحديث أيضاً مستوفى في كتاب الجنائز * الحديث الرابع حديث حارثة بن وهب وهو بالخاء المهملة وبالمثناة (قوله ألا أدلكم على أهل الجنة الخ) قال الداودي المراد ان كلام من الصنفين في محله المذكور لان كلام الدارين لا يدخلها الا من كان من الصنفين فكانه قيل كل ضعيف في الجنة وكل جواظ في النار ولا يلزم أن لا يدخلها غيرهما (قوله كل ضعيف) قال أبو البقاء كل بالرفع لا غير والتقدير هم كل ضعيف الخ والمراد بالضعيف الفقير والمستضعف بفتح العين المهملة وغلط من كسرهما لان المراد ان الناس يستضعفونه ويقهرونه ويحقرونه وذكروا الخ كما في علوم الحديث ان ابن خزيمة سئل من المراد بالضعيف هنا فقال هو الذي يرى نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين مرة الى خمسين مرة وقال الكرماني يجوز الكسر ويراد به المتواضع المتذلل وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة ن ونقل ابن التين عن الداودي ان الجواظ هو الكثير اللحم الغليظ الرقة وقوله لو أقسم على الله لأبره أي لو حلف عينا على شيء ان يقع طمعاً في كرم الله بأبراره لأبره وأوقعه لأجله وقيل هو كناية عن اجابة دعائه ﴿قوله باب﴾ اذا قال اشهد بالله او شهدت بالله أي هل يكون حالفاً وقد اختلف في ذلك فقال الخنيفة والحنابلة نعم النخعي والثوري والراجح عند

أبا عثمان يحدث عن أسامة أن ابنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلت اليه ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة وسعد وأبي اوابي ان ابنه قد اختصر فاشهدنا فارسل بقراً السلام ويقول ان الله ما أخذ وما أعطى وكل شيء عنده مسمى فلتصبر وتحتسب فارسلت اليه تقسم عليه فقام وقنا معه فلما قام رفع اليه فأفعله في حجره ونفس الصبي تقعقع ففاضت عينار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد ما هذا يا رسول الله قال هذه رجة يضعها الله في قلوب من يشاء من عباده وانما يرحم الله من عباده الرحماء * حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد معه النار الا تحلة المقسم * حدثنا محمد بن المثني حدثني فخر بن حدثنا شعبة عن معمر بن خالد سمعت حارثة بن وهب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف

منضعف لو أقسم على الله لأبره وأهل النار كل جواظ عتل مستكبر * باب اذا قال اشهد بالله أو شهدت بالله * حدثنا سعد بن حفص

الحنا بلة ولولم يقل بالله انه يمين وهو قول ربيعة والاوزاعي وعند الشافعية لا يكون عينا الا ان اضاف
اليه بالله ومع ذلك فالراجح انه كناية فيحتاج الى القصد وهو نص الشافعي في المختصر لانها تحتمل اشهر
بأمر الله أو بوحداية الله وهذا قول الجمهور وعن مالك كالأرويات الثلاث واحتج من أطلق بأنه ثبت في
العرف والشرع في الايمان قال الله تعالى اذا جاءك المخالفون قالا انشهد انك لرسول الله ثم قال اتخذوا
يمانيهم جنة فدل على انهم استعملوا ذلك في اليمين وكذا ثبت في اللعان والجواب ان هذا خاص باللعان
فلا يقاس عليه والاول ليس صريحا لاحتمال ان يكون حلفوا مع ذلك احتج بعضهم بما أخرجه
ابن ماجه من حديث رفاعه بن عوانة كانت يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يحلف بها
أشهد عند الله والذي نفسي بيده واجيب بأن في سنده ضعيفا وهو عبد الملك بن محمد الصنعاني
وعلى تقدير ثبوته فسيافه يقتضي أن مجموع ذلك يمين لا يمينان والله أعلم وقال أبو عبيد الشاهد
يمين الحائض فمن قال أشهد فليس بيمين ومن قال أشهد بالله فهو يمين وقد قرأ الضعيف اتخذوا
يمانيهم بكسر الهمزة وهي تدفع قول من حمل الشهادة على اليمين والى ذلك أشار البخاري حيث أورد
حديث الباب تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادة فانه ظاهر في المغايرة بين الشهادة والحلف وقد
تقدم شرح هذا الحديث مستوفي في كتاب الشهادات وشيخان في السنده هو ابن عبد الرحمن ومنصور
هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو وعبد الله هو ابن مسعود (قوله
تسبق شهادة أحدهم يمينه) قال الطحاوي أي يكثر من الايمان في كل شيء حتى يصير لهم عادة فيحلف
أحدهم حيث لا يراد منه اليمين ومن قبل أن يستحلف وقال غيره المراد يحلف على تصديق شهادته
قبل أدائها أو بعده وهذا اذا صدر من الشاهد قبل الحكم سقطت شهادته وقيل المراد التسرع الى الشهادة
واليمين والحرص على ذلك حتى لا يدري بايها يبدأ لقلة مبالاته (قوله قال ابراهيم) هو النخعي وهو
موصول بالاسند المتقدم (قوله وكان أصحابنا) يعني مشايخه ومن يصلح منه اتباع قوله وتقدم في
الشهادات بلفظ يضر بوثنا بدل يهونا (قوله ان يحلف بالشهادة والعهد) أي ان يقول أحدا نأشهد
بالله أو على عهد الله قاله ابن عبد البر وتقدم البحث فيه في كتاب الشهادات ﴿ **قوله باب**
عهد الله عز وجل) أي قول القائل على عهد الله لا فعلن كذا قال الراغب العهد حفظ الشيء ومراعاته
ومن ثم قيل للوثيقة عهدية ويطاق عهد الله على ما فطر عليه عباده من الايمان به عند أخذ الميثاق
ويراد به أيضا ما أمر به في الكتاب والسنة مؤكدا وما ألزمه المرء من قبل نفسه كالنذر (قلت)
وللعهد معان أخرى غير هذه كالامان والوفاء والوصية واليمين ورعاية الحرمات والمعرفة واللقاب عن
قرب الزمان والذمة وبعضها قد يتداخل والله أعلم وقال ابن المنذر من حلف بالعهد فحنت لزمه
الكفارة سواء نوى ام لا عندما لك والاوزاعي والكوفيون وبه قال الحسن والشعبي وطاوس وغيرهم
(قلت) وبه قال احمد وقال عطاء الشافعي واسحق وابو عبيد لا يكون عينا الا ان نوى وقد تقدم في
كتاب اوائل الايمان النقل الشافعي فيمن قال امانة الله مشعلة واغرب امام الحرمين فادعى اتفاق
العلماء على ذلك ولعله اراد من الشافعية ومع ذلك فالخلاف ثابت عندهم كما حكاه الماوردي وغيره عن
ابن اسحق المروزي واحتج للذهب بان عهد الله يستعمل في وصيته لعباده باتباع او اهره وغصير ذلك
كما ذكر فلا يحمل على اليمين الا بالقصد وقال الشافعي اذا قال على عهد الله احتمل ان يريد معهوده
وهو وصيته فيصير كقوله على فرض الله أي مفروضه فلا يكون عينا لان اليمين لا تتعدى محدث فان
نوى بقوله عهد الله اليمين أنه قد ت

حدثنا شيخان عن منصور
عن ابراهيم عن عبيدة عن
عبد الله قال سئل النبي صلى
الله عليه وسلم أي الناس خير
قال قرني ثم الذين يلونهم ثم
الذين يلونهم ثم يحيى وقوم
تسبق شهادة أحدهم
يمينه ويمينه شهادة قال
ابراهيم وكان أصحابنا
يهونا ونحن غلمان أن
يحلف بالشهادة والعهد
﴿ **باب عهد الله عز وجل** ﴾
* حدثني محمد بن بشر
حدثنا ابن أبي عدي عن
شعبة عن سليمان ومنصور
عن أبي وائل عن عبد الله
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من
حلف على يمين كاذبة
ليقطع بها مال رجل مسلم
أو قال أخيه لقي الله وهو
عليه غضبان فانزل الله
تصديقه ان الذين يشتركون
بعهد الله قال سليمان في
حديثه فخر الاشعث بن
قيس فقال ما عهدتكم
صمد الله قالوا له فقال
الاشعث نزلت في وفي
صاحبلي في شر كانت بيننا

لا تعبدوا الشيطان فن قال على عهد الله صدق لان الله أخبرنا اخذ علينا العهد فلا يكون ذلك بميما الا
ان نواه واحتج لاولون بان العرف قد صار جاريا به فحمل على اليمين وقال ابن التين هذا بلفظ يستعمل
على خمسة اوجه الاول على عهد الله والثاني وعهد الله الثالث عهد الله الرابع اعاهد الله الخامس
على العهد وقد طرد بعضهم ذلك في الجميع وفصل بعضهم فقال لا شيء في ذلك لان قال على عهد الله
وهو ها والافليست يمين نوى اولم ينو ثم ذكر حديث عبد الله وهو ابن مسعود والاشعث بن قيس
في نزول قوله تعالى ان الذين يشتركون بعهد الله وائمانهم ثمنا قليلا وسليما في المسند وهو الاغمش ومنصور
هو ابن المعتز وسبأ في شرحه مستوفى بعد خسه ابواب والله أعلم (قوله باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلامه)
كذا لا يذروا غيره وكلماته وفي هذه الترجمة عطف العام على الخاص والخاص على العام لان الصفات اعم من العزة والكلام وقد قدمت الاشارة اليه في آخر باب لا تحلفوا
بائكم الى ان الايمان تنقسم الى صريح وكناية وتردد بينهما وهو الصفات وانه اختلاف هل يلتحق
بالصريح فلا يحتاج الى قصد ولا فيحتاج والراجع ان صفات الذات منها يلتحق بالصريح فلا تنفع
معها التورية اذا تعلق به حق آدمي وصفات الفعل تلتحق بالسكنانية فعزة الله من صفات الذات وكذا
جلاله وعظمته قال الشافعي فيما أخرجه البيهقي في المعرفة من قال وحق الله وعظمه الله وجلال الله
وقدرة الله يريد اليمين أو لا يريد فهو يمين انتهى وقال غيره والقدرة تحتل صفة الذات فتكون
اليمين صريحا وتحتل ارادة المقدور فتكون كناية كقول من يتعجب من الشيء انظر الى قدرة الله
وكذا العلم كقوله اللهم اغفر لنا علمك فيما أي معلوم (قوله وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه
وسلم يقول أعوذ بعزتك) هذا طرف من حديث وصله المؤلف في التوحيد من طريق يحيى بن يعمر عن
ابن عباس وسبأ في شرحه هناك ووجه الاستدلال به عن الحلف بعزة الله انه وان كان بلفظ الدعاء
لكنه لا يستعاد الا بالله أو بصفة من صفات ذاته وخفي هذا على ابن التين فقال ليس فيه جواز الحلف
بالصفة كما يوجب عليه ثم وجدت في حاشية ابن المنير ما نصه قوله أعوذ بعزتك دعاء وليس بقسم ولا كنه
لما كان المقرر انه لا يستعاد الا بالتقديم ثبت بهذا ان العزة من الصفات القديمة لا من صفة الفعل فتعقد
اليمين بها (قوله وقال أبوهريرة الخ) وفيه وقال أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله لك
ذلك وعشرة أمثاله وهو مختصر من الحديث الطويل في صفة الحشر وقد تهم شرحه مستوفى في آخر
الرفاق والغرض منها قول الرجل لا عزتك لأسألك غيرها فان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر ذلك
مقدرا له فيكون حجة في ذلك (قوله وقال أيوب) عليه السلام (وعزتك لا أغني لي عن بركتك) كذا
للاكثر ووقع لا يذعن غير الكشمهيني لا غناء بفتح أوله والمدد والاول أولى فان معنى الغناء بالمدا لكفاية
يقال ما غنى فلان غناء أي لا يغتنى به وهو أيضا طرف من حديث تقدم في كتاب الطهارة من رواية أبي
هريرة وأوله ان أيوب كان يغسل فخر عليه جراد من ذهب الحديث ووجه الدلالة منه ان أيوب عليه
السلام لا يحلف الا بالله وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عنه وأقره (قوله شيبان) هو ابن عبد
الرحمن (قوله فتقول قط قط وعزتك) تقدم شرحه مستوفى في تفسير سورة ق والقول فيه ما تقدم
وحكي الداودي عن بعض المفسرين انه قال في قول جهنم هل من من يد معناه ليس في من يد قال ابن التين
وحديث الباب يرد عليه (قوله رواه شعبة عن قتادة) وصل روايته في تفسير ق وأشار بذلك الى ان
الرواية الموصولة عن أنس بالهبة لكن شعبة ما كان يأخذ عن شيوخه الذين ذكر عنهم التديس الا
ما صرحوا فيه بالتحديث (تنبيه) ملح المصنف بهذه الترجمة الى رد ما جاءه عن ابن مسعود من الزجر

باب الحلف بعزة الله
وصفاته وكلامه (قوله)
ابن عباس كان النبي صلى
الله عليه وسلم يقول أعوذ
بعزتك وقال أبوهريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
يبقى رجل بين الجنة والنار
فيه قول يا رب اصرف وجهي
عن النار لا وعزتك لأسألك
غيرها وقال أبو سعيد قال
النبي صلى الله عليه وسلم
قال الله لك ذلك وعشرة
أمثاله وقال أيوب وعزتك
لا أغني لي عن بركتك
حدثنا آدم حدثنا شيبان
حدثنا قتادة عن أنس بن
مالك قال النبي صلى الله
عليه وسلم لا تزال جهنم
تقول هل من من يد حتى
يضع رب العزة فيها قدمه
فتقول قط قط وعزتك
ويروى بعضها الى بعض
رواه شعبة عن قتادة

عن الحلف بعزة الله في ترجمه عون بن عبد الله بن عتبة من الطلبة لابي نعيم من طريق عبد الله بن رجاء
عن المسعودي عن عون قال قال عبد الله لا تحلفوا بحلف الشيطان ان يقول أحدكم وعزة الله ولو كن
قولوا كما قال الله تعالى رب العزة انتهى وفي المسعودي ضعف وعون عن عبد الله منقطع وسبأتي
الكلام على العزة في باب مفرد من كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله **باب** قول
الرجل لعمر الله) أي هل يكون بينا وهو مبني على تفسير لعمر ولذلك ذكرنا ابن عباس وقد تقدم في
تفسير سورة الحجر وان ابن أبي جاتم وصلة وأخرج أيضا عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في قوله تعالى
لعمر كأي حياتك قال الراغب العمر بالضم وبالفتح واحد ولكن خص الحلف بالثاني قال الشاعر
* عمر كأي حياتك كيف بالتميان * أي سألت الله ان يطيل عمرك وقال أبو القاسم الزجاجي العمر الحياة فمن
قال لعمر الله كأنه حلف ببقاء الله واللام للتوكيد والخبر محذوف أي ما أقسم به ومن ثم قال المالكية
والحنفية تنعقد بها اليمين لان بقاء الله من صفته ذاته وعن مالك لا يعجنى الحلف بذلك وقد أخرج
اسحق بن راهويه في مصنفه عن عبد الرحمن بن أبي بكرة قال كانت عيبن عثمان بن أبي العاص لعمرى
وقال الشافعي واسحق لا تكون بينا إلا بالنية لانه يطلق على العلم وعلى الحق وقد يراد بالعلم المعلوم
وبالحق ما أوجبه الله وعن أحمد كالمذهبيين والراجح عنه كالشافعي وأجابوا عن الآية بان الله ان يقسم
من خلقه بما شاء وليس ذلك لهم لثبوت النهي عن الحلف بغير الله وقد عد الأئمة ذلك في فضائل النبي
صلى الله عليه وسلم وأيضاً فان اللام ليست من أدوات القسم لانها محصورة في الواو والباء والتاء كما تقدم
بيانه في باب كيف كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر طرفاً من حديث الألف والغرض منه قول
أسيد بن حضير لسعد بن عباد لعمر الله لثبوت قوله وقد مضى شرح الحديث مستوفى في تفسير النور وتقدم
في آخر الرافق في الحديث الطويل من روايته لقيط بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر الله
وكررها وهو عند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند وعند غيره (قوله **باب** لا يؤخذكم
الله باللغو في أيمانكم الآية) كذا لابي ذر وغيره بدل قوله الآية ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم
ويستفاد منه أن المراد في هذه الترجمة آية البقرة فان آية المائدة ذكرها في أول كتاب الايمان كما تقدم
ومضى هناك تفسير اللغو وتمسك الشافعي فيه بحديث عائشة المذکور في الباب لكونها شهدت التنزيل
فهي أعلم من غيرها بالمراد وقد جزم بانها نزلت في قوله لا والله وبلى والله ويؤيده ما أخرجه الطبري
من طريق الحسن البصري مرفوعاً في قصة الرماة وكان أحدهم اذ ارمى حلف انه أصاب فيظهر انه
أخطأ فقال النبي صلى الله عليه وسلم أيمان الرماة لغو لا كفارة لها ولا عقوبة وهذا لا يثبت لانهم كانوا
لا يعتمدون مراسيل الحسن لانه كان يأخذ عن كل أحد وعن أبي حنيفة وأصحابه وجاعة لغو اليمين
ان يحلف على الشيء يظنه ثم يظهر خلافه فيختص بالماضي وقيل يدخل أيضاً في المستقبل بان يحلف
على شيء ظن ان من شأنه ثم يظهر بخلاف ما حلف به قال ربيعة ومالك ومكحول والاوزاعي والليث وعن
أحمد روايتان ونقل ابن المنذر وغيره عن ابن عمرو بن عباس وغيرهما من الصحابة وعن القاسم
وعطاء والشعبي وطاوس والحسن نحو ما دل عليه حديث عائشة وعن أبي قلابة لا والله وبلى
والله لغو من لغات العرب لا يراد بها اليمين وهي من صلة الكلام ونقل اسمعيل القاضي عن
طاوس لغو اليمين ان يحلف وهو غضبان وذكر أقوالاً أخرى عن بعض التابعين وجملة ما يتحصل
من ذلك ثمانية أقوال من جملتها قول ابراهيم النخعي انه يحلف على الشيء لا يفعله ثم ينسى فيفعله
أخرجه الطبري وأخرجه عبد الرزاق عن الحسن بن مثنى وعنه كقول الرجل والله انه لكذا

باب قول الرجل لعمر
الله قال ابن عباس
لعمر كأي حياتك * حدثنا
الايوبي حدثنا ابراهيم
عن صالح عن ابن شهاب
ج وحدثنا حجاج بن
منهال حدثنا عبد الله بن
عمر النميري حدثنا يونس
قال سمعت الزهري قال
سمعت عروة بن الزبير
وسعيد بن المسيب وعلقمة
ابن وقاص وعبيد الله بن
عبد الله عن حديث عائشة
زوج النبي صلى الله عليه
وسلم حين قال لها اهل
الألف ما قالوا فراها الله
وكل حديث طائفة من
الحديث فقام النبي صلى الله
عليه وسلم فاستعذر من
عبد الله بن أبي قحاف
أسيد بن حضير فقال لسعد
ابن عباد لعمر الله لثبوت
باب لا يؤخذكم الله
باللغو في أيمانكم الآية
حدثني محمد بن المثنى حدثنا

وهو يظن أنه صادق ولا يكون كذلك وأخرج الطبري من طريق طاروس عن ابن عباس أن يحلف وهو غضبان ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس أن يحرم ما أحل الله له وهذا يعارضه الخبر الثابت عن ابن عباس كما تقدم في موضعه أنه يجب فيه كفارة يمين وقيل هو أن يدعو على نفسه أن يفعل كذا ثم يفعل وهذا هو يمين المعصية وسيأتي البحث فيه بعد ثلاثة أبواب قال ابن العربي القول بأن لغو اليمين هو المعصية باطل لأن الخائف على ترك المعصية تنعقد يمينه عبادة والخائف على فعل المعصية تنعقد يمينه ويقال له لا تفعل وكفر عن يمينك فإن خائف وأقدم على الفعل أثم وبر في يمينه (قلت) الذي قال ذلك قال إنها في الثانية لا تنعقد أصلاً فلذلك قال إنها لغو قال ابن العربي ومن قال إنها يمين الغضب برده ما ثبت في الأحاديث يعني مما ذكر في الباب وغيرها ومن قال دعاء الإنسان على نفسه أن يفعل كذا أو لم يفعل فاللغو إنما هو في طريق الكفارة وهي تنعقد وقد يؤخذ بها لثبوت النهي عن دعاء الإنسان على نفسه ومن قال إنها اليمين التي تكفر فلا يتعلق به فإن الله رفع المؤاخضة عن اللغو مطلقاً فلا أثم فيه ولا كفارة فكيف يفسر اللغو بما فيه الكفارة وثبوت الكفارة يقتضي وجود المؤاخضة حتى إن من وجب عليه الكفارة فخالف عوقب (قوله يحيى) هو القطان قال ابن عبد البر تفرد يحيى القطان عن هشام بن كرام السبب في نزول الآية (قلت) قد صرح بعضهم برفعه عن عائشة أخرجه أبو داود من رواية إبراهيم الصائغ عن عطاء عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لغو اليمين هو كلام الرجل في بيته كالأولاء وبلى والله وإشاراً بوجدها إلى أنه اختلف على عطاء وعلى إبراهيم في رفعه ووقفه وقد أخرج ابن أبي عاصم من طريق الزبيدي وابن وهب في جامعه عن يونس وعبد الرزاق في مصنفه عن معمر كلهم عن الزهري عن عروة عن عائشة لغو اليمين ما كان في المرء والهزل والمراجعة في الحديث الذي كان يعقد عليه القلب وهذا موقوف ورواية يونس تقارب الزبيدي وألفظ معمر أنه القوم يتدارئون يقول أحدهم لا والله وبلى والله وكلا والله ولا يقصد الحلف وليس مخالفاً للأول وهو المعتمد وأخرج ابن وهب عن الثقة عن الزهري بهذا السند وهو الذي يحلف على الشيء لا يريد به إلا الصدق فيكون على غير ما حلف عليه وهذا يوافق القول الثاني لكنه ضعيف من أجل هذا المبهم شاذ لمخالفة من هو أوثق منه وأكثر عدداً (قوله باب) إذا حث ناسياً في الإيمان أي هل يجب عليه الكفارة أولاً (قوله وقول الله تعالى وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) كذا لا يذروا غيره وليس بثبوت الواو في أوله وقد تمسك بهذه الآية من قال بعدم حث من لم يتعمد وفعل المحلوف عليه ناسياً ومكرهاً ووجه بانه لا ينسب فعله إليه شرعاً لرفع حكمه عنه بهذه الآية فكانه لم يفعله (قوله لا تؤاخذني بما نسيت) قال المذهب حاول البخاري في إثبات العذر بالجهل والنسيان يسقط الكفارة والذي يلائم مقصوده من أحاديث الباب الأول وحديث من أكل ناسياً وحديث نسيان الشهادتين الأول وقصة موسى فإن انظر عذره بالنسيان وهو عبد من عباد الله قاله الحق بالمسححة قال وأما ما فيه الأحاديث فبني مساعدتها على مراده نظر (قلت) ويساعده أيضاً حديث عبد الله بن عمرو وحديث ابن عباس في تقديم بغض النسيان على بغض فانه لم يأمر فيه بالاعادة بل عذر فاعله بجهل الحليم وقال غيره بل أورد البخاري أحاديث الباب على الاختلاف إشارة إلى أنها أصول أدلة الفريقين ليستنبط كل أحد منها ما يوافق مذهبه كما صنع في حديث جابر في قصة جله فانه أورد الطرق على اختلافها وإن كان قديماً في الآثار إن اسناداً شرطاً أصح وكذا قول الشعبي في قدر الثمن وبهذا جزم ابن المنير في الحاشية فقال أورد الأحاديث المتجاذبة ليفسد الناظر مظان النظر ومن ثم لم يذكر الحكم في

يحيى عن هشام قال أخبرني
أبي عن عائشة رضي الله
عنها لا يؤاخذكم الله باللغو
قال قالت أنزات في قوله
لا والله وبلى والله بآب إذا
حث ناسياً في الإيمان وقول
الله تعالى وليس عليكم جناح
فيسما أخطأتم به وقال
لا تؤاخذني بما نسيت

الترجيه بل أقادهم ادا حكموا الاصول التي تصلح ان ايقاس عليها وهو أكثر افادة من قول المجتهد في
المسئلة قولان وان كان لذلك فائدة انتهى على مخصصا والذي يظهر لي ان البخاري يقول بعدم الكفارة
مطلقا وتوجيه الدلالة من الاحاديث التي ساقها يمكن وأما ما يخالف ظاهر ذلك فالجواب عنه ممكن فيهما
الدية في قتل الخطأ ولولا أن حديثه أسقطها لكانت له المطالبة بها والجواب أنها من خطاب الوضع وليس
الكلام فيه ومنها ابدال الاضحية التي ذبحت قبل الوقت والجواب انها من جنس الذي قبله ومنها
حديث النبي صلى الله عليه وآله أنه لم يعذر به بالجهل لما أفرد على اتمام الصلاة المختلفة لكنه لما رجا أنه يتفطن لما
عابه عليه أمره بالاعادة فلما علم أنه فعل ذلك عن جهل بالحكم علمه وليس في ذلك متمسك لمن قال بوجوب
الكفارة في صورة النسيان وأيضا فالصلاة انما تقوم بالاركان فكل ركن اختل منها اختلف به مالم
يتدارك وانما الذي يناسب ما لو فصل ما يبطل الصلاة بعده أو تكلم به فانما لا يبطل عند الجهل وكما دل
عليه حديث أبي هريرة في الباب من أكل أو شرب ناسيا قال ابن القين أجرى البخاري قوله تعالى
وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به في كل شيء وقال غيره هي في قصة مخصوصة وهي ما إذا قال الرجل
يا بني وليس هو ابنه وقيل إذا أتى امرأته ما ناضا وهو لا يعلم قال والدليل على عدم التعميم ان الرجل إذا
قتل خطأ نلزمه الدية وإذا أثلث مال غيره خطأ فإنه يلزمه انتهى وان فصل غيره بان المتلفات من خطاب
الوضع والذي يتعلق بالآية ما يدخل في خطاب التكليف ولو سلم ان الآية نزلت فيما ذكر لم يمنع ذلك
من الاستدلال بعمومها وقد أجمعوا على العمل بعمومها في سقوط الاثم وقد اختلف السلف في ذلك على
مذاهب ثلثها لتفرقة بين الطلاق والعتاق فتجب فيه الكفارة مع الجهل والنسيان بخلاف غيرهما
من الايمان فلا تجب وهذا قول عن الامام الشافعي ورواية عن أحمد والراجح عند الشافعية التسوية
بين الجميع في عدم الوجوب وعن الخطأ بل عكسه وهو قول المالكية والحنفية وقال ابن المنذر كان أحد
بوقع الحنث في النسيان في الطلاق حسب ويقع عما سوى ذلك والمذكور في الباب اثنا عشر حديثا
* الحديث الاول (قوله زرارة بن أبي أوفى) هو قاضي البصرة مات وهو ساجدا ورده الترمذي وكان
ذلك سنة ثلاث وتسعين (قوله عن أبي هريرة يرفعه) سبق في الاعتق من رواية سيفيان عن مسعر
بلفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم يدل قوله هنا يرفعه وكذا المسلم من طريق وكيع وللنسائي والاسماعيلي
من طريق عبد الله بن ادریس كلاهما عن مسعر بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الكرماني
انه قال يرفعه ليكون أعم من ان يكون سمعه منه أو من صحابي آخر سمعه منه (قلت) ولا اختصاص
لذلك بهذه الصيغة بل مثله في قوله قال وعن وانما يرتفع الاحتمال اذا قال سمعت ونحوها وذكر
الاسماعيلي ان وكيعا رواه عن مسعر فلم يرفعه قال والذي رفعه ثقة فيجب المصير اليه (قوله عن أبي
هريرة) لم أقف على التصريح بسماع زرارة لهذا الحديث من أبي هريرة لكنه لم يوصف بالتدليس
فيجعل على السماع وذكر الاسماعيلي ان الفرات بن خالد أدخل بين زرارة وبين أبي هريرة في
هذا الاسناد رجلا من بني عامر وهو خطأ فان زرارة من بني عامر فكانه كان فيه عن زرارة رجل من بني
عامر فظنه آخرا بهم وليس كذلك (قوله لامي) في رواية هشام عن قتادة بن جابر عن ابي (قوله عما
وسوسن او حدثت به انفسها) في رواية هشام ما حدثت به انفسها ولم يتردد وكذا في رواية سعيد
وابي عوانة عند مسلم وفي رواية ابن عيينة ما وسوست بها صدورها ولم يتردد أيضا وضبط انفسها
بالنصب للآخرة ولو لبعضهم بالرفع وقال الطحاوي وبالثاني وبه جزم اهل اللغة يريدون بغير اختيارها
كقوله تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه (قوله مالم تعمل به او تكلم) في رواية عبد الله بن ادریس

* حديثنا خالد بن يحيى
حدثنا مسهر حدثنا قتادة
حدثنا زرارة بن أوفى عن
أبي هريرة يرفعه قال ان
الله تجاوز لامي عما وسوسن
أو حدثت به انفسها مالم
تعمل به أو تكلم

أو تسكلم به قال الاسماعيلي ليس في هذا الحديث ذكر النسب وانما فيه ذكر ما خطر على قلب
الانسان (قلت) مراد البخاري الخاق ما يترتب على النسيان بالتجاوز لان النسيان من متعلقات
عمل القلب وقال الكرماني قاس الخطأ والنسيان على الوسوسة فكأنها لا اعتبار لها عند عدم
التوطن فكذا الناسي والمخطئ لا توطن لهما وقد وقع في رواية هشام بن عمار عن ابن عيينة عن مسعر
في هذا الحديث بعد قوله أو تسكلم به وما استكرهوا عليه وهذه الزيادة منكورة من هذا الوجه وانما
نعرف من رواية الاوزاعي عن عطاء عن ابن عباس بلفظ ان الله وضع عن امتي الخطأ والنسيان وما
استكرهوا عليه وقد اخرج ابن ماجه عقب حديث ابى هريرة من رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي
والحديث عنده هشام بن عمار عن الوليد فاعله دخل له بعض حديث في حديث وقد رواه عن ابن عيينة
الجدي وهو اعرف اصحاب ابن عيينة بحديثه وتقدم في العتق عنه بدون هذه الزيادة وكذا اخرج
الاسماعيلي من رواية يزيد بن أيوب وابن المقري وسعيد بن عبد الرحمن المحزومي كلهم عن سفيان
بدون هذه الزيادة قال الكرماني فيه ان الوجود الذهني لا اثر له وانما الاعتبار بالوجود القولي
في القوايات والعمل في العمليات وقد احتج به من لا يرى المؤاخضة بما وقع في النفس ولو عزم عليه
وان فصل من قال يؤخذ بالعزم بأنه نوع من العمل يعني عمل القلب (قلت) وظاهر الحديث ان
المراد بالعمل عمل الجوارح لان المفهوم من لفظ ما لم يعمل يشعر بأن كل شيء في الصدر لا يؤخذ به
سواء توطن به ام لم يتوطن وقد تقدم البحث في ذلك في اواخر الرقاق في الكلام على حديث من هم بسنة
لا تكتب عليه وفي الحديث اشارة الى عظم قدر الامه المحمدية لاجل نبينا صلى الله عليه وسلم لقوله تجاوز
لي وفيه اشعار باختصاصها بذلك بل صرح بعضهم بأنه كان حكم الناسي كالعامد في الاثم وان ذلك من
الاصر الذي كان على من قبلنا ويؤيده ما اخرج مسلم عن ابى هريرة قال لما نزلت وان تبدوا ما في
انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله اشتد ذلك على الصحابة فذكر الحديث في شكواهم ذلك وقوله صلى الله
عليه وسلم لهم تريدون ان تقولوا مثل ما قال اهل الكتاب سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا واطعنا قالوها
فنزلات آمن الرسول الى آخر السورة وفيه في قوله لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال نعم واخرجه من
حديث ابن عباس بنحوه وفيه قال قد فعلت الحديث الثاني (قوله حدثنا عثمان بن الهيثم أو محمد عنه)
وقع مثل هذا في باب الذريعة في اواخر كتاب اللباس وتقدم الكلام عليه هناك وقد اخرج
الاسماعيلي من طريق محمد بن يحيى عن عثمان بن الهيثم به (قوله كنت احسب يا رسول الله كذا وكذا
قبل كذا وكذا) في رواية الاسماعيلي اني كنت احسب ان كذا قبل كذا (قوله هؤلاء الثلاثة) قد كنت
اظن ان ذلك خاص بهذه الرواية وان البخاري اشار بذلك الى ما في الحديث الذي يليه فانه فيه الخلق
والنحو والرمي لكن وجدته في رواية الاسماعيلي بالابهام كما اشهرت اليه وكذا اخرج مسلم من رواية
عيسى بن يونس ومحمد بن بكر كلاهما عن ابن جريج مثل رواية عثمان بن الهيثم سواء الا ان ابن بكر لم
يقبل هؤلاء الثلاثة ومن رواية يحيى بن سعيد الاموي عن ابن جريج بلفظ خلقت قبل ان انحروا وحررت
قبل ان ارمى فانظروا ان الاشارة المذكورة من ابن جريج وقد اخرج الشيخان من رواية مالك عن
ابن شهاب شيخ ابن جريج فيه مفسرا كما تقدم في كتاب الحج مع شرحه الحديث الثالث حديث ابن
عباس في ذلك وقد تقدم بسنده ومثله مشروحا في كتاب الحج الحديث الرابع حديث ابى هريرة في
قصة المسىء صلاته وقد تقدم شرحه في كتاب الصلاة (قوله حدثني اسحق بن منصور حدثنا ابو
اسامة حدثنا عبيد الله بن عمر) هو العمري وسعيد هو المقبري وقد تقدم في كتاب الاستئذان بهذا

بن عمرو بن اعاص حدثه
ان النبي صلى الله عليه
وسلم بينما هو يخطب يوم
النهحر اذ قام اليه رجل
فقال كنت احسب
يا رسول الله كذا وكذا
قبل كذا وكذا ثم قام آخر
فقال يا رسول الله كنت
احسب كذا وكذا هؤلاء
الثلاث فقال النبي صلى
الله عليه وسلم افعل ولا
خرج لمن كاهن يومئذ فاما
سئل يومئذ عن شيء الا قال
افعل افعل ولا خرج حدثنا
أحمد بن يونس حدثنا أبو
بكر عن عبد العزيز بن
رفيع عن عطاء عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال
قال رجل للنبي صلى الله
عليه وسلم زرت قبل أن
أرمى قال لا خرج قال
آخر خلقت قبل ان أذبح
قال لا خرج قال آخر ذهبت
قبل أن أرمى قال لا خرج
حدثني اسحق بن منصور
حدثنا أبو اسامة حدثنا
عبيد الله بن عمر عن
سعيد بن أبي سعيد عن
أبي هريرة أن رجلا دخل
المسجد يصلي ورسول الله
صلى الله عليه وسلم في
ناحية المسجد فجاء فلم
عليه فقال له ارجع فصل
فانك لم تصل فارجع فصل
ثم سلم فقال وعليك ارجع
فصل فانك لم تصل قال في الثالثة فاعلمني قال اذا

وقت الى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر واقرأ بآييسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع رأسك حتى
تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تستوي قائماً ثم افعل
ذلك في صلاتك كلها * حدثنا فروة بن أبي المغراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت هزم
المشركون يوم أحد هزيمة تعرف ٤٤٣ فيهم فصرخ ابلدس أي عباد الله أخراكم فرجعت أولاهم فاجتلدت هي

واخراهم فنظر حذيفة
ابن اليمان فاذا هو بأبيه
فقال أي أبي قالت فوالله
ما انحجزوا حتى قتلوه
فقال حذيفة غفر الله لكم
قال عروة قوالله ما زالت
في حذيفة منها بقية حتى
لقى الله حدثني يوسف بن
موسى حدثنا أبو أسامة
حدثني عوف عن خلاص
ومحمد عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم من
أكل ناسيا وهو صائم فليتم
صومه قائماً طعمه الله
وسقاه * حدثنا آدم بن أبي
إياس حدثنا ابن أبي ذئب
عن الزهري عن الأعرج
عن عبد الله بن يحيى قال
صلى بن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قدام في الركعتين
الأوليين قبل أن يجلس
ففضي في صلاته فلما قضى
صلاته انتظر الناس
تسليمه فكبر وسجد قبل
أن يسلم ثم رفع رأسه ثم كبر
وسجد ثم رفع رأسه وسلم
حدثني اسحق بن إبراهيم
سمع عبد العزيز بن عبد
الصمد حدثنا منصور عن

السند سواء لكن فيه عبد الله بن نعيم بدل أبي أسامة وفي بعض سياهما اختلافاً بينته هذا فكان
لاسحق بن منصور فيه شيخين وقد أخرجه الترمذي عن اسحق بن منصور عن عبد الله بن نعيم وحده
وأخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة وعبد الله بن نعيم جميعاً وله طرق عن هذين عند
مسلم وغيره * الحديث الخامس حديث حذيفة في قصة قتل أبيه اليمان يوم أحد وقد تقدم شرحه
مستوفى في أواخر المناقب وفي غزوة أحد وقوله في آخره بقية خير بالاضافة للاكثر أي استمر الخير فيه
ووقع في رواية الكشميني بقية بالتسوين وسقط عنده لفظ خير وعليها شرح الكرماني فقال أي بقية
حزن وتحسر من قتل أبيه بذلك الوجه وهو وهم سبقه غيره إليه والصواب ان المراد انه حصل له خير
بقوله للمسلمين الذين قتلوا أباه خطأ عفا الله عنكم واستمر ذلك الخير فيه إلى ان مات * الحديث
السادس حديث أبي هريرة من أكل ناسيا وهو صائم فليتم صومه الحديث وقد تقدم شرحه في باب
الصائم اذا أكل أو شرب ناسيا من كتاب الصيام وعوف في السند هو الاعرابي وخلاس بكسر المعجمة
وتخفيف اللام بعدها مهملة وهو ابن عمرو ومحمد هو ابن سيرين والبخاري لا يخرج لخلاس الا مقرونا
ومما ينبه عليه هنا ان المزي في الاطراف ذكر هذا الحديث في ترجمة خلاص عن أبي هريرة وقال خلاص
في الصيام عن يوسف بن موسى فوهم في ذلك وانما هو في الايمان والتذوق ولم يورده في الصيام من طريق
خلاص اصلاً وقال ابن المنير في الحاشية اوجب مالك الحنث على الناسي ولم يخالف ذلك في ظاهر الامر
الا في مسألة واحدة وهي من حلف بالطلاق ليصوم من غد افاكل ناسيا بعد ان بيت الصيام من الليل
فعال مالك لا شيء عليه فاختلف عنه فقيل لا قضاء عليه وقيل لا حنث ولا قضاء وهو الراجح اما عدم
القضاء فلانه لم يتعمداً بطلان العبادة واما عدم الحنث فهو على تقدير صحة الصوم لانه المحلوف عليه
وقد صحح الشارع صومه فاذا صح صومه لم يقع عليه حنث * الحديث السابع حديث عبد الله
ابن يحيى في سجود السهو قبل السلام ترك الشهادتين وقد تقدم في ابواب سجود السهو ومن
اواخر كتاب الصلاة مع شرحه * الحديث الثامن حديث ابن مسعود في سجود السهو بعد
السلام لزيادة ركعة في الصلاة وقد تقدم شرحه ايضاً هناك عقب حديث ابن يحيى وقوله هنا حدثنا
اسحق بن ابراهيم هو المعروف بابن راهويه وقد أخرجه ابو نعيم في مستخرجيه من مسنده وقوله سمع
عبد العزيز أي انه سمع ولفظه انه يسقطونها في الخطأ ايحيا نا وعبد العزيز المذكور هو العمى بفتح
المهملة والتثنية ومنصور هو ابن المعتمر واهم هو النخعي وعلقمه هو ابن قيس وقوله فيه فزاد
او نقص قال منصور لا ادري ابراهيم وهم ام علقمة كذا اطلق وهم موضع شك وتوجيهه ان الشك
ينشأ عن النسيان اذ لو كان ذا كرا لا حذر الامر من لما وقع له ان يردد يقال وهم في كذا اذا غلط فيه وهم
الى كذا اذا ذهب وهمه اليه وقد تقدم في ابواب القبلة من رواية جرير عن منصور قال قال ابراهيم
لا ادري زاد او نقص فجزم بأن ابراهيم هو الذي تردد وهذا يدل على ان منصور حين حدث عبد العزيز
كان متردداً هل علقمة قال ذلك ام ابراهيم وحده حدث جرير كان جازماً بابراهيم وقال الكرماني
لفظ اقصر تصريح في انه نقص ولكنه وهم من الراوي والصواب ما تقدم في الصلاة باللفظ

ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضي الله عنه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الظهر فراداً ونقص
منها قال منصور لا ادري ابراهيم وهم ام علقمة قال قبل يا رسول الله اذكرت الصلاة أم نسيت قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا قال
فوجدتهم سجدة ثم قال ها تان السجدة تان لا يدري زاد في صلاته أم نقص ففتح في ابواب فيتم ما بقي ثم يسجد سجدة ثم حدثنا

أحدث في الصلاة شيء وقد تقدمت مباحث هذا الحديث هناك أيضا والله الحمد * الحديث التاسع ذكر فيه طرفا من حديث أبي بن كعب في قصة موسى والخضر وقوله قلت لابن عباس فقال حدثنا أبي بن كعب هكذا حذف مقول سعيد بن جبيرة وقد ذكره في تفسير الكهف بلفظ (قلت) لابن عباس أن نوال الكالي قد ذكر قصة فقال ابن عباس راداعليه حدثنا أبي بن كعب الخ فحذفها البخاري هنا كما حذف أكثر الحديث إلى أن قال لا نؤخذني (قوله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لا نؤخذني بما نسيت) فيه حذف تقديره يقول في تفسير قوله تعالى قال لا نؤخذني الخ (قوله كانت الأولى من موسى نسيانا) يعني أنه كان عند انكاره خرق السفينة كان ناسيا لما شرط عليه الخضر في قوله فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فإن قيل ترك مؤاخذه بالنسيان متبعا وكيف واخذه فلنا عملا بهوم شرطه الذي ألزمه فلما اعتذر له بالنسيان علم أنه خارج بحكم الشرع من عموم الشرط وهذا المقرر يرجو نتيجة إيراده هذا الحديث في هذه الترجمة فإن قيل فالقصة الثانية لم تكن إلا عمدا فما الحامل له على خالف الشرط قلنا لأنه في الأولى كان يتوقع هلاك أهل السفينة فبادر للانكار فكان ما كان واعتذر بالنسيان وقدر الله سلامتهم وفي الثانية كان قتل الغلام محققا فلم يصبر على الانكار فأنكر ذاك الشرط عامدا لاختلافه تقدما لحكم الشرع ولذلك لم يعتذر بالنسيان وإنما أراد أن يجرب نفسه في الثالثة لأنها الحديث المين غالب المايضي من الأمور فإن قيل فهل كانت الثالثة عمدا أو نسيانا قلنا يظهر أنها كانت نسيانا وإنما أخذ صاحب شرطه الذي شرطه على نفسه من المقارفة في الثالثة وبذلك جزم ابن التين وإنما يقل أنها كانت عمدا استبعادا لأن يقع من موسى عليه السلام انكار أمر مشروع وهو الاحسان لمن أساء والله أعلم الحديث العاشر والحادي عشر حديث البراء وحديث انس في تقديم صلاة العيد على الذبح وقد سبق شرحهما مستوفى في كتاب الاضاحي (قوله كتب إلى محمد بن بشار) لم تقع هذه الصيغة للبخاري في صحيحه عن أحمد من مشايخه إلا في هذا الموضع وقد أخرج بصيغة المكاتبه فيه أشياء كثيرة لكن من رواية التابعي عن الصحابي أو من رواية غير التابعي عن التابعي ونحو ذلك ومحمد بن بشار هذا هو المعروف ببندار وقد أكثر عنه البخاري وكأنه لم يسمع منه هذا الحديث فرواه عنه بالمكاتبه وقد أخرج أصل الحديث من عدة طرق أخرى موصولة كما تقدم في العيدين وغيره وقد أخرجه الاسماعيلي عن عبد الله بن محمد بن سنان قال قرأت على بندار قد ذكره وأخرجه أبو نعيم من رواية حسين بن محمد بن حماد قال حدثنا محمد بن بشار بندار قوله قال البراء بن عازب وكان عندهم ضيف) في رواية الاسماعيلي كان عندهم ضيف وغيره وواظف ظاهر السياق أن القصة وقعت للبراء لسكن المشهور وانما وقعت لخاله أبي بردة بن بيار كما تقدم في كتاب الاضاحي من طريق زبيد عن الشعبي عن البراء فذكر الحديث وفيه ققام أبو بردة بن بيار وقد ذبح فقال ان عندي جذعة الحديث ومن طريق مطرف عن الشعبي عن البراء قال ضحى خالي قال له أبو بردة قبل الصلاة (قوله قبل ان يرجع) في رواية السرخسي والمستمل إلى قبل ان يرجعهم والمراد قبل ان يرجع اليهم (قوله فامرهم أن يعيد الذبح) قال ابن التين روينا بكسر الهمزة وهو ما يذبح وبالفتح وهو مصدر ذبحت (قوله فقال يا رسول الله) في رواية الاسماعيلي قال البراء يا رسول الله وهذا صريح في أن القصة وقعت للبراء فلو لا اتحاد المخرج لا يمكن التعدد اسكن القصة متعددة والسند متحد من رواية الشعبي عن البراء والاختلاف من الرواة عن الشعبي فكانه وقع في هذه الرواية اختصار وحذف ويحتمل أن يكون البراء شارك خاله في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن القصة فنسب كلها إليه تجوزا قال السكر ماني كان البراء وخاله أبو بردة أهل

الجدي حدثنا سفيان
حدثنا عمرو بن دينار حدثني
سعيد بن جبيرة قال قلت لابن
عباس فقال حدثنا أبي بن
كعب أنه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
قال لا نؤخذني بما نسيت
ولا ترهقني من أمري
عسرا قال كانت الأولى
من موسى نسيانا قال
أبو عبيد الله كتب إلى
محمد بن بشار حدثنا معاذ
ابن معاذ حدثنا ابن عون
عن الشعبي قال قال البراء
ابن عازب وكان عندهم
ضيف لهم فامرهم أن
يذبحوا قبل أن يرجع
ليأكل ضيفهم فذبحوا
قبل الصلاة فذكروا
ذلك للنبي صلى الله عليه
وسلم فامرهم أن يعيد الذبح
فقال يا رسول الله عندي
عناق جذع عناق لبن هي

خير من شائي لحم وكان
ابن عون يقف في هذا
المكان عن حديث الشعبي
ويحدث من محمد بن
سير بن عثل هذا الحديث
ويقف في هذا المكان
ويقول لا أدري ابلغت
الرخصة غيره أم لا رواه
أيوب عن ابن سيرين
عن أنس عن النبي صلى
الله عليه وسلم * حدثنا
سليمان بن حرب حدثنا
شعبة عن الأسود بن قيس
قال سمعت جندبا قال
شهدت النبي صلى الله
عليه وسلم صلى يوم عيديم
خطب ثم قال من ذبح
فليبدل مكانها ومن لم يكن
ذبح فليذبح بسم الله
باب اليمين الغموس *
ولا تتخذوا أيمانكم دخلا
بينكم قتل قدم بعد ثبوتها
الآية دخلا مكر وخيانة
* حدثنا محمد بن مقاتل
أخبرنا أنس أخبرنا شعبة
حدثنا فراس قال الشعبي
عن عبد الله بن عمرو عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال الكبائر الأشرار بالله
وعقوق الوالدين وقتل
النفس واليمين الغموس

بيت واحد فسبقت القصة تارة نظاله وتارة لنفسه انتهى والمتكلم في القصة الواحدة احدهما فتسكون
نسبة القول لا يخرج حجازية والله اعلم (قوله خير من شائي لحم) تقدم البحث فيه هناك أيضا (قوله
وكان ابن عون) هو عبد الله راوى الحديث عن الشعبي وهو موصول بالسند المذکور (قوله يقف
في هذا المكان عن حديث الشعبي) أي يترك تكلمه (قوله ويحدث عن محمد بن سيرين)
أي عن أنس (قوله عثل هذا الحديث) أي حديث الشعبي عن البراء (قوله ويقف في هذا المكان)
أي في حديث ابن سيرين أيضا (قوله ويقول لا أدري الخ) يأتي بيانه في الذي بعده (قوله رواه أيوب
عن ابن سيرين عن أنس) وصله المصنف في أوائل الاضاحي من رواية اسمعيل وهو المعروف بابن
عليه عن أيوب بهذا السند ولاحظه من ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل فقال يا رسول الله ان هذا
يوم يشتهي فيه اللحم وذکر جيرانه وعندي جذعة خير من شائي لحم فرخص له في ذلك فلا أدري ابلغت
الرخصة من سواه أم لا وهذا ظاهره في ان السك في رواية ابن سيرين عن أنس وقد اوضحت ذلك
أيضا في كتاب الاضاحي * الحديث الثاني عشر حديث جندب وهو ابن عبد الله البجلي (قوله
خطب ثم قال من ذبح فليبدل مكانها) تقدم في الاضاحي عن آدم عن شعبة بهذا السند بلفظ من ذبح
قبل ان يصلي فليعد * الحديث وتقدم شرحه هناك أيضا قال الكرماني ومناسبة حديثي البراء
وجندب للرجلة الاشارة الى التسوية بين الجاهل بالحكم والناسي * (قوله باب اليمين
الغموس) بفتح المعجمة وضم الميم الخفيفة وآخره مهملة قليل سميت بذلك لانها تغمس صاحبها في الاثم
ثم في النار فهي فعول بمعنى فاعل وقيل الاصل في ذلك انهم كانوا اذا أرادوا أن يتعاهدوا أحضروا جفنه
فجعلوا فيها طيبا أو دما أو رمادا ثم يحلفون عنده ما يدخلون أيديهم فيها ليتم لهم بذلك المراد من تأكيد
ما أرادوا فسميت تلك اليمين اذا غدر صاحبها غموسا لكونه بالغ في تقص العهد وكنها على هذا مأخوذة
من اليد المغموسة فيكون فعول بمعنى مفعولة وقال ابن التين اليمين الغموس التي ينغمس صاحبها في
الاثم ولذلك قال مالك لا كفارة فيها واحتج أيضا بقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم
الايمان وهذه يمين غير منعقدة لان المنعقد ما يمكن حمله ولا يتأتى في اليمين الغموس البراءة (قوله
ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم قتل قدم بعد ثبوتها الآية) كذا لا يذروا في رواية كريمة
الى عظيم (قوله دخلا مكر وخيانة) هو من تفسير قتادة وسعيد بن جبيرة أخرجه عبد الرزاق عن
معمر عن قتادة قال خيانة وغدر وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة قال يعني مكر
وخديعة وقال الفراء يعني خيانة وقال أبو عبيدة الدخول كل امر كان على فساد وقال الطبري معنى الآية
لا تجعلوا ايمانكم التي تحلفون بها على انكم توفون بالعهد لمن عاهدتموه دخلا أي خديعة وغدرا
ليطمئنوا اليكم وانتم تضمرون لهم الغدر انتهى ومناسبة ذكر هذه الآية لليمين الغموس ورود
الوعيد على من حلف كاذبا متعمدا (قوله النضر) بفتح النون وسكون المعجمة هو ابن شمير بالمعجمة
مصدغ ووقع منسوبا في رواية النسائي وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من رواية جعفر بن اسمعيل
عن محمد بن مقاتل شيخ البخاري فيه فقال عن عبد الله بن المبارك عن شعبة وكان لابن مقاتل
فيه شيخان أن كان حفظه وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وآخره سين مهملة (قوله عن
عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص (قوله الكبائر الأشرار بالله) في رواية شيبان عن فراس في
أوله جاء عرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الكبائر فذكره ولم أقف على اسم
هذا الاعرابي (قوله الكبائر الأشرار بالله الخ) ذكرهنا ثلاثة أشياء بعد الشرك وهو العقوق

وقتل النفس واليمين الغموس ورواه عن شعبة بن جابر الكبار الأشتر بالله وعقوا الوالدين
أو قال اليمين الغموس شعبة أخرجه أخرجه أخرجه أخرجه أخرجه أخرجه أخرجه أخرجه أخرجه
والترمذي جيعا عن بن سدر عن عنده وعنه البخاري هناك ووصاه الاسماعيلي من رواية معاذ بن
معاذ عن شعبة بن جابر الكبار الأشتر بالله واليمين الغموس وعقوا الوالدين أو قال قتل النفس ووقع
في رواية شيبان التي أشتر إليها الأشتر بالله قال ثم ماذا قال ثم عقوا الوالدين قال ثم ماذا قال اليمين
الغموس ولم يذكر قتل النفس وزاد في رواية شيبان قلت وما اليمين الغموس قال التي تقطع مال
أمرى مسلم هو فيها كاذب والقائل قلت هو عبد الله بن عمرو راوى الخبر والحبيب النبي صلى الله عليه
وسلم ويحتمل أن يكون السائل من دون الله بن عمرو والحبيب هو عبد الله أو من دونه ويؤيد كونه
مرفوعا حديث ابن مسعود والاشعث المذكور في الباب الذي بعده ثم وقعت على تعين القائل قلت وما
اليمين الغموس وعلى تعيين المسؤل فوجدت الحديث في النوع الثالث من القسم الثاني من صحيح ابن
حبان وهو قسم النواهي وأخرجه عن النضر بن محمد عن محمد بن عثمان الغضلي عن عبيد الله بن
موسى بالسند الذي أخرجه به البخاري فقال في آخره بعد قوله ثم اليمين الغموس قلت لعاصم ما اليمين
الغموس الخ فظهر أن السائل عن ذلك فراس والمسؤل الشعبي وهو طاهر فله الجسد على ما أنعم ثم الله الجرد
ثم الله الجسد فاني لم أر من تحرره ذلك من الشراح حتى ان الاسماعيلي وأبا نعيم لم يخرجاه في هذا الباب
من رواية شيبان بل اقتصر على رواية شعبة وسبأ في عدد الكبار وبيان الاختلاف في ذلك في كتاب
الحدود في شرح حديث أبي هريرة اجتنبوا السبع الموبقات ان شاء الله تعالى وقد بينت ضابط
الكبيرة والخلاف في ذلك وان في الذنوب صغيرا وكبيرا وكبرا في أوائل كتاب الادب وقد كوت ما يدل
على أن المراد بالكبار في حديث الباب كبر الكبار وأنه ورد من وجه آخر عند أحمد عن عبد الله
ابن عمرو بلفظ من كبر الكبار وان له شاهدا عند الترمذي عن عبد الله بن أنيس وذكر فيه اليمين
الغموس أيضا واستدل به للجمهور على ان اليمين الغموس لا كفارة فيها للاتفاق على ان الشرك
والعقوق والقتل لا كفارة فيه وانما كفارتهم التوبة منه والتمكين من القصاص في القتل العمد فكذلك
اليمين الغموس حكمها حكم ما ذكرته وأجيب بان الاستدلال بذلك ضعيف لان الجمع بين مختلف
الاحكام جائز كقوله تعالى كلوا من ثمره اذا أثمروا وتحقق يوم حصاده والايام واجب والاكل غير
واجب وقد أخرج ابن الجوزي في التحقيق من طريق ابن شاهين بسنده الى خالد بن معدان عن أبي
المتوكل عن أبي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس فيها كفارة يمين صبر بقطع بها
مالا بغير حق وظاهر سند هذه الصحة لكنه معول لان فيه عنونة بقية فقد أخرجه أخرجه أخرجه هذا الوجه
فقال في هذا السند عن المتوكل أو أبي المتوكل فظهر انه ليس هو الناجي الثقة بل أخرجه مجهول وأيضا فالتن
مختصر ولفظه عند أحمد من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة الحديث وفيه وخس ليس لها كفارة
الشرك بالله وذكر في آخرها ويمن صابرة بقطع بها مالا بغير حق ونقل محمد بن نصر في اختلاف العلماء
ثم ابن المنذر ثم ابن عبد البر اتفاق الصحابة على ان لا كفارة في اليمين الغموس وروى آدم بن أبي إياس
في مسند شعبة واسماعيل القاضي في الاحكام عن ابن مسعود كنا نعد الذنب الذي لا كفارة له اليمين
الغموس ان يحلف الرجل على مال أخيه كاذبا ليقطعه قال ولا مخالف له من الصحابة واحتجوا بانها
أعظم من أن تكفر وأجاب من قال بالكفارة كالمسلم وعطاء والأوزاعي ومخمر والشافعي بأنه أوجب
للكفارة من غيره وبان الكفارة لا تزبد الاخير والذي يجب عليه الرجوع الى الحق ورد المظلمة فان

لم يفعل وكفر بالكفارة لا ترفع عنه حكم التعدي ل تنفعه في الجلة وقد طعن ابن حزم في صحة الاثر عن ابن
مسعود واحتج بالاجاب الكفارة فيمن تعمد الجماع في صوم رمضان وفيمن افسد حجة قال ولعلهما
اعظم اهما من بعض من حلف اليمين الغموس ثم قال وقد اوجب المالكية الكفارة على من حلف ان
لا يزني ثم زنى ونحو ذلك ومن حجة الشافعي قوله في الحديث الماضي في أول كتاب الايمان فلبأت الذي
هو خير ولا يكفر عن يمينه فأمر من تعمد الحنث ان يكفر فيؤخذ منه مشروعية الكفارة لمن حلف حائثا
قوله باب قول الله تعالى ان الذين يشتركون بهد الله وأيمانهم الآية كذا لا يبي ذروا
في رواية كريمة الى قوله عذاب ألم وقد سبق تفسير العهد قبل خمسة أبواب ويستفاد من الآية ان
العهد ضمير اليمين اعطى اليمين عليه فحجة على من احتج بها بان العهد يمين واحتج بعض المالكية
بان العرف جرى على ان العهد والميثاق والكفالة والامانة ايمان لانها من صفات الذات ولا يفتق ما فيه
قال ابن بطال وجه الدلالة ان الله خص العهد بالتقدمة على سائر الايمان فدل على تأكد الحلف به لان
عهد الله ما اخذته على عباده وما أعطا عباده كما قال تعالى ومنهم من عاهد الله الاية لانه قدم على ترك
الوفاء به **قوله** وقول الله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايمنانكم كذا لا يبي ذروا في رواية غيره وقوله
جل ذكره قال ابن التين وغيره اختلف في معناه فعن زيد بن اسلم لا تنكروا اطراف الله وان كنتم بردة
وقائده ذلك اثبات الهبة في القلوب ويشير اليه قوله ولا تطع كل حلاف مهين وعن سعيد بن جبير هو ان
يحلف ان لا يصل رحمه مثلا فيقال له صل فيقول قد حلفت وعلى هذا فمعنى قوله ان تروا كراهة ان
تروا فينبغي ان ياتي الذن هو خير ولا يكفرا انتهى وقد اخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس واظنه لا تجهل الله عرضة لايمنانكم ان لا تصنع الخير ولكن كفروا صنع الخير وقيل هو ان
يحلف ان يفعل نوا من الخير تا كيد الله يمينه فنهى عن ذلك حكاه الماوردي وهو شبهه النهى عن النذر
كما سبأتى نظيره وعلى هذا فلا يحتاج الى تقدير لا قال الراغب وغيره العرضة ما يجعل معرضا لشي آخر كما
قالوا بعرضة للسفر ومنه قول الشاعر * ولا تجعلني عرضة للوائم * ويقولون فلان عرضة للباس
اي يقعون فيه وفلان عرضة للنكاح اذا صلحت له وقويت عليه وجعلت فلانا عرضة في كذا أي أقمته
فيه وتطلق العرضة أيضا على الهبة كقول حسان * هي الانصار عرضتها للقاء * **قوله** ولا تشترخوا
بعهد الله عما قلدنا الى قوله ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا هكذا وقع في
رواية أبي ذر وسقط ذلك الجيعهم ووقع فيه تقديم وتأخير والصواب وقوله ولا تنقضوا الايمان بعد
توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا الى قوله ولا تشترخوا بعهد الله عما قلدنا وقد وقع في رواية النسقي حد
قوله عرضة لايمنانكم مانعه وقوله ولا تشترخوا بعهد الله عما قلدنا الآية وقوله وأوفوا بعهد الله اذا
عاهدتم الآية وقد مضى شرح ابن بطال على ما وقع عند أبي ذر فقال في هذا دليل على تأكد الوفاء
بالعهد لان الله تعالى قال ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها ولم يتقدم غير ذكر العهد فعلم انه يمين ثم
ظهر لي أنه أراد ما وقع قبل قوله ولا تنقضوا وهو قوله وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم لئلا يكون لا يلزم من
عطى الايمان على العهد ان يكون العهد يميننا بل هو كالآية السابقة ان الذين يشتركون بعهد الله
وأيمانهم ثمنا قليلا فالآيات كلها دالات على تأكد الوفاء بالعهد وأما كونه يمينافشي آخر ولعل
البخاري أشار الى ذلك وقد تقدم كلام الشافعي من حلف بعهد الله قبل خمسة أبواب وقوله وقد
جعلتم الله عليكم كفيلا أي شهيدا في العهد اخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير وأخرج عن
مجاهد قال يعني وكفيلا واستدل بقوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايمنانكم على ان اليمين

باب قول الله تعالى ان
الذين يشتركون بهد الله
وأيمانهم الآية وكقول
الله تعالى ولا تجعلوا الله
عرضة لايمنانكم وقوله جل
ذكره ولا تشترخوا بعهد الله
ثمنا قليلا الى قوله ولا
تنقضوا الايمان بعهد
توكيدها وقد جعلتم الله
عليكم كفيلا

العموس لا كمارة فيها لان ابن عباس فسرهما بأن الرجل يحلف ان لا يصل قرابته فيجعل الله له مخرجا
في التكفير وأمره أن يصل قرابته ويكفر عن يمينه ولم يجعل لحالف العموس مخرجا كذا قال ونعقبه
الخطابي بأنه لا يدل على ترك الكفارة في اليمين العموس بل قد يدل لمشر وعينها (قوله حديثنا موسى
ابن اسمعيل) هو التهود كي (قوله حديثنا أبو عوانة) هو الواضح وقد تقدم عن موسى هذا بعض
هذا الحديث بدون قصة الاشعث في الشهادات لكن عن عبد الواحد وهو ابن زياد يدل أبي عوانة
فالحديث عند موسى المذكور عنهما جميعا (قوله عن أبي وائل) هو شقيق بن سلمة وقد تقدم في
الشرب من رواية أبي حنيفة وهو السكري وفي الاشخاص من رواية أبي معاوية كلاهما عن الاعمش عن
شقيق وقد تقدم قريبا من رواية شعبة عن سليمان وهو الاعمش ويستفاد منه انه مما لم يله لس فيه الاعمش
فلا يضر مجيئه عنه بالعمنة (قوله عن عبد الله) في تفسير آل عمران عن حجاج بن منهال عن أبي
عوانة بهذا السند عن عبد الله بن مسعود (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا وقع التصريح
بالرفع في رواية الاعمش ولم يقع ذلك في رواية منصور الماضية في الشهادات وفي الرهن ووقع مرفوعا في
رواية شعبة الماضية قريبا عن منصور والاعمش جميعا (قوله من حلف على يمين صبر) بفتح الصاد
وسكون الموحدة ويمين الصبر هي التي تلزم ويجبر عليها حالها يقال أصبره اليمين أحلفه بها في مقاطع
الحق زاد أبو حنيفة عن الاعمش هو بها فاجر وكذا لا كثيرا في رواية أبي معاوية هو عليها فاجر ليقطع
وكان فيها حسدا فتدبره هو في الاقدام عليها والمراد بالفجور لازمه وهو الكذب وقد وقع في رواية
شعبة على يمين كاذبة (قوله يقطع بها مال امرئ مسلم) في رواية حجاج بن منهال ليقطع بها زيادة
لام تعديل ويقطع بقتل من القطع كانه قطعه عن صاحبه وأخذ قطعة من ماله بالحلف المذكور
(قوله لقي الله وهو عليه غضبان) في حديث وائل بن حجر عند مسلم وهو عنه معرض وفي رواية
كردوس عن الاشعث عند أبي داود واللقى الله وهو أجذم وفي حديث أبي أمامة بن ثعلبة عند مسلم
والنساء في نحوه في هذا الحديث فقد أوجب الله له النار وحرّم الله عليه الجنة وفي حديث عمران عند
أبي داود فليتبوا مقعده من النار (قوله فانزل الله تصديق ذلك ان الذين يشتركون بهدا الله) وأيمانهم
ثمنا قليلا كذا في رواية الاعمش ومنصور ووقع في رواية جامع بن أبي راشد وعبد الملك بن أعين عند
مسلم والترمذي وغيرهما جميعا عن أبي وائل عن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه الحديث ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقه من
كتاب الله ان الذين يشتركون بهدا الله فذ كره هذه الآية ولو لا التصريح في رواية الباب بانها نزلت في
ذلك لكان ظاهر هذه الرواية انها نزلت قبل ذلك وقد تقدم في تفسير آل عمران انها نزلت فيمن أقام
سلعته بعد العصر فحلف كاذبا وتقدم انه يجوز انها نزلت في الامر بن معاوية الكرماني اهل الآية لم تبلغ
ابن أبي أوفى الا عند قامة السلعة فظن انها نزلت في ذلك أو ان القصصتان وقعتا في وقت واحد فزالت
الآية واللفظ عام متناول لهما ولغيرهما (قوله قد دخل الاشعث بن قيس فقال ما حدثكم أبو عبد الرحمن)
كذا وقع عند مسلم من رواية كيع عن الاعمش وأبو عبد الرحمن هي كنية ابن مسعود وفي رواية
جرير في الرهن ثم ان الاشعث بن قيس خرج البينة فقال ما حدثكم أبو عبد الرحمن والجمع بينهما انه
خرج عليهما من مكان كان فيه فدخل المكان الذي كان فيه وفي رواية الثوري عن الاعمش
ومنصور جميعا كتابا في الاحكام فجاء الاشعث وعبد الله يحدثهم ويجمع بأن خروجه من مكانه
الذي كان فيه الى المكان الذي كان فيه عبد الله وقع وعبد الله يحدثهم فلعل الاشعث تشاغل بشئ فلم

حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا أبو عوانة عن الاعمش
عن أبي وائل عن عبد الله
رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من
حلف على يمين صبر يقطع
بها مال امرئ مسلم لقي الله
وهو عليه غضبان فانزل
الله تصديق ذلك ان الذين
يشتركون بهدا الله وأيمانهم
ثمنا قليلا الى آخر الآية
قد دخل الاشعث بن قيس
فقال ما حدثكم أبو عبد
الرحمن

يدرك حديث عبد الله فسأل أصحابه عما حدثهم به (قوله فقالوا كذا وكذا) في رواية جرير
 فحدثناه وبين شعبه في روايته أن الذي حدثه عما حدثهم به ابن مسعود هو أبو وائل الراوي ولفظه في
 الأشخاص قال فلقيني الأشعث فقال ما حدثكم عبد الله اليوم فأت كذا وكذا وليس بين قوله فلقيني
 وبين قوله في الرواية خرج الينا فقال ما حدثكم منافاة وإنما انقرد في هذه الرواية لكونه المجيب (قوله
 قال في أنزلت) في رواية جرير قال فقال صدق لني والله أنزلت واللام لتأ كيد القسم دخلت على في
 ومراده أن الآية ليست بسبب خصوصيته التي يذكرها وفي رواية أبي معاوية في والله كان ذلك وزاد جرير
 عن منصور وصدق قال ابن مالك لني والله نزلت شاهد على جواز توسط القسم بين جزئي الجواب وعلى أن
 اللام يجب وصلها بعمولي الفعل الجوابي المتقدم لا بالفعل (قوله كان لي) في رواية الكشممهي كانت
 (قوله بشر) في رواية أبي معاوية أرض وادعي الاسماعيلي في الشرب أن أبا جزة تقرد بقوله في بشر
 وليس كما قال قتادة وافته ابوعوانة كما ترى وكذا يأتي في الأحكام من رواية الثوري عن الأعمش
 ومنصور جميعا ومثله في رواية شعبه الماضية قريبا عنهم لكن بين أن ذلك في حديث الأعمش وحده
 ووقع في رواية جرير عن منصور في شيء وبلغضهم في بشر ووقع عند أحمد من طريق عاصم عن شقيق
 أيضا في بشر (قوله في أرض ابن عمي) كذا لا كثران الخصومة كانت في بشر يدعيها الأشعث في
 أرض الخصومة وفي رواية أبي معاوية كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجعدني ويجمع بأن المراد
 أرض البشر لا جميع الأرض التي هي أرض البشر والبشر من جملتها ولا منافاة بين قوله ابن عمي وبين قوله
 من اليهود لأن جماعة من اليمن كانوا يهودا والمغالبة يوسف ذونواس على اليمن فطرد عنها الحبشة
 فجاء الإسلام وهم على ذلك وقد ذكر ذلك ابن اسحق في أوائل السيرة النبوية مبسوطا وقد تقدم في
 الشرب أن اسم ابن عمه المذكور الخفشيش بن معدان بن معد يكرب وبينت الخلاف في ضبط الخفشيش
 وأنه لقب واسمه جرير وقيل معدان حكاه ابن طاهر والمعروف أنه اسم وكنيته أبو الخير وأخرج
 الطبراني من طريق الشعبي عن الأشعث قال خاصم رجل من الحضرميين رجلا من بني الخفشيش
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم في أرض له فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضرمي جئ بشهودك على حقل
 والاحلف لك الحديث (قلت) وهذا يخالف السياق الذي في الصحيح فإن كان ثابتا حمل على تعدد
 النصة وقد أخرج أحمد والنسائي من حديث عدي بن حميرة السكندی قال خاصم رجل من كندة يقال
 له امرؤ القيس بن عابس السكندی رجلا من حضرموت في أرض فذ كر نحو قصة الأشعث وفيه أن
 مكنته من اليمن ذهبت أرضي وقال من حلف فذ كر الحديث وثلا آية ومعد يكرب جد الخفشيش
 وهو جد الأشعث بن قيس بن معد يكرب بن معاوية بن جبلة بن عدي بن ربيعة بن معاوية فهو ابن
 عمه حقيقته ووقع في رواية لابي داود من طريق كردوس عن الأشعث أن رجلا من كندة ورجلا من
 حضرموت اختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم في أرض من اليمن فذ كر قصة تشبه قصة الباب إلا أن
 بينهما اختلاف في السياق وأظنهما قصة أخرى فإن مسلما أخرج من طريق علقمة بن وائل عن أبيه
 قال جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي أن
 هذا غلبني على أرض كانت لابي وإنما جوزت التعدد لأن الحضرمي يغاير السكندی لأن المسمى
 في الباب هو الأشعث وهو السكندی جز ما والمسمى في حديث وائل هو الحضرمي فافترقا ويجوز أن
 يكون الحضرمي نسب إلى البلد لا إلى القبيلة فإن أصل نسبة القبيلة كانت إلى البلد ثم اشتهرت
 النسبة إلى القبيلة فلعل السكندی في هذه القصة كان يسكن حضرموت فنسب إليها والسكندی

فقالوا كذا وكذا قال في
 أنزلت كل لي بشر في أرض
 ابن عمي

لم يسكنها فاستمر على نسبه وقد ذكر والخفشيش في الصحابة واستشككه بعض مشايخنا اموله في الطريق المذكورة قريبا انه يهودي ثم قال يحتمل انه أسلم (قلت) ونماه أن يقال انما وصفه الاشعث بذلك باعتبار ما كان عليه أولا ويؤيد اسلامه انه وقع في رواية كردوس عن الاشعث في آخر القصة انه لما سمع الوعيد المذكور قال هي أرضه فترك اليمين تورعافيه اشعارا باسلامه ويؤيده انه لو كان يهوديا ما بالى بذلك لانهم يستحلون أموال المسلمين والى ذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى حكاية عنهم ليس علينا في الاميين سبيل أي خرج ويؤيد كونه مسلما أيضا رواية الشعبي الآتية قريبا (قوله) فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية الثوري خاصته وفي رواية جرير عن منصور فاختمتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي معاوية فجعدني فقدمته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فقال بينك وبينك أو يمينه) في رواية أبي معاوية فقال ألك بينة فقلت لا فقال لليهودي احنف وفي رواية أبي حنيفة فقال لي شهودك قلت مالي شهود فقال يمينه وفي رواية وكيع عن مسلم ألك عابه بينة وفي رواية جرير عن منصور شاهدك أو يمينه وتقدم في الشهادات توجيهه الرفع وانه يجوز النصب ويأتي نظيره في لفظ رواية الباب ويجوز أن يكون توجيه الرفع وأه يجوز النصب فيهما المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فرفع والاصل في هذا التقدير قول سيبويه المثبت لك ما تدعيه شاهدك وتأويله المثبت لك هو شهادة شاهدك الخ (قوله فقلت اذا يحلف عليها يا رسول الله) لم يقع في رواية أبي حنيفة ما بعد قوله يحلف وتقدم في الشرب أن يحلف بالنصب لوجود شرائطه من الاستقبال وغيره وانه يجوز الرفع وذكر فيه توجيه ذلك وزاد في رواية أبي معاوية اذا يحلف وينهب بمالي ووقع في حديث وائل من الزيادة بعد قوله ألك بينة قال لا قال فلك يمينه قال انه قاجر ليس يبالي ما حلف عليه وليس يتورع من شيء قال ليس لك منه الا ذلك ووقع في رواية الشعبي عن الاشعث قال أرضي أعظم شانا من أن يحلف عليها فقال ان يمين المسلم يدربها أعظم من ذلك (قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف) فذكر مثل حديث ابن مسعود سواء وزاد وهو فيها قاجر وقد بينت أن هذه الزيادة وقعت في حديث ابن مسعود عند أبي حنيفة وغيره وزاد أبو حنيفة فانزل الله ذلك تصديقه أي الحديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقع في رواية منصور حديث من حلف من رواية الاشعث بل اقتصر على قوله فانزل الله وساق الآية ووقع في رواية كردوس عن الاشعث قتها السكندى لليمين وفي حديث وائل فانطلق ليحلف فلما أدبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ووقع في رواية الشعبي عن الاشعث فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هو حلف كاذبا أدخله الله النار فذهب الاشعث فاخبره القصة فقال أصلح بيني وبينه قال فاصلح بينهما وفي حديث عدي بن عميرة فقال له امرؤ القيس ما لمن تركها يا رسول الله قال الجنة قال اشهداني قد تركتها كلها وهذا يؤيد ما أشرت اليه من تعدد القصة وفي الحديث سماع الحاكم الدعوى فيهما لم يره اذا وصف وحدود عرفه المتداعيان لكن لم يقع في الحديث تصريح بوصف ولا تحديد فاستدل به القرطبي على ان الوصف والتحديد ليس بلازم لذاته بل يكفي في صحة الدعوى تعيين المدعى به تعيينا يضبط به (قلت) ولا يلزم من ترك ذكر التحديد والوصف في الحديث أن لا يكون ذلك وقع ولا يستدل بسكوت الراوي عنه بأنه لم يقع بل يطالب من جعل ذلك شرطا بدليله فاذا ثبت جل على انه ذكر في الحديث ولم ينقله الراوي وفيه ان الحاكم يسأل المدعى هل له بينة وقد ترجم بذلك في الشهادات وان البينة على المدعى في الاموال كلها واستدل به لما لك في قوله ان من رضي بيمين غريمه ثم أراد اقامة البينة بعد حلفه انما لا تسمع الا ان اتى بعذر يتوجه له في ترك اقامتها قبل

فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بينك وبينك أو يمينه فقلت اذا يحلف عليها يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر وهو فيها قاجر يقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان

استخلافه قال ابن دقيق العيد ووجهه أن أو تقتضي أحد الشئتين فلو جاز إقامة البيعة بعد الاستخلاف
لكان له الأمران معا والحديث يقتضي أنه ليس له إلا واحد ما قال وقد يجاب بأن المقصود من هذا
الكلام في طريق أخرى لا ثبات الحق في عود الملعون إلى حصر الخبيثة في البيعة واليمين ثم أشار إلى أن
النظر إلى اعتبار مقاصد الكلام وفهمه يضعف هذا الجواب قال وقد يستدل الخنفيه به في ترك العمل
بالشاهد واليمين في الأموال (قلت) والجواب عنه بعد ثبوت دليل العمل بالشاهد واليمين أنها
زيادة صحيحة يجب المصير إليها لثبوت ذلك بالمنطوق وإنما يستفاد نفيه من حديث الباب بالمفهوم
واستدل به على توجيه اليمين في الدعاوى كلها على من ليست له بيعة وفيه بناء الأحكام على الظاهر وإن
كان المحكوم له في نفس الأمر مبطلا وفيه دليل للجهم وإن حكم الحاكم لا يبيح للإنسان ما لم يكن حلالا
له خلافا لابي حنيفة كذا أطلقه النووي وتعقب بأن ابن عبد البر نقل الاجماع على أن الحكم لا يحل
حراما في الباطن في الأموال قال واختلقوا في حل عصمة نكاح من عقد عليها بظاهر الحكم وهي في
الباطن بخلافه فقال الجمهور والفروج كالأمول وقال أبو حنيفة وأبو يوسف وبعض المالكية أن ذلك
انما هو في الأموال دون الفروج وحجتهم في ذلك للعان انتهى وقد طرد ذلك بعض الخنفيه في بعض
المسائل في الأموال والله أعلم وفيه التشديد على من حلف باطلا لئلا يخذل حق مسلم وهو عند الجميع محمول
على من مات على غير نوبة صحيحة وعند أهل السنة محمول على من شاء الله أن يعذبه كما تقدم تقريره
مرارا وآخرها في الكلام على حديث أبي ذر في كتاب الرقاق وقوله ولا ينظر الله إليه قال في الكشف هو
كناية عن عدم الاحسان إليه عند من يجوز عليه النظر مجاز عند من لا يجوز والمراد بترك التزكية
ترك الثناء عليه وبالغضب إيصال الشر إليه وقال المازري ذكر بعض أصحابنا أن فيه دلالة على أن
صاحب البدأ أولى بالمدعى فيه وفيه التشديد على صورة الحكم في هذه الاشياء لأنه بدأ بالطالب فقال ليس
لك اليمين الا تخرو لم يحكم بها للمدعى عليه اذا حلف بل انما جعل اليمين تصرف دعوى المدعى لا غير
ولذلك ينبغي للحاكم اذا حلف المدعى عليه أن لا يحكم له بذلك المدعى فيه ولا يجازته بل يقره على حكم يمينه
واستدل به على أنه لا يشترط في المتداعيين أن يكون بينهما اختلاط أو يكونا ممن يثم بذلك ويليق به لأن
النبي صلى الله عليه وسلم أمر المدعى عليه هنا بالحلف بعد أن سمع لدعوى ولم يسأل عن حالهما وتعقب
بأنه ليس فيه التصريح بخلاف ما ذهب إليه من قال به من المالكية لاحتمال أن يكون النبي صلى الله
عليه وسلم علم من حاله ما أغناه عن السؤال فيه وقد قال خصمه عنه أنه فاجر لا يبالي ولا يتورع عن شيء
ولم ينكر عليه ذلك ولو كان بريئا مما قال لبادر لانهكار عليه بل في بعض طرق الحديث ما يدل على أن
الغصب المدعى به وقع في الجاهلية ومثل ذلك تسمع الدعوى بيمينه فيه عندهم وفي الحديث أيضا أن
يمين الفاجر تسقط عنه الدعوى وإن فجوره في دينه لا يوجب الحجر عليه ولا يبطل اقراره ولو لا ذلك لم
يكن لليمين معنى وأن المدعى عليه أن أقر أن أصل المدعى لا يغيره لا يكلف ليمان وجه مصيره إليه ما لم يعلم
انكاره لذلك يعني تسليم المطالب له ما قال قال وفيه أن من جاء بالبيعة قضى له بحقه من غير يمين لأنه محال
أن يسأله عن البيعة دون ما يجب له الحكم به ولو كانت اليمين من تمام الحكم له لقال له يمينك على
صدقها وتعقب بأنه لا يلزم من كونه لا يخلف مع بيئته على صدقها فيما شهدت أن الحكم له لا يتوقف
بعد البيعة على حلقه بأنه ما خرج عن ملكه ولا وجهه مثالا وأنه يستحق قبضه فهذا وإن كان لم يذكر
في الحديث فليس في الحديث ما ينفى به بل فيه ما يشعر بالاستغناء عن ذلك لأن في بعض طرقه أن
الحكم اعترف وسلم المدعى به للمدعى فأغنى ذلك عن طلبه يمينه والغرض أن المدعى ذكر أنه لا يمين له

فلم تكن اليمين الا في جانب المدهى عليه فقط وقال القاضي عياض وفي هذا الحديث من الفوائد ايضا
 البداءة بالسماع من الطالب ثم من المطلوب هل يقرأ أو يذكر ثم طلب البيعة من الطالب ان أنكر
 المطلوب ثم توجيه اليمين على المطلوب اذ لم يجد الطالب البيعة وان الطالب اذا ادعى ان المدعى به في يد
 المطلوب فاعترف استغنى عن اقامة البيعة بان يد المطلوب عليه قال وذنب بعض العلماء الى أن كلما يجري
 بين المتداعيين من تساب بخيانة وفجور هدر لهذا الحديث وفيه نظر لانه انما نسبته الى الغصب في
 الجاهلية والى الفجور وعدم اتو في الايمان في حال اليهودية فلا يطر ذلك في حق كل أحد وفيه
 موعة الحكيم المطلوب اذا أراد أن يحلف خوفا من يحلف خوفا من أن يحلف باطلا فيرجع الى الحق
 بالموعة واستدل به القاضي أبو بكر بن الطيب في سوال أحد المتناظرين صاحبه عن مذهبه فيقول
 له ألك دليل على ذلك فان قال نعم سأله عنه ولا يقول له ابتداء ما دلتك على ذلك ووجه الدلالة انه صلى الله
 عليه وسلم قال للطالب ألك بيعة ولم يقل له قرب بيعة وفيه إشارة الى ان لليمين مكانا يختص به لقوله
 في بعض طرقه فانطلق ليحلف وقد عهد في هذه صلى الله عليه وسلم الحلف عند منبره وبذلك احتج
 الخطابي فقال كانت الحما كمة والنبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فانطلق المطلوب ليحلف فلم يكن
 انطلاقه الا الى المنبر لانه كان في المسجد فلا بد ان يكون انطلاقه الى موضع أخص منه وفيه ان الحالف
 يحلف قائما لقوله فلم اقام ليحلف وفيه نظر لان المراد بقوله قام ما تقدم من تقدم من قوله انطلق ليحلف
 واستدل به للشافعي ان من أسلم ويده مال لغيره انه يرجع الى مالكه اذا أثبتته وعن المالكية اختصاصه
 بما اذا كان المال لكافرا وأما اذا كان لمسلم وأسلم عليه الذي هو بيعة فانه يقر بيعة والحديث
 حجة عليهم وقال ابن المنبر في الحاشية يستفاد منه ان الآية المذكورة في هذا الحديث نزلت
 في نقض العهد وان اليمين الغموس لا كفارة فيها لان نقض العهد لا كفارة كذا قال وغايته
 انه دالة اقران وقال الزووي يدخل في قوله من اقتطع حق امرء مسلم من حلف على غير مال كجلد
 الميتة والسرجين وغيرهما مما ينتفع به وكذا سائر الحقوق كنصيب الزوجة بالقسم وأما التقييد
 بالمسلم فلا يدل على عدم تحريم حق الذمي لانه حرام أيضا لكن لا يلزم أن يكون فيه هذه
 العقوبة العظيمة وهو تاول حسن لكن ليس في الحديث المذكور دلالة على تحريم حق الذمي بل
 ثبت بدليل آخر والحاصل ان المسلم والذمي لا يفرق الحكم في الامر فيه ما في اليمين الغموس والوعيد
 عليهما وفي اخذ حقه ما باطلا وانما يفرق قدر العتوبه بالنسبة اليهما قال وفيه غلط تحريم حقوق المسلمين
 وانه لا فرق بين قليل الحق وكثيره في ذلك وكان مراده عدم الفرق في غلط التحريم لافي مراتب الغلط وقد
 صرح ابن عبد السلام في القواعد بالفرق بين القليل والكثير وكذا بين ما يترتب عليه كثير المفسدة
 وحقيقها وقد ورد الوعيد في الحالف الكاذب في حق الغير مطلقا في حديث أبي ذر ثلاثة لا يكلمهم الله ولا
 ينظر اليهم لحديث وفيه والمنفق سلعة بالخلف الكاذب أخرجه مسلم وله شاهد عند داود
 والترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ وزجل حلف على سلعة بعد العصر كاذبا (قوله باب
 اليمين فيما لا يملك وفي المعصية والغضب) ذكر فيه ثلاثة احاديث يؤخذ منها حكم ما في الترجمة
 على الترتيب وقد تؤخذ الاحكام الثلاثة من كل منها ولو ضرب من التأويل وقد ورد في الامور الثلاثة
 على غير شرطه حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن فوعلان نذر ولا يمين فيما لا يملك ابن آدم
 أخرجه ابراهيم بن داود والنسائي ورواه لا بأس بهم لكن اختلف في سندده على عمرو وفي بعض طرقه
 عند أبي داود ولا في معصية ولا طبراني في الاوسط عن ابن عباس رفعه لا يمين في غضب الحديث

هو باب اليمين فيما لا يملك
 وفي المعصية والغضب
 * حديثي محمد بن العلاء
 حدثنا أبو أسامة عن يزيد
 عن أبي بردة عن أبي
 موسى قال أرسلني أصحابي
 الى النبي صلى الله عليه وسلم
 أسأله الجملان فقال والله
 لا أحل لكم على شيء وواقفته
 وهو غضبان فلما أتيته
 قال انطلق الى أصحابك
 فقال ان الله أو ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يحل لكم

لأجلكم الخ هكذا بالسخ
التي بأيدينا وهو يقتضي
أن حديث ابن موسى
المذكور هنا ليس فيه
لفظ الجلالة والذي في
الصحيح بأيدينا إثباته
فعل ما في الشارح رواية له

حدثنا عبد العزيز حدثنا
ابراهيم عن صالح عن
شهاب ح وحدثنا
الحجاج حدثنا عبد الله
ابن عمر التميمي حدثنا
يونس بن يزيد الأيلي قال
سمعت الزهري قال سمعت
عروة بن الزبير وسعيد
ابن المسيب وعلقمة بن
وقاص وعبيد الله بن عبد
الله بن عتبة عن حديث
عائشة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم حين قال لها
أهل الافك ما قالوا فبرأها
الله مما قالوا كل حديثي
طائفة من الحديث فأنزل
الله أن الذين جاؤا بالافك
العشرين الايات كلها في
برأتي فقال أبو بكر
الصديق وكان ينفق على
مسطح أهله منه والله
لا أنفق على مسطح شيئا
أبدا بعد الذي قال لعائشة
فأنزل الله ولا تأتوا أولي
الفضل منكم والسعة أن
يؤتوا أولي القربى الآية
قال أبو بكر بلى والله أني
لا أحب أن يغفر الله لي فرجع

وسنده ضعيف * الحديث الاول حديث أبي موسى في قصة طلبهم الجلال في غزوة تبوك اقتصر منه
على بعضه (١) وفيه فقال لأجلكم وقد ساءت تامة في غزوة تبوك بالسند المذكور هنا وفيه فقال
والله لأجلكم وهو الموافق للترجمة وأشار به قوله فيما لا يملك الى ما وقع في بعض طرقه كما سيأتي في باب
الكفارة قبل الحنث فقال والله لأجلكم وما عندى ما أجد لكم وقد أحلت بشرح الحديث على
الباب المذكور قال ابن المنير فهم بطلان عن البخاري أنه يحاج هذه الترجمة بجهة تعليق الطلاق قبل
ملك العصمة او الحرية قبل ملك الرقبة فنقل الاختلاف في ذلك وبسط القول فيه والحجج والذي يظهر أن
البخاري قصد غير هذا وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يحملهم فلما حملهم راجعوه في عيینه
فقال ما أنا أجلتكم ولكن الله جلتكم فبين أن عيینه انما انعقدت فيما يملك فلو حملهم على ما يملك الحنث
وكفر وانكسر جلتهم على ما لا يملكه ملكا خاصا وهو مال الله وهذا لا يكون قد حنث في عيینه وأما قوله
عقب ذلك لأحلف على عيّن قاري غيرها خيرا منها فهو تأسيس قاعدة مبتدأة كأنه يقول ولو كنت حلفت
ثم رأيت ترك ما حلفت عليه خيرا منه لا حنثت نفسي وكفرت عن عيّن قال وهم انما سألوه أن يحملهم
ظنا أنه يملك جلا فاحلف لا يحملهم على شيء يملكه لكونه كان حينئذ لا يملك شيئا من ذلك قال ولا خلاف
أن من حلف على شيء عيّن في ملكه أنه لا يفعل فعلا معلقا بذلك الشيء مثل قوله والله لن ركبتم مثلا
هذا البعير لافعل كذا البعير لا يملكه أنه لو ملكه وركبه حنث وليس هذا من تعليق اليمين على الملك
(قلت) وما قاله محتمل وليس ما قاله ابن بطال أيضا بغير بدل هو أظهر وذلك أن الصحابة الذين سألو
الجلال فهموا أنه حلف وأنه فعل خلاف ما حلف أنه لا يفعله فذلك لما أمر لهم بالجلال بعد قالوا تغفلنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم عيّنهم وظنوا أنه نسي خلقه الماضي فأجابهم أنه لم ينس ولكن الذي
فعله خير مما حلف عليه وأنه إذا حلف فرأى خيرا من عيّن فعل الذي حلف أن لا يفعله وكفر عن عيّن
وسياق واضح في باب الكفارة قبل الحنث ويأتي من يدلسه اليمين فيما لا يملك في باب النذر فيما لا
يملك أن شاء الله تعالى * الحديث الثاني ذكر طرفا من حديث الافك وعبد العزيز وشيخه هو ابن
عبد الله الاويسى وابراهيم هر ابن سعد وصالح هو ابن كيسان وحجاج شيخه في السند الثاني هو ابن
المنهال وقد أورد عن عبد العزيز بطوله في المغازي وأورد عن حجاج هذا السند أيضا منه قطعة في
الشهادات تتعلق بقول بريرة ما علمت الا خيرا وقطعة في الجهاد فيمن أراد سقرا فاقرع بين نسائه
وقطعة في تفسير سورة يوسف مقرونا أيضا برواية عبد العزيز في قول يعقوب فصب رجلا وطعته في
غزوة بدر في قصة أم مسطح وقول عائشة لها نسبين رجلا شهيدا ورا وقطعة في التوحيد في قول عائشة ما
كنت أظن أن الله ينزل في شأني وحيا يتلى ومجموع ما أوردته عنه لا يحصى وقد رخص الحديث والغرض منه
قوله فيه قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح والله لا أنفق على مسطح وهو موافق لترك اليمين في
المعصية لانه حلف أن لا ينفع مسطح الكلام في عائشة فكان حالفها على ترك طاعة قهرى عن الاستمرار على
ما حلف عليه فيكون النهي عن الحلف على فعل المعصية بطريق الاولى والظاهر من حاله عند الحلف
أن يكون قد غضب على مسطح من أجل قوله الذي قاله وقال الكرمانى لا مناسبة لهذا الحديث بالجزئين
الاولين الا أن يكون قاسمها على الغضب أو المراد بقوله وفي المعصية وفي شأن المعصية لان الصديق
حلف بسبب افك مسطح والافك من المعصية وكذا كل ما لا يملك الشخص فالحلف عليه موجب للتصرف
فيما لا يملكه قبل ذلك أي ليس له أن يفعله شرعا انتهى ولا يخفى تكلفه والاولى أنه لا يلزم أن يكون كل
خبر في الباب مطابقا لجميع ما في الترجمة ثم قال الكرمانى الظاهر أنه من تصرفات النقلة من أصل

البخاري فانه مات وفيه موضح مبينه من تراجم الاحاديث واحاديث بلا ترجية فاضافوا بعضا الى بعض (قلت) وهذا انما يصار اليه اذ لم تتجه المناسبة وقد بينا توجيهها والله اعلم * الحديث الثالث (قوله حدثنا ابو معمر) هو عبد الله بن عمرو وعبد الوارث هو ابن سعيد واثوب هو السخيتاني والقاسم هو ابن عاصم وزهدهم هو ابن مضرب الجرمي والجميع بصريون وقوله فوافقته وهو غضبان مطابق لبعض الترجمة وفي القصة نحو ما في قصته أبي بكر من الحلف على ترك طاعة لكن بينهم ما فرق وهو ان حلف النبي صلى الله عليه وسلم وافق ان لا شيء عنده مما حلف عليه بخلاف حلف أبي بكر فانه حلف وهو قادر على فعل ما حلف على تركه قال ابن المنير لم يذكر البخاري في الباب ما يناسب ترجمته البمين على المعصية الا ان يريد بيمين أبي بكر على قطيعة مسطح وليست بقطيعة بل هي عقوبة على ما ارتكب من المعصية بالقذف ولكن يمكن ان يكون ابو بكر حلف على خلاف الاولى فاذا انتهى عن ذلك حتى احسث نفسه وفعل ما حلف على تركه فن حلف على فعل المعصية يكون اولى قال وكذلك قوله فأرى خيرا منها يقتضي ان الحنث لفعل ما هو الاولى يقتضي الحنث لترك ما هو معصية بطريق الاولى قال ولهذا يقتضي بحنث من حلف على معصية من قبل ان يفعلها انتهى والقضاء المذكور عند المالكية كما سيأتي بسطه في باب النذر في المعصية قال ابن بطال في حديث أبي موسى الرد على من قال ان يمين الغضبان لغو (قوله باب) اذا قال والله لا انكلم اليوم فصلى او قرأ أو سبغ الى ان قال فهو على نيته (اي ان اراد ادخال القراءة والذ كر حنث اذا قرأ او ذ كر ان اراد ان لا يدخلها لم يحنث ولم يتعرض لما اذا اطلق الجمهور على انه لا يحنث وعن الحنفية يحنث وقرئ بعض الشافعية بين القرآن فلا يحنث به ويحنث بالذ كر وحجة الجمهور ان الكلام في العرف ينصرف الى كلام الاكديمين وانه لا يحنث بالقراءة والذ كر داخل الصلاة فليكن كذلك خارجها ومن الحجة في ذلك الحديث الذي عند مسلم ان صلواتنا هذه لا يصلح فيها شيء عن كلام الناس انما هو التسييح والتكبير وقراءة القرآن فحكم للذ كر والقراءة بغير حكم كلام الناس وقال ابن المنير معنى قول البخاري هو على نيته اي العرقية قال ويحتمل ان يكون مراده انه لا يحنث بذلك الا ان نوى ادخاله في نيته فيؤخذ منه حكم الاطلاق قال ومن فروع المسئلة لو حلف لا كلمت زيدا ولا سلمت عليه فصلى خلفه وسلم الامام وسلم المؤمنين التسليمة التي يخرج بها من الصلاة فلا يحنث بها جز ما بخلاف التسليمة التي يرد بها على الامام فلا يحنث ايضا لانها ليست مما ينويه الناس عرفيه الخلاف انتهى وهو على مذهبهم ويأتي نظيره عندنا في التسليمة الثانية اذا كان من حلف لا يكلمه عن يساره فلو يحنث الا ان قصد الرد عليه (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الكلام اربع سبجان الله الخ) هذان الاحاديث التي لم يصلها البخاري في موضع آخر وقد وصله النسائي من طريق ضرار ابن مرة عن أبي صالح عن أبي سعيد واثوب هريرة عن فوعل بلفظه واخرجه مسلم من حديث سمرة بن جندب لكن بلفظ احب بدل افضل واخرجه ابن حبان من هذا الطريق بلفظ افضل والحديث أبي هريرة طريق اخرى اخرجها النسائي وصحها ابن حبان من طريق أبي جزة السكري عن الاعمش عن أبي صالح عنه بلفظ خير الكلام اربع لا يضر لبائين بدأت فذكره واخرجه احمد عن وكيع عن الاعمش فاهم الصعابي واخرجه النسائي من طريق سهيل بن صالح عن ابيه عن السلولي عن كعب الاحبار من قوله وقد بينت معاني هذه الالفاظ اربعة في باب فضل التسييح من كتاب الدعوات (قوله وقال ابو سفيان كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) هذا طرف ذكره بالمعنى من الحديث الطويل وقد شرحته

حدثنا ابو معمر حدثنا
عبد الوارث حدثنا ايووب
عن القاسم عن زهدهم قال
كنا عند أبي موسى
الاشعري فقال آتيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
في نفر من الاشعرين
فوافقته وهو غضبان
فاستحملناه فحلف ان
لا يحملناه ثم قال والله وان
شاء الله لا احلف على عين
فأرى غيرها خيرا منها الا
آتيت الذي هو خير وتحللنا
باب اذا قال والله لا انكلم
اليوم فصلى أو قرأ أو سبغ
أو كبر أو جدد أو همل فهو على
نيته * وقال النبي صلى الله
عليه وسلم افضل الكلام
اربع سبجان الله والحمد
لله ولا اله الا الله والله أكبر
* وقال ابو سفيان كتب
النبي صلى الله عليه وسلم
الى هرقل تعالوا الى كلمة
سواء بيننا وبينكم

وقال مجاهد كلمة التقوى لا اله الا الله * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما ضرب أباطال الوفاة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا محمد بن فضيل حدثنا عماره ٤٥٤ ابن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت أخرى قال من مات يجفل لله ندا أدخل النار وقلت أخرى من مات لا يجفل لله ندا أدخل الجنة باب من حلف أن لا يدخل على أهله شهر أو كان الشهر تسعاً وعشرين * حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن جده عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه وكانت انفكت رجسه وأقام في مشربة تسعاً وعشرين ليلة ثم نزل فقالوا يا رسول الله آليت شهراً فقال ان الشهر يكون تسعاً وعشرين في باب إذا حلف ان لا يشرب نبيذاً فشرب طلاء أو سكر أو حصيرا

بطوله في أول الصحيح وفي تفسير آل عمران والغرض منه ومن جميع ما ذكر في الباب ان ذكر الله من جملة الكلام واطلاق كلمة على مثل سبحان الله وبحمده من اطلاق البعض على الكل (قوله وقال مجاهد كلمة التقوى لا اله الا الله) وصلة عبد بن حديد من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد هذا موقوف على مجاهد وقد جاء مرفوعاً من أحاديث جماعة من الصحابة منهم أبي بن كعب وأبو هريرة وابن عباس وسلمة بن الأكوع وابن عمر وأخبرها كلها أبو بكر بن مردويه في تفسيره وحديث أبي عبيدة الثوري وذكرا أنه سأل أبا زرعة عنه فلم يعرفه مرفوعاً الا من هذا الوجه وأخبره أبو العباس البرقي في جزئه المشهور وموقوف على جماعة من الصحابة والتابعين ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث حديث سعيد بن المسيب عن أبيه لما حضرت أباطال الوفاة الحديث مختصراً وقد تقدم بشماه وشرحه في السيرة النبوية والغرض منه قوله صلى الله عليه وسلم قل لا اله الا الله كلمة أحاج بضم أوله وتشديد آخره وأصلها أحاجج والمراد أظهر لك بهذه الطجة وحديث أبي هريرة كلمة ثقتان على اللسان الحديث وقد تقدم في الدعوات وبأني شرحه مستوفى في آخر الكتاب وحديث عبد الله وهو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت أخرى الحديث وقد مضى الكلام عليه في كتاب أوائل الجنائز وذكر ما وقع للنووي فيه ووقع في تفسير البقرة ببيان الكلمة المرفوعة من الكلمة الموقوفة قال الكرمانى المتبعه ان يقول من مات لا يجفل لله ندا لا يدخل النار لكن لما كان دخول الجنة محققاً له وحذر من به ولو كان آخراً (قوله باب من حلف ان لا يدخل على أهله شهر أو كان الشهر تسعاً وعشرين) أى ثم دخل فإنه لا يحنت هذا يتصور اذا وقع الحلف أول جزء من الشهر اثناً عا فاقان وقع في أثناء الشهر ونقص هل يتعين ان يلقى ثلاثين ويكتفى بتسع وعشرين فالأول قول الجمهور وقالت طائفة منهم ابن عبد الحكم من المالكية بالثاني وقد تقدم بيان ذلك في آخر شرح حديث عمر الطويل في آخر النكاح ومضى الكلام على تفسير الإيلاء وعلى حديث أنس المذكور في هذا الباب في باب الإيلاء واحتج الطحاوي للجهه وروى الحديث الصحيح الماضي في الصيام بلفظ الشهر تسع وعشرون فاذا را يتيموه فصوموا واذا را يتيموه فافطروا فاذا غم عليكم فأكلوا ثلاثين قال فوجب عليهم اذا أغمى ثلاثين وجعله على السكال حتى يروا الهلال قبل ذلك (قلت) وهذا إنما يحتج به على من زعم أنه اذا وقعت عيئنه في أثناء الشهر ان يكتفى بتسع وعشرين سواء كان ذلك الشهر الذي حلف فيه تسعاً وعشرين أو ثلاثين وقد نقل هو هذا المذهب عن قوم واما قول ابن عبد الحكم فأنما يصلح تعقبه بحديث عائشة قالت لا والله ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشهر تسع وعشرون وإنما والله أعلم بما قال في ذلك أنه قال حين هجرنا لا هجرنا لكن شهرنا ثم جاء تسع وعشرين فسأله فقال ان شهرنا هذا كان تسعاً وعشرين قال الطحاوي بعد تخريججه يعرف بذلك ان عيئنه كانت مع رؤية الهلال كذا قال وليس ذلك صريحاً في الحديث والله أعلم (قوله باب اذا حلف ان لا يشرب نبيذاً فشرب طلاء) في رواية الطلاء بزيادة لام (قوله او سكر) يقتضيه المهمة وتخفيف الكاف (قوله او عصير) لم يحث في قول بعض الناس وليست هذه بانبذة عنده في رواية الكشميهني وليس وقد تقدم تفسير الطلاء والسكر والنبيذ في كتاب الاشرية قال المهلب

الذي

لم يحث في قول بعض الناس وليست هذه بانبذة عنده * حدثني علي بن سعيد

العزيز بن أبي حازم أخبرني أبي عن سهل بن سعد ان ابا اسيد صاحب النبي صلى الله عليه وسلم اعرض فداها النبي صلى الله عليه وسلم لعرضه فكانت العروس خادمتهم فقال سهل للقوم هل تدرؤن ما سقته قال انقعت له تمر في ثور من الليل حتى أصبح عليه فسقته اياه

الذي عليه الجمهور ان لا يشرب النبيذ بعينه لا يحنث بشربه غيره ومن حلف لا يشرب
 نبيذ المايحني من السكر به فانه يحنث بكل ما يشربه مما يكون فيه المعنى المذكور فان سائر الاشربة
 من الطبخ والعصير تسمى نبيذ المشابهة له في المعنى فهو كمن حلف لا يشرب شرابا وأطلق فانه يحنث
 بكل ما يقع عليه اسم شراب قال ابن بطال وهو اد البخاري ببعض الناس أبو حنيفة ومن تبعه فانهم قالوا
 ان الطلاء والعصير ليسا بنبيذ لان النبيذ في الحقيقة ما يذوق في الماء ونقع فيه ومنه سمي النبيذ منبذ
 لانه نبيذ أي طرح فأراد البخاري الرد عليهم وتوجيهه من حديثي الباب ان حديثه - هل يقتضي تسمية
 ما قرب عهده بالنبيذ أو ان - بل شر به وقد تقدم في الاشربة من حديث عائشة أنه صلى الله عليه
 وسلم كان ينبيذه لبلال فيشربه غدوة وينبيذه لغيره فيشربه عشية وحديث سودة يؤيد ذلك فانها ذكرت
 انهم صاروا ينتبذون في جلد الشاة التي ماتت وما كانوا ينبيذون الا ما يحل شر به ومع ذلك كان يطلق
 عليه اسم نبيذ فانه يقع في حكم النبيذ الذي لم يبلغ حد السكر والعصير من العنب الذي بلغ حد السكر في
 معنى النبيذ التمر الذي بلغ حد السكر وزعم ابن المنير في الحاشية ان الشارح بمزله عن مقصود البخاري
 هنا قال رتباً أراد تصويب قول الحنفية ومن ثم قال لم يحنث ولا يضره قوله بعده في قول بعض الناس
 فانه لو أراد خلافه لترجم على انه يحنث وكيف يترجم على وفق مذهب ثم يخالفه انتهى والذي فهمه ابن
 بطال أو وجه واقرب الى مراد البخاري والحاصل ان كل شيء يسمى في العرف نبيذاً يحنث به الا ان
 نوي شيئا بعينه فيختص به والطلاء يطلق على المطبوخ من عصير العنب وهذا قد ينقصد فيكون
 دباً ورباً فلا يسمى نبيذاً أصلاً وقد يستمر مائعا ويسكر كثيره فيسمى في العرف نبيذاً بل ينقل ذلك ابن
 التين عن أهل اللغة ان الطلاء جنس من الشراب وعن ابن فارس انه من اسماء الخمر وكذلك السكر يطلق
 على العصير قبل أن يتخمروا قبل هو ما سكر منه ومن غيره ونقل الجوهري ان نبيذ التمر والعصير ما
 يعصر من العنب فيسمى بذلك ولو تخمروا وقد مضى شرح حديث سهل في الواجبة من كتاب النكاح
 وعلى شيخه هو ابن المديني وأما حديث سودة فهي بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس العامرية من بني
 عامر بن لؤي القرشية زوج النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعد موت خديجة
 وهو بمكة ودخل بها قبل الهجرة (قوله أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله قد بعنا مسكها) بفتح
 الميم وبالمهملة أي جلدتها (قوله حتى صار شاة) بفتح المعجمة وتشديد النون أي بالياء والشنة القربة
 العتيقة وقد أخرج النسائي من طريق مغيرة بن مقسم عن الشعبي عن ابن عباس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم حديثا في دباغ جلد الشاة الميتة غير هذا وأشار المزي في الاطراف الى ان ذلك علة لرواية
 اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي التي في الباب وليس كذلك بل هما حديثان متغايران في السياق وان
 كان كل منهما من رواية الشعبي عن ابن عباس ورواية مغيرة هذه توافق فقط رواية عطاء عن ابن عباس
 عن ميمونة وهي عند مسلم وأخرجها البخاري من رواية عبيد بن عبد الله عن ابن عباس بخبر ذكر
 ميمونة ولاد كرا الدباغ فيه ومضى الكلام على ذلك مستوفي في آخر كتاب الاطعمة قال ابن أبي حمزة في
 حديث سودة الرد على من زعم ان الزهد لا يتم الا بالخروج عن جميع ما يملك لان موت الشاة يتضمن سبق
 ملكها واقتنائها وفيه جواز نهية المال لانهم أخذوا جلد الميتة قد بغوه فانتفعوا به بعد ان كان مطروحا
 وفيه جواز تناول ما يضم الطعام لما دل عليه الابتداء وفيه اضافة الفعل الى المالك وان باشره غيره كالخادم
 انتهى ملخصا ﴿ (قوله بأس) اذ يحلف ان لا يأندم فأكل تمر الجوز (أي هـ) يكون مؤثما

* حدثنا محمد بن مقاتل
 أخبرنا عبد الله أخبرنا اسمعيل
 ابن أبي خالد عن الشعبي عن
 عكرمة عن ابن عباس
 رضي الله عنهما عن سودة
 زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم قالت ماتت لنا شاة
 قد بعنا مسكها ثم ما زلنا ننبيذ
 فيه حتى صار شاة في باب إذا
 حلف ان لا يأندم فأكل
 تمر الجوز

وما يكون منه الا دم **محمد بن يوسف** حدثنا **سفيان** عن **عبد الرحمن بن عابس** عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز برءا دوما ثلاث ايام حتى لحق بالله * وقال ابن كثير اخبرنا **سفيان** عن **عبد الرحمن** عن ابيه انه قال لعائشة بهذا الحديث **٤٥٦** عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك قال قال ابو طلحة لام سليم

اقدمت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شئ عقلت نعم فاخرجت اقراصا من شعير ثم اخذت نخارا لها فلففت الخبز ببعضه ثم ارسلتني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهبت فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلتك ابو طلحة فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلقوا وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فاخبرته فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس عندنا من الطعام ما نطعمهم فمالت الله ورسوله اعلم فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو طلحة معه حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلمى يا ام سليم ما عندك فانت بذلك انظر قال فامر رسول الله

فيحدث أم لا (قوله وما يكون منه الا دم) هي جملة معطوفة على جملة الشرط والجزاء أى وباب بيان ما يحصل به الانتدام ذكر فيه حديثين حديث عائشة ما شبع آل محمد من خبز برءا دوما وهو طرف من حديث مضى في الاطعمة تمامه وكذا التعليق المذكور بعده عن محمد بن كثير مضى ذكر من وصله عنه وعابس به جملة وبعد الالف موحدة ثم مهملة وقوله في آخره قال لعائشة بهذا قال الكرمانى اى روى عنها او قال لها مستفهما ما شبع آل محمد فقلت نعم قلت والواقع خلاف هذا التقدير وهو بين فيما أخرجه الطبرانى والبيهقى من وجهين آخرين وهو ان عابسا قال لعائشة انهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل لحوم الاضاحى فذكر الحديث وفي آخره ما شبع آل محمد الى آخره والنكتة في ابراده طريق محمد بن كثير الاشارة الى ان عابسا لقي عائشة وسألها رفع ما يتوهم في العنينة في الطريق التى قبلها من الانقطاع وقد تقدم شرح الحديث في كتاب الرقاق * الثاني حديث انس في قصة اقراص الشعير وأكل القوم وهم سبعون أو ثمانون رجلا حتى شبعوا وقد مضى شرحه في علامات النبوة والقصد منه قوله فامر بالخبز ففقت وعصرت ام سليم عكة لها فادمتها أى خلطت ما حصل من السمن بالخبز المفتوت قال ابن المنير وغيره مقصود البخارى الرد على من زعم انه لا يقال انتدام الا اذا أكل بما اصطبغ به قال ومناسبة الحديث لعائشة ان المعلوم انها ارادت نقي الادام مطلقا بقريته ما هو معروف من شطف عيشهم فدخل فيه التمر وغيره وقال الكرمانى وجه المناسبة ان التمر لما كان موجودا عندهم وهو غالب اقواتهم وكانوا شبعوا منه علم ان اكل الخبز به ليس انتداما قال ويحتمل أن يكون ذكر هذا الحديث في هذا الباب لادنى ملازمة وهو لفظ المأدوم لكونه لم يجد شيئا على شرطه قال ويحتمل ان يكون ايراد هذا الحديث في هذه الترجمة من تصرف النقلة (قلت) والاول مبين لمراد البخارى والثانى هو المراد لكون بان ينضم اليه ما ذكره ابن المنير والثالث بعيد جدا قال ابن المنير وأما قصة ام سليم فظاهره المناسبة لان السمن الاسير الذى فضل في قعر العكة لا يصطبغ به الاقراص التى قتمها واتما عايتة ان يصير في الخبز من طعم السمن فاشبهه ما اذا خالط التمر عند الاكل ويؤخذ منه ان كل شئ يسمى عند الاطلاق آداما فان الخائف ان لا يأندم يحنث اذا اكله مع الخبز وهذا قول الجمهور وسواء كان يصطبغ به ام لا وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يحنث اذا انتدم بالخبز والبيض وخالفهما محمد بن الحسن فقال كل شئ يؤكل مع الخبز مما الغالب عليه ذلك كاللحم المشوى والخبز ادم وعن المالكية يحنث بكل ما هو عند الخائف ادم ولا بكل قوم عادة ومنهم من استثنى الملح جريشا كان او مطيبا * تنبيه * من حجة الجمهور حديث عائشة في قصة بريدة قدما بالغداء فأتى بخبز واداد ادم من ادم البيت الحديث وقد مضى شرحه مستوفى في مكانه وترجم له المصنف في الاطعمة باب الادم وقال ابن بطال دل هذا الحديث على ان كل شئ في البيت مما جرت العادة بالانتدام به يسمى ادما ما عا كان او جامدا وكذا حديث تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة وادامهم زائدة كبدا لحوت وقد تقدم شرحه في كتاب الرقاق وفي خصوص اليمين المذكرة كورة في الترجمة حديث يوسف بن عبد الله بن سلام راي النبي صلى الله عليه وسلم اخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمره وقال هذا ادم هذه أخرجه ابو داود والترمذى بسند حسن قال ابن القصار

صلى الله عليه وسلم بذلك الخبز ففت وعصرت ام سليم عكة لها فادمتها ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ما شاء الله ان يقول ثم قال انذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال انذن لعشرة فأذن لهم فأكل القوم كلهم وشبعوا في القوم سبعون أو ثمانون رجلا

لا خلاف بين أهل اللسان ان من أكل خبزاً بلعهم مشوى انه ائتدم به فلو قال أكلت خبزاً بلا أدام كذب
وان قال أكلت خبزاً با أدام صدق وأما قول الكوفيين الا ادم اسم للجمع بين الشئين فدل على أن المراد
أن يستهلك الخبز فيه بحيث يكون تابعاً له بأن تدخل أجزاؤه في أجزائه وهذا لا يحصل الا بما يصطبغ
به فقد أجاب من خالفهم بأن الكلام الاول مسلم لكن دعوى الدخول لا دليل عليه قبل تناول وانما
المراد بالجمع ثم الاستهلاك بالالا كل فيتدخلان حينئذ ﴿قوله باب النية في الايمان﴾ بفتح
الهمزة للجمع وحكى الكرماني ان في بعض النسخ بكسر الهمزة ووجهه بأن مذهب البخاري ان
الاعمال داخلة في الايمان (قلت) وقرينة ترجمة كتاب الايمان والنذور كافية في توهين الكسر
وعبد الوهاب المذكور في السند هو ابن عبد المجيد الثقفي ومحمد بن ابراهيم هو التميمي وقد تقدم
شرح حديث الاعمال في أول بدء الوحي ومناسبتها للترجمة ان اليمين من جملة الاعمال فيستدل به على
تخصيص الالفاظ بالنية زماناً ومكاناً وان لم يكن في اللفظ ما يقتضي ذلك كمن حلف أن لا يدخل دار
زيد أو اذ في شهر أو سنة مثلاً وحلف أن لا يكلم زيدا مثلاً أو اذ في منزله دون غيره فلا بحث اذا دخل
بعد شهر أو سنة في الاولى ولا اذا كلمه في دار أخرى في الثانية واستدل به الشافعي ومن تبعه فبمن قال
ان فعلت كذا فانت طالق ونوى عدداً انه يعتبر العدد المذكور وان لم يلفظ به وكذا من قال ان فعلت كذا
فانت بائن ان نوى ثلاثاً بانت وان نوى مادونها وقع ما نوى رجعيًا وخالف الحنفية في الصورتين واستدل
به على ان اليمين على نية الحالف لكن فيما عدا حقوق الأدميين فهي على نية المستحلف ولا ينتفع
بالتورية في ذلك اذا قطع بها حقاً لغيره وهذا اذا تحاكم كما وأما في غير المحاكم فكالأكثر نية الحالف
وقال مالك وطائفة نية المحلوف له وقال النووي من ادعى حقاً على رجل فأحلفه الحاكم انعقدت يمينه على
ما نواه الحاكم ولا تنفعه التورية اتفاقاً فان حلف بغير استخلاف الحاكم نعت التورية الا انه ان أبطل
بها حقاً أثم وان لم يحنث وهذا كله اذا حلف بالله فان حلف بالطلاق أو بالاتفاق نفعته التورية ولو حلفه
الحاكم لان الحاكم ليس له أن يحلفه بذلك كذا أطلق وينبغي فيما اذا كان الحاكم يرى جواز التحليف
بذلك أن لا تنفعه التورية ﴿قوله باب اذا أهدي ماله على وجه النذر والتوبة﴾ كذا
للجميع الا للكشمية في عندهم والقربة بدل التوبة وكذا رأيت في مستخرج الاسماعيلي قال الكرماني
وقوله أهدي أي تصدق بماله أو جعله هدية للمسلمين وهذا الباب هو أول أبواب النذور والنذر في اللغة
الترام خير أو شر وفي الشرع التزام المكلف شيئاً لم يكن عليه منجزاً أو معلقاً وهو قسمان نذر تبرر ونذر
لجأ ونذر التبرر قسمان أحدهما ما يتقرب به ابتداءً كالله على أن أصوم كذا ويلتحق به ما اذا قال الله
على أن أصوم كذا اشكر اعلى ما أنعم به علي من شفاء مرضي مثلاً وقد نقل بعضهم الاتفاق على صحته
واستحبابه وفي وجهه شاذ لبعض الشافعية انه لا ينعقد والثاني ما يتقرب به معلقاً بشئ ينتفع به اذا
حصل له كان قدم غائب أو كفاني شر عدوى فعلى صوم كذا مثلاً والمعلق لازم اتفاقاً وكذا المنجز في
الراجع ونذر اللجأ قسمان أحدهما ما يعلقه على فعل حرام أو ترك واجب فلا ينعقد في الرجوع الا
ان كان فرض كفاية او كان في فعله مشقة فيلزمه ويلتحق به ما يعلقه على فعل مكروه والثاني ما يعلقه
على فعل خلاف الاولى او مباح أو ترك مستحب وفيه ثلاثة اقوال للعلماء الوفاء وكفارة يمين أو التخيير
بينهما واختلف الترجيح عند الشافعية وكذا عند الحنابلة وجزم الحنفية بكفارة اليمين في الجميع
والمالكية بأنه لا ينعقد اصلاً (قوله اخبرني يونس) هو ابن يزيد الايلي (قوله عن عبد الله بن
كعب) هو والد عبد الرحمن الراوي عنه وقد مضى في تفسير سورة براءة عن احمد بن صالح حدثني ابن

باب النية في الايمان
حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا عبد الوهاب قال
سمعت يحيى بن سعيد
يقول اخبرني محمد بن
ابراهيم أنه سمع علقمة
ابن وقاص الليثي يقول
سمعت عمر بن الخطاب
رضي الله عنه يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول انما الاعمال بالنية
وانما لامرئ عما نوى فن
كانت هجرته الى الله
ورسوله فهجرت به الى الله
ورسوله ومن كانت هجرته
الى دنيا يصيبها أو امرأة
يتزوجها فهجرت به الى
ماهاجر اليه باب اذا
أهدى ماله على وجه النذر
والتوبة حدثنا أحمد بن
صالح حدثنا ابن وهب
أخبرني يونس عن ابن
شهاب أخبرني عبد الرحمن
ابن عبد الله عن عبد الله
ابن كعب بن مالك وكان
قائد كعب من بني حنظلة
عني قال

وهب أخبرني يونس قال احمد وحدثنا عنبة حد ثنا يونس عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن كعب
 أخبرني عبد الله بن كعب ثم أخرجه من طريق اسحق بن راشد عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن عبد
 الله بن كعب بن مالك عن ابيه (قوله سمعت كعب بن مالك يقول في حديثه وعلى الثلاثة الذين خلفوا) اي
 الحديث الطويل في قصة تخلفه في غزوة تبوك ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامه وكلام رفيقيه وقد
 تقدم بطوله مع شرحه في المغازي لكن بوجه آخر عن ابن شهاب (قوله فقال في آخر حديثه ان من توبتي
 ان اتخلع) بنون وخاء معجمة اي اعري من مالي كما يعري الانسان اذا خلع ثوبه (قوله امسك عليك بعض
 مالك فهو خير لك) زاد ابو داود عن احمد بن صالح هذا السند فقلت اي امسك سهمي الذي بخير وهو عند
 المصنف من وجه آخر عن ابن شهاب ووقع في رواية ابن اسحق عن الزهري بهذا السند عند اي داود
 بلفظ ان من توبتي ان اخرج من مالي كله لله ورسوله صدقة قال لا قلت فنصفه قال لا قلت فثلثه قال نعم
 قلت فاني امسك سهمي الذي بخير واخرج من طريق ابن عيينة عن الزهري عن ابن كعب بن مالك
 عن ابيه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه واني اتخلع من مالي كله صدقة قال يجزي
 عنك الثلث وفي حديث اي لبابة عند احمد وابي داود نحوه وقد اختلف السلف فيمن نذر ان يتصدق
 بجميع ماله على عشرة مذاهب فقال مالك يلزمه الثلث لهذا الحديث ونوزع في ان كعب بن مالك لم
 يصرح بلفظ النذر ولا بعنا بل يحتمل انه يجزئ النذر ويحتمل ان يكون اراده فاستأذن والانحلاع الذي
 ذكره ليس بظاهر في صدور النذر منه وانما الظاهر انه اراد ان يؤكده امره توبته بالتصدق بجميع ماله
 شكر الله تعالى على ما انعم به عليه وقال الفا كهاني في شرح العمدة كان الاولى لكعب ان يستشير ولا
 يستبد برأيه لكن كانه قامت عنده حال لفرجه بتوبته ظهر له فيها ان اتصدق بجميع ماله مستحق عليه
 في الشكر فاورد الاستشارة بصيغة الجزم انتهى وكأنه اراد انه استبد برأيه في كونه جزم بأن من توبته
 ان يتخلع من جميع ماله الا انه يجز ذلك وقال ابن المنير لم يبت كعب الانحلاع بل استشار هل يفعل او لا
 (قلت) ويحتمل ان يكون استفهم وحذفت اداة الاستفهام ومن ثم كان الرجوع عند الكثير من العلماء
 وجوب الوفاء لمن التزم ان يتصدق بجميع ماله الا اذا كان على سبيل القرية وقيل ان كان ملبا لزمه وان
 كان فقرا فعليه كفارة يمين وهذا قول الليث وواقعه ابن وهب وزاد وان كان متوسطا يخرج قدر زكاة
 ماله والاخير عن اي حنيفة بغير تفصيل وهو قول ربيعة وعن الشعبي وابن ابى لبابة لا يلزم شيء أصلا
 وعن قتادة يلزم الغني العشر والمتوسط السبع والمملق الخمس وقيل يلزم الكل الا في نذر اللجاج
 فكفارت يمين وعن سحنون يلزمه ان يخرج ما لا يضر به وعن الثوري والاوزاعي وجاعة يلزمه كفارة
 يمين بغير تفصيل وعن النخعي يلزمه الكل بغير تفصيل واذا تقرر ذلك فمنااسبة حديث كعب للترجمة ان
 من اهدى او تصدق بجميع ماله اذا تاب من ذنب او اذا نذر هل ينفذ ذلك اذا تجزاه وعلقه وقصة كعب
 منطبقة على الاول وهو التنجيز لكن لم يصدر منه تنجيز كما نقرر وانما استشار فأشهر عليه بامسالك
 البعض فيكون الاولى لمن اراد ان يجز التصديق بجميع ماله او يعلقه ان يمسك بعضه ولا يلزم من ذلك
 انه لو تجز لم ينفذ وقد تقدمت الاشارة في كتاب الزكاة الى ان التصديق بجميع المال يختلف
 باختلاف الاحوال فمن كان قويا على ذلك يعلم من نفسه الصبر لم يمنع وعليه ينزل فعل اي بكر الصديق
 واشار الانصار على انفسهم المهاجرين ولو كان بهم خصاصة ومن لم يكن كذلك فلا وعليه ينزل
 لا صدقة الا عن ظهر غنى وفي لفظ افضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى قال ابن دقيق العيد في

سمعت كعب بن مالك
 يقول في حديثه وعلى
 الثلاثة الذين خلفوا فقال
 في آخر حديثه ان من توبتي
 أن أتخلع من مالي صدقة
 إلى الله ورسوله فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم أمسك
 عليك بعض مالك فهو خير لك

باب إذا حرم طعاما

وقوله تعالى يا أيها النبي
لم تحرم ما أحل الله لك
نبتي مرضاة أزواجك
وقوله لا تحرموا طيبات
ما أحل لكم * حدثنا
الحسن بن محمد حدثنا
الحجاج بن محمد عن ابن
جرير قال زعم عطاء أنه
سمع عبيد بن حمزة يقول
سمعت عائشة تزعم أن
النبي صلى الله عليه وسلم
كان يكثر عند زينب بنت
جحش ويشرب عندها
عسلا فتواصيت أنا وحفصة
أن أيتنا دخل عليها النبي
صلى الله عليه وسلم فأنقل
أنى أجد منكر يبع مغاير
أ كانت مغاير فدخل على
احدهما فقالت ذلك
له فقال لا بل شربت عسلا
عند زينب بنت جحش
ولن أعود له فزلت يا أيها
النبي لم تحرم ما أحل الله
لك إن تنوب إلى الله لعائشة
وحفصة وإذا أسرا النبي
إلى بعض أزواجه حديثا
لقوله بل شربت عسلا
وقال إبراهيم بن موسى
عن هشام بن عمار عن ابن
جرير قال زعم عطاء أنه
سمعت عبيد بن حمزة يقول
سمعت عائشة تزعم أن
النبي صلى الله عليه وسلم
كان يكثر عند زينب بنت
جحش ويشرب عندها
عسلا فتواصيت أنا وحفصة
أن أيتنا دخل عليها النبي
صلى الله عليه وسلم فأنقل
أنى أجد منكر يبع مغاير
أ كانت مغاير فدخل على
احدهما فقالت ذلك
له فقال لا بل شربت عسلا
عند زينب بنت جحش
ولن أعود له فزلت يا أيها
النبي لم تحرم ما أحل الله
لك إن تنوب إلى الله لعائشة
وحفصة وإذا أسرا النبي
إلى بعض أزواجه حديثا
لقوله بل شربت عسلا
وقال إبراهيم بن موسى
عن هشام بن عمار عن ابن
جرير قال زعم عطاء أنه
سمعت عبيد بن حمزة يقول
سمعت عائشة تزعم أن
النبي صلى الله عليه وسلم
كان يكثر عند زينب بنت
جحش ويشرب عندها
عسلا فتواصيت أنا وحفصة
أن أيتنا دخل عليها النبي
صلى الله عليه وسلم فأنقل
أنى أجد منكر يبع مغاير
أ كانت مغاير فدخل على
احدهما فقالت ذلك
له فقال لا بل شربت عسلا
عند زينب بنت جحش
ولن أعود له فزلت يا أيها
النبي لم تحرم ما أحل الله
لك إن تنوب إلى الله لعائشة
وحفصة وإذا أسرا النبي
إلى بعض أزواجه حديثا
لقوله بل شربت عسلا

بياض بالأصل

حديث كعب أن للصنف أثر في محو الذنوب ومن ثم شرعت الكفارة المالية ونازعه القائل فقال
التوبة تجب ما قبلها وظاهر حال كعب أنه أراد فعل ذلك على جهة الشكر (قلت) مراد الشيخ
نه يؤخذ من قول كعب أن من توب إلى آخره أن للصنف أثر في قبول التوبة التي يتحقق بمحوها
محو الذنوب والحجة فيه تقرير النبي صلى الله عليه وسلم له على القول المذكور (قوله ما) إذا
حرم طعاما في رواية غير أبي ذر طعامه وهو هذا من أمثلة تذرا الحجاج وهو أن يقول مثلاً طعام كذا أو
شراب كذا على حرام أو نذرت أو لله على أن لا آكل كذا أو لا شرب كذا والراجح من أقوال العلماء
أن ذلك لا ينعقد إلا أن قرنه بخلاف فيلزمه كفارة يمين (قوله وقوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك
نبتي مرضاة أزواجك) وزاد غير أبي ذر إلى قوله تحريم ما أحل الله لك وقد تقدم بيان الاختلاف في ذلك في
كتاب الطلاق وهل نزلت الآية في تحريم ما رية أو في تحريم شرب المعسل وإلى الثاني أشار المصنف
حيث ساقه في الباب ويؤخذ حكم الطعام من حكم الشراب قال ابن المنذر اختلف فيمن حرم على نفسه
طعاما أو شرابا حمل فقالت طائفة لا يحرم عليه وتلزمه كفارة يمين وهذا قال أهل العراق وقالت طائفة
لا تلزمه الكفارة إلا أن حلف وإلى ترجيح هذا القول أشار المصنف بإيراد الحديث لقوله وقد حلفت
وهو قول مسروق والشافعي ومالك لكن استثنى مالك المرأة فقال تطلق قال اسمعيل القاضي
أنصرف بين المرأة والامه أنه لو قال امرأتى على حرام فهو فراق التزمه فتطلق ولو قال لامه من غير
أن يحلف فانه التزم نفسه ما لم يلزمه فلا تحرم عليه امته قال الشافعي لا يقع عليه شيء إذا لم يحلف إلا
إذا نوى الطلاق فتطلق أو العتق فتعتق وعنه يلزمه كفارة يمين (قوله وقوله تعالى لا تحرموا طيبات
ما أحل الله لكم) كانه يشير إلى ما أخرجه الثوري في جامعه وابن المنذر من طريقه بسند صحيح عن
عن ابن مسعود أنه سمع عطاء بن قيس بن حكيم يقول قال ابن جرير عطاء بن جابر عن عطاء بن
عن عيينة ثم تلا هذه الآية إلى قوله لا تعتدوا قال ابن المنذر وقد تقدم من أوجب الكفارة ولولم
يختلف عما وقع في حديث أبي موسى في قصة الرجل الجرمي والدجاج وتلك رواية مختصرة وقد ثبت في
بعض طرقه الصحيح أن الرجل قال حلفت أن لا آكله (قلت) وقد أخرجه الشيخان في
الصحيحين كذلك (قوله حدثنا الحسن بن محمد) هو الزعفراني والحجاج بن محمد هو المصيصي
(قوله زعم عطاء) وقع في رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن حجاج قال قال ابن جرير عن عطاء
وكذا في رواية هشام بن يوسف المسذ كورة في آخر الباب (قوله في آخر الباب فزلت يا أيها النبي لم
تحرم ما أحل الله لك إن تنوب إلى الله لعائشة وحفصة وإذا أسرا النبي إلى بعض أزواجه حديثا لقوله بل
شربت عسلا) قلت أشكل هذا السياق على بعض من لم يمارس طريقة البخاري في الاختصار وذلك
أن الحديث في الأصل عنده بتمامه كما تقدم في

منه على الكلمات تتعلق باليمين من الآيات مضافا لها تسمية من أبهم فيها من آدمي وغيره فلما ذكر
أن تنوب بفسرها بما عايشة وحفصة ولما ذكر أسرا حديثا ففسره بقوله لا بل شربت عسلا (قوله وقال
إبراهيم بن موسى) كذا لا يذروا غيره قال إبراهيم بن موسى وقد تقدم في التفسير بلفظ حدثنا
إبراهيم بن موسى (قوله عن هشام) هو ابن يوسف وصرح به في التفسير وقد اختصر هنا بعض
السند ومراده أن هشام رواه عن ابن جرير بالحسن المذكور والمثنى إلى قوله ولن أعود فزاد له وقد
حلفت فلا تخبري بذلك أحدا (قوله باب الوفاء بالنذر) أي حكمه أو فضله (قوله وقول
الله تعالى يوفون بالنذر) يؤخذ منه أن الوفاء به قرب للثناء على فاعله لكن ذلك مخصوص بشذر
الطاعة وقد أخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله تعالى يوفون بالنذر قال إذا نذروا في طاعة الله قال

القرطبي النذر من العقود المأمور بالوفاء بها المثنى على فاعلمها وأعلى أنواعه ما كان غير معلق على شيء
 كمن يعافى من مرض فقال الله على أن أصوم كذا أو تصدق بكذا شكر الله تعالى و يليه المعلق على فعل
 طاعة كان شق الله مرضى صمت كذا أو صليت كذا وما عدا هذا من أنواعه كنذر اللجاج كمن يستثقل
 عبده فينذر أن يعتقه ليتخلص من صحبته فلا يقصد القربة بذلك ويحمل على نفسه فينذر صلاة
 كثيرة أو صوما مما يشق عليه فعله ويتضرر بفعله فان ذلك يكره وقد يبلغ بعضه التحريم
 (قوله حدثنا يحيى بن صالح) هو الواحظي بضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبعد الألف ظاء معجمة
 (قوله سعيد بن الحرث) هو الانصاري (قوله (٢) سمعت ابن عمر يقول أول من نهوا عن النذر)
 كذا فيه وكأنه اختصر السؤال فاختصر على الجواب وقد بينه الحاكم في المستدرک من طريق المعافى
 ابن سليمان والاسماعيلي من طريق أبي عامر العقدي ومن طريق أبي داود واللفظ له قال حدثنا فليح
 عن سعيد بن الحرث قال كنت عند ابن عمر فأتاه مسعود بن عمرو وأحد بن عمرو بن كعب فقال يا أبا عبد
 الرحمن ان ابني كان مع عمر بن عبد الله بن معمر بارض فارس فوقع فيها وباء وطاعون شديد فجعلت
 على نفسي لئن سلم الله ابني ليمشين الى بيت الله تعالى فقدم علينا وهو مرض ثم مات فأتقول فقال ابن
 عمر اولم تنهوا عن النذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قد كر الحديث المرفوع وزاد أوف بنذرک وقال
 أبو عامر فقلت يا أبا عبد الرحمن انما نذرت ان يمشی ابني فقال أوف بنذرک قال سعيد بن الحرث فقلت له
 اتعرف سعيد بن المسيب قال نعم قلت اذهب اليه ثم اخبرني ما قال لك فأخبرني انه قال له امش عن ابنك
 قلت يا أبا محمد وتري ذلك مقبولا قال نعم أرايت لو كان علي ابنك دين لا قضاء له فقضيته اكان ذلك مقبولا
 قال نعم قال فهذا مثل هذا انتهى وأبو عبد الرحمن كنية عبد الله بن عمرو أبو محمد كنية سعيد بن المسيب
 واخرجه ابن حبان في النوع السادس والستين من القسم الثالث من طريق يزيد بن أبي أنيسة متابعا
 لفليح بن سليمان عن سعيد بن الحرث قد كر نحوه بتمامه ولكن لم يسم الرجل وفيه ان ابن عمر لما قال له
 أوف بنذرک قال له الرجل انما نذرت ان يمشی ابني وان ابني قد مات فقال له أوف بنذرک كر ذلك عليه
 ثلاثا فغضب عبد الله فقال أولم تنهوا عن النذر سمعت رسول الله عليه وسلم قد كر الحديث المرفوع قال
 سعيد فلما رأيت ذلك قلت له انطلق الى سعيد بن المسيب وسباق الحاكم نحوه واخصر منه وقد وهم الحاكم
 في المستدرک فان البخاري اخرججه كما ترى لكن اختصر القصة لكونها موقوفة وهذا الفرع
 غريب وهو ان ينذر عن غيره فيلزم الغير الوفاء بذلك ثم اذا تعذر لزم الناذر وقد كنت استشكل ذلك
 ثم ظهر لي ان الابن اقر بذلك والتزم به ثم لمات امره ابن عمرو وسعيدان يفعل ذلك عن ابنه كما يفعل
 سائر القرب عنه كالصوم والحج والصدقة ويحتمل ان يكون مختصا عندهما بما يقع من الوالد في حق
 ولده فيمنعه قد لو جوب بر الوالدین علی الولد بخلاف الاجنبي وفي قول ابن عمر في هذه الرواية اولم تنهوا
 عن النذر نظر لان المرفوع الذي ذكره ليس فيه تصريح بالنهاي لكن جاء عن ابن عمر التصريح
 في الرواية التي بعدها من طريق عبد الله بن مرة وهو الهمداني بسكون الميم عن ابن عمر قال نهى النبي
 صلى الله عليه وسلم عن النذر وفي لفظ لمسلم من هذا الوجه اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن
 النذر وجاء بصيغة النهي الصريحة في رواية العلامة بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن عبد الله بن مسعود
 بلفظ لا تنذروا (قوله لا يقدم شيئا ولا يؤخر) في رواية عبد الله بن مرة لا يرد شيئا وهي اعم
 ونحوها في حديث ابي هريرة لا يأتي ابن آدم النذر بشي علم يكن قد ردله وفي رواية العلامة المشار اليها
 فان النذر لا يغني من القدر شيئا وفي لفظ عنه لا يرد القدر وفي حديث ابي هريرة عنده لا يقرب

حدثنا يحيى بن صالح
 حدثنا فليح بن سليمان
 حدثنا سعيد بن الحرث
 انه سمع ابن عمر رضي الله
 عنهما يقول أول من نهوا عن
 النذر ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ان النذر
 لا يقدم شيئا ولا يؤخر

(٣) قوله سمعت ابن
 عمر هـ كذا في نسخ
 الشرح التي بأيدينا والذي
 في الصحيح بأيدينا أنه
 سمع الخ فلعن ما في الشارح
 رواية له وليحدر قطعهما

من ابن آدم شيئاً لم يكن الله قدره له ومعاني هذه الالفاظ المختلفة متقاربة وفيها اشارة الى تعليل النهي
 عن النذر وقد اختلف العلماء في هذا النهي فمنهم من حمله على ظاهره ومنهم من تأوله قال ابن الاثير
 في النهاية تكرار النهي عن النذر في الحديث وهو تأكيدي لا مقرر له وتخصيصه عن التهاون به بعد ايجابه ولو
 كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعل لكان في ذلك ابطال حكمه واسقاط لزوم الوفاء به اذ كان بالنهي بصير
 معصية فلا يلزم وانما وجه الحديث انه قد علمهم ان ذلك امر لا يجرحهم في العاجل نفعاً ولا يصرف عنهم
 ضرراً ولا يغير قضاء فقال لا تنذروا على انكم تدركون بالنذر شيئاً لم يقدره الله لكم او تصرفوا به عنكم
 ما قدره عليكم فاذا انذرتهم فاخرجوا بالوفاء فان الذي نذرتهم لازم لكم انتهى كلامه ونسبه بعض شراح
 المصاحف للخطابي واصله من كلام أبي عبيد فيما نقله ابن المنذر في كتابه الكبير فقال كان أبو عبيد
 يقول وجه النهي عن المنذر والتشديد فيه ليس هو ان يكون مأثماً ولو كان كذلك ما أمر الله أن يوفي به
 ولا جذاً فاعله ولكن وجهه عندي تعظيم شأن النذر وتغليب أمره لتلايتها ونهيه في الوفاء به وترك
 الوفاء به وترك القيام به ثم استدلل بما ورد من الحديث على الوفاء به في الكتاب والسنة والى ذلك أشار
 المازري بقوله ذهب بعض علمائنا الى ان الغرض من هذا الحديث التحفظ في المنذر والحض على الوفاء به
 قال وهذا عندي بعيد من ظاهر الحديث ويحتمل أن يكون وجه الحديث ان الناذر يأتي بالقرينة
 مستقلاً لما صارت عليه ضربة لازب وكل ملزوم فانه لا ينشط للفعل نشاط مطلق الاختيار ويحتمل
 أن يكون سببه أن الناذر لما يندثر اقرب الى الشرط أن يفعل له ما يريد صار كالمعاوضة التي تقدر في نية
 المتقرب قال ويشير الى هذا التأويل قوله انه لا يأتي بخير وقوله انه لا يشرب من ابن آدم شيئاً لم يكن الله
 قدره له وهذا كالتصريح على هذا التعليل انتهى والاحتمال الاول يعم انواع النذر والثاني يخص نوع
 المجازات وزاد القاضي عياض ويقال ان الاخبار بذلك وقع على سبيل الاعلام من انه لا يغالب القدر
 ولا يأتي الخير بسببه والنهي عن اعتقاد خلاف ذلك خشية أن يقع ذلك في ظن بعض الجهالة قال ومحصل
 مذهب مالك انه مباح الا اذا كان مؤبداً تكرره عليه في اوقات فقد يشغل عليه فعله فيفعله بالتكلف
 من غير طيب نفس وغير خالص النية فحينئذ يكره قال وهذا أحد محتملات قوله لا يأتي بخير أي ان عقابه
 لا يجهد وقد يتعدى الوفاء به وقد يكون معناه لا يكون سبباً لخير لم يقدر كما في الحديث وبهذا الاحتمال
 الأخير صدر ابن دقيق العيد كلامه فقال يحتمل أن تكون الباء للسببية كانه قال لا يأتي بسبب خير في
 نفس الناذر وطبعه في طلب القرينة والطاعة من غير عوض يحصل له وان كان يترتب عليه خير وهو
 فعل الطاعة التي نذرها لكان سبب ذلك الخير حصول غرضه وقال النووي معنى قوله لا يأتي بخير انه
 لا يرد شيئاً من القدر كما بينته الروايات الاخرى تنبيهه على قوله لا يأتي كذا لاكثر وقوع في بعض النسخ
 لا يأتي بخير يا عوايس بلعن لانه قد سمع نظيره من كلام العرب وقال الخطابي في الاعلام هذا باب من
 العلم غريب وهو أن ينهي عن فعل شيء حتى اذا فعل كان واجباً وقد ذكرنا الشافعية ونقله أبو علي
 السنجي عن نص الشافعي ان النذر مكره لثبوت النهي عنه وكذا نقل عن المالكية وجزم به عنهم
 ابن دقيق العيد وأشار ابن العربي الى الخلاف عنهم والجزم عن الشافعية بالكراهة قال واحتجوا
 بأنه ليس طاعة محضه لانه لم يقصد به خالص القرينة وانما قصد أن ينفع نفسه أو يدفع عنها ضرراً
 بما التزمه وجزم الحنابلة بالكراهة وعندهم رواية في أنها كراهة تحریم وتوقف بعضهم في
 صحتها وقال الترمذي بعد ان ترجم كراهة النذر وأورد حديث أبي هريرة ثم قال وفي الباب عن
 ابن عمر العمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كرهوا

النذر ، قال ابن المبارك معنى الكراهة في النذر في الطاعة وفي المعصية فان نذرا الرجل في الطاعة فوقي
به فله فيه آخرو يكره له النذر قال ابن دقيق العيد وفيه اشكال على اقوالها تقتضي ان الوسيلة
الى الطاعة طاعة كما ان الوسيلة الى المعصية معصية والنذر وسيلة الى التزام القرية فيلزم ان يكون قرية
الا ان الحديث دل على الكراهة ثم اشار الى التفرقة بين نذر المجازاة فحمل النهي عليه وبين نذر الابتداء
فهو قرية محضة وقال ابن ابي الدم في شرح الوسيط القياس استحبابه والمختار انه خلاف الاولى وليس
بمكروه كذا قال ونوزع بان خلاف الاولى ما اندرج في عموم نهى والمكروه ما نهى عنه بخصوصه وقد
ثبت النهي عن النذر بخصوصه فيكون مكروها وان لا تعجب من انطلق لسانه بانه ليس بمكروه مع
ثبوت الصريح عنه فاقبل درجاته ان يكون مكروها كراهية تنزيهه ومن نهي على استحبابه
النووي في شرح المذهب فقال ان الاسحاح ان التلطف بالنذر في الصلاة لا يبطلها لانها مناجاة لله فاشبه
الدعاء انتهى واذا ثبت النهي عن الشيء مطلقا فترك فعله داخل الصلاة أولى فكيف يكون مستحبا
واحسن ما يحمل عليه كلامه هو لا نذرا تبرر المحض بان يقول الله على أن أفعل كذا أولا فعليه على
المجازاة وقد حمل بعضهم النهي على من علم من حاله عدم القيام بما اثمه حكاة شيخنا في شرح الترمذي
ولما نقل ابن الرفعة عن أكثر الشافعية كراهة النذر وعن القاضي حسين والمتولي بعده وانظر الى أنه
مستحب لان الله اثنى على من وفى بوعده وسبيله الى القرية فيكون قرية قال يمكن أن يتوسط فيقال
الذي دل الخبر على كراهية نذر المجازاة وأما نذرا تبرر فهو قرية محضة لان الناذر فيه غرض صريح
وهو أن يثاب عليه ثواب الواجب وهو فوق ثواب التطوع انتهى وجزم القرطبي في المفهم بما ورد
في الاحاديث من النهي على نذر المجازاة فقال هذا النهي محله أن يقول مثلاً ان شفى الله مريضى فعلى
صدقة كذا ووجه الكراهة انه لما وقف فعل القرية المذكور على حصول الغرض المذكور ظهر أنه
لم يتعمد له نية التقرب الى الله تعالى لما صدر منه بل سلك فيها مسلك المعاوضة ويوضحه انه لو لم يشف
مريضه لم يتصدق بما علقه على شفاؤه وهذه حالة البخل فانه لا يخرج من ماله شيئا ليعوض عاجل
يزيد على ما أخرج غالباً وهذا المعنى هو المشار اليه في الحديث لقوله وانما يستخرج به من البخل
ما لم يكن البخل ل يخرج به قال وقد ينضم الى هذا اعتقاد جاهل يظن أن النذر يوجب حصول ذلك
الغرض أو ان الله يفعل معه ذلك الغرض لاجل ذلك النذر واليهما الاشارة بقوله في الحديث أيضاً فان
النذر لا يرد من قدر الله شيئاً والحالة الاولى تقارب الكفر والثانية خطأ صريح (قلت) بل تقرب
من الكفر أيضاً ثم نقل القرطبي عن العلماء حمل النهي الوارد في الخبر على الكراهة وقال الذي يظهر لي
أنه على التحريم في حق من يخاف عليه ذلك الاعتقاد الفاسد فيكون اقدامه على ذلك محرماً والكراهة
في حق من لم يعتقد ذلك انتهى وهو تفصيل حسن ويؤيده قضية ابن عمر راوى الحديث في النهي عن
النذر فانها في نذر المجازاة وقد أخرج الطبري بسند صحيح عن قتادة في قوله تعالى يوفون بالنذر قال
كانوا ينذرون طاعة الله من الصلاة والصيام والزكاة والحج والعمرة ومما افترض عليهم فسماهم الله
أبراراً وهذا صريح في أن الشئ وقع في غير نذر المجازاة وكان البخاري رحمه في الترجمة الى الجمع
بين الآية والحديث بذلك وقد يشهر التعيين بالبخل ان المنهى عنه من النذر ما فيه مال فيكون
أخص من المجازاة لكن قد يوصف بالبخل من تكاسل عن الطاعة كما في الحديث المشهور بالبخل
من ذكرت عنده فلم يصل على أخرجه النسائي وصححه ابن حبان أشار الى ذلك شيخنا في شرح
الترمذي ثم نقل القرطبي الاتفاق على وجوب الوفاء بنذر المجازاة لقوله صلى الله عليه وسلم من

نذر أن يطيع الله تعالى فليطعه ولم يفرق بين المعلق وغيره انتهى والاتفاق الذي ذكره مسلم لكن في الاستدلال بالحديث المذكور لوجوب الوفاء بالنذر المعلق نظراً وسبباً في شرحه بعد باب (قوله وإنما يستخرج بالنذر من البخل) يأتي في حديث أبي هريرة الذي بعد بيان المراد بالاستخراج المذكور (قوله من البخل) كذا في أكثر الروايات ووقع في رواية مسلم في حديث ابن عمر من الشحيح وكذا للنسائي وفي رواية ابن ماجه من اللثيم ومسنداً للجميع على منصور بن المعتمر عن عبد الله بن مرة فالاختلاف في اللفظ المذكور من الرواة عن منصور والمعاني متقاربة لأن الشح أخص واللوم أعم قال الراغب البخل إمساك ما يقتضي عن يستحق والشح بخل مع حرص واللوم فعل ما يلام عليه (قوله في حديث أبي هريرة لا يأتي ابن آدم النذر بشئ) ابن آدم بالنصب مفعول مقدم والنذر بالرفع هو الفاعل (قوله لم أكن قدرته) هذا من الأحاديث القدسية لكن سقط منه بالتصريح بنسبته إلى الله عز وجل وقد أخرجه أبو داود في رواية ابن العبد عنه من رواية مالك والنسائي وابن ماجه من رواية سفيان الثوري كلاهما عن أبي الزناد وأخرجه مسلم من رواية عمرو بن أبي عمرو عن الأعرج وتقدم في آخر كتاب القدر من طريقهم عن أبي هريرة ولفظه لم يكن قدرته وفي رواية للنسائي لم أقدره عليه وفي رواية ابن ماجه إلا ما قدر له ولكن يغلبه النذر فأقدر له وفي رواية مالك بشئ لم يكن قدر له ولكن يلقى به النذر إلى القدر قدرته وفي رواية مسلم لم يكن الله قدر له وكذا وقع الاختلاف في قوله فيستخرج الله به من البخل ففي رواية مالك فيستخرج به على البناء للمالم بسم فاعله وكذا في رواية ابن ماجه والنسائي وعبد الله ولكن بشئ يستخرج به من البخل وفي رواية همام ولكن يلقى النذر وقد قدرته له استخرج به من البخل وفي رواية مسلم ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخل مالم يكن البخل يريد أن يخرج (قوله ولكن يلقى النذر إلى القدر) تقدم البحث فيه في باب الفاء العبد النذر إلى القدر وإن هذه الرواية مطابقة لترجمة المشار إليها قال الكرماني فإن قيل القدر هو الذي يلقى به النذر قلنا تقدير النذر غير تقدير الإلقاء فالأول يلجئه إلى النذر والنذر يلجئه إلى الإلقاء (قوله فيستخرج الله) فيه التثنية ونسق الكلام أن يقال فاستخرج ليوافق قوله أولاً قدرته وثانياً فيؤتيني (قوله فيؤتني عليه مالم يكن يؤتني عليه من قبل) كذا لاكثر أي يعطيني ووقع في رواية الكشميني يؤتني بالجزم ووجهت بأنها بدل من قوله يكن فجزم بلم ووقع في رواية مالك يؤتني في الموضعين وفي رواية ابن ماجه فييسر عليه مالم يكن يسر عليه من قبل ذلك وفي رواية مسلم فيخرج بذلك من البخل مالم يكن البخل يريد أن يخرج وهذه أوضاع الروايات قال البيضاوي عادة الناس تعليق النذر على تخصيص منفعته أو دفع مضرة فهي عنه لأنه فعل البخل إذا السخى إذا أراد أن يتقرب بإدراجه والبخل لا تطاوعه نفسه بأخراج شيء من يده إلا في مقابلة عوض يستوفيه أولاً فيلتزمه في مقابلة ما يحصل له وذلك لا يفي من القدر شيئاً فلا يسوق إليه خير الم بقدر له ولا يرد عنه شرا قضي عليه لئلا يكون النذر قد وافق القدر فيخرج من البخل مالم يولاه لم يكن ليخرجه قال ابن العربي فيه حجة على وجوب الوفاء بما التزمه الناظر لأن الحديث نص على ذلك بقوله يستخرج به فانه لو لم يلزمه إخراج ما التزم المراد من وصفه بالبخل من صدور النذر عنه أذ لو كان مخبراً في الوفاء لاستمر لبخله على عدم الإخراج وفي الحديث الرد على القدرة كما تقدم تقريره في الباب المشار إليه وأما ما أخرجه الترمذي من حديث أنس أن الصدقة تدفع منه سوء ظاهره يعارض قوله أن النذر لا يرد القدر ويجمع بينهما بأن الصدقة تكون سبباً لدفع منه سوءه والأسباب مقدرة كالمسببات وقد قال صلى الله عليه وسلم إن سأل عن الرقي هل

وأنما يستخرج بالنذر من البخل * حدثنا خلا بن يحيى حدثنا سفيان عن منصور أخبرنا عبد الله بن مرة عن عبد الله بن عمر قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر وقال انه لا يرد شيئاً ولكنه يستخرج به من البخل * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتي ابن آدم النذر بشئ لم يكن قدرته ولكن يلقى النذر إلى القدر قد قدر له فيستخرج الله به من البخل فيؤتني عليه مالم يكن يؤتني عليه من قبل

نرد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله أخرجه أبو داود والحاكم ونحوه قول عمر بن الخطاب من قدر الله إلى قدر الله كما تقدم تقريره في كتاب الطب ومثل ذلك مشروعية الطب والتداوي وقال ابن العربي النذر شبه بالدعاء فإنه لا يرد القدر ولكنه من القدر أيضا ومع ذلك فقد نهى عن النذر ونادى إلى الدعاء والسبب فيه أن الدعاء عبادة عاجلة ويظهر به التوجه إلى الله والتضرع له والخضوع وهذه بخلاف النذر فإن فيه تأخير العبادة إلى حين الحصول وترك العمل إلى حين الضرورة والله أعلم وفي الحديث إن كل شيء يتدور على المكلف من وجوه البر أفضل مما يلزمه بالنذر قاله الماوردي وفيه الحث على الإخلاص في عمل الخير ودم البخل وإن من أتبع المأمورات واجتنب المنهيات لا يعد بخيلا **باب** تنبيهه قال ابن المنير مناسبة أحاديث الباب لترجيح الوفاء بالنذر قوله يستخرج به من البخيل وأما يخرج البخيل ما عين عليه أذلوأخرج ما تبرع به لكان جوادا وقال الكرماني تؤخذ معنى الترجمة من لفظ يستخرج (قلت) ويحتمل أن يكون البخاري أشار إلى تخصيص النذر بالمنهي عنه بنذر المعاوضة واللجاج بدليل الآية فإن الثناء الذي تضمنته محمول على نذر القرية كما تقدم أول الباب فيجمع بين الآية والحديث بتخصيص كل منها بصورة من صور النذر والله أعلم **باب** قوله **باب** ثم من لا يفي بالنذر (كذا لا يفي ذر وسقط لغيره لفظ ثم ذكر فيه حديث عمران بن حصين في خير القرون وفي سنده أبو جرة وهو بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران وزهديم بمجمة أوله وزن جعفر بن مضرب بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء المكسورة بعدها موحدة وقد تقدم شرحه مستوفى في الشهادات وفي فضائل الصحابة والغرض منه هنا قوله ينذرون بكسر الهمزة وبضمها الغتان (قوله ولا يفون) في رواية الكشميني ولا يفون وهي رواية مسلم وفي أخرى له كالأولى وهما الغتان أيضا (قوله ولا يؤمنون) أي أنها خيانة ظاهرة بحيث لا يامنهم أحد بعد ذلك قال ابن بطال ما ملخصه سوى بين من يخون أمانته ومن لا يفي بنذره والخيانة مذمومة فيكون ترك الوفاء بالنذر مذموما وهذا أظهر المناسبة لترجيحه وقال الباكي ساق ما وصفهم به مساق العيب والجائز لا يعاب فدل على أنه غير جائز **باب** قوله **باب** النذر في الطاعة أي حكمه ويحتمل أن يكون باب بالتنوين ويريد بقوله النذر في الطاعة حصر المبتدأ في الخبر فلا يكون نذرا لمعصية نذرا شريعا (قوله وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم) من نذر ساق غير أي ذر إلى قوله من أنصار وذ كر هذه الآية مشير إلى أن الذي وقع الثناء على فاعله نذر الطاعة وهو يؤيد ما تقدم قريبا (قوله عن طلحة بن عبد الملك) هو الأبي بن قنقح الهمة وسكون المثناة من تحت نزيل المدينية ثقة عندهم من طبقة ابن جريج والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق وذ كر ابن عبد البر عن قوم من أهل الحديث أن طلحة تفرد برواية هذا الحديث عن القاسم وليس كذلك فقد تابعه أيوب ويحيى بن أبي كثير عند ابن حبان وأشار الترمذي إلى رواية يحيى ومحمد بن أبان عند ابن عبد البر وعبيد الله بن عمر عند الطحاوي ولكن أخرجه الترمذي من رواية عبيد الله بن عمر عن طلحة عن القاسم وأخرجه البراز من رواية يحيى بن أبي كثير عن محمد بن أبان فرجعت رواية عبيد الله إلى طلحة ورواية يحيى إلى محمد بن أبان وسامت رواية أيوب من الاختلاف وهي كافية في رد دعوى انفرد طلحة به وقد رواه أيضا عبد الرحمن بن الحبيب بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الموحدة عن القاسم أخرجه الطحاوي (قوله من نذر أن يطيع الله فليطعه الخ) الطاعة أعم من أن تكون في واجب أو مستحب ويتصور النذر في فعل الواجب بأن يؤقته كمن ينذر أن يصلي الصلاة في أول وقتها فيجب عليه ذلك بقدر ما اقتضاه وأما المستحب من جميع العبادات المالية والبدنية فينقلب بالنذر واجبا ويتقيد بما قيده به الناذر والخبر صريح في الأمر

باب ثم من لا يفي بالنذر
حدثنا مسدد عن يحيى عن
شعبة حدثني أبو جرة حدثنا
زهدي بن مضرب قال
سمعت عمران بن حصين
يحدث عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال خيركم قرني
ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم قال عمران لا أدري
ذ كر ثنتين أو ثلاثا بعد قرنه
ثم يحيى قوم ينذرون ولا
يفون ويخونون ولا
يؤمنون ويشهدون ولا
يستشهدون ويظهر فيهم
السمن **باب** النذر في
الطاعة وما أنفقتم من نفقة
أو نذرتم من نذر **باب** حدثنا
أبو نعيم حدثنا مالك عن
طلحة بن عبد الملك عن
القاسم عن عائشة رضي
الله عنها عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من نذر أن
يطيع الله فليطعه ومن نذر
أن يعصيه فلا يعصه

بوفاء النذر إذا كان في طاعة وفي النهي عن ترك الوفاء به إذا كان في معصية وهل يجب في الثاني كفارة
 عين أو لا قولان للعلماء سيأتي بيانهم ما بعد بابين ويأتي أيضا بيان الحكم فيما سكت عنه الحديث وهو نذر
 المباح وقد قسم بعض الشافعية الطاعة إلى قسمين واجب علينا فلا ينقضه النذر كصلاة الظهر مثلا
 وصفة فيه فينعتقد كايضاها أول الوقت وواجب على الكفاية كالجهاد فينعتقد ومن دواب عبادة علينا كان
 أو كفاية فينعتقد ومن دواب لا يسمى عبادة كعبادة المريض وزيارة القادس في انعقاده وجهان
 والأرجح انعقاده وهو قول الجمهور والحديث يتناوله فلا يخص من عموم الخبر إلا القسم الأول لأنه
 تحصيل الحاصل ﴿قوله﴾ **باب** إذا نذر أو حلف أن لا يكلم إنسانا في الجاهلية ثم أسلم أي
 هل يجب عليه الوفاء أو لا والمراد بالجاهلية جاهلية المذكور وهو حاله قبل إسلامه وأصل الجاهلية
 ما قبل البعثة وقد ترجم الطحاوي هذه المسئلة من نذره وهو مشرك ثم أسلم فأوضح المراد وذكروا فيه
 حديث ابن عمر في نذره في الجاهلية أنه يعتكف فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أوف بنذرك قال
 ابن بطال قاس البخاري اليمين على النذر وترك الكلام على الاعتكاف فنذر أو حلف قبل أن يسلم
 على شيء يجب الوفاء به لو كان مسلما فإنه إذا أسلم يجب عليه على ظاهر قصة عمر قال ربه يقول الشافعي
 وأبو ثور كذا قال وكذا نقله ابن حزم عن الإمام الشافعي والمشهور عند الشافعية أنه وجه لبعضهم وإن
 الشافعي وجل أصحابه على أنه لا يجب بل يستحب وكذا قال المالكية والحنفية وعن أحمد في رواية يجب
 وبه جزم الطبري والمغيرة بن عبد الرحمن من المالكية والبخاري وداود وأتباعه (قلت) إن وجد
 عن البخاري التمسرح بالوجوب قبل والافجرد ترجمته لا يدل على أنه يقول بوجوبه لأنه محتمل لأن
 يقول بالنذر فيكون تقدير جواب الاستفهام يندب له ذلك قال القاسمي لم يأمر عمر على جهة الإيجاب
 بل على جهة المشورة كذا قال وقيل أراد أن يعلمهم أن الوفاء بالنذر من أكدا الأمور فغلب أمره بأن
 أمر عمر بالوفاء واحتج الطحاوي بأن الذي يجب الوفاء به ما يتقرب به إلى الله والكافر لا يصح منه
 التقرب بالعبادة وأجاب عن قصة عمر باحتمال أنه صلى الله عليه وسلم فهم من عمر أنه سمع بأن
 يفعل ما كان نذره فامر به به لأن فعله حينئذ طاعة لله تعالى فكان ذلك خلاف ما أوجبه على نفسه لأن
 الإسلام يهدم أمر الجاهلية قال ابن دقيق العيد ظاهر الحديث يخالف هذا فان دل دليل أقوى منه
 على أنه لا يصح من الكافر قوى هذا التأويل والأفلا (قوله عبيد الله) هو ابن المبارك (قوله عبيد الله
 ابن عمر) هو العمري ولعبد الله بن المبارك فيه شيخ آخر تقدم في غزوة حنين فأخرجه عن محمد بن
 مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن معمر عن أيوب عن نافع وأول حديثه لما قلنا من حنين سال عمر
 فذكر الحديث فافاد تعيين زمان السؤال المذكور وقد بينت الاختلاف على نافع ثم على أيوب في وصله
 وارساله هناك وكذا ذكرته فيه فوافوا نذروا وتعلق بسياقه وكذلك في فرض الخمس وتقدم في أبواب
 الاعتكاف ما يتعلق به وذكرته هناك ما يرد على من زعم أن عمر إنما نذر بعد أن أسلم وعلى من زعم
 أن اعتكاف عمر كان قبل النهي عن الصيام في الليل وبقي هنا ما يتعلق بالنذر إذا صدر من شخص قبل
 أن يسلم ثم أسلم هل يلزمه وقد ذكرت ما فيه وقوله أوف بنذرك لم يذكر في هذه الرواية متى اعتكف
 وقد تقدم في غزوة حنين التمسرح به بأن سؤاله كان بعد قسم النبي صلى الله عليه وسلم غنائم حنين
 بالطائف وتقدم في فرض الخمس أن في رواية سفيان بن عيينة عن أيوب من الزيادة قال عمر فلم اعتكف
 حتى كان بعد حنين وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني جارية من السبي فبينما أنا معتكف إذ سمعت
 تكبير فاذكر الحديث في من النبي صلى الله عليه وسلم على هو أذن باطلاق سبيهم وفي الحديث لزوم

باب إذا نذر أو حلف أن
 لا يكلم إنسانا في الجاهلية
 ثم أسلم **باب** حدثنا محمد بن
 مقاتل أبو الحسن أخبرنا
 عبد الله أخبرنا عبيد الله
 ابن عمر عن نافع عن ابن
 عمر أن عمر قال يا رسول
 الله اني نذرت في الجاهلية
 أن اعتكف ليلة في المسجد
 الحرام قال أوف بنذرك

النذر للقربة من كل أحد حتى قبل الاسلام وقد تقدمت الإشارة اليه وأجاب ابن العربي أن عمر لما نذر في الجاهلية ثم أسلم أراد أن يكفر ذلك بعثه في الاسلام فلما أراد أن يوافي النبي صلى الله عليه وسلم فاعلمه أنه لزمه قال وكل عبادة ينفرد بها العبد عن غيره نعتقد بمجرد النية العازمة الدائمة كالنذر في العبادة والطلاق في الاحكام وان لم يتلفظ بشئ من ذلك كذا قال ولم يوافق على ذلك بل نقل بعض المالكية الاتفاق على أن العبادة لا تلزم الا بالنية مع القول أو الشروع وعلى الترتل فظاهر كلام عمر مجرد الاخبار بما رقع مع الاستخبار عن حكمه هل لزم أو لا وليس فيه ما يدل على ما ادعاه من تجريد نية منه في الاسلام وقال الباجي قصة عمر هي كمن نذر أن يتصدق بكذا ان قدم فلان بعد شهر فمات فلان قبل قدومه فانه لا يلزم النذر قضاءؤه فان فعله فحسن فلما نذر عمر قبل أن يسلم وسأل النبي صلى الله عليه وسلم أمره بوفائه استجابا وان كان لا يلزمه لانه اترمه في حالة لا ينعقد فيها ونقل شيخنا في شرح الترمذي أنه استدلل به على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وان كان لا يصح منهم الا بعد أن يسلم والامر عمر بوفاء ما اترمه في الشرك ونقل انه لا يصح الاستدلال به لان الواجب بأصل الشرع كالصلاة لا يجب عليهم قضاءؤها فكيف يكفون بقضاء ما ليس واجبا بأصل الشرع قال ويمكن أن يجاب بأن الواجب بأصل الشرع مؤقت بوقت وقد خرج قبل أن يسلم الكافر فمات وقت أدائه فلم يؤمر بقضائه لان الاسلام يجب ما قبله فاما اذا لم يؤت نذره فلم يتعين له وقت حتى أسلم فابقاعه له بعد الاسلام يكون اداءه لا تساع ذلك باتساع العمر (قلت) وهذا البحث يقوى ما ذهب اليه ابو ثور ومن قال بقوله وان ثبت النقل عن الشافعي بذلك فلعله كان يقوله أو لا فأخذه عنه ابو ثور ويمكن ان يؤخذ من الفرق المذكور وجوب الحج على من أسلم لا تساع وقته بخلاف ما فات وقته والله اعلم **باب** من مات وعليه نذر يقضى عنه أولا والذي ذكره في الباب يقتضي الاول لكن هل هو على سبيل الوجوب او التندب خلاف يأتي بيانه (قوله وامر ابن عمر امرأة جعلت أمها على نفسها صلاة بقاء) يعني فماتت (فقال صلى عنها وقال ابن عباس نحوه) وصلى مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن ابن عمر عن ابن عباس عن عمة ابن عباس عن جده أنها كانت جعلت على نفسها شيئا إلى مسجد بقاء فماتت ولم تقضه فأقضى عبد الله بن عباس ابنتها ان تمشي عنها واخرجه ابن أبي شيبة بسند صحيح عن سعيد بن جبير قال مرة عن ابن عباس قال اذا مات وعليه نذر قضى عنه وليه ومن طريق عون بن عبد الله بن عتبة ان امرأة نذرت ان تعتكف عشرة ايام فماتت ولم تعتكف فقال ابن عباس اعتكف عن امك وجاء عن ابن عمر وابن عباس خلاف ذلك فقال مالك في الموطأ انه بلغه ان عبد الله بن عمر كان يقول لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد واخرج النسائي من طريق ابي الربيع بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ورواه ابن عبد البر من طريقه موقوفا ثم قال والنقل في هذا عن ابن عباس مضطرب (قلت) ويمكن الجمع بحمل الاثبات في حق من مات والنفي في حق الحي ثم وجدت عنه ما يدل على تخصيصه في حق الميت بما اذا مات وعليه شئ واجب فعند ابن أبي شيبة بسند صحيح سئل ابن عباس عن رجل مات وعليه نذر فقال يصام عنه النذر وقال ابن المنير يحتمل ان يكون ابن عمر اراد بقوله صلى عنها العمل بقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث

باب من مات وعليه نذر
وامر ابن عمر امرأة جعلت أمها على نفسها صلاة بقاء فقال صلى عنها وقال ابن عباس نحوه حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبيد الله ان عبد الله بن عباس اخبره ان سعد بن عبادة الانصاري استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امه فتوفيت قبل ان تقضى به فأثاه ان يقضيه عنها

فعدمها الولد لان الولد من كسبه فأعماله اصالحة مكتوبة لا والد من غير ان ينقص من أجره فمعنى
صلى عنها ان صلاتك مكتوبة لها ولو كنت اعمى تنوى عن نفسك كذا قال ولا يخفى تكلفه وحاصل كلامه
تخصيص الجواز بالولد والى ذلك جنىح ابن وهب وأبو بصير من أصحاب الامام مالك وفيه تعقب على
ابن بطال حيث نقل الاجماع انه لا يصلى أحد عن أحد لا فرضا ولا سنة لا عن حي ولا عن ميت ونقل عن
المهلب ان ذلك لو جاز لجاز في جميع العبادات البدنية وكان الشارع أحق بذلك أن يفعله عن أبيه
ولما نهى عن الاستغفار لعمه وبطل معنى قوله ولا تكسب كل نفس الا عليها انتهى وجميع ما قال لا يخفى
وجه تعقبه خصوصا ما ذكره في حق الشارع وأما الآية فعمومها مخصوص اتفاقا والله أعلم **(تنبيه)**
ذكر السكرماني أنه وقع في بعض النسخ قال صلى عليا ووجهه بان علي بمعنى عن علي رأى قال أو
الضمير راجع الى قباء ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس أن سعد بن عبادة استفتى في نذر كان على
أمه وقد تقدم شرحه في كتاب الوصايا وذكر من قال فيه عن سعد بن عبادة فجعله من مسنده (قوله)
في آخر الحديث في قصة سعد بن عبادة فكانت سنة بعد أي صار قضاء الوارث ما على المورث طريقة
شرعية أعم من أن يكون وجوباً أو نداء ولم أر هذه الزيادة في غير رواية شعيب عن الزهري فقد أخرج
الحديث الشيخان من رواية مالك والبيهقي وأخرجه مسلم أيضاً من رواية ابن عيينة ويونس ومعه
وبكر بن وائل والنسائي من رواية الاوزاعي والاسماعيلي من رواية موسى بن عقبة وابن أبي عتيق
وصالح بن كيسان كلهم عن الزهري بلونها وأظنها من كلام الزهري ويحتمل من شيخه وفيها تعقب
على ما نقل عن مالك لا يحج أحد عن أحد واحتج بأنه لم يبلغه عن أحد من أهل دار الهجرة منذ زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه حج عن أحد ولا أمر به ولا أذن فيقال لمن قلده قد بلغ ذلك غيره وهذا
الزهري معدود في فقهاء أهل المدينة وكان شيخه في هذا الحديث وقد استدلل بهذه الزيادة ابن حزم
للظاهرة ومن وافقهم في ان الوارث يلزمه قضاء النذر عن مورثه في جميع الحالات قال وقد وقع نظير
ذلك في حديث الزهري عن سهيل في اللعان لما فارقتها الرجل قبل أن يأمره النبي صلى الله عليه وسلم
بقراها قال فكانت سنة واختلف في تعيين نذر أم سعد فقيل كان صوماً لما رواه مسلم البطين عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس جاء رجل فقال يا رسول الله ان أمي ماتت وعليها صوم شهر أفأقضيه عنها قال
نعم الحديث وتعقب بأنه لم يتعين أن لرجل المذكور هو سعد بن عبادة وقيل كان عتقا قاله ابن عبد
البر واستدل بما أخرجه من طريق القاسم بن محمد أن سعد بن عبادة قال يا رسول الله ان أمي هلك
فهل ينفعها ان أعتق عنها قال نعم وتعقب بأنه مع إرساله ليس فيه التصريح بأنها كانت نذرت ذلك
وقيل كان نذرها صدقة وقد ذكر دليله من الموطأ وغيره من وجه آخر عن سعد بن عبادة أن سعد
أخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم فقيل لأمه أرض قات المال مال سعد فتوفيت قبل أن يقدم فقال
يا رسول الله هل ينفعها ان أتصدق عنها قال نعم وعند أبي داود من وجه آخر نحوه وزاد فأى الصدقة
أفضل قال الماء الحديث وليس في شيء من ذلك التصريح بأنها نذرت ذلك قال عياض والذي يظهر
انه كان نذرها في المال أو مبهما (قلت) بل ظاهر حديث الباب انه كان معيناً عند سعد والله أعلم
وفي الحديث قضاء الحقوق الواجبة عن الميت وقد ذهب الجمهور الى ان من مات وعليه نذر مالي انه
يجب قضاؤه من رأس ماله وان لم يوص الا ان وقع النذر في مرض الموت فيكون من الثلث وشرط
المالكية والحنفية ان يوصى بذلك مطلقاً واستدل للجمهور بقصة أم سعد هذه وقول الزهري انها
صارت سنة بعد ولده يمكن أن يكون سعد قضاها من تركتها وتبرع به وفيه استفتاء الا علم وفيه فضل

فكانت سنة بعد حدثنا
آدم حدثنا شعبه عن أبي
بشر قال سمعت سعد بن
جبير عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال أتى رجل
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال له ان أختي نذرت ان
تخرج وانها ماتت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
لو كان عليها دين أ كنت
قاضيها قال نعم قال فاقض
الله فهو أحق بالقضاء

بر الوالدین بعد الوفاة والتوصل الى براءة ما في ذمتهم وقد اختلف أهل الأصول في الامر بعد الاستئذان هل يكون كالامر بعد الخطر او لا فرجح صاحب المحصول انه مثله والراجح عند غيره انه لا باحة كارجح جماعة في الامر بعد الخطر انه للاستحباب ثم ذكر حديث ابن عباس أني رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أختي نذرت أن تصح وأنهما ماتت الحديث وفيه فاقض دين الله فهو أحق بالقضاء وقد تقدم شرحه في أوخر كتاب الحج وذكر الاختلاف في السائل أهو رجل كما وقع هنا أو امرأة كما وقع هناك وانه الراجح وذكر ما قيل في اسمها وانها حنة وبينت أنها هي السائلة عن الصيام أيضا وبالله التوفيق ﴿باب النذر فيما لا يملك وفي معصية﴾ وقع في شرح ابن بطال ولا نذر في معصية وقال ذكر فيه حديث عائشة من نذر أن يطيع الله فليطعه الحديث وحديث أنس في الذي رآه يمشي بين ابنيه فهاه وحديث ابن عباس في الذي طاف وفي أنفه خزيمة فنهاه وحديثه في الذي نذر أن يقوم ولا يستظل فنهاه قال ولا مدخل لهذه الأحاديث في النذر فيما لا يملك وانما تدخل في نذر المعصية وأجاب ابن المنير بان الصواب مع البخاري فانه تلقى عدم لزوم النذر فيما لا يملك من عدم لزومه في المعصية لان نذره في ملك غيره تصرف في ملك الغير بغير إذنه وهي معصية ثم قال ولهذا لم يقل باب النذر فيما لا يملك وفي المعصية بل قال النذر فيما لا يملك ولا نذر في معصية فاشار الى اندراج نذر مال الغير في نذر المعصية فتأمل انتهى وما نفاه ثابت في معظم الروايات عن البخاري لكن بغير لام وهو لا يخرج عن المقرر الذي قرره لان التقدير باب النذر فيما لا يملك وحكم النذر في معصية فإذا ثبت في النذر في المعصية التحق به النذر فيما لا يملك لانه يستلزم المعصية لكونه تصرفا في ملك الغير وقال الكرماني الدلالة على الترجمة من جهة ان الشخص لا يملك تعذيب نفسه ولا التزام المشقة التي لا تلزمه حيث لا قرينة فيها ثم استشكله بأن الجمهور فسروا ما لا يملك بمثل النذر باعتاق عبد فلان انتهى وما وجهه به ابن المنير أقرب لكون يلزم عليه تخصيص ما لا يملك بما اذا نذر شيئا معيناً كعتق عبد فلان اذا ملكه مع أن اللفظ عام فيدخل فيه ما اذا نذر عتق عبد غير معين فانه يصح ويحجب بأن دليل التخصيص الاتفاق على انعقاد النذر في المهم وانما وقع الاختلاف في المعين وقد تقدم التنبيه في باب من حلف بعملة سوى الاسلام على الموضع الذي أخرج البخاري فيه التصريح بما يطابق الترجمة وهو في حديث ثابت بن الضحالة بلفظ وايس على ابن آدم نذر فيما لا يملك وقد أخرجه الترمذي مقتصر على هذا القدر من الحديث وأخرج أبو داود بسبب هذا الحديث مقتصر عليه أيضا ولفظه نذر رجل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينحر ببوانة يعني موضعاً وهو بفتح الموحدة وتخفيف الواو وبنون فذكر الحديث وأخرجه مسلم من حديث عمران بن حصين في قصة المرأة التي كانت أسيرة فهربت على ناقة للنبي صلى الله عليه وسلم فان الذين أسروا المرأة انتهبوا فندرت ان سلمت ان تنحرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا نذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم وأخرج ابن أبي شيبة من حديث أبي ثعلبة الحديث دون القصة بنحوه ووقعت مطابقة جميع الترجمة في حديث عمران بن حصين المذكور وأخرجه النسائي من حديث عبد الرحمن بن سلمة مثله وأخرجه أبو داود من حديث عمر بلفظ لا عين عليك ولا نذر في معصية الرب ولا في طعيمة ربح ولا فيما لا يملك وأخرجه أبو داود والنسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مثله واختلف فيمن وقع منه النذر في ذلك هل يجب فيه كفارة فقال الجمهور لا ن وعنه أحمد الثوري واسحق وبعض الشافعية والحنفية نعم ونقل الترمذي اختلاف الصحابة في ذلك كالتقويلين واتفقوا على تحريم النذر في المعصية واختلافهم انما هو في

باب النذر فيما لا يملك
وفي معصية حدثنا أبو
عاصم عن مالك عن طلحة
ابن عبد الملك عن القاسم
عن عائشة رضي الله عنها
قالت قال النبي صلى الله عليه
وسلم من نذر ان يطيع
الله فليطعه ومن نذر ان
يعصيه فلا يعصه حدثنا
مسدد حدثنا يحيى عن
جهم عن ثابت عن أنس
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان الله لغني عن
تعذيب هذا نفسه وراه
يمشي بين ابنيه

وجوب الكفارة واحتج من أوجبها بحديث عائشة لا نذري معصية وكفارته كفارة يمين أخرجه أصحاب السنن ورواه ثقات لكنه معلول فان الزهري رواه عن أبي سلمة ثم بين أنه جملته عن سليمان ابن أرقم عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة قدس له بأسقاط اثنين وحسن الظن بسليمان وهو عند غيره ضعيف بانفاقهم وحكى الترمذي عن البخاري أنه قال لا يصح ولا يسن له شاهد من حديث عمران بن حصين أخرجه النسائي وضعفه وشواهد أخرى ذكرتها آنفا وأخرج الدارقطني من حديث علي بن حاتم نحوه وفي الباب أيضا عموم حديث عقبة بن عامر كفارة النذر كفارة اليمين أخرجه مسلم وقد جملته الجهور على نذر اللجاج والغضب وبعضهم على النذر المطاق لكن أخرجه الترمذي وابن ماجه حديث عقبة بلفظ كفارة النذر إذا لم يسم كفارة يمين ولفظ ابن ماجه من نذر نذرالم بسمه الحديث وفي الباب حديث ابن عباس رفعه من نذر نذرالم بسمه فكفارته كفارة يمين أخرجه أبو داود وفيه ومن نذري معصية فكفارته كفارة يمين ومن نذر نذرا لا يطيقه فكفارته كفارة يمين ورواه ثقات لكن أخرجه ابن أبي شيبة موقوفا وهو أشبه وأخرجه الدارقطني من حديث عائشة وجملته أكثر فقهاء أصحاب الحديث على عمومها لكن قالوا ان الناذر مخير بين الوفاء بما أئتمه وكفارة اليمين وقد تقدم حديث عائشة المذكور أول الباب قريبا وهو بمعنى حديث لا نذري معصية ولو ثبتت الزيادة لكانت مبينة لما أجمل فيه واحتج بعض الحنابلة بأنه ثبت عن جماعة من الصحابة ولا يحتفظ عن صحابي خلافه قال والقياس يقتضيه لان النذري يمين كما وقع في حديث عقبة لما نذرت أخته أن تهج ماشية لتكفر عن يمينها فسمى النذري يميناً ومن حيث النظر هو عقدة لله تعالى بالترام شيء والخالف عقدة يمينه بالله ملتزم ما بشئ ثم بين ان النذر آكد من اليمين ورتب عليه أنه لو نذر معصية ففعلها لم تسقط عنه الكفارة بخلاف الخالف وهو وجه للحنابلة واحتج له بان الشارع نهي عن المعصية وأمر بالكفارة فتعينت واستدل بحديث لا نذري معصية لصحة النذر في المباح لان فيه نفي النذر في المعصية فبقى ما عداه ثابتاً واحتج من قال انه بشرع في المباح بما أخرجه أبو داود من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وأخرجه أحمد والترمذي من حديث يزيد بن أسد ان امرأة قالت يا رسول الله اني نذرت أن أضرب علي رأسك بالدف فقال أوف بنذرنا وزاد في حديث يزيد ان ذلك وقت خروجه في غزوة فنذرت ان رده الله تعالى سالماً قال البيهقي يشبهه أن يكون أذن لها في ذلك لما فيه من اظهار الفرح بالسلامة ولا يلزم من ذلك القول بان عقاد النذريه يدل على أن النذر لا ينعقد في المباح حديث ابن عباس ثالث أحاديث الباب فانه أمر الناذر بان يقوم ولا يقعد ولا يتكلم ولا يستظل ولا يصوم ولا يفطر بأن يتم صومه ويتكلم ويستظل ويقعد فأمره بفعل الطاعة وأسقط عنه المباح وأصرح من ذلك ما أخرجه أحمد من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أيضاً انما النذر ما يتنهي به وجه الله والجواب عن قصة التي نذرت الضرب بالدف ما أشار اليه البيهقي ويمكن أن يقال ان من قسم المباح ما قد يصير بالقصد مندوباً كالنوم في القائلة للتقوى على قيام الليل وأكله الحرام للتقوى على صيام النهار فيمكن ان يقال ان اظهار الفرح بهود النبي صلى الله عليه وسلم سالماً معنى مقصود يحصل به الثواب وقد اختلف في جواز الضرب بالدف في غير النكاح والختان ورجح الراجح في المحرور وتبعه في المنهاج الإباحة والحديث حجة في ذلك وقد جمل بعضهم اذنه في الضرب بالدف على أصل الإباحة على خصوص الوفاء بالنذر كما تقدم ويشكل عليه أن في رواية أحمد في حديث يزيد ان كنت نذرت قاضري والأقلا وزعم بعضهم ان معنى قولها نذرت حلفت والأذن فيه للبر بفعل المباح ويؤيد ذلك ان في آخر الحديث ان عمر دخل فتركت

عن عمران رفعه اذا نذر أحدكم أن يحج ماشيا فليهدد بالركب وفي سنده انقطاع وفي الحديث صحه
النذر باتيان البيت الحرام وعن أبي خنيفة اذا لم ينوحجج ولا عمرة لا ينقض دم ان نذره راكب الزمه فلو
مشى لزمه دم لترفعه بتوفر مؤنة الركوب وان نذره ماشيا لزمه من حيث أحرم الى ان تنتهي العمرة أو
الحج وهو قول صاحب أبي خنيفة فان ركب بعد نذر جزاءه ولزمه دم في أحد القولين عن الشافعي واختلف
هل يلزمه بدنة أو شاة وان ركب بلا غل لزمه الدم وعن المالكية في العاجز يرجع من قابل فيمشي ما
ركب الا ان عجز مطلقا فيلزمه الهدى وليس في طرق الحديث عقبة ما يقتضي الرجوع فهو حجة الشافعي
ومن تبعه وعن عبد الله بن الزبير لا يلزمه شيء مطلقا قال القرطبي زيادة الامر بالهدى رواها ثقات
ولا ترد وليس سكوت من سكت عنه بالحجة على من حفظها وذكروها قال والتمسك بالحديث في عدم
إيجاب الرجوع ظاهر ولكن عمدة مالك عمل أهل المدينة في تنبيهه يقال ان الرجل المذکور في
حديث أنس هو أبو اسرائيل المذکور في حديث ابن عباس الذي بعد الباب كذا نقله مغلطاي عن
الخطيب وهو تركيب منه وانما ذكر الخطيب ذلك في الرجل المذکور في حديث ابن عباس آخر الباب
وتغاير القصةين أوضح من ان يتكلف لبيانها وأما حديث ابن عباس في الذي طاف بزمام وهو الحديث
الثالث فأورده بعلمه عن أبي عاصم عن ابن جريج ولفظه رأى رجلا يطوف بالكعبة بزمام أو غيره
فتطعمه ثم أورده بنزول عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن ابن جريج بلفظه هو وهو يطوف
بالكعبة يا انسان يقود انسانا بخزامة في أنفه فتطعمها ثم أمره أن يقوده بيده والخزامة بكسر المعجمة
وتخفيف الزاي حلقة من شعر أو وبر تجعل في الحاجز الذي بين منخري البعير يشد فيها الزمام ليسهل
نفياده اذا كان صعبا وقد تقدم في باب الكلام في الطواف من كتاب الحج من هذين الوجهين عن
ابن جريج وذكر ما قيل في اسم القائد والمقود ووجه ادخاله في أبواب النذور وأنه عند السائين من
وجه آخر عن ابن جريج وفيه التصريح بأنه نذر ذلك ان الداودي استدله على أن من نذر ما لا طاعة
لله فيه لا ينقض نذره وتعقب ابن التين له والجواب عن الداودي وتصويبه في ذلك وأما حديث ابن عباس
أيضا وهو الحديث الرابع فوهيب في سنده هو ابن خالد وعبد الوهاب الذي علق عنه البخاري آخر
الباب هو ابن عبد الحميد الثقفي وقد تمت بهم هذا من يرى ان الثقات اذا اختلفوا في الوصول والارسال
يرجح قول من وصل لما معه من زيادة العلم لان وهيبا وعبد الوهاب ثقتان وقد وصله وهيب وأرسله
عبد الوهاب وصححه البخاري مع ذلك والذي عرفناه بالاستقراء من صنيع البخاري انه لا يعمل
في هذه الصورة بقاعدة مطردة بل يدور مع الترجيح الا ان استنوا فاقدم الوصول والواقع هنا أن من
وصله أكثر ممن أرسله قال الاسماعيلي وصله مع وهيب عاصم بن هلال والحسن بن أبي جعفر وأرسله
مع عبد الوهاب خاله الواسطي (قلت) وخالد متفق وفي عاصم والحسن مقال فيستوي الطرفان في ترجيح
الوصول وقد جاء الحديث المذکور من وجه آخر فازداد قوة أخرجه عبد الرزاق عن ابن طاووس عن أبيه
عن أبي اسرائيل (قوله بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب) زاد الخطيب في المهمات من وجه آخر
يوم الجمعة (قوله اذا هو برجل) في رواية أبي يعلى عن ابراهيم بن الحجاج عن وهيب اذا التفت فاذا
هو برجل (قوله قائم) زاد أبو داود عن موسى بن اسمعيل شيخ البخاري فيه في الشمس وكذا في رواية
أبي يعلى وفي رواية طاووس وأبو اسرائيل يصلي (قوله فسأل عنه فقالوا أبو اسرائيل) في رواية أبي داود
فقالوا هو أبو اسرائيل زاد الخطيب برجل من قریش (قوله نذر أن يقوم) قال البيضاوي ظاهر
اللفظ السؤال عن اسمه فلذلك ذكره وزادوا فعله قال ويحتمل أن يكون سأل عن حانه فذكره وزادوا

* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا وهيب حدثنا ايوب
عن عكرمة عن ابن عباس
قال بينا النبي صلى الله عليه
وسلم يخطب اذا هو برجل
قائم فسأل عنه فقالوا ابو
اسرائيل نذر ان يقوم ولا
يقعد ولا يستظل

التعريف به ثم قال ولعله لما كان السؤال محتماً لاذكروا الأمرين جميعاً (قوله ولا يستظل) في رواية
الخطيب ويقوم في الشمس (قوله مره) في رواية أبي داود مره بصيغة الجمع وفي رواية طاوس لا تعد
ولا تسكلم وأبو إسرائيل المذكور لا يشاركه أحد في كنيته من الصحابة واختلاف في اسمه فقيل قشير
بقاف وشين معجمة مصغرة وقيل يسير بفتح السين ثم مهملة مصغرة أيضاً وقيل قيصر باسم ملك الروم وقيل
بالسين المهملة بدل الصاد وقيل بغير راء في آخره وهو قرشي ثم عامري وترجم له ابن الأثير في الصحابة
تبعاً لغيره فقال أبو إسرائيل الانصاري واعتبر بذلك السكرماني فجزم بأنه من الانصار والاول أولى وفي
حديثه ان السكوت عن المباح ليس من طاعة الله وقد أخرج أبو داود من حديث علي ولا صمت يوم الى
الليل وتقدم في السيرة النبوية قول أبي بكر الصديق للمرأة ان هذا يعني الصمت من قبل الجاهلية وفيه
ان كل شيء يتأذى به الانسان ولو ما خلاهما لم يرد عشر وعيته كتاباً وسنة كالمشي حافياً والجلوس في
الشمس ليس هو من طاعة الله فلا ينعقد به النذر فانه صلى الله عليه وسلم أمر أبا إسرائيل باتعام الصوم
دون غيره وهو محمول على أنه علم أنه لا يشق عليه وأمره أن يقعد ويتسكلم ويستظل قال القرطبي في قصة
أبي إسرائيل هذه أوضح الحجج للجمهور وفي عدم وجوب الكفارة على من نذر معصية أو مالا طاعة
فيه فقد قال مالك لما ذكره ولم اسمع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره بالكفارة (قوله بأس) **باب**
من نذر أن يصوم أياماً أي معينة (فوافق النحر أو الفطر) أي هل يجوز له الصيام أو البذل أو
الكفارة انعقد الاجماع على انه لا يجوز له ان يصوم يوم الفطر ولا يوم النحر لا تطوعاً ولا عن نذر سواء
عينهما أو أحدهما بالنذر أو واقعاً معاً وأحدهما اتفاقاً فلو نذر لم ينعقد نذره عند الجمهور وعند الحنابلة
روايتان في وجوب القضاء وخالف أبو حنيفة فقال لو أقدم فصام وقع ذلك عن نذره وقد تقدم بسط ذلك
في أواخر الصيام وذكر هناك الاختلاف في تعيين اليوم الذي نذره الرجل وهل وافق يوم عيده
الفطر أو النحر وأنى لم أقف على اسمه مع بيان الكثير من طرقه ثم وجدت في ثقات ابن حبان من طريق
كرية بنت سيرين انها سألت ابن عمر فقالت جعلت على نفسي ان أصوم كل أربعاء واليوم يوم أربعاء وهو
يوم النحر فقال أمر الله بوفاء النذر ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم النحر ورواته ثقات
فلولا توارد الرواية بان السائل رجل لفسرت المبهمة بكريهة ولا سيما في السند الاول فان قوله سئل بضم أوله
يشمل ما اذا كان السائل رجلاً أو امرأة وقد ظهر من رواية ابن حبان انها امرأة فيفسر بها المبهمة في رواية
حكيم بخلاف رواية زياد بن جبير حيث قال فسأله رجل ثم وجدت الخبر في كتاب الصيام ليوسف بن
يعقوب القاضي أخرجه عن محمد بن أبي بكر المقدمي شيخ البخاري فيه وأخرجه أبو نعيم من طريقه
وكذا أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن محمد بن أبي بكر المقدمي واظنه أنه سمع رجلاً يسأل
عبد الله بن عمر عن رجل نذر فذكر الحديث وفضيل في السند الاول بالتصغير وحكيم بفتح أوله وأبو
حريرة بضم المهملة والتشديد لا يعرف اسمه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وقد
أورده متابعاً لرواية زياد بن جبير عن ابن عمر وفي سياق الرواية الاولى اشعار برحجان المنع عند ابن عمر
فان لفظه فقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لم يكن يصوم يوم الاضحى والفطر ولا يرى
صيامهما ووقع عند الاسماعيلي من الزيادة في آخره قال يونس بن عيسى قد ذكرت ذلك للحسن فقال
يصوم يوماً مكانه أخرجه من طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع الذي أخرجه البخاري من طريقه
قال السكرماني قوله لم يكن أي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله ولا يرى بلفظ المتكلم فيكون من جملة
مقول عبد الله بن عمر وفي بعضها بلفظ الغائب وفعاله عبد الله وقائله حكيم (قلت) وقع في رواية

ولا يتسكلم ويصوم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
مره فليتكلم ولا يستظل
وليعد وليتم صومه قال
عبد الوهاب حدثنا ايوب
عن عكرمة عن النبي صلى
الله عليه وسلم باب من
نذر ان يصوم أياماً فوافق
النحر أو الفطر (حدثنا
محمد بن أبي بكر المقدمي
حدثنا فضيل بن سليمان
حدثنا موسى بن عقبة حدثنا
حكيم بن أبي حرة الاسلمي
انه سمع عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما سئل عن
رجل نذر ان لا ياتي عليه
يوم الاضاح فوافق يوم
الاضحى او فطر فقال لقد
كان لكم في رسول الله اسوة
حسنة لم يكن يصوم يوم
الاضحى والفطر ولا يرى
صيامهما (حدثنا عبد الله
ابن مسلمة حدثنا يزيد بن
زريع عن

يونس عن زيار بن جبير قال كنت مع ابن عمر فسأله رجل فقال نذرت أن أصوم كل يوم ثلاثاء وأربعاء ما عشت فوافقت هذا اليوم يوم النحر فقال أحر الله بوقاء النذر ونهينا أن نصوم يوم النحر فأعاد عليه فقال ٤٧٣ مثله لا يز يد عليه باب هل يدخل

في الإيمان والنذور الأرض والغنم والزرع والامتنع وقال ابن عمر قال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم أصبت أرضاً لم أصب مالا قط أنفست منه قال إن شئت حبست أصلها وتصدق بها وقال أبو طلحة للنبي صلى الله عليه وسلم أحب أموالى إلى يرحاء سلطانة مستقبلة المسجد حدثنا السمعيل حدثني مالك عن ثور بن زيد الدبلي عن أبي الغيث مولى ابن مطيع عن أبي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر فلم نغنم ذهباً ولا فضة إلا الأموال المتاع والثياب فأهدى رجل من بني الضبيب يقال له رفاعه ابن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلاماً يقال له مدعم فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وادى القرى حتى إذا كان بوادى القرى بينهما مدعم يحيط رحلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سهم طائر فقتله فقال الناس هنيأ له الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفسى بيده إن الشملة أتى

يوسف بن يعقوب المذكورة بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم الاضحى ولا يوم الفطر ولا يأمر بصيامهما ومثله في رواية الاسماعيلي وجوز الكرماني بناء على تعدد القصة أن ابن عمر تغير اجتهاده فجزم بالمنع بعد أن كان يتردد انتهى وليس فيما أجاب به ابن عمر أو لا وأخراً ما يصرح بالمنع في خصوص هذه القصة وقد بسط القول في ذلك في باب صوم يوم النحر والله التوفيق (قوله يونس) هو ابن عبيد وصرح به الاسماعيلي من طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع (قوله فأعاد عليه) زاد ابن المنهال في روايته فخيّل إلى الرجل أنه لم يفهم فأعاد عليه الكلام ثانية (قوله باب هل يدخل في الإيمان والنذور الأرض والغنم والزرع والامتنع) قال ابن عبد البر ونبيه جماعة المال في لغة دوس قبيلة أبي هريرة غير العين كالعروض والنياب وعند جماعة المال هو العين كالذهب والفضة والمعروف من كلام العرب أن كل ما يتمول ويملك فهو مال فأشار البخاري في الترجمة إلى رجحان ذلك بما ذكره من الأحاديث كقول عمر أصبت أرضاً لم أصب مالا قط أنفست منه وقول أبي طلحة أحب أموالى إلى يرحاء وقول أبي هريرة لم نغنم ذهباً ولا ورقاً يؤيده قوله تعالى ولا تأثروا السفهاء أموالكم فإنه يتناول كل ما يملكه الإنسان وأما قول أهل اللغة العرب لا توقع اسم المال عند الإطلاق الأعلى الأبل لشرفها عندهم فلا يدفع إطلاقهم المال على غير الأبل فقد أطلقوه أيضاً على غير الأبل من المواشي ووقع في السيرة فسلك في الأموال يعني الحوائط ونهى عن إضاعة المال وهو يتناول كل ما يتمول وقيل المراد به هذا الأرقاء وقيل الحيوان كله وفي الحديث أيضاً ما جاءك من الرزق وأنت غير مشرف فخذ به وتموله وهو يتناول كل ما يتمول والأحاديث الثلاثة مخرجة في الصحيحين والموطأ وحكى عن ثعلب المال كل ما يجب فيه الزكاة قل أو أكثر فأنقص عن ذلك فليس بمال وبه جزم ابن الأنباري وقال غيره المال في الأصل العين ثم أطلق على كل ما يملك واختلف السلف فيمن حلف أو نذره يتصدق بماله على مذاهب تقدم نقلها في باب إذا أهدى ماله ومن قال كابي خيفة لا يقع نذره الأعلى ما فيه الزكاة ومن قال كمالك يتناول جميع ما يقع عليه اسم مال قال ابن بطال وأحاديث هذا الباب تشهد لقول مالك ومن تابعه وقال الكرماني معنى قول البخاري هل يدخل أى هل يصح اليمين أو التذرع على الإيمان مثل والذي نفسى بيده إن هذه الشملة تشتعل عليه نارا ومثل أن يقول هذه الأرض لله ونحوه (قلت) والذي فهمه ابن بطال أولى فإنه أشار إلى أن مراد البخاري الرد على من قال إذا حلف أو نذره يتصدق بماله كانه اختص ذلك بما فيه الزكاة دون ما يملكه مما سوى ذلك ونقل محمد بن نصر المروزي في كتاب الاختلاف عن أبي خنيفة وأصحابه فيمن نذره أن يتصدق بماله كله يتصدق بما يجب فيه الزكاة من الذهب والفضة والمواشي لا فيما ملكه مما لا زكاة فيه من الأرضين والدور ومتاع البيت والرفيق والجير ونحو ذلك فلا يجب عليه فيها شيء ثم نقل بقية المذاهب على نحو ما قدمته في باب من أهدى ماله فعلى هذا فمراد البخاري موافقة الجمهور وإن المال يطلق على كل ما يتمول ونص أحمد على أن من قال مالى في المساكين إنما يحمل ذلك على ما نوى أو على ما غلب على عرفه كما لو قال ذلك أعراى فإنه لا يحمل ذلك الأعلى الأبل وحديث ابن عمر في قول عمر تقدم موصولاً مشروحاً في كتاب الوصايا وقوله وقال أبو طلحة هو زيد بن سهل الأنصاري وقد تقدم موصولاً أيضاً هناك من حديث انس في أبواب الوقف وتقدم شيء من شرحه في كتاب الزكاة وحديث أبي هريرة تقدم شرحه في غزوة

أخذها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم

٦٠ - فتح الباري - حادى عشر

لشتعل عليه نارا فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك أو شراكين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال شراك من نار أو شراكين من نار

خير من كتاب المغازي وقوله فيه فلم نغم ذهب ولا فضة لا الاموال المتاع والثياب كذا للابن كثير ولا بن القاسم والقاضي والمتاع بالعطف قال بعضهم وفي تنزيل ذلك على لغة دوس نظر لانه استثنى الاموال من الذهب والفضة دل على انه منها الا ان يكون ذلك منقطعا فتكون الابعى لكن كذا قال والذي يظهر ان الاستثناء من الغنيمة التي في قوله فلم نغم فنفي ان يكونوا غنموا العين واثبت انهم غنموا المال فدل على ان المال عنده غير العين وهو المطلوب وقوله الضبيب بضاد معجمة وموحدة مكررة بصيغة التصغير ومدغم بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملة وقوله لهم عائر بعين مهملة وبعد الالف تحذائية لا يدري من رمى به والشر البكسر المعجمة وتخفيف الراء وآخره كاف من سيور النعل وقد تقدم جميع ذلك باعانة الله تعالى وله الحمد على كل حال

بقوله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب كفارات الايمان

في رواية غير ابي ذر باب وله عن المستحلي كتاب الكفارات وسميت كفارة لانها تكفر الذنب أي تستره ومنه قيل للزارع كافر لانه يغطي البذر وقال الراغب الكفارة ما يعطي الخائف في اليمين واستعمل في كفارة القتل والظهار وهو من التكفير وهو ستر الفعل وتغطيته فيصير بمنزلة ما لم يعمل قال ويصح أن يكون أصله ازالة الكفر نحو التمريض في ازالة المرض وقد قال الله تعالى ولوان أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم شيئا هم أي ازلناها وأصل الكفر الستر يقال كفرت الشمس النجوم سترتها ويسمى السحاب الذي يستر الشمس كفرا ويسمى الليل كافرا لانه يستر الاشياء عن العيون وتكفر لرجل بالسلاح اذا استتر به (قوله وقول الله تعالى فكفارتها اطعام عشرة مساكين) يريد الى آخر الآية وقد علمت به من قال بتعين العدد المذكور وهو قول الجمهور خلافا لمن قال لو أعطى ما يجب للعشرة واحدا كفي وهو مروي عن الحسن أخرجه ابن أبي شيبة ولمن قال كذلك اسكن قال عشرة أيام متواليه وهو مروي عن الاوزاعي حكاه ابن المنذر وعن الثوري مثله لكن قال ان لم يجد العشرة (قوله وما أمر النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) يشير الى حديث كعب بن عجرة الموصول في الباب (قوله وقد خير النبي صلى الله عليه وسلم كعبا في الفدية) يعني كعب ابن عجرة كما ذكره في الباب (قوله ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان في القرآن أو أوفصاحبه بالخيار) أما أثر ابن عباس فوصله سفيان الثوري في تفسيره عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن أو نحو قوله تعالى ففدية من صيام أو صدقة أو نسك فهو فيه مخير وما كان فن لم يجد فهو على الولاء أي على الترتيب وليث ضعيف ولذلك لم يجرم به المصنف وقد جاء عن مجاهد من قوله بسند صحيح عند الطبري وغيره وأما أثر عطاء فوصله الطبري من طريق ابن جريج قال قال عطاء ما كان في القرآن أو أوفصاحبه أن يختار أي شاء قال ابن جريج وقال لي عمرو بن دينار نحوه وسنده صحيح وقد أخرجه ابن عيينة في تفسيره عن ابن جريج عن عطاء بلفظ الاصل وسنده صحيح أيضا وأما أثر عكرمة فوصله الطبري من طريق داود بن أبي هند عنه قال كل شيء في القرآن أو أوفصاحبه أي الكفارات شاء فاذا كان فن لم يجد فالاول الاول قال ابن بطال هذا متفق عليه بين العلماء وانما اختلفوا في قدر الاطعام فقال الجمهور لكل انسان مسد من طعام عد الشارع صلى الله عليه وسلم وفرق مالك في جنس الطعام بين أهل المدينة فاعتبر ذلك في حقهم لانه وسط من عيشهم بخلاف سائر الامصار فالمعتبر في حق كل منهم ما هو وسط من عيشه وخالفه ابن القاسم فوافق الجمهور وذهب

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب كفارات الايمان
وقول الله تعالى فكفارتها
اطعام عشرة مساكين وما
أمر النبي صلى الله عليه
وسلم حين نزلت ففدية
من صيام أو صدقة أو نسك
ويذكر عن ابن عباس
وعطاء وعكرمة ما كان في
القرآن أو أوفصاحبه
بالخيار وقد خير النبي صلى
الله عليه وسلم كعبا في الفدية

ابن أبي ليلى عن كعب بن جهمر:

قال أنبته يعني النبي صلى
الله عليه وسلم فقال ادن
فدنوت فقال أيؤذيك
هو املك قلت نعم قال فدية من
صيام أو صدقة أو نسك
* وأخبرني ابن عون عن
أيوب قال الصيام ثلاثة
أيام والنسك شاة والمساكين
سبعة **باب مستي يجب**
الكفارة على الغنى
والفقير وقول الله تعالى
قد فرض الله لكم تحلة
أيمانكم إلى قوله العليم
الحكيم **حدثنا علي عن**
ابن عبد الله حدثنا سفيان
عن الزهري قال سمعته
من فيه عن حميد بن عبد
الرحمن عن أبي هريرة
قال جاء رجل إلى النبي صلى
الله عليه وسلم فقال هلكت
قال صلى الله عليه وسلم
وما شأنك قال وقعت على
امرأتى في رمضان قال
تستطيع نهتق رقبة قال
لا قال فهل تستطيع أن
تصوم شهرين متتابعين
قال لا قال فهل تستطيع
أن تطعم ستين مسكينا
قال لا قال اجلس فجلس
فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم بعرق فيه تمر والعرق
المكتل الضخم قال
خذ هذا فصدق به قال
على أفقر منا فضحك النبي
صلى الله عليه وسلم حتى
تواجدته قال أطعمه عيالك

الكوفيون الى ان الواجب اطعام نصف صاع والحجبة الاول انه صلى الله عليه وسلم أمر في كفارة المواقع في رمضان باطعام مد لكل مسكين قال وانما ذكر البخاري حديث كعب هنا من أجل آية التخيير فانها وردت في كفارة اليمين كما وردت في كفارة الأذى وتعبه ابن المنير فقال يحتمل أن يكون البخاري وافق الكوفيين في هذه المسئلة فأورد حديث كعب بن عجرة لأنه وقع التنصيص في خبر كعب على نصف صاع ولم يثبت في قدر طعام الكفارة فحمل المطلق على المقيّد (قلت) ويؤيده ان كفارة المواقع ككفارة الظهار وكفارة الظهار ورد النص فيها بالترتيب بخلاف كفارة الأذى فان النص ورد فيها بالتخيير وأيضا فانهما متفقان في قدر الصيام بخلاف الظهار فكان حمل كفارة اليمين عليها موافقتها لها في التخيير أولى من حملها على كفارة المواقع مع مخالفتها الى هذا أشار ابن المنير وقد يستدل لذلك بما أخرجه ابن ماجة عن ابن عباس قال كفر النبي صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر واهم الناس بذلك فمن لم يجد فنصف صاع من بر وهذا لو ثبت لم يكن حجة لأنه لا قائل به وهو من رواية عمر بن عبد الله بن علي ابن مرة وهو ضعيف جدا والذي يظهر لي أن البخاري أراد الرد على من أجاز في كفارة اليمين ان تبعض الحصة من الثلاثة المخير فيها كمن أطعم خمسة وكساهم أو كسا خمسة غيرهم أو أعتق نصف رقة أو أطعم خمسة أو كساهم وقد نقل ذلك عن بعض الحنفية والمالكية وقد احتج من ألقها بكفارة الظهار بان شرط حمل المطلق على المقيّد ان لا يعارضه مقيّد آخر فلما عارضه هنا الاصل براءة الذمة أخذ بالاقبل وأيده الماوردي من حيث النظر بانه في كفارة اليمين نصف بالاولى وهو محمول على الجنس واولى ما يشبع الشخص رطلان من الطيز والمدرطال وثلاث من الحب فاذا خبز كان قدر رطلين وأيضا فكفارة اليمين وان وافقت كفارة الأذى في التخيير لكانها زادت عليها بأن فيها ترتيبا لان التخيير وقع بين الاطعام والكسوة والعتق والترتيب وقع بين الثلاثة وصيام ثلاثة ايام وكفارة الأذى وقع التخيير فيها بين الصيام والاطعام والذبح حسب قال ابن الصباغ ليس في الكفارات ما فيه تخير وترتيب الا كفارة اليمين وما ألحق بها (قوله احمد بن يونس) هو ابن عبد الله بن يونس نسب بطله وابوشهاب هو الاصغر واسمه عبد ربه بن نافع وابن عون هو عبد الله (قوله ابيته يعني النبي صلى الله عليه وسلم) كذا في الاصل وقد أخرجه ابو نعيم في المستخرج من طريق بشر بن المفضل عن ابن عون بهذا السند عن كعب بن عجرة قال في نزلت هذه الآية فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وفي رواية معتمر بن سليمان عن ابن عون عند الاسماعيلي نزلت في هذه الآية ففدية من صيام او صدقة او نسك قال فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادن (قوله قال واخبرني ابن عون) هو مقول ابي شهاب وهو موصول بالاول وقد أخرجه النسائي والاسماعيلي من طريق ازهر بن سعد عن ابن عون به وقال في آخره فسرته لي مجاهد فلم احفظه فسألت ايوب فقال الصيام ثلاثة ايام والصدقة على ستة مساكين والنسك ما استيسر من الهدى (قلت) وقد تقدم في الحج وفي التفسير من طرق اخرى عن مجاهد وفي الطب والمغازي من طريق ايوب عن مجاهد به وسياقها ثم وتقدم شرحه مستوفي في كتاب الحج ﴿قوله﴾ متى يجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الى قوله العليم الحكيم) كذا لا في ذروا غيره باب قول الله تعالى قد فرض الله لكم وساقوا الآية بعدهما متى يجب الكفارة على الغني والفقير وسقط لبعضهم ذكر الآية وأشار الكرماني الى تصويبه فقال قوله تحلة ايمانكم اي تحللها بالكفارة والمناسبات ان يذكر هذه الآية في الباب الذي قبله ذكر فيه حديث ابي هريرة في قصة المجامع في شهر رمضان وقد تقدم شرحه

أبي هريرة قال جاء رسول الله إلى

فأطعمه إهلاك في باب صاع المد
حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدث
صلى الله عليه وسلم مد أولنا بمد

نه ومدا النبي صلى الله عليه وسلم وبركته وما توارث اهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن وسكون
 ثنا القاسم بن مالك المزني حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال كان الصاع على عهد النبي
 كم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز حدثنا منذر بن الوليد الجارودي حدثنا ابو قتيبة وهو مسلم

وسكون اللام وفي رواية الدارقطني من وجه آخر عن المنذر ثنا أبو قتيبة سلم بن قتيبة (ثلاث) وهو
الشعيري بفتح الشين المعجمة وكسر المهملة بصرى أصله من خراسان أدركه البخاري بالسن ومات
قبل أن يلقاه وهو غير سلم بن قتيبة الباهلي ولد أمير خراسان قتيبة بن سلم وقدولى هو امرأة البصرة وهو
أكبر من الشعيري ومات قبله بأكثر من خمسين سنة (قوله المد الأول) هو نعت مد النبي صلى الله عليه
وسلم وهي صفة لازمة له وأراد نافع بذلك أنه كان لا يعطى بالمد الذي أحدثه هشام قال ابن بطال وهو أكبر
من مد النبي صلى الله عليه وسلم بشئ رطل وهو كما قال فان المد الهشامي رطلان واصابع منه ثمانية
أرطال (قوله قال لنا مالك) هو مقول أبي قتيبة وهو موصول (قوله مدنا أعظم من مدكم) يعني في
البركة أي مد المدينة وإن كان دون مد هشام في القدر لكن مد المدينة مخصوص بالبركة الخاصة بدعاء
النبي صلى الله عليه وسلم لها فهو أعظم من مد هشام ثم فسر مالك مراده بقوله ولا ترى الفضل إلا في مد
النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وقال لي مالك لوجاءكم أمير الخ) أراد مالك بذلك الزام مخالفة إذا فرق
بين الزيادة والنقصان في مطلق المخالفة فلو احتج الذي تمسك بالمد الهشامي في إخراج زكاة الفطر وغيرها
بما شرع إخراجها بالمد كاطعام المساكين في كفارة اليمين بأن الأخذ بالزيادة أولى قبل كفي باتباع ما قدره
الشارع بركة فلو جازت المخالفة بالزيادة لجازت مخالفتها بالنقص فلما امتنع المخالف من الأخذ بالنقص
قال له أفلا ترى إن الأمر إنما يرجع إلى مد النبي صلى الله عليه وسلم لأنه إذا تعارضت الامداد الثلاثة
الأول والحادث وهو الهشامي وهو زائد عليه والثالث المفروض وقوعه وإن لم يقع وهو دون الأول
كان الرجوع إلى الأول أولى لأنه الذي تحققت شرعيته قال ابن بطال والحجة فيه نقل أهل المدينة
له قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل قال وقد رجعت أبو يوسف بمثل هذا في تقدير المد والاصابع إلى مالك وأخذ
بقوله **في تنبيه** هذا الحديث غريب لم يرو عنه عن مالك إلا أبو قتيبة ولا عنه إلا المنذر وقد ضاق مخرجه
على الاسماعيلي وعلى أبي نعيم فلم يستخرجاه بل ذكراه من طريق البخاري وقد أخرجه الدارقطني
في غرائب مالك من طريق البخاري وأخرجه أيضا عن ابن عقدة عن الحسين بن القاسم البجلي عن
المنذر به دون كلام مالك وقال صحيح أخرجه البخاري عن المنذر به الحديث الثالث حديث أنس
في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لهم في مكياهم وصاعهم ومدهم وقد تقدم في البيوع عن
المعنى عن مالك وزاد في آخره يعني أهل المدينة وكذا عند رواة الموطأ عن مالك قال ابن المنير يحتمل
أن يختص هذه الدعوة بالمد الذي كان حينئذ حتى لا يدخل المد والحادث بعده ويحتمل أن نعم كل مكيا
لأهل المدينة إلى الأبد قال والظاهر الثاني كذا قال وكلام مالك المذكور في الذي قبله ينجح إلى الأول
وهو المعتمد وقد تغيرت المكاييل في المدينة بعد عصر مالك وإلى هذا الزمان وقد وجد مصداق الدعوة
بأن يورث في مدهم وصاعهم بحيث اعتبر بر قدرهما أكثر فقهاء الأمصار ومقلدوهم إلى اليوم في غالب
الكفارات وإلى هذا أشار المهلب والله أعلم **(قوله باب قول الله عز وجل أو تحزبون**
رقة) يشير إلى أن الرقة في آية كفارة اليمين مطلقة بخلاف آية كفارة القتل فأنه قيدت بالإيمان
قال ابن بطال جعل الجمهور منهم الأوزاعي ومالك والشافعي وأحمد واسحق المطلق على المقيد كما جعلوا
المطلق في قوله تعالى وأشهدوا إذا تباعث على المقيد في قوله وأشهدوا ذوى عدل منكم وخالف
الكوفيون فقال يجوز اعتناق الكافر ووافقهم أبو ثور وابن المنذر واحتج له في كتابه الكبير
بأن كفارة القتل مغالطة بخلاف كفارة اليمين ومن ثم اشترط التتابع في صيام القتل دون اليمين
(قوله وأي الرقاب أزكى) يشير إلى الحديث الماضي في أوائل العتق عن أبي ذر وفيه قلت قاي

حدثنا مالك عن نافع قال
كان ابن عمر يعطى زكاة
رمضان بمد النبي صلى
الله عليه وسلم المد الأول
وفي كفارة اليمين
مد النبي صلى الله عليه
وسلم قال أبو قتيبة قال لنا
مالك مدنا أعظم من مدكم
ولا نرى الفضل إلا في مد
النبي صلى الله عليه وسلم
وقال لي مالك لوجاءكم أمير
فضرب مدنا أصغر من مد
النبي صلى الله عليه وسلم
بأي شيء كنتم تعطون قلت
كنا نعطي بمد النبي صلى الله
عليه وسلم قال أفلا ترى
أن الأمر إنما يعود إلى مد
النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا عبد الله بن يوسف
أخبرنا مالك عن اسحق بن
عبد الله بن أبي طلحة عن
أنس بن مالك أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال اللهم بارك لهم في
مكياهم وصاعهم ومدهم
باب من قول الله تعالى
أو تحزبون رقة وأي الرقاب
أزكى **في حديثنا** محمد بن
عبد الرحيم حدثنا داود
ابن رشيد حدثنا الوليد بن
مسلم عن أبي غسان محمد
ابن مطرف عن زيد بن
أسلم عن علي بن حسين عن
سعيد بن مرجانة عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله

الرقاب أفضل قال أعلاها ثمنا وأتفها عند أهلها وقد تقدم شرحه مستوفي هناك وكان البخاري
 رحمه الله بذلك إلى موافقة الكوفيين لأن أفضل التفضيل يقتضي الاشتراك في أصل الحكم وقال ابن المنير لم
 يثبت البخاري الحكم في ذلك ولكنه ذكر الفضل في عتق المؤمنة لئذيه على مجال النظر فلما قل أن يقول
 إذا وجب عتق الرقبة في كفارة اليمين كان الأخذ بالفضل أحوط والا كان المكفر بغير المؤمنة على شأن
 في براءة الذمة قال وهذا أقوى من الاستشهاد بحمل المطلق على المقيد لظهور الفرق بينهما ثم ذكر
 البخاري حديث أبي هريرة من اعتق رقبة مسلمة وقد تقدم أيضا في أوائل العتق من وجه آخر عن
 سعيد بن مر جانة عن أبي هريرة وذكر فيه قصة لسعيد بن مر جانة مع علي بن حسين أي ابن علي بن أبي
 طالب الملقب بزين العابدين وهو المذکور هنا أيضا وكانه بعد أن سمعه من سعيد بن مر جانة وعمل به
 حدث به عن سعيد بن مر جانة منه زيد بن أسلم وفي رواية الباب زيادة في آخره وهي قوله حتى فرجه بفرجه
 وحتى هنا عاطفة لوجود شرائط العطف فيها فيكون فرجه بالنصب وقد تقدمت فوائد هذا الحديث
 وبيان ما ورد فيه من الزيادة هناك وأخرج مسلم حديث الباب عن داود بن رشيد شيخ شيخ البخاري
 فيه وقد نزل البخاري في هذا الإسناد درجتين فان يثني أبي غسان محمد بن مطرف في عدة أحاديث
 في كتابه راو يا واحد اسعيد بن أبي مريم في الصيام والنكاح والأشربة وغيرها وكعلي بن عياش في
 البيوع والأدب ومحمد بن عبد الرحمن شيخه في نفسه هو المذکور في بصاغة وهو من أقرانه وداود بن رشيد
 بشين ومعهجة مصغر من طبقة شيوخة الوسطى وفي السند ثلاثة من التابعين في نسق زيد وعلي وسعيد
 والثلاثة مدنيون وزيد وعلي فرشان **(قوله باب عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في**
الكفارة وعتق ولد الزنا) ذكر فيه حديث جابر في عتق المدبر وعمره في السند هو ابن دينار وقد تقدم
 شرحه مستوفي في كتاب العتق وبيان الاختلاف فيه والاحتجاج لمن قال بصحة بيعه وقضية ذلك صحة
 عتقه في الكفارة لأن صحة بيعه فرع بقاء الملك فيه فيصح تنجز عتقه وأما أم الولد فحكمها حكم الرقيق
 في أكثر الأحكام كالجنابة والحل ودواستمتاع السيد وذهب كثير من العلماء إلى جواز بيعها ولكن
 استقر الأمر على عدم صحته واجمعوا على جواز تنجز عتقها فتجزى في الكفارة وأما عتق المكاتب
 فجازره مالك والشافعي والثوري كذا حكاه ابن المنذر وعن مالك أيضا لا تجزى أصلا وقال أصحاب الرأي
 إن كان أدى بعض الكتابة لم تجزى لأنه يكون اعتق بعض الرقبة وبه قال الأوزاعي والليث وعن أحمد
 وإسحاق إن أدى الثلث فصاعدا لم تجزى **(قوله وقال طاوس يجزى المدبر وأم الولد)** وصله ابن أبي شيبة
 من طريقه بلفظ يجزى عتق المدبر في الكفارة وأم الولد في الظهار وقد اختلف السلف فوافق طاوسا
 الحسن في المدبر والنخعي في أم الولد وخالفه فيهما الزهري والشافعي وقال مالك والأوزاعي لا تجزى في
 الكفارة مدبر ولا أم ولد ولا معلق عتقه وهو قول الكوفيين وقال الشافعي يجزى عتق المدبر وقال أبو ثور
 يجزى عتق المكاتب مادام عليه شيء من كتابته واحتج مالك بأن هؤلاء ثبت لهم عقد حرية لا سيلا إلى
 رقعهما والواجب في الكفارة تحرير رقبة وأجاب الشافعي بأنه لو كانت في المدبر شعبة من حرية ما جاز بيعه
 وأما عتق ولد الزنا فقال ابن المنير لا أعلم مناسبة بين ولد الزنا وبين ما أدخله في الباب إلا أن يكون الخائف
 في عتقه خائف في عتق ما تقدم ذكره فاستدل عليه بأنه لا فائل بالفرق ثم قال ويظهر أنه لما جوز عتق
 المدبر واستدل له ولم يأت في أم الولد إلا بقول طاوس ولا في ولد الزنا شيء أشار إلى أنه قد تقدم الحث على
 عتق الرقبة المؤمنة فيدخل ما ذكره في العموم بل في الخصوص لأن ولد الزنا مع إيمانه أفضل
 من الكافر **(قلت)** جاء المنع من ذلك في الحديث الذي أخرجه البيهقي بسند صحيح عن الزهري

عليه وسلم قال من أعتق
 رقبة مسلمة مسلمة أعتق الله
 بكل عضو منه عضوا
 من النار حتى فرجه بفرجه
 باب عتق المدبر وأم الولد
 والمكاتب في الكفارة
 وعتق ولد الزنا وقال
 طاوس يجزى المدبر وأم
 الولد سعد ثناء أبو النعمان
 أخبرنا جابر بن زيد عن
 عمرو عن جابر أن رجلا
 من الأنصار دبر جملا كاله
 ولم يكن له مال غيره فبلغ
 النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال من يشتريه مني
 فاشتره نعيم بن النحام
 بثمانمائة درهم فسمعت
 جابر بن عبد الله يقول
 عبد اقطيبا مات عام أول

أخبرني أبو الحسن مولى عبد الله بن الحرث وكان من أهل العلم والصلاح أنه سمع امرأة تقول لعبد الله
 ابن نوفل تستفتية في غلام لها ابن زينة تعتقه في رقبة كانت عليها فقال لا أراه يجوز لك سمعت عمر
 يقول لأن أجل علي نعلين في سبيل الله أحب إلي من أن أعتق ابن زينة وصح عن أبي هريرة قال لأن
 أتبع بسوط في سبيل الله أحب إلي من أن أعتق ولد زينة أخرجه ابن أبي شيبه نعم في الموطأ عن أبي
 هريرة أنه أفتى بعق ولد الزنا وعن ابن عمر أنه أعتق ابن زنا وأخرجه ابن أبي شيبه والبيهقي بسند صحيح
 عنه وزاد قد أمرنا الله أن نمن على من هو شر منه قال الله تعالى فاماننا بعدوا ما فداء وقال الجمهور يجوز
 عتقه وكرهه علي وابن عباس وابن عمر وابن الهادي أخرجه ابن أبي شيبه عنهم بأسانيد لينه ومنع
 الشعبي والنخعي والأوزاعي وأخرج ابن أبي شيبه ذلك بسند صحيح عن الأولين والحجة للجمهور وقوله
 تعالى أو تحرير رقبة وقد صح ملك الخلف له فيصح اعتاقه له وقد أخرج ابن المنذر بسند صحيح عن أبي
 الخير عن عقبة بن عامر أنه سئل عن ذلك فنع قال أبو الخير فأنما فضالة بن عبيد فقال يغفر الله لعقبة
 وهل هو إلا نسمة من النسم وذكر المصنف حديث جابر في بيع المدبر فأشار في الترجمة إلى أنه إذا جاز
 بيعه جاز ما ذكر معه بطريق الأولى (قوله باب إذا أعتق عبدا بينه وبين آخر) أي في
 الكفارة ثبتت هذه الترجمة للمستمل وحده بغير حديث فكان المصنف أراد أن يثبت فيها حديث الباب
 الذي بعده من وجه آخر فلم يتفق أو تردد في الترجمة فأنصر إلا أكثر على الترجمة التي تلي هذه وكتب
 المستمل الترجمتين احتياطا والحديث في الباب الذي يليه صالح ما يضرب من التاويل وجمع أبو
 نعيم الترجمتين في باب واحد (قوله باب إذا أعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه) أي العتيق ذكر
 فيه حديث عائشة في قصة بريرة مختصرا وفي آخره فأنما الولاء لمن أعتق وقضيته أن كل من أعتق فصح
 عتقه كان الولاء له فيدخل في ذلك ما لو أعتق العبد المشترك فإنه إن كان موسرا صح وضمن أشربكه حصته
 ولا فرق بين أن يعتقه مجانا أو عن الكفارة وهذا قول الجمهور ومنهم صاحب أبي حنيفة وعن أبي حنيفة
 لا يجوز له عتق العبد المشترك عن الكفارة لأنه يكون أعتق بعض عبدا لا جميعه لافي الشريك عنده بخير
 أن يقوم عليه نصيبه وبين أن يعتقه هو وبين أن يستعي العبد في نصيب الشريك (قوله باب
 الاستثناء في الإيمان) وقع في بعض النسخ اليمين وعليها شرح ابن بطال والاستثناء استفعال من
 الثبنا بضم المثناة وسكون النون بعدها تحتانية ويقال لها الثنوي أيضا بواو بدل الياء مع فتح أوله
 وهي من ثبت الشيء إذا عطفته كان المستثنى عطف بعض ما ذكره لانها في الاصطلاح إخراج بعض
 ما يتناولها اللفظ وأداتها الأواخوات وتطلق أيضا على التعاليق ومنها التعليق على المشيئة وهو المراد
 في هذه الترجمة فإذا قال لا فعلن كذا إن شاء الله تعالى استثنى وكذا إذا قال لا أفعل كذا إن شاء الله
 ومثله في الحكم أن يقول إلا إن شاء الله أو إلا إن شاء الله ولو أتى بالإرادة والاختيار بدل المشيئة
 جاز فلم يفعل إذا أثبت أو فعل إذا نفي لم يثبت فلو قال إلا إن شاء الله نفي أو بدل أو إلا إن شاء الله أو
 يظهر أو إلا إن شاء أو أريدوا واختار فهو استثناء أيضا لكن يشترط وجود المشروط وانفق العلماء
 كما حكاه ابن المنذر على أن شرط الحكم بالاستثناء أن يلفظ المستثنى به وأنه لا يكفي القصد إليه
 بغير لفظ وذكر عياض أن بعض المتأخرين منهم خرج من قول مالك أن اليمين تنعقد بالنية أن
 الاستثناء يجوز بالنية لا بغيره في اليمين ما كان على اشتراط التلفظ باليمين وإجاب
 الباجي بالفرق أن اليمين عقد والاستثناء حل والعقد لا يبلغ من الحل فلا يلتحق باليمين قال ابن
 المنذر واختلفوا في وقته فالأكثر على أنه يشترط أن يتصل بالخلف قال مالك إذا سكنت أو قطع كلامه

باب إذا أعتق عبدا بينه
 وبين آخر (باب إذا أعتق
 في الكفارة لمن يكون ولاؤه)
 حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا شعبه عن الحكم عن
 إبراهيم عن الأسود عن
 عائشة أنها أرادت أن تشتري
 بريرة فاشتروا عليها الولاء
 فذكر ذلك للنبي صلى
 الله عليه وسلم فقال اشترها
 فأنما الولاء لمن أعتق (باب
 الاستثناء في الإيمان)

ولا ثنيا وقال الشافعي يشترط وصل الاستثناء بالكلام الاول ووصله ان يكون نسفا فان كان بينهما سكوت
انقطع الا ان كانت سكتة تذكرا وتنفس او عي او انقطاع صوت وكذا يقطع عنه الاخذ في كلام آخر
ولخصه ابن الجاحظ فقال شرطه الاتصال لفظا او في مافي حكمه كقطعه لتنفس او سعال ونحوه
مما يمنع الاتصال عرفا واختلف هل يقطع ما يقطع القبول عن الايجاب على وجهين للشافعية
اصحهما انه ينقطع بالكلام البير الاجنبي وان لم ينقطع به الايجاب والقبول وفي وجه لو تخال استغفر
الله لم ينقطع وتوقف فيه النووي ونص الشافعي يؤيده حيث قال تذكرا فانه من صور التذكرا عرفا
ويلاحظ به لا اله الا الله ونحوها وعن طاوس والحسن له ان يستثنى مادام في المجلس وعن احمد بن حنبل
مادام في ذلك الامر وعن اسحق مثله وقال الا ان يقع سكوت وعن قتادة اذا استثنى قبل ان يقوم او
يتكلم وعن عطاء قدر حلب ناقة وعن سعيد بن جبير الى اربعة اشهر وعن مجاهد بعد سنتين وعن ابن
عباس اقوال منها لو بعد حين وعنه كقول سعيد وعنه شهر وعنه سنة وعنه ابدا قال ابو عبيدوه اذا
لا يؤخذ على ظاهره لانه يلزم منه ان لا يحتمل احد في يمينه وان لا تتصور الكفارة التي اوجبه الله تعالى
على الخالف قال ولكن وجه الخبر سقوط الاثم عن الخالف لتركه الاستثناء لانه مأثور به في قوله
تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فقال ابن عباس اذا نسي ان يقول ان شاء الله
يستدركه ولم يرد ان الخالف اذا قال ذلك بعد ان انقضى كلامه ان ما عقده باليمين ينحل وحاصله حل
الاستثناء المنقول عنه على لفظ ان شاء الله فقط وحل ان شاء الله على التبرك وعلى ذلك حل الحديث
المرفوع الذي اخرجه ابو داود وغيره موصولا ومرسلان النبي صلى الله عليه وسلم قال والله لا غزون
قريشا ثلاثا ثم سكت ثم قال ان شاء الله او على السكوت لتنفس او نحوه وكذا ما اخرجه ابن اسحق في
سؤال من سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن قصة اصحاب الكهف غدا اجيبكم فتأخر الوحي فنزلت ولا
تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فقال ان شاء الله مع ان هذا لم يرد هكذا من وجه
ثابت ومن الأدلة على اشتراط اتصال الاستثناء بالكلام قوله في حديث الباب فليكن عن يمينه
فانه لو كان الاستثناء يفيد بعد قطع الكلام لقال فليستين لانه اسهل من التكفير وكذا قوله تعالى لا يوب
وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنت فان قوله استثنى اسهل من التحيل لحل اليمين بالضرب ولزم منه
بطلان الاقرارات والطلاق والعق فيستثنى من اقرار وطلاق وعق بعد زمان ويرفع حكم ذلك فالاولى
ناويل ما نقل عن ابن عباس وغيره من السلف في ذلك واذا تقرر ذلك فقد اختلف هل يشترط قصد
الاستثناء من اول الكلام او لاحكى الراعي فيه وجهين ونقل عن ابي بكر الفارسي انه نقل الاجماع على
اشتراط وقوعه قبل فراغ الكلام وعمله بان الاستثناء بعد الانفصال ينشأ بعد وقوع الطلاق مثلا وهو
واضح ونقله معارض بما نقله ابن حزم انه لو وقع متصلا به كفي واستدل بحديث ابن عمر رفعه من حلف
فقال ان شاء الله لم يحنت واحتج بانه عقب الحلف بالاستثناء باللفظ وحينئذ يتحصل ثلاث صور ان
يقصد من اوله او من اثنا عشره ولو قبل فراغه او بعد تمامه فيختص نقل الاجماع بانه لا يفيد في الثالث
وابعد من فهم انه لا يفيد في الثاني ايضا والمراد بالاجماع المذكور اجماع من قال يشترط الاتصال
والا فالخلاف ثابت كما تقدم والله اعلم وقال ابن العربي قال بعض علماء ثنائيا يشترط الاستثناء قبل تمام
اليمين قال والذي اقول انه لو نوى الاستثناء مع اليمين لم يكن يميننا ولا استثناء وانما حقيقة الاستثناء ان
يقع بعد عقد اليمين فيجعلها الاستثناء المتصل باليمين واتفقوا على ان من قال لا افعل كذا ان شاء الله اذا

قصده التبرك فقط ففعل يحنث وان قصد الاستثناء فلا حنث عليه واختلفوا اذا اطلق أو قدم الاستثناء على الحلف أو أخره هل يفترق الحكم وقد تقدم في كتاب الطلاق وانفقوا على دخول الاستثناء في كل ما يختلف به الا الاوزاعي فقال لا يدخل في الطلاق والعنق والمشى الى بيت الله وكذا جاء عن طاوس وعن مالك مثله وعنه الا المشى وقال الحسن وقتادة وابن أبي ليلى والليث يدخل في الجميع الا الطلاق وعن أحمد يدخل الجميع الا العنق واحتج بشوف الشارع له وورد فيه حديث عن معاذ رفعه اذا قال لامرأته أنت طالق ان شاء الله لم تطلق وان قال لعبدته أنت حر ان شاء الله فانه حر قال البيهقي تفرد به حميد بن مالك وهو مجهول واختلف عليه في استناده واحتج من قال لا يدخل في الطلاق بأنه لا يحمله الكفارة وهي أغاظ على الحائض من النطق بالاستثناء فاجام لم يحمله الاقوى لم يحمله الاضعف وقال ابن العربي الاستثناء أخو الكفارة وقد قال الله تعالى ذلك كفارة أيمانكم اذا حلقتم فلا يدخل في ذلك الا اليمين الشرعية وهي الحلف بالله (قوله حماد) هو ابن زيد لان قتيبة لم يدرك حماد بن سلمة وغيلان بفتح المعجمة وسكون التحتانية (قوله فأتى بابل) كذا لا كثر ووقع هنا في رواية الاصيلي وكذا لا في ذكر عن السرخسي والمستمل بشاغل بعد الموحدة شين معجمة وبعد الالف تحتانية مهموزة ثم لام قال ابن بطال ان صحت فأنها شواغل كانه ظن أن لفظ شائل خاص بالمفرد وليس كذلك بل هو اسم جنس وقال ابن التين جاء هذا بلفظ الواحد والمراد به الجمع كالساهر وقال صاحب العين ناقة شائلة ونوق شائل التي جنف لبنها وشولت الابل بالشد يد اصقت بطونها بظهورها وقال الخطابي ناقة شائل قل لبنها وأصله من شال الشيء اذا ارتفع كالميزان والجمع شول كصاحب وصعب وجاء شواغل جمع شائل وفيما نقل من خط الدمياطي الحافظ الشائل الناقة التي تشول بذنبها للفاح وليس لها ابن والجمع شول بالشد يد كرا كع ور كع وحكي قاسم بن ثابت في الدلائل عن الاصمعي اذا أتى على الناقة من يوم حملها سبعة أشهر جنف لبنها فهي شائلة والجمع شول بالتخفيف واذا شالت بذنبها بعد اللقاح فهي شائل والجمع شول بالشد يد وهذا تحقيق بالغ وأما ما وقع في المطالع ان شائل جمع شائلة فليس بجيد (قوله فأمر لنا) أي أمرأنا نعطى ذلك (قوله بثلاث ذود) كذا لا في ذروا غيره بثلاثة ذود وقبل الصواب الاول لان الذود مؤنث وقد وقع في رواية أبي السليل عن زهيد كذا ذلك أخرجه البيهقي وأخرجه مسلم بسنده وتوجيه الاخرى انه ذكر باعتبار لفظ الذود وأنه يطلق على الذكور والاناث أو الرواية بالتنوين وذودا ما بدل فيكون مجرورا أو مستأنفا فيكون مرفوعا والذود بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها همزة من الثلاث الى العشر وقيل الى السبع وقيل من الاثنين الى التسع من النوق قال في الصحاح لا واحد له من لفظه والكثير اذواد والاكثرون على انه خاص بالاناث وقد يطلق على الذكور أو على أعم من ذلك كما في قوله وليس فيمادون خمس ذود من الابل صدقة ويؤخذ من هذا الحديث أيضا أن الذود يطلق على الواحد بخلاف ما أطلق الجوهري وتقدم في المغازي بلفظ خمس ذود وقال ابن التين الله أعلم أيها يصح (قلت) لعل الجمع بينهما يحصل من الرواية التي تقدمت في غزوة تبوك بلفظ خذ هذين القرينين فعمل رواية الثلاث باعتبار ثلاثة أزواج ورواية الخمس باعتبار ان أحدا الأزواج كان قرينه تبعا فاعتد به تارة ولم يعتد به أخرى ويمكن أن يجمع أنه أمر لهم بثلاث ذود أو لا ثم زادهم اثنين فان لفظ زهيد ثم أتى بنهب ذود غير الذي أعطاني خمس ذود فوجعت في رواية زهيد جملة ما أعطاهم وفي رواية غيلان عن أبي بردة مبدأ ما أمر لهم به ولم يذكر الزيادة وأما رواية خذ هذين القرينين ثلاث مرار وقد مضى في المغازي بلفظ أصرح منها وهو قوله ستة أبصرة فعلى ما تقدم أن تكون السادسة كانت تبعا ولم تكن ذروتها موصوفة بذلك (قوله انى والله

حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا حماد بن غيلان بن
جرير عن أبي بردة بن أبي
موسى عن أبي موسى
الاشعري قال أتيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
رهط من الاشعرين
استعمله فقال والله لا
أجلكم ما عندي ما أجلكم
ثم لبثنا ما شاء الله فأتى بابل
فأمر لنا بثلاث ذود فلما
انطلقنا قال بعضنا لبعض
لا يبارك الله لنا إني
رسول الله صلى الله عليه
وسلم نستعمله فحلف
لا يحملنا فحملنا فقال أبو
موسى فإني النبي صلى الله
عليه وسلم قد ذكرنا ذلك له
فقال ما أنا جلتكم بل الله
جلتكم انى والله

(ان شاء الله) قال أبو موسى المديني في كتابه التبيين في استثناء اليمين لم يقع قوله ان شاء الله في أكثر
 الطرق لحديث أبي موسى وسقط لفظ والله من نسخة ابن المنير فاعترض بأنه ليس في حديث أبي موسى
 يمين وليس كما ظن بل هي ثابتة في الاصول وإنما أراد البخاري بإيراده بيان صيغة الاستثناء بالمشيئة
 وأشار أبو موسى المديني في الكتاب المذكور إلى أنه صلى الله عليه وسلم قالها للتبرك لا للاستثناء وهو
 خلاف الظاهر (قوله الا كفرت عن عيني وأتيت الذي هو خير وكفرت) كذا وقع لفظ وكفرت
 مكرراً في رواية السرخسي (قوله حدثنا أبو النعمان) هو محمد بن الفضيل وحماد أيضاً هو ابن زيد
 (قوله وقال الا كفرت) يعني ساق الحديث كما به بالاسناد المذكور ولكنه قال كفرت عن عيني وأتيت
 الذي هو خير وأتيت الذي هو خير وكفرت فزاد فيه التردد في تقديم الكفارة وتأخيرها وكذا أخرجه
 أبو داود عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بالتدريج فيه أيضاً ثم ذكر البخاري حديث أبي
 هريرة في قصة سليمان وفيه فقال له صاحبه قل ان شاء الله فسي وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لو قال ان شاء الله قال وقال مرة لو استثنى وقد استدل به من جوز الاستثناء بعد انفصال اليمين بزمن
 يسير كما تقدم تفصيلاً وأجاب القرطبي عن ذلك بأن يمين سليمان طالت كلماتها فيجوز أن يكون قول
 صاحبه له قل ان شاء الله وقع في أثناءه فلا يبقى فيه حجة ولو عقبه بالرواية بالفاء فلا يبقى الاحتمال وقال
 ابن التين ليس الاستثناء في قصة سليمان الذي يرفع حكم اليمين ويحل عقده وإنما هو بمعنى الا فرار الله
 بالمشيئة والتسليم لحكمه فهو نحو قوله ولا تقولن شيئا اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وقال أبو
 موسى في كتابه المذكور نحو ذلك ثم قال بعد ذلك وإنما أخرج مسلم من رواية عبد الرزاق عن معمر
 عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال ان
 شاء الله لم يحنث كذا قال وليس هو عند مسلم بهذا اللفظ وإنما أخرج قصة سليمان وفي آخره لو قال ان
 شاء الله لم يحنث نعم أخرجه الترمذي والنسائي من هذا الوجه بلفظ من قال الخ قال الترمذي سألت محمداً
 عنه فقال هذا خطأ أخطأ فيه عبد الرزاق فاختصره من حديث معمر بهذا الاسناد في قصة سليمان
 ابن داود (قلت) وقد أخرجه البخاري في كتاب النكاح عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق
 بتمامه وأشرت إلى ما فيه من فائدة وكذا أخرجه مسلم وقد اعترض ابن العربي بأن ما جاء به عبد الرزاق
 في هذه الرواية لا يناقض غيرها لان ألفاظ الحديث تختلف باختلاف اقوال النبي صلى الله عليه وسلم
 في التعبير عنها التبيين الاحكام بالفاظ اي في مخاطب كل قوم بما يكون اوصلاً لفهامهم واما بنقل الحديث
 على المعنى على احد القولين واجاب شيخنا في شرح الترمذي بأن الذي جاء به عبد الرزاق في هذه
 الرواية ليس وافياً بالمعنى الذي تضمنته الرواية التي اختصره منها فانه لا يلزم من قوله صلى الله عليه وسلم
 لو قال سليمان ان شاء الله لم يحنث ان يكون الحكم كذلك في حق كل احد غير سليمان وشرط الرواية
 بالمعنى عدم التخالف وهذا مخالف بالخصوص والعموم (قلت) واذا كان مخرج الحديث واحداً
 فالاصل عدم التعدد لكن قد جاء لرواية عبد الرزاق المختصرة شاهد من حديث ابن عمر أخرجه اصحاب
 السنن الاربعة وحسنه الترمذي وصححه الحاكم من طريق عبد الوارث عن ايوب وهو السختياني
 عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً من حلف على يمين فقال ان شاء الله فلا حنث عليه قال الترمذي رواه غير
 واحد عن نافع موقوفاً وكذا رواه سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه ولا يعلم احد ارفعه غير ايوب وقال
 اسمعيل بن ابراهيم كان ايوب احياناً يرفعه واحياناً لا يرفعه وذكر في العلل انه سأل محمد بن اعنه فقال
 اصحاب نافع رويوه موقوفاً لا ايوب ويقولون ان ايوب في آخر الامر وقفه واسند البيهقي عن حماد بن

ان شاء الله لا احلف على
 يمين قاري غير هذا خيراً منها
 الا كفرت عن عيني
 واتيت الذي هو خير
 وكفرت حدثنا أبو النعمان
 حدثنا حماد وقال الا كفرت
 عن عيني واتيت الذي هو
 خيراً واتيت الذي هو خير
 وكفرت

ز يد قال كان أيوب يرفعه ثم تركه وذ كرو البيهقي أنه جاء من رواية أيوب بن موسى وكثير بن فرقد
 وموسى بن عقبة وعبد الله بن العهرى المسكروا بن عمرو بن العلاء وحسان بن عطية كلهم عن نافع
 عن فو عا انتهى ورواية أيوب بن موسى أخرجهما ابن حبان في صحيحه ورواية كثير أخرجهما النسائي
 والطحاكم في مستدركه ورواية موسى بن عقبة أخرجهما ابن عدي في ترجمة داود بن عطاء أحد الضعفاء
 عنه وكذا أخرجهما رواية أبي عمرو بن العلاء وأخرج البيهقي رواية حسان بن عطية ورواية العهرى
 وأخرجه ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور والبيهقي من طريق مالك وغيره عن نافع موقوفا وكذا أخرجه
 سعيد والبيهقي من طريقه رواية سالم والله أعلم وتعقب بعض الشراح كلام الترمذي في قوله لم يرفعه
 غير أيوب وكذا رواه سالم عن أبيه موقوفا قال شيخنا (قلت) قد رواه هو من طريق موسى بن عقبة
 عن فو عا ولفظه من حلف على عين فاستثنى على أثره ثم لم يفعل ما قال لم يحث انتهى ولم أر هذا في الترمذي
 ولا ذكره المزني في ترجمة موسى بن عقبة عن نافع في الأطراف وقد جزم جماعة أن سليمان عليه
 السلام كان قد حلف كما سأ بينه والحق أن مراد البخاري من إيراد قصة سليمان في هذا الباب أن يبين
 أن الاستثناء في اليمين يقع بصيغة أن شاء الله فذكر حديث أبي موسى المصريح بذكرها مع اليمين
 ثم ذكر قصة سليمان الجحى وقوله صلى الله عليه وسلم فيها تارة بلفظ لو قال أن شاء الله وتارة بلفظ لو استثنى
 فاطلق على لفظ أن شاء الله أنه استثناء فلا يعترض عليه بأنه ليس في قصة سليمان يمين وقال ابن المنير
 في الحاشية وكان البخاري يقول إذا استثنى من الأخبار فكيف لا يستثنى من الأخبار المؤكد بالقسم
 وهو أخرج في التوفيق إلى المشيئة (قوله عن هشام بن حجير) بمهمله ثم جزم مصغره والمكي ووقع
 في رواية الحيدى عن سفيان بن عيينة حدثنا هشام بن حجير (قوله لا طوفن) اللام جواب القسم
 كانه قال مثلاً والله لا طوفن ويرشداً إليه ذكر الحث في قوله لم يحث لأن ثبوته ونفيه يدل على سبق
 اليمين وقال بعضهم اللام ابتدائية والمراد بعدم الحث وقوع ما أراد وقد مشى ابن المنذر على هذا في
 كتابه الكبير فقال باب استحباب الاستثناء في غير اليمين لمن قال سأفعل كذا وساق هذا الحديث
 وجزم النووي بأن الذي جرى منه ليس بيمين لأنه ليس في الحديث نص بيمين كذا قال وقد ثبت
 ذلك في بعض طرق الحديث واختلف في الذي حلف عليه هل هو جميع ما ذكر أو دورانه على النساء
 فقط دون ما بعده من الجمل والوضع وغيرهما والثاني أوجه لأنه الذي يقدر عليه بخلاف ما بعده فانه
 ليس إليه وانما هو مجرد تمنى حصول ما يستلزم جلب الخير له والافلو كان حلف على جميع ذلك لم يكن
 الابو حى ولو كان بو حى لم يتخلف ولو كان بخير وحي لزم أنه حلف على غير مقصور له وذلك لا يليق بمجناه
 (قلت) وما المانع من جواز ذلك ويكون لشدة وثوقه بمحصل مقصوده وجزم بذلك وأكذب الحلف
 فقد ثبت في الحديث الصحيح أن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره وقد مضى شرحه في غزوة
 أخذ (قوله نسعين) تقدم بيان الاختلاف في العدد المذكور في ترجمة سليمان عليه السلام من
 أحاديث الأنبياء وذكر أبو موسى المديني في كتابه المذكور أن في بعض نسخ مسلم عقب قصة سليمان
 هذا الاختلاف في هذا العدد وليس هو من قول النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو من الناقلين ونقل
 الكرماني أنه ليس في الصحيح أكثر اختلاف في العدد من هذه القصة (قلت) وغاب عن
 هذا القائل حديث جابر في قدر من الجمل وقد مضى بيان الاختلاف فيه في الشروط وتقدم جواب
 النووي ومن واقعه في الجواب عن اختلاف العدد في قصة سليمان بأن مفهوم العدد ليس بحجة عند
 الجمهور فذكر القليل لا ينفذ كذا الكثير وقد تعقب بأن الشافعي نص على أن مفهوم العدد حجة

* حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا سفيان عن هشام
 ابن حجير عن طاوس سمع
 ابا هريرة قال قال سليمان
 لا طوفن اللبلة على تسعين
 امرأة كل

وجزم بثقله عن الشيوخ ابو حامد و الماوردي وغيرهما و لكن شرطه ان لا يخالفه المنطوق (قلت)
والذي يظهر مع كون مخرج الحديث عن أبي هريرة واختلاف الرواة عنه ان الحكم للزائد لان
الجميع ثقات وتقدم هنالك توجيه آخر (قوله تلد) فيه حذف تقديره فتعاق فتجمل قتله وكذا في قوله
يقاتل تقديره فينشأ فيتعلم القروسية فيقاتل وساغ الحذف لان كل فعل منها مسبب عن الذي قبله
وسبب السبب سبب (قوله فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك) هكذا فسر سفيان ابن عيينة في هذه
الرواية ان صاحب سليمان الملك وتقدم في النكاح من وجه آخر الجزم بانه الملك (قوله قنسي) زاد في
النكاح فلم يقل قيل الحكم في ذلك انه صرف عن الاستثناء السابق اقدم وأبعد من قال في الكلام
تقديم وتأخير والتقدير فلم يقل ان شاء الله قليل له قل ان شاء الله وهذا ان كان سببه ان قوله قنسي يعني
عن قوله فلم يقل فكذا يقال ان قوله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فيستلزم انه كان لم يقلها فالاولى عدم
ادعاء التقديم والتأخير ومن هنا يتبين ان تجويز من الذي انه تعمد الحث مع كونه معصية لكونها
صغيرة لا يؤاخذ بها لم يصيب دعوى ولا دليلا وقال القرطبي قوله فلم يقل اي لم ينطق بلفظ ان شاء الله
بلسانه وليس المراد انه غفل عن التفويض الى الله بقلبه والتحقيق ان اعتقاد التفويض مستهمل لكن
المراد بقوله قنسي انه نسي ان يقصد الاستثناء الذي يرفع حكم اليمين فقيه تعقب على من استدل به
لاشتراط النطق في الاستثناء (قوله فقال أبو هريرة) هو موصول بالسند المذكور وأولا (قوله يرويه)
هو كناية عن رفع الحديث وهو كما لو قال مثلاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وقع في رواية الجدي
التصريح بذلك ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه مسلم عن ابن أبي عمر عن سفيان
(قوله لو قال ان شاء الله لم يحث) تقدم المراد بمعنى الحث وقد قيل هو خاص بسليمان عليه السلام وانه
لو قال في هذه الواقعة ان شاء الله حصل مقصوده وليس المراد ان كل من قالها وقع ما اراد ويؤيد ذلك ان
موسى عليه السلام قالها عند ما وعد الخضر انه يصبر عما يراه منه ولا يسأله عنه ومع ذلك فلم يصبر كما
اشار الى ذلك في الحديث الصحيح رحم الله موسى لو دنا لوصبر حتى يقص الله علينا من امرهما وقد
مضى ذلك مبسوطا في تفسير سورة طه وقد قالها الذبيح فوقع ما ذكر في قوله عليه السلام ستجدني ان
شاء الله من الصابر بن قصبر حتى فداء الله بالذبح وقد سئل بعضهم عن الفرق بين الكليم والذبيح في
ذلك فاشار الى ان الذبيح بالغ في التواضع في قوله من الصابر بن حيث جعل نفسه واحدا من جماعة
فرزقه الله الصبر (قلت) وقد وقع لموسى عليه السلام ايضا نظير ذلك مع شعيب حيث قال له ستجدني ان
شاء الله من الصالحين فرزقه الله ذلك (قوله وكان دركا) بفتح المهملة والراء أي لحاقا يقال ادركه
ادراكا ودركا وهو تأكيده لقوله لم يحث (قوله قال وحدثنا أبو الزناد) القائل هو سفيان بن عيينة وقد
أفصح به مسلم في روايته وهو موصول بالسند الاول أيضا وقرنه أبو نعيم في المستخرج من طريق
الجدي عن سفيان بهما (قوله مثل حديث أبي هريرة) أي الذي ساقه من طريق طاوس عنه والحاصل
ان لسفيان فيه سندها الى أبي هريرة هشام عن طاوس وأبو الزناد عن الأعرج ووقع في رواية مسلم
بدل قوله مثل حديث أبي هريرة بلفظ عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله أو
نحوه ويستفاد منه نفي احتمال الأرسال في سياق البخاري لكونه اقتصر على قوله عن الأعرج مثل
حديث أبي هريرة ويستفاد منه أيضا احتمال المغايرة بين الروايتين في السياق لقوله مثله أو نحوه
وهو كذلك فبين الروايتين مغايرة في مواضع تقدم بيانها عند شرحه في أحاديث الانبياء وباللغة
التوفيق ﴿ (قوله باب الكفارة قبل الحث وبعده) ذكر فيه حديث أبي موسى

تلد غلاما يقاتل في سبيل
الله فقال له صاحبه قال
سفيان يعني الملك قل ان شاء
الله قنسي فطاف بهن فلم
تات امرأة منهن بولد الا
واحدة بشق غلام فقال
ابو هريرة يرويه قال لو
قال ان شاء الله لم يحث وكان
دركا في حاجته وقال مرة
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لو استثنى قال
وحدثنا أبو الزناد عن
الأعرج مثل حديث أبي
هريرة ﴿ باب الكفارة
قبل الحث وبعده ﴾

في قصة سؤالهم الجلال وفيه الآية الذي هو خير ونحوها وقد مضى في الباب الذي قبله بلفظ الا
كفرت عن يميني وآتيت الذي هو خير وحديث عبد الرحمن بن سبرة في النهي عن سؤال الامارة وفيه
واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأتيت الذي هو خير وكفر عن يمينك قال ابن المنذر رأى
ربيعه والاوزاعي ومالك والليث وسائر فقهاء الامم اذ غير اهل الرأي ان الكفارة تجزئ قبل الحنث
الا ان الشافعي استثنى الصيام فقال لا يجزئ الا بعد الحنث وقال أصحاب الرأي لا تجزئ الكفارة قبل
الحنث (قلت) ونقل الباجي عن مالك وغيره روايتين واستثنى بعضهم عن مالك الصدقة والعتق ووافق
الحنفية أشهر من المالكية وداود الظاهري وخالفه ابن حزم واحتج لهم الطحاوي بقوله تعالى ذلك
كفارة ايمانكم اذا حلفتم فاذا المراد اذا حلفتم فحنثتم وردته بخالفوه فقالوا بل التفسير فأردتم الحنث
وأولى من ذلك ان يقال أعم من ذلك فليس أحد التفسيرين بأولى من الآخر واحتجوا أيضا بان ظاهر
الآية ان الكفارة وجبت بنفس اليمين وردة من أجاز بانها لو كانت بنفس اليمين لم تسقط عن لم يحنث
اتفاقوا واحتجوا أيضا بان الكفارة بعد الحنث فرض واخراجها قبله تطوع فلا يقوم التطوع مقام
الفرض وان فصل عنه من أجاز بانه يشترط ارادة الحنث والا فلا يجزئ كافي تقديم الزكاة وقال عياض
اتفقوا على أن الكفارة لا تجب الا بالحنث وأنه يجوز تأخيرها بعد الحنث واستحب مالك والشافعي
والاوزاعي والثوري تأخيرها بعد الحنث قال عياض ومنع بعض المالكية تقديم كفارة حنث المعصية
لان فيه اعانة على المعصية وردة الجمهور قال ابن المنذر واحتج للجمهور بان اختلاف الفاظ حديثي أبي
موسى وعبد الرحمن لا يدل على تعيين أحد الأمرين وانما أمر الخائف بأمرين فإذا أتى بهما جيعا فقد
فعل ما أمر به وإذا لم يدل الخبر على المنع فلم يبق الا طريق النظر فاحتج للجمهور بان عقدة اليمين لما كان
بجمله الاستثناء وهو كلام فلان تحله الكفارة وهو فعل مالى أو بدنى أولى ويرجح قولهم أيضا بالكررة
وذكر أبو الحسن بن القصار ونبه عياض وجماعة ان عدة من قال بجواز تقديم الكفارة أربعة عشر
صحاحا يتبعهم فقهاء الامصار الا بأخفيفه مع أنه قال فيمن أخرج طيبة من الحرم الى الحل فولدت
أولادهم ماتت في يده هي وأولادها ان عليه جزاءها وجزاء أولادها المكن ان كان حين اخراجها أدى
جزاءها لم يكن عليه في أولادها شيء مع ان الجزاء الذي أخرجه عنها كان قبل ان تلد أولادها فيحتاج
الى الفرق بل الجواز في كفارة اليمين أولى وقال ابن حزم أجاز الحنفية تعجيل الزكاة قبل الحول
وتقديم زكاة الزرع وأجازوا تقديم كفارة القتل قبل موت المجنى عليه واحتج للشافعي بان الصيام من
حقوق الابدان ولا يجوز تقديمها قبل وقتها كالصلاة والصيام بخلاف العتق والكسوة والاطعام فانها
من حقوق الاموال فيجوز تقديمها كالزكاة ولفظ الشافعي في الام ان كفر بالاطعام قبل الحنث رجوت
ان يجزئ عنه وأما الصوم فلا لان حقوق المال يجوز تقديمها بخلاف العبادات فانها لا تقدم على
وقتها كالصلاة والصوم وكذا الحج الصغير والعبد لا يجزئ عنهما اذا بلغ أو عتق وقال في موضع
آخر من حلف فأراد أن يحنث فأحب الى ان لا يكفر حتى يحنث فان كفر قبل الحنث أجزأ
وساق نحوه مبسوطا ودعى الطحاوي ان الحاق الكفارة بالكفارة أولى من الحاق الاطعام بالزكاة
واجيب بالمنع وأيضا فالفرق الذي اشار اليه الشافعي بين حق المال وحق البدن ظاهر جدا وانما
خص منه الشافعي الصيام بالدليل المذكور ويؤخذ من نص الشافعي ان الأولى تقديم الحنث على
الكفارة وفي مذهبه وجه اختلاف فيه ا ترجيح ان كفارة المعصية يستحب تقديمها قال القاضي
عياض الخلاف في جواز تقديم الكفارة مبني على ان الكفارة رخصة لحل اليمين او لتكفير ما عثمها

بالحنث فعند الجمهور انما رخصته شرعها الله على ما عهده من اليمين فلذلك تجزى وقبل وبعد قال
 المازري للكفارة ثلاث حالات احدها قبل الحنث فلا تجزى اتفاقا ثانيا بعد الحنث والحنث فتجزي
 اتفاقا ثانيا بعد الحنث وقبل الحنث ففيها الخلاف وقد اختلف لفظ الحديث فتقدم الكفارة مرة
 واخرها اخرى لكن بحرف الواو الذي لا يوجب رتبة ومن منع رأى انما لم تجز فصارت كالطوع
 والتطوع لا تجزى عن الواجب وقال الباقي وابن التين وجماة الروايتان دالتان على الجواز لان
 الواو لا ترتب قال ابن التين ولو كان تقديم الكفارة لا يجزى لآبانه وليقال فليات ثم يكفر لان تأخير
 البيان عن الحاجة لا يجوز فلما تركهم على مقتضى اللسان دل على الجواز قال واما اللقاء في قوله
 فأتى الذي هو خير وكفر عن يمينك فهي كاللقاء الذي في قوله فكفر عن يمينك واثبت الذي هو خير ولو لم تات
 الثانية لما دلت اللقاء على الترتيب لانها ابانت ما يفعله بعد الحنث وهما شيان كفارة وحنث ولا ترتب
 فيهما وهو كمن قال اذا دخلت الدار فكل واشرب (قلت) قد ورد في بعض الطرق بلفظ ثم التى
 تقتضى الترتيب عند ابي داود والنسائي في حديث الباب ولفظ ابي داود من طريق سعيد بن ابي عروبة
 عن قتادة عن الحسن بن كافر عن يمينك ثم أتى الذي هو خير وقد اخرججه مسلم من هذا الوجه لكن احوال
 بلفظ المتن على ما قبله واخرججه ابو حنيفة في صحيحه من طريق سعيد بن ابي داود واخرججه النسائي من
 رواية جرير بن حازم عن الحسن بن كافر عن يمينك ثم أتى الذي هو خير وقد اخرججه البخاري ومسلم من رواية جرير بن ابي داود وهو في
 حديث عائشة عند الحارث بن ابي اسلم بلفظ ثم أتى الذي هو خير وقد اخرججه البخاري ومسلم من رواية جرير بن ابي داود وهو في
 ثم ليفعل الذي هو خير (قوله حديثنا اسمعيل بن ابراهيم) هو المعروف بابن عيسى وايوب هو
 السخيتاني والقاسم التميمي هو ابن عاصم وقد تقدم في باب اليمين فيما لا يملك من طريق عبد الوارث
 عن ايوب عن القاسم وحده ايضا واقتصر على بعضه ومضى في باب لا تحلفوا باياكم من طريق عبد
 الوهاب الثقفي عن ايوب عن ابي قلابة والقاسم التميمي جميعا عن زهيد عن زهيد عن المغازي من
 طريق عبد السلام بن حرب عن ايوب عن ابي قلابة وحده وقد تقدم في فرض الخس عن عبد الله بن
 عبد الوهاب عن حماد وهو ابن زيد وكذا اخرججه مسلم عن ابي الربيع العتكي عن حماد قال وحديثي
 القاسم بن عاصم الكلبي بموحدة مصر نسبة الى ابي كلاب بن ابراهيم بن جندب بن مالك بن زيد
 مائة بن تميم وهو القاسم التميمي المذکور قبل قال وانا لحديث القاسم احفظ عن زهيد عن زهيد عن المغازي
 وعن القاسم بن عاصم كلاهما عن زهيد قال ايوب وانا لحديث القاسم احفظ (قوله كنا عند ابي
 موسى) اي الاشعري ونسب كذلك في رواية عبد الوارث (قوله وكان بيننا وبين هذا الحى من
 جرم اخاء ومعرفة) في رواية السكشميين وكان بيننا وبينهم هذا الحى وهو كالاول لكن زاد
 الضمير وقدمه على ما يعود عليه قال الكرمانى كان حق العبارة ان يقول بيننا وبينه اي ابي موسى
 يعنى لان زهدا من جرم فلو كان من الاشعريين لاستقام الكلام قال وقد تقدم على الصواب في باب
 لا تحلفوا باياكم حيث قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الاشعريين ثم جعل ما وقع هنا على
 انه جعل نفسه من قوم ابي موسى لسكونه من اتباعه فصارت كواحد من الاشعريين فاراد بقوله
 بيننا باي موسى واتباعه وان بينهم وبين الجرميين ما ذكر من الاخاء وغيره وتقدم بيان ذلك ايضا
 في كتاب الذبائح (قلت) وقد تقدم في رواية عبد الوارث في الذبائح بلفظ هذا الباب الى قوله اخاء
 وقد اخرججه احمد وابو حنيفة في مسندهما عن اسمعيل بن عيسى الذي اخرججه البخاري من طريقه

حدثنا علي بن حجر
 حدثنا اسمعيل بن ابراهيم
 عن ايوب عن القاسم
 التميمي عن زهيد الجرمي
 قال كنا عند ابي موسى وكان
 بيننا وبين هذا الحى من
 جرم اخاء ومعرفة

ولم يذكر هذا الكلام بل اقتصر على قوله كنا عند أبي موسى فقدم طعامه نعم أخرجه النسائي عن
 علي بن حجر شيخ البخاري فيه بقصة الدجاج وقول الرجل ولم يسبق بهيته وقوله أخاه بكسر أوله وباء الخاء
 المعجمة والمدأى صداقة وقوله ومعرفة أي احسان ووقع في رواية عبد الوهاب الثعفي الماضية قريبا
 ودواخاء وقد ذكر بيان سبب ذلك في باب قدوم الأشعرين من أواخر المغازي من طريق عبد السلام
 ابن حرب عن أيوب وأول الحديث عنده لما قدم أبو موسى الكوفة أكرم هذا الحلي من جرم وذكر
 هناك نسب جرم إلى قضاة (قوله فقدم طعامه) أي وضع بين يديه وفي رواية الكشميهني طعام غير
 ضمير ومضى في باب قدوم الأشعرين بلفظ وهو يتغدى لحم دجاج ويستفاد من الحديث جواز أكل
 الطيبات على الموائد واستخدام الكبير من يباشر له نقل طعامه ووضع بين يديه قال القرطبي ولا يناقض
 ذلك الزهد ولا ينقصه خلافا لبعض المتفشقة (قلت) والجواز ظاهر وأما كونه لا ينقص الزهد ففيه
 وقفة (قوله وقدم في طعامه لحم دجاج) ذكر ضبطه في باب لحم الدجاج من كتاب الذبائح وأنه اسم
 جنس وكلام الحربي في ذلك ووقع في فرض الخس بلفظ دجاجة وزعم الداودي أنه يقال للدجاجة كروا لا نثى
 واستغربه ابن التين (قوله وفي القوم رجل من بني تيم الله) هو اسم قبيلة يقال لهم أيضا تيم اللات وهم
 من قضاة وقد تقدم الكلام على ما قيل في تسمية هذا الرجل مستوفى في كتاب الذبائح (قوله أكرم
 كأنه مولى) تقدم في فرض الخس كأنه من المولى قال الداودي يعني أنه من سبي الروم كذا قال
 فإن كان أطلع على نقل في ذلك والافلا اختصاص لذلك بالروم دون الفرس أو انبط أو الديلم (قوله
 فلم يذن) أي لم يقرب من الطعام فبدأ كل منه زاد عبد الوارث في روايته في الذبائح فلم يذن من طعامه
 (قوله اذن) بصيغة فعل الأمر وفي رواية عبد السلام هلم في الموضوعين وهو يرجع إلى معنى اذن كذا
 في رواية حماد عن أيوب ولمسلم من هذا الوجه فقال له هلم فلكا بمناء ولا ممة وحتين وتشديد أي منع
 وتوقف وزنه ومعناه (قوله يا كل شيأ قدرته) بكسر الهمزة والفتح وقدم بيان ذلك وحكم أكل لحم
 الجلالة والخلاف فيه في كتاب الذبائح مستوفى (قوله أخبرك عن ذلك) أي عن الطريق في حل اليمين
 فقص قصة طلبهم الجلال والمراد منه ما في آخره من قوله صلى الله عليه وسلم لا تخلف على يمين فاري
 غيرها خير منها لا أتيت الذي هو خير وتحملت ما معنى تحملت ما فعلت ما ينقل المنع الذي يقتضيه إلى الأذن
 فيصير حلالا وإنما يحصل ذلك بالكفارة وأما ما زعم بعضهم أن اليمين تتحلل بأحد أمرين أما
 الاستثناء وأما الكفارة فهو بالنسبة إلى مطلق اليمين لكن الاستثناء إنما يعتبر في أثناء اليمين قبل
 كمالها وانقضائها والكفارة تحصل بعد ذلك ويؤيدان المراد بقوله تحللتها كفرت عن يمين ووقع
 التصريح به في رواية حماد بن زيد وعبد السلام وعبد الوارث وغيرهم (قوله أنينا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في رهط من الأشعرين) ووقع في رواية عبد السلام بن حرب عن أيوب بلفظ أنا أنينا
 النبي صلى الله عليه وسلم نفر من الأشعرين فاستدل به ابن مالك لصحة قول الأختش يجوز أن يسدل
 من ضمير الحاضر بدل كل من كل وجل عليه قوله تعالى أجمع منكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه الذين
 خسروا أنفسهم قال ابن مالك واحترزت بقولي بدل كل من كل عن البعض والاشتمال فذلك جائزا
 اتفاقا ولما جكاه الطيبي أقره وقال هو عند علماء البديع يسمى التجريد (قلت) وهذا لا يحسن
 الاستشهاد به إلا لو اتفقت الرواة والواقع أنه هذا اللفظ انفرد به عبد السلام وقد أخرجه البخاري
 في مواضع أخرى بانيات في فقال في معظمها في رهط كما هي رواية ابن عليه عن أيوب هنا في بعضها
 في نفر كما هي رواية حماد عن أيوب في فرض الخس قوله يستعمله أي يطلب منه ما يركبه ووقع عند

قال فقدم طعامه قال وقدم
 في طعامه لحم دجاج قال وفي
 القوم رجل من بني تيم الله
 أكرم كأنه مولى قال فلم يذن
 فقال له أبو موسى اذن فاني
 قد رايت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يأكل منه قال
 اني رايت به يأكل شيأ قدرته
 فحلقت ان لا اطعمه ابدا
 فقال اذن أخبرك عن ذلك
 أنينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في رهط من
 الأشعرين استعمله

وهو يقسم نعماً من نعم
الصدقة قال ايوب احسبه
قال وهو غضبان قال والله
لا املككم وما عندي ما
املككم قال فاطلقنا فأتى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بنهب ابل قليل ابن
هؤلاء الاشعريون ابن
هؤلاء الاشعريون فأتينا
فأمرنا بخمس ذود غر
الذرى قال فاندفعنا فقلت
لاصحابي اتينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم نستعمله
فخلف ان لا يحملنا ثم
ارسل الينا فحملنا نسي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عينه والله لئن تغفلنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عينه لانقلع ابدا
ارجعوا بنا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلندكره
يمينه فرجعنا فقلنا يا رسول
الله اتيناك نستعملك
فخلفت ان لا تحملنا ثم
حملنا

(١) قول الشارح فليل ابن
هؤلاء الاشعريون بالتكرار
مرتين في رواية ابي ذر وفي
رواية غيره من غير تكرار
قال شارح ما شاع على رواية
الغير ونسخة الصحيح التي
بيدنا جارية على رواية ابي
ذر

مسلم من طريق ابي السليل بفتح المهملة ولا من الاولى مكسورة عن زهدم عن ابي موسى كنا مشاة
فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستعمله وكان ذلك في غزوة تبوك كما تقدم في او اخر المغازي (قوله
وهم يقسم نعماً) بفتح النون والمهملة (قوله قال ايوب احسبه قال وهو غضبان) هو موصول
بالسند المذكور ووقع في رواية عبد الوارث عن ايوب فوافقته وهو غضبان وهو يقسم نعماً من نعم
الصدقة وفي رواية وهيب عن ايوب عن ابي عوانة في صحيحه وهو يقسم ذوداً من ابل الصدقة وفي رواية
بريد بن ابي بردة الماضية قرياً في باب اليمين فيما لا يملك عن ابي موسى ارسلني اصحابي الى النبي صلى
الله عليه وسلم اساله الجلان فقال لا املككم على شيء فوافقته وهو غضبان ويجب منع بأن ابا موسى حضر
هو والرهط فباشروا الكلام بنفسه عنهم (قوله والله لا املككم) قال القرطبي فيه جواز اليمين عند
المنع ورد السائل الملحف عند تعذر الاسعاف وتأديبه بنوع من الاعلاظ بالقول (قوله فأتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بنهب ابل) بفتح النون وسكون الهاء بعدها موحدة اي غنيمة واصلا ما
يؤخذ اختطافاً بحسب السبق اليه على غير نسوية بين الاخذين وتقدم في الباب الذي قبله من طريق
غيلان بن جرير عن ابي بردة عن ابي موسى بلفظ فأتى ابل وفي رواية شائل وتقدم الكلام عليها وفي
رواية يزيد عن ابي بردة انه صلى الله عليه وسلم ابتاع الابل التي حمل عليها الاشعريين من سعد وفي
الجمع بينهما وبين رواية الباب عسر لكن يحتمل ان تكون الغنيمة لما حصلت حصل لسعد منها القدر
المذكور فابتاع النبي صلى الله عليه وسلم منه نصيبه فحملهم عليه (قوله قليل ابن هؤلاء الاشعريون
(١) فأتينا فأمرنا) في رواية عبد السلام عن ايوب ثم لم نلبث ان اتى النبي صلى الله عليه وسلم بنهب
ابل فأمر لنا وفي رواية جادواتي بنهب ابل فسأل عنا فقال ابن النضر الاشعريون فأمرنا ومثله في رواية
عبد الوهاب الثقفي وفي رواية غيلان بن جرير عن ابي بردة ثم لبثنا ما شاء الله فأتى وفي رواية يزيد فلم
البث الاسويعة اذ سمعت بلالا ينادي اين عبد الله بن قيس فأجبتة فقال اجب رسول الله صلى الله عليه
وسلم يدعوك فلما اتته قال خذ (قوله فأمرنا بخمس ذود) تقدم بيان الاختلاف في الباب الذي
قبله وطريق الجمع بين مختلف الروايات في ذلك (قوله فاندفعنا) اي سرنا مسرعين والدفع السير
بسرعة وفي رواية عبد الوارث فلبثنا غير بعيد وفي رواية عبد الوهاب ثم انطلقنا (قوله فقلت لاصحابي)
في رواية جادو عبد الوهاب قلنا ما صنعنا وفي رواية غيلان عن ابي بردة قلنا انطلقنا قال بعضنا
لبعض وقد عرف من رواية الباب البادي بالمقالة المذكورة (قوله نسي رسول الله صلى الله عليه
وسلم يمينه والله لئن تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه لانقلع ابدا) في رواية عبد السلام فلما
قيضناها قلنا تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه لانقلع ابدا ونحوه في رواية عبد الوهاب
ومعنى تغفلنا اخذنا منه ما اعطانا في جال غفلته عن يمينه من غير ان ندكره بها ولذلك خشوا وفي
رواية جاد قلنا انطلقنا قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا ولم يدكر النسيان ايضا وفي رواية غيلان لا يبارك
الله لنا وخلصت رواية يزيد عن هذه الزيادة كما خلت عما بعدها الى آخر الحديث ووقع في روايته
من الزيادة قول ابي موسى لاصحابه لا ادعكم حتى ينطلق معي بعضكم الى من سمع مقالة رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعني في منعهم او لا واعطائهم ثانياً الى آخر القصة المذكورة ولم يدكر حديث لا
احلف على يمين الى آخره قال القرطبي فيه استدراك جبر خاطر السائل الذي يؤدب على الحاجة
بمطأوبه اذا تيسر وان من اخذ شيئاً يعلم ان المعطى لم يكن راضياً باعطائه لا يبارك له فيه (قوله

فطننا أو فطنا انك سيد يمينك قال انما هو اقامة حاكمكم الله في رواية حماد قنيت قال استأنا
أجلكم واسكن الله جلتكم وفي رواية عبد السلام فأنشد قنيت يا رسول الله انك حلفت أن لا تحملنا وقد
حلفتنا قال أجل ولم يذكر ما أنا حلفتكم الى آخره وفي رواية غيلان ما أنا حلفتكم بل الله جلتم ولا بي بعلي
من طريق فطر عن زهدم فذكر هذا أن تمسكها فقال في الله مانيتها وأخرجته مسلم عن الشيخ الذي
أخرجته عنه أبو يعلى ولم يستثن منه الا قوله قال والله مانيتها (قوله في الله ان شاء الله الخ) تقدم
بيان في الباب الذي قبله (قوله لا أسلف علي يمين) أي حلف يمين فأطلق عليه لفظ يمين للملازمة
والمراد ما شأنه أن يكون حلفا عليه فهو من جاز الاستعارة ويجوز أن يكون فيه تضمين فقد وقع في رواية
لمسلم على أمر ويحتمل أن يكون على معنى الباء فتدريج في رواية النسائي اذا حلفت بيمين ورجع الاول
بقوله فرأيت غيرها خيرا منها لان الضمير في غيرها الا يصح عوده على اليمين وأجيب بأنه يعود على
معناها المجازي للملازمة أيضا وقال ابن الاثير في النهاية الحلف هو اليمين فقوله أحلف أي أعقد شأ
بالعزم والنية وقوله على يمين تأكيده بقده واعلام بأنه ليست لغوا قال الطيبي ويؤيده رواية النسائي
بلفظ ما على الارض يمين أحلف عليا الحديث قال فقوله لا أسلف عليا صفة مؤكدة لليمين قال والمعنى
لا أحلف يميناً جز ما لا لغو فيها ثم ظهر لي أمر آخر يكون فعله أفضل من المضي في اليمين المذكورة الا
فعلته وكفرت عن يميني قال فعلى هذا يكون قوله على يمين مصدر امرؤ كذا لقوله أحلف في تكملة
اختلف هل كفر النبي صلى الله عليه وسلم عن يمينه المذكورة كما اختلف هل كفر في قصة حلفه على
شرب العسل أو على غشيان مارية فروى عن الحسن البصري أنه قال لم يكفر أصلا لانه مغفوره وانما
نزلت كفارة اليمين تعاليم للاسرة وتعقب بما أخرجه الترمذي من حديث عمر في قصة حلفه على العسل
أو مارية فعاتبه الله وجعل له كفارة يمين وهذا ظاهر في أنه كفر وان كان ليس نصافي رد ما ادعاه الحسن
وظاهر قوله أيضا في حديث الباب وكفرت عن يميني أنه لا يترك ذلك ودعوى ان ذلك كاه للتشريع بعيد
(قوله وتحاللتها) كذا في رواية حماد وعبد الوارث وعبد الوهاب كلهم عن أيوب ولم يذكر في رواية
عبد السلام وتحاللتها وكذا لم يذكرها أبو السليل عن زهدم عنده مسلم ووقع في رواية غيلان عن أبي
بردة الا كفرت عن يميني بدل وتحاللتها وهو يرجح أحد احتمالين أبداهما ابن دقيق العيد ثانيهما
أبان مائة تضي الحنث فان التحلل يقتضي سبق العقد والعقد هو مادات عليه اليمين من موافقة
مقتضاها فيكون التحلل الاثبات بخلاف متضاها لكن يلزم على هذا أن يكون فيه تكرار لوجود قوله
أبنت الذي هو خير فان اتيان الذي هو خير محصل به مخالفة اليمين والتحلل منها يمكن أن تكون
فائدة ان تصريح بالتحلل وذكره بلفظ يناسب الجواز صريح بما يكون أبلغ مما لو ذكره بالاستلزام
وقد يقال ان الثاني أقوى لان التأسيس أولى من التأكيذ وقيل معني تحاللتها خرجت من حرمتها الى
ما يحل منها وذلك يكون بالكفارة وقد يكون بالاستثناء بشرطه السابق لكن لا يتجه في هذه القصة الا
ان كان وقع منه استثناء لم يشعروا به كان يكون قال ان شاء الله مثلا وقال والله لا أجلكم الا ان حصل شيء
ولذلك قال وما عندي ما أجلكم قال العلماء في قوله ما أنا حلفتكم ولكن الله جلتم المعنى بذلك ازالة المنية
عنهم وازداف النعمة لما سلكها الاصل ولم يرد أنه لا صنع له أصلا في جلهم لانه لو أراد ذلك ما قال بعد ذلك
لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الا أتيت الذي هو خير وكفرت وقال المازري معنى قوله ان الله
جلتم ان الله أعطاني ما حلفتكم عليه ولو لا ذلك لم يكن عندي ما حلفتكم عليه وقيل يحتمل انه كان نسي
يمينه والناسي لا يضاف اليه الفعل ويرده التصریح بقوله والله مانيتها وهي عند مسلم كما بينته وقيل

فطننا أو فطنا انك نسيت
يمينك قال انطلقوا فاعلموا
جلتم الله اني والله ان شاء
الله لا أحلف على يمين فأرى
غيرها خيرا منها الا أتيت
الذي هو خير وتحاللتها

المراد بانفي عنه والا ثبات الله الاشارة الى ما تفضل الله به من الغنيمة المذكورة لانها لم تكن بتسبب من النبي صلى الله عليه وسلم ولا كان متطلعا اليه ولا منتظرا لها فكان المعنى ما أنا جلتكم لعدم ذلك أولا ولكن الله جعلكم بماساته الينامن هذه الغنيمة (قوله تابعه جاد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابه والقاسم بن عاصم الكلبي) قال الكرمانى انما أتى بلفظ تابعه أولا وبحد ثنا ثانيا وثالثا اشارة الى ان الاخير بن حدثاه بالاستقلال والاول مع غيره قال والاول يحتمل التعليق بخلافهما (قلت) لم يظهر لى معنى قوله مع غيره وقوله يحتمل التعليق يستلزم انه يحتمل عدم التعليق وليس كذلك بل هو فى حكم التعليق لان البخارى لم يدرك جادا وقد وصل المصنف متابعه جاد بن زيد فى فرض الخمس ثم ان هذه المتابعة وقعت فى الرواية عن القاسم فقط ولكن زاد جاد ذكر أبي قلابه مضموما الى القاسم (قوله حد ثنا قتيبة حد ثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفى (قوله جاد) اى بجميع الحديث وقد اشرت الى ان رواية جاد وعبد الوهاب متفقتان فى السياق وقد ساق رواية قتيبة هذه فى باب لا تحلفوا بائنائكم تامة وقد ساقها ايضا فى اخر كتاب التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب الحجبي عن الثقفى وليس بعد الباب الذى ساقها فيه من البخارى سوى بابين فقط (قوله حد ثنا ابو معمر) تقدم سياق روايته فى كتاب الذبائح وقد بينت ما فى هذه الروايات من التخالف مفصلا وفى الحديث غير ما تقدم ترجيح الحنفى فى اليمين اذا كان خير من التماذى وان تعمد الحنفى فى مثل ذلك يكون طاعة لا معصية وجواز الحلف من غير استعلاف لتأ كيد الخبر ولو كان مستقبلا وهو يقتضى المبالغة فى ترجيح الحنفى بشرطه المذكور وفيه تطيب قلوب الاتباع وفيه الاستثناء بان شاء الله تبارك وتعالى فان قصدها حل اليمين صح بشرطه المتقدم (قوله حد ثنا محمد بن عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب الذهلى الحافظ المشهور فبما جزم به المزى وقال نسبته الى جده وقال ابو على الجبائى لم اره منسوباً فى شى من الروايات (قلت) وقد روى البخارى فى بدء الخلق عن محمد بن عبد الله المحرمى عن محمد بن عبد الله بن ابي الثلج وهما من هذه الطبقة وروى ايضا فى عدة مواضع عن محمد بن عبد الله بن حوشب ومحمد بن عبد الله بن عمرو ومحمد بن عبد الله الرقاشى وهما على من طبقة المحرمى ومن معه وروى ايضا بواسطة نارة وبغير واسطة اخرى عن محمد بن عبد الله الانصارى وهو على من طبقة ابن غير ومن ذكر معه فقد ثبت هذا الحديث بعينه من روايته عن ابن عون شيخ عثمان بن عمر شيخ محمد بن عبد الله المذكور فى هذا الباب فعلى هذا لم يتعين من هو شيخ البخارى فى هذا الحديث وابن عون هو عبد الله البصرى المشهور وقوله فى آخر الحديث تابعه اشهل بالمعجمة وزن اجر عن ابن عون وقعت روايته موصولة عند ابي عوانة والحاكم والبيهقى من طريق ابي قلابه الرقاشى حد ثنا محمد بن عبد الله الانصارى واشهل بن حاتم قال انبأنا ابن عون به (قوله وتابعه يونس وسماك بن عطية وسماك بن حرب وجيد وقتادة ومنصور وهشام والربيع) يريدان الثمانية تابغوا ابن عون فرووه عن الحسن فالضمير فى قوله اولاً تابعه اشهل لعثمان بن عمر والضمير فى قوله ثانيا وتابعه يونس وما بعده لعبد الله بن عون شيخ عثمان بن عمرو ووقع فى نسخة من رواية ابي ذر وجيد عن قتادة وهو خطأ والصواب وجيد وقتادة بالواو وكذا وقع فى رواية النسفى عن البخارى وكذا فى رواية من وصل هذه المتابعات فأما رواية يونس وهو ابن عبيد فسأتى موصولة فى كتاب الاحكام وأما متابعه سمك بن عطية فوصلها مسلم من طريق جاد بن زيد عنه وعن يونس جميعا عن الحسن وقال البراز مارواه عن سمك بن عطية الاحاد ولا روى سمك هذا عن الحسن الا

تابعه جاد بن زيد عن
أيوب عن أبي قلابه والقاسم
ابن عاصم الكلبي حد ثنا
قتيبة حد ثنا عبد الوهاب
عن أيوب عن أبي قلابه
والقاسم التميمي عن
زهيد بن زهير حد ثنا ابو
معمر حد ثنا عبد الوارث
حد ثنا أيوب عن القاسم
عن زهير بن زهير حد ثنا
محمد بن عبد الله تابعه اشهل
عن ابن عون * وتابعه
يونس وسماك بن عطية
وسماك بن حرب وجيد
وقتادة ومنصور وهشام
والربيع

هذا وأما متابعة سماعة بن حرب فوصلها عبد الله بن أحمد في زيادته والطبراني في الكبير من طريق
 جاد بن زيد عنه عن الحسن وأما متابعة حميد وهو الطويل ومنصور وهو ابن زاذان فوصلها مسلم من
 طريق هشيم عنهما قال البراء وتبعه الطبراني في الأوسط لم يروه عن منصور بن زاذان إلا هشيم ولا روى
 منصور هذا عن الحسن إلا هذا عن الحسن الحديث (قلت) ويحتمل أن يكون مراد البخاري
 بمنصور منصور بن المعتمر وقد أخرج عنه النسائي من طريقه من رواية جرير بن عبد الحميد عن
 منصور بن المعتمر عن الحسن قال البراء أيضا لم يروه منصور بن المعتمر عن الحسن إلا هذا وأما متابعة
 قتادة فوصلها مسلم وأبو داود والنسائي من طريق سعيد بن أبي عروبة عنه وأما رواية هشام وهو ابن
 حسان فأخرجها أبو نعيم في المستخرج على مسلم من طريق جاد بن زيد عن هشام عن الحسن ووقع لنا
 في الغيلانيات من وجه آخر عن هشام ومطر الوراق جميعا عن الحسن وهو عند أبي عوانة في صحيحه
 من هذا الوجه وأما حديث الربيع فقد جزم الدمياطي في حاشيته بأنه ابن مسلم والذي يغلب على ظني
 أنه ابن صبيح فقد وقع لنا في الشرايات من رواية شيبان عن الربيع بن صبيح بوزن عظيم عن الحسن
 وأخرج أبو عوانة من طريق الأسود بن عامر عن الربيع بن صبيح وأخرج الطبراني من رواية مسلم
 ابن إبراهيم حدثنا قرة بن خالد والمبارك بن فضالة والربيع بن صبيح قالوا حدثنا الحسن به ووقع لنا
 من رواية الزبيدي عن غير منسوب عن الحسن أخرجه الحافظ يوسف بن خليل في الجزء الذي جمع فيه
 طرق هذا الحديث من طريق وكيع عن الربيع عن الحسن وهذا يحتمل أن يكون هو الربيع بن
 صبيح المذكور ويحتمل أن يكون الربيع بن مسلم وقد روى هذا الحديث عن الحسن غير من ذكر
 جرير بن حازم وتقدم روايته في أول كتاب الإيمان والنذور وأخرج مسلم من رواية معتمر بن
 سليمان التيمي عن أبيه عن الحسن ولما أخرج طريق سماعة بن عطية قرنها بيونس بن عبيد وهشام
 ابن حسان وقال في آخرين وأخرج أبو عوانة من طريق علي بن زيد بن جدعان ومن طريق اسمعيل
 ابن مسلم ومن طريق اسمعيل بن أبي خالد كلهم عن الحسن وأخرج الطبراني في المعجم الكبير عن
 نحو الأربعين من أصحاب الحسن منهم من لم يتقدم ذكره يزيد بن إبراهيم وأبو الأشهب واسمه جعفر
 ابن حبان وثابت البناني وحبيب بن الشهيد وخليد بن دعلج وأبو عمرو بن العلاء ومحمد بن فوح وعبد
 الرحمن السراج وعرفطة والمعل بن زياد وصفوان بن سليم ومعاوية بن عبد الكريم وزباد مولى مصعب
 وسهل السراج وشيب بن شيبه وعمرو بن عبيد وواصل بن عطاء ومحمد بن عقبة والاشعث بن سوار
 والاشعث بن عبد الملك والحسن بن دينار والحسن بن ذكوان وسفيان بن حسين والأسري بن يحيى وأبو
 عقيل الدوري وعباد بن راشد وعباد بن كثير فهؤلاء الأربعة وأربعون نفسا وقد خرج طرقهم الحافظ عبد
 القادر الرهاوي في الأربعين البلدانية له عن سبعة وعشرين نفسا من الرواة عن الحسن فيهم ممن لم
 يتقدم ذكره يحيى بن أبي كثير وجرير بن حازم واسرائيل أبو موسى ووائل بن داود وعبد الله بن عون
 وقررة بن خالد وأبو خالد الجزار وأبو عبيدة الباجي وخالد الحذاء وعوف الأعرابي وجاد بن نجيع ويونس
 ابن يزيد ومطر الوراق وعلي بن رفاع ومسلم بن أبي الذيال والعوام بن جويرية وعقيل بن صبيح
 وكثير بن زياد وسواده بن أبي العالبة ثم قال رواه عن الحسن العدد الكثير من أهل مكة والمدينة
 والبصرة والكوفة والشام وأعلمهم يزيدون علي بن الحسين ثم خرج طرقهم الحافظ يوسف بن خليل عن
 أكثر من ستين نفسا عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة وسر داود الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن الحافظ
 أبي عبد الله بن منده في تذكرته أسماء من رواه عن الحسن قبلها مائة وثمانين نفسا وزيادة ثم قال

رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عمرو وأبو موسى وأبو الزناد
 وأبو هريرة وأنس وعدي بن حاتم وعائشة وأم سلمة وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله
 ابن عمر وأبو سعيد الخدري وعمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذي حديث عبد الرحمن بن سمرة
 قال وفي الباب قد ذكر الثمانية المذكورين أولا وأهمل خمسة واستدرجهم شيئا في شرح الترمذي
 إلا ابن مسعود وابن عمر وزاد معاوية بن الحكم وعوف بن مالك الجشمي والداوي الاحوص وأذينة والد
 عبد الرحمن فكم لو استعده عشر نفسا (قلت) أحاديث المذکورين كلها فيما يتعلق باليمين وليس في
 حديث أحدهم منهم لاتصال الأمانة لكن سأذكر من روى معنى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 كتاب الأحكام أن شاء الله تعالى ولم يذكر ابن مندة أن أحدا رواه عن عبد الرحمن بن سمرة غير الحسين
 لكن ذكر عبد القادر أن محمد بن سيرين رواه عن عبد الرحمن ثم استند من طريق أبي عامر الطبراني عن
 الحسن وابن سيرين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن سمرة لاتصال الأمانة الحديث
 وقال غريب ما كتبه إلا من هذا الوجه والمحموظ رواية الحسن عن عبد الرحمن انتهى وهذا مع ما في
 سنده من ضعف ليس فيه التصريح برواية ابن سيرين عن عبد الرحمن وأخرجه يوسف بن خليل
 الحافظ من رواية عكرمة مولى ابن عباس عن عبد الرحمن بن سمرة وأورده من المعجم الأوسط للطبراني
 وهو في ترجمة محمد بن علي المروزي بسنده إلى عكرمة قال كان اسم عبد الرحمن بن سمرة عبد كلوب
 فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن فربه وهو يتروضا فقال تعالى يا عبد الرحمن لا تطلب
 الأمانة الحديث وهذا لم يصرح فيه عكرمة بأنه جله عن عبد الرحمن لكنه محتمل قال الطبراني لم يروه
 عن عكرمة إلا عبد الله بن كيسان ولا عنه إلا ابنه اسحق تفرد به أبو الدرداء عبد العزيز بن منيب (قلت)
 عبد الله بن كيسان ضعفه أبو حاتم الرازي وابنه اسحق لينه أبو أحمد الحاكم (قوله عن عبد الرحمن بن
 سمرة) في رواية إبراهيم بن صدقة عن يونس بن عبيد عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة وكان غزا
 معه كابل سنة أو سنة تين أخرجه أبو عوانة في صحيحه وأد الطبراني من طريق أبي حنيفة اسحق بن
 الربيع عن الحسن لكن بلفظ غزو ناعم مع عبد الرحمن بن سمرة وأخرجه أيضا من طريق علي بن زيد عن
 الحسن حديثي عبد الرحمن بن سمرة ومن طريق المبارك بن فضالة عن الحسن حديثا عبد الرحمن (قوله
 لاتصال الأمانة) سيأتي شرحه في الأحكام أن شاء الله تعالى (قوله وإذا حلفت على يمين) تقدم توجيهه
 في الكلام على حديث أبي موسى قريبا في قوله لا حلف على يمين وقد اختلف فيما تضمنه حديث عبد
 الرحمن بن سمرة هل لا أحد الحكمين تعلق بالآخر أو لا قيل له به تعلق وذلك أن أحد الشقين أن يعطى
 الأمانة من غير مسئلة فقد لا يكون له فيها الرب فيمتنع فيلزم فيحلف فاحر ان ينظر ثم يفعل الذي هو أولى
 فإن كان في الجانب الذي حلف على تركه فيحلف ويكفر ويأثم مثله في الشق الآخر (قوله فرأيت غيرها)
 أي غيرها المحلوف عليه وظاهر الكلام عود الضمير على اليمين ولا يصح عوده على اليمين بعناها الحقيقي
 بل بعناها المجازي كما تقدم والمراد بالرؤية هنا الاعتقادية لا البصرية قال عياض معناها إذا ظهر له أن
 الفعل أو الترتيب خير له في دنياه وآخرته أو وفق لمبادئه وشهوته ما لم يكن آثما (قلت) وقد وقع عند مسلم في
 حديث عدي بن حاتم قرأى غيرها اتقى لله فليأت التقوى وهو يشعر بقصر ذلك على ما فيه طاعة وينقسم
 الأمور به أربعة أقسام أن كان المحلوف عليه فلا فكاك الترتيب أولى أو كان المحلوف عليه تركا فكاك
 الفعل أولى أو كان كل منهما فاعلا وتركا كمن يدخل القسمان الأخيران في القسمين الأولين لأن
 من لازم فعل أحد الشيئين أو تركه ترك الآخر أو فعله (قوله فأتى الذي هو خير وكفر عن يمينك)

حدثنا عثمان بن عمر بن
 قارس أخبرنا ابن عون عن
 الحسن عن عبد الرحمن بن
 سمرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لاتصال
 الأمانة فأنك إن أعطيتها
 عن غير مسئلة أعنت عليها
 وإن أعطيتها عن مسئلة
 وكنت إليها وإذا حلفت على
 يمين فرأيت غيرها خيرا
 منها فأتى الذي هو خير
 وكفر عن يمينك

هكذا وضع الالكثير منهم في كثر من بينك انت الذي هو في روقد ذكر قبل من رواه بلقظ ثم
 انت الذي هو في روقد في رواية روين شعبة عن ابيه عن عبد الله بن داود عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 فليد لها ولات الذي هو خير فان كفارتها تركها فاشار ابو داود الى ضعفه وقال الاحاديث كلها فليد كفر
 عن عينة الاشياء لا يعاب به كانه يشير الى حديث يحيى بن عبد الله عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 فراى غيرها خيرا منها فليد الذي هو خير فهو كفارته وبجي ضعف جدا ووقد وقع في حديث عدي بن
 حاتم عن مسلم ما يوهم ذلك وانه اخرج منه بلقظ من حلف على يمين فراى غيرها خيرا منها فليد الذي
 هو خير وايترك يمينه هكذا اخرج منه من وجهين ولم يذكر الكفارة ولكن اخرج منه من وجه آخر
 بلقظ فراى خيرا منها فليد كفرها ولات الذي هو خير ومدايره في الطرق كلها على عبد العزيز بن ربيع
 عن تميم بن طرفة عن عدي والذي زاد ذلك حافظ فهو المعتمد قال الشافعي في الامر بالكفارة مع تعدد
 الحنث دلالة على مشروعية الكفارة في اليمين الغموس لانها يمين حاشية واستدل به على ان الحالف
 يجب عليه فعل اي الامرين كان اولى من المضي في حلفه او الحنث والكفارة وانفصل عنه من قال ان
 الامر فيه للنسب بما مضى في قصة الاعرابي الذي قال والله لا ازيد على هذا ولا انقص فقال افلح ان
 صدق فلم يامر به بالحنث والكفارة مع ان حلفه على ترك الزيادة مرجوح بالنسبة الى فعلها
 وخاتمة اشتمل كتاب الايمان والندور والكفارة والملحقة به من الاحاديث المرفوعة على
 مائة وسبعة وعشرين حديثا المعلق منها فيه وفيما مضى ستة وعشرون والبقية موصولة والمكرر منها
 فيه وفيما مضى مائة وخمسة عشر والخالص اثنا عشر واقفه مسلم على تخريجها سوى حديث عائشة عن
 ابي بكر وحديثها من نذر ان يطيع الله فليطعه وحديث ابن عباس في
 قصة ابي اسرائيل وحديثه اعوذ بعزتك وحديث عبد الله
 ابن عمرو في اليمين الغموس وحديث ابن عمر
 في نذروا في يوم عييد وفيه من الآثار عن
 الصحابة فمن بعدهم عشرة
 آثار والله المستعان

تم الجزء الحادي عشر ويليها الجزء الثاني عشر اوله كتاب الفرائض